

UNIVERSAL
LIBRARY

OU-232756

UNIVERSAL
LIBRARY

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
وہ ستعین

الحمد للہ کہ شرک شیطانی کی سرکوبی کے
سبب زبردست رئیس غریب انسانی کی نبض شناسی کے یہ حکم نفیس و شست
مشکلات ذرائع کر نیک کے یہ محفل انیس صحبت ہدایت حاصل کر نیک کے یہ نظیر جلیس نے

تلیس ابلیس

تخت تلیس

مع ترجمہ اردو

مصنف حامی جون مبین ناصر شرع متین سید رفیع اسلام و سلیم سالار
شکرا بامان و مونسین مولانا عبد الرحمن بن علی بن جوزی برتر خفہ پیر سرگرو
مرسلین مہر فائدہ سلیم مولانا امیر علی صاحب کھنکو

۱۳۳۵ھ

مصنف تلمیس ایس کے مختصر حالات از کتاب طبقات ابن جریر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

آپ کا نام عبدالرحمن ہے اور لقب جمال الدین اور کنیت ابو الفرج اور ابن جوزی کے نام سے مشہور ہیں۔ جو ربی کی نسبت میں اخلاص و بعض کو قول ہے کہ آپ کے دادا جعفر بصرہ سے ایک فتنہ کی طرف فرستے تھے۔ کچھ نام چھوڑا تھا اور فتنہ النہر کے دانے کو کھٹے میں جاس پانی یا مایا سے اور فتنہ البراس مقام کو کھٹے میں جاس شتیان بنی تھی۔ میں نے ان کو گول کا قول ہوا اور فتنہ کے میں کہ ایک مقام کی طرف نسبت ہو جسکو فتنہ اور فتنہ میں اشیع عبدالصمد بن ابو یحییٰ تھے کہ یہ بصرہ کے ایک کھٹے کی طرف نسبت ہے جو حکام عامہ ابو یحییٰ بصرہ کے ہوا کہ یہ نہیں بلکہ شعر واسط میں آنکھ میں جو زمین کی اذیت کا ایک خست تھا جسے سو اوٹاں اور کوئی اس کا وقت نہیں تھا اور ایک میں پائش میں بھی اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ شہر قیسہ اور بعض کا قول ہے کہ شہر اور بعض کا قول ہے کہ شہر اور فتنہ کی ایک خبر بھی ہے جس میں لکھا ہوا تھا کہ جو کچھ اپنی پیشکش کا وقت نہیک معلوم نہیں۔ اننا معلوم ہے کہ وہ اصحاب کے تھے ان میں انتقال ہوا تھا اور والدہ کی تعین کرانے وقت تھا میری تقریر میں پرس کی تھی۔ اس بنا پر آپ میں پیشکش تھے جو کہ اوپر بندوا میں عرب میں ہیں پیدا تھے تھے آپ کے والدین میں انتقال کر گئے تو آپ کی والدہ اور چچا نے آپ کی پرورش کی۔ اور آپ کے پاس نے کی تجارت ہوئی تھی۔ ابھی بہت سے آپ کی بعض پرانی سندوں میں ہے جو ربی صفحا لکھا ہوا ہے اور جب آپ برسے جب تو آپ کی چھوٹی ابو یحییٰ بن مفضل بن ناصر کے یہاں سے گئیں تو آپ نے ان کی طرف توجہ کی اور ان کے کشت نشانی بصرہ کا قول ہے کہ آپ کی ابتدا کی تعلیم شہر میں ہوئی تھی۔ اور قرآن شریف یاد کیا اور اہل قرآن کی ایک جماعت سے اپنے پیڑھا اور آپ کے برسے ہوئے کے بد شعر واسط میں علی بن ہلالی سے قرآن شریف روایات کے ساتھ پڑھا اور جو خوب کچھ حاصل کیا اور اطاب علی کی طرف توجہ کی اور اپنے اپنے شاخ میں ستا سی اشخاص کو ذکر کیا اور مالکان کے ساتھ اور بھی ایک جماعت سے علم حاصل کیا لیکن کچھ برسے شاخ کے کھٹا کیا ہے جیسے ابن حصین۔ قاضی ابوالکریم الفساری۔ ابوجوزی۔ ابوالقاسم حمیری۔ ابن عبدالواحد دیوبندی۔ ابو السعادت سہوکی ابوجعفر بن ہارودان کے بھائی تھے۔ ابو عبد اللہ باع۔ ابو الحسن علی بن احمد و احد۔ ابوالقاسم ہاروی۔ ابوالحسن بن رافعی۔ ابومعصوم بن حنظل۔ ابوالقاسم قزوینی۔ عبدالوہاب الناطلی۔ عبدالملک کرویجی۔ ابوالقاسم عبدالعزیز محمد اصحابی خلیفہ المسمان۔ ابو سعید زوزی۔ ابو سعید ہندادی۔ بنی بن طران۔ تمیم بن ابو صلیح موزن۔ ابوالقاسم محمد بن علی بن علی علوی شری واطاب۔ ابومعصوم قزاق۔ عبداللہ بن ابی ہریرہ۔ عبدالوہاب بن ہندہ۔ ابی شہرہ۔ میں آپ کو اہواز سے دی گئی کہ آپ باب مدین سلطان کی موجودگی میں مغل کے لیے تھے جس میں سلطان نے آپ کی مالی خدمت کی۔ شیخ کھٹے میں کراچا کثرت سے دیکر عرصہ کے بعد لوگ اپنے لیے جگہ کا انتظام کرتے رہے۔ اور وہاں پر چند چوتھے تھے جو کراچی پرے گئے۔ چنانچہ ایک آدمی کی کچھ زمین خرید کر اقامت پائی تھی۔ یہاں باب مدین عرصہ کے روز عطا کے لیے تھے شریف نے کئے تو لوگ چاہتے وقت سے حاضر تھے۔ اور گرمی بہت تھی اور لوگ روز سے تھے کھٹے میں روز ایک عجیب بات یہ ہوئی کہ ایک شخص نے آپ کے سر پہ تانہاں لگا دیں اور اس نے عرصہ کے بعد کہ پڑے اور لوگوں نے انکو پاچے قزاقوں سے۔ اور یہ کچھ دیکھ کر وہی کثرت کو خرید گئے۔ اور اس نے ایک شخص کو لایا کہ اب میری بیوی میرا سودنا چوری کئے تو سلطان نے اسکو سودنا دینا ہے۔ پھر شیخ کھٹے میں کہیں سال میں نے عاشورہ کے بعد چائے کو معصوم و مدینا کی ایک مجلس تمام کی اور اس وقت لوگ حاضر تھے جن کا اعدادہ ایک لاکھ تھا اور ایسی واقعہ شہر میں میں ہوا شیخ کھٹے میں مجھے اہل عرب نے چاکا دیں اور ان کے بارے میں کہنے کی مجلس تمام کی تو میں نے ان سے۔ راجع الاول میں عرض کیا کہ وہاں کی حالت میں۔ میں اور ہندو وغیرہ کو لوگوں کی۔ ان اس قدر کثرت تھی جو نصف شعبان کی کثرت سے کہیں زیادہ تھی تو میں باب بصرہ کو ہار کر فرنگی کے بعد عرب میں میں داخل ہوا تو وہاں کے لوگ بہت سی شعلیں لگائے تھے اور ایک بڑی طاقت سیکر سامنے تھی تو جب میں باب بصرہ سے نکلا تو میں نے عربیہ داروں کو کچھ کہہ کر اتنی شعلیں اب کر کے میں جن کا شمار نہیں

[illegible]

فہرست تجنیس تالیس ترجمہ تبیس المیس مشتمل بر جمیع ابواب

بیانات و ضروری فصول

بسم اللہ الرحمن الرحیم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	فصل اُن مسلمانوں کی ذمت میں جو فلاسفہ اور سہان کی پوری کرتے ہیں	۱	تہ اور لغت اور باعث تصنیف کتاب کا بیان
۶۳		۴	تھا کہے مضامین ابواب کا مضمون بیان
۶۵	پہلا باب سنت اور جہالت اور کم کر کے تکیہ کے بیان میں	۵	
۶۶	تہ پرستوں پر تبیس المیس کا بیان	۶	تہا کہے اختیار کر کے اسے میں باوث
۶۸	تہ پرستوں پر تبیس کی ابتدا کی تبیس کا بیان	۸	سنت اختیار کر کے اسے میں آثار
۷۶	اگر اور صوب اور جائزہ بنے والوں پر تبیس کی تبیس کا بیان	۱۱	دوسرا باب ہر قسم کی بدعت اور بدعتیوں کی مذمت کا بیان میں
۷۷	فصل چاند اور ستارے جو بنے والوں کا بیان میں	۱۶	فصل سنت اور بدعت کے معنی کی تشبیہ میں
۸۳	زمانہ جاہلیت والوں پر تبیس کی تبیس کا بیان	۲۰	فصل اہل بدعت کی تقسیم کے بیان میں
	زمانہ جاہلیت بعض اُن لوگوں کا بیان جو اسے تالی اور اسکی مخالفت اور قیامت اور شہادہ و عذاب کا مانتے تھے	۲۵	تیسرا باب المیس کی باتوں اور فتنوں سے بچنے کے بیان میں
۸۳	زمانہ جاہلیت کی بعض بدعتوں کا بیان	۳۰	فصل اہل سنت سے پہلے خود شیعی میں سے پہلے جو کہے بیان میں
۸۵	جو کہے بنائوں پر تبیس المیس کا بیان	۳۳	ہر انسان کا ساتھ ایک شیطان ہے کا بیان
۸۶	تہ پرستوں کے چہ شے اور کہے جواب	۳۴	اومی کے بدن میں شیطان خون کی طرح دورے کا بیان
۸۷	سندس کی بدعت عیب و باتوں کا بیان	۵	شیطان پناہ مانگنے کا بیان
۹۳	تہ پرستوں پر تبیس المیس کا بیان	۴۷	چوتھا باب تبیس اور غرور کے بیان میں
۹۵	تھا کہے پر تبیس المیس کا بیان	۵	دل کی ایک عجیب مثال
۹۹	صاحب فرقد پر تبیس المیس کا بیان	۴۹	پانچواں باب عقائد اور بیانات میں شیطان کے تبیس کے بیان میں
۱۰۱	صحابی کی تحقیق کے متعلق حکماء کے اقوال	۵	سودھا تہ کے لیے شیطان کی تبیس کا بیان
۱۰۳	تہ پرستوں پر تبیس المیس کا بیان	۵	تہ پرستوں پر تبیس کا بیان
۱۰۴	فکلیات والوں پر تبیس المیس کا بیان	۵۳	امد تعالیٰ کے جو کہے اہل اور محمد کا اعتراض اور جواب
۱۰۸	قیامت کے منکروں پر تبیس المیس کا بیان	۵۶	انہما میں پر شیطان کی تبیس کا بیان
۱۱۰	تہا کہے والوں پر تبیس المیس کا بیان	۵۸	تہ پرستوں پر تبیس کا بیان
۱۱۲	تہا کہے اور دہا کہے میں سے پہلے تہ پرستوں پر تبیس کا بیان	۶۱	فصل امد تعالیٰ کے علم کے متعلق فلاسفہ کے قول اور دینی تہ پرستوں میں
	تہا کہے اور دہا کہے میں سے پہلے تہ پرستوں پر تبیس کا بیان	۶۱	فصل قیامت اور جہالت اور فتنوں سے بچنے کے قول کی تردید
۱۱۳	تہا کہے اور دہا کہے میں سے پہلے تہ پرستوں پر تبیس کا بیان	۶۳	فصل اُن مسلمانوں کی ذمت میں جو فلاسفہ کی پوری کو صواب
	فصل دوسرے طریقے کے بیان میں		ہا کہے میں

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۹۹	صوفیہ کے ان خلاف شرع افعال کا بیان ہوا ہے سفر پر جس میں سارے ہوئے۔	۳۹۹	فصل پیرے لباس کی برائی کے بیان میں
۴۰۱	سفر کے سفر سے واپس آنے کے متعلق صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۰۰	فصل برتن ال کے جو اپنے برتنوں لباس پہننا خود پر نقصانی
۴۰۲	حیرت کے متعلق صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۰۱	تجارت پر تعلیم کے کہ میں صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان
۴۰۳	تعلیمی مسائل میں کہ گشت میں مدنیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۰۲	تہذیب و صوفیہ کے افعال کا سطور بیان
۴۰۴	فصل شکر کی شریعت اور حقیقت میں تفریق کی تردید میں	۴۰۳	تلاوہ اور تفسیر کے بہترین صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان
۴۰۵	آدم خاں علی کا قول کہ جو شخص کے کو حقیقت شراوت کے خلاف ہے	۴۰۴	فصل لفظ خدا کی تحقیق اور نام سابق اور موجود کے گمانے
۴۰۶	اسکو نسبت ایمان کے کثرت زیادہ قرب ہے	۴۰۵	کے فرق کے بیان میں
۴۰۷	علی کھاندین فن کرنے اور ایمان ہلانے کے متعلق صوفیہ	۴۰۶	فصل سلمی کا کلچر تربیت پہلا ہی جامع نصیب کے بیان میں
۴۰۸	پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۰۷	فصل امام احمد کے مذہب میں ذہانت کے خلاف فیروزی
۴۰۹	تعلیمی مسائل میں کہ اعتراض کر کے کہ میں صوفیہ پر تعلیم الہیہ	۴۰۸	ہانے کے مسنون ہونے کے بیان میں
۴۱۰	کا بیان	۴۰۹	فصل امام اہل حق کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۱	تعلیمی مسائل میں کہ کلام کر نیکے کہ میں صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۱۰	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۲	قرآن کی تفسیر میں صوفیہ کے کلام کا فقہ و اسباب	۴۱۱	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۳	حدیث وغیرہ میں صوفیہ کے کلام کا سطور بیان	۴۱۲	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۴	تعلیمات اور دعاؤں کے اس میں صوفیہ پر تعلیم الہیہ کا بیان	۴۱۳	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۵	چند افعال منکرہ کا بیان جو صوفیت منقول ہیں	۴۱۴	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۶	فصل فرقہ لاسطیہ کی تردید میں	۴۱۵	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۷	فصل فرقہ اجماع کی تردید میں	۴۱۶	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۸	فصل فرقہ اجماع کے چھٹے لور کے جواب	۴۱۷	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۱۹	گیا رھواں باب ان لوگوں پر تعلیم الہیہ کے بیان میں	۴۱۸	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۰	برکات کی قسم کی چیزوں کو دین سمجھنے میں	۴۱۹	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۱	فصل کرات کی قسم کی چیزوں کی بخش لوگوں بہک چکے	۴۲۰	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۲	بیان میں	۴۲۱	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۳	فصل دعاؤں کے ان چیزوں پر پیر کر نیکے بیان میں جو بظاہر	۴۲۲	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۴	کرامت معلوم و قوی میں	۴۲۳	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۵	بارھواں باب عوام پر تعلیم الہیہ کے بیان میں	۴۲۴	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۶	فصل نفس کی پابندی اور عبادت کی مخالفت کی ذمہ داری میں	۴۲۵	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۷	فصل علماء فقہ کر تین دین کے مذہب میں	۴۲۶	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۸	فصل شہداء لوگوں کو چھوڑ کر میری زبانوں کو امتیاز کرنے کی	۴۲۷	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۲۹	ذمت میں	۴۲۸	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۳۰	فصل اس قول کی ذمت میں کہ بیتا لم ہوک شرع نہیں ملتے	۴۲۹	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں
۴۳۱	تو ہم کس گتھی میں ہیں	۴۳۰	فصل امام شافعی کے مذہب میں کہ نیکے منع ہونے کے بیان میں

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۱	فصل فقرائے تلمیذ المیسی کے بیان میں	۵۱۳	فصل عیسٰی پر ہر سوسہ کرنا و فضل کی جزائے کریم کی خدمت میں
۵۲۴	فصل عیوقین پر تلمیذ المیسی کے بیان میں	۵۱۵	تیار دینی پر یونان مال بیٹنے میں تلمیذ المیسی کا بیان
	تیرھواں باب طہل اہل کے ساتھ تمام لوگوں پر تلمیذ	۵۱۷	فصل و فضل کی پابندی اور نقصان کرنے کی خدمت میں
۵۳۰	المیسی کے بیان میں	۵۱۷	فصل و فضل شہنشاہ اور عمل نہ کرنے کی خدمت میں
	تمت	۵۱۸	فصل مالداروں پر تلمیذ المیسی اور ان کے اقسام کا بیان میں

قطعی نوحہ عیدہ کلک جواہر ملک خط و روان مولوی یوسف حسین صاحب سلمہ

اے خدائے سلطان کے ہوشیار ہونے تو ہم کو بجا
ابتدا پر کام کی نیت نام سے تیرے مہم
سے نہایت غور کیا میں تیری بیباکوں
فیصل کے دن کا مالک تیرے سوا کہ فیض
خاص تیری ہی عبادت کرتے ہیں ہم جب کریں
اپنی سرکشت میں دینی ہو یا جو دنیوی
تو ہمیں ہر بات میں ہر کام میں ہر حال میں
براداران لوگوں کی چشمہ تیرا ہر دم فیصل ہے
اُس رہ گئے ہے بجا ناس پر میں اہل غضب
تیرا باب ہم کو رکھ محفوظ ازراہ فیصل
حقت میں عظیم سید اہل شرف
غیر خواہ اہل سنت قانع ہر عمل میں
ہیں کے سطی میں عیث سے فیض کو کار
ان دونوں ال اور طرز نوکی ان کے انکسار
نام ہے تلمیذ المیسی ابن جزی کی لکھی
انکس کے واسطے یک جلی کے ایک جلد میں
ہوشیار رہتے ہوں مشغول عبادت اہل ان
لیکن نس کا فائدہ اہل مسہ سے خاص تھا
اِس لیے اُس کو تیرے ہم کہے چاہا جو یہاں
ابن جزی کی جیسے علامہ کی ہے جب یہ کتاب
تجربہ و توفیق دینی و اوسط دینی العجب میں
اب اسی ترتیب سے تاریخ طبع از وی سال
از سر آتش پرے سال سید لاویجی
نیز بہر سال عیسے از سر آتش پرے
از سر عجب تیرے اسے سال بھی پڑھنا

اے خدایا ہو ہمارا سال و مہم صحت و صفا
تیری خدمت سے محیط اتقیا و تقیسا
عام رحمت تیری یاں اور خاص سے روز جزا
کا نیتے ہوں گے جہاں سب اولیا و اولیا
تجہ سوا کوئی نہیں ہے لائق حمد و ثنا
خاص تیری ہی مدد کے میں طلب گارے خدا
دین میں نیامیں مہم سے رستے پر چلا
صالح و اہل شہادت اہل صدق و ایمان
ہماں کر جہد سے ہوتے ہیں رہ حق سے جدا
یا الہی کبھی و عجب و عجب و عجب و عجب
پیر و راہ سلف سے توجہ و عجب و عجب و عجب
ہماں صبر میں محمد جو توحید خدا
طبع ہوتی ہیں کتابیں علم سنت کی سدا
چھپے نکلے ہے آجے تاب با نیت صفا
میں محرم میں شہاں کے سبھی مکر و دغا
تانا نہ ہوشیہ سلطان کا راہ ہوا میں سادہ
بر خلاف دین احمد جو نہ ان کا رہتا
اہل ہند کشت زرتے اُس سے بجز فیض و ثنا
ہماں خاص عام کا اُس سے برآوے دغا
فیضیت کہ نہیں کیا ہم کریں عجب و عجب و عجب
اُسے چھپے کا ہوا با نیت عجب و عجب و عجب
تیرے سنا با کوفہ از ایتا تا انتہا
اُس کو تلمیذ المیسی مسہ ہم جلد یا
۳۰۰ عیسیٰ کی تلمیذ المیسی مسہ ہم جلد یا
۳۰۰ عیسیٰ کی تلمیذ المیسی مسہ ہم جلد یا
۳۰۰ عیسیٰ کی تلمیذ المیسی مسہ ہم جلد یا

والمبتدعین الباب الثالث فی التحذیر من قتر بلبلس ومکاتک الباب الرابع فی مغی الغلبیس
 الغرور والبلای الخ امس فی ذکر تبلیس العقائد والذیلات الباب الخامس فی ذکر تبلیس علی العلم
 فی فنون العلم الباب السادس فی ذکر تبلیس علی الکولاة والسلاطین الباب السابع فی ذکر
 تبلیس علی العناء فی فنون العبادات الباب الثامن فی ذکر تبلیس علی الزهاف فی زهدهم
 الباب العاشر فی ذکر تبلیس علی الصوفیة الباب الحادی عشر فی ذکر تبلیس علی
 المتدینین بما یشبه الکراکات الباب الثانی عشر فی ذکر تبلیس علی احوال البائس
 الثالث عشر فی ذکر تبلیس علی الکلی تطویل الاصل الباب الاول فی الامور
 بلزوم السنة والمجاعة عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضی الله تعالی عنه خطب بالمجاعة فقال
 قام فینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال من اراد منکم ان یجوز فی المجاعة فلیکن
 الشیطان مع الواحد وهو من الاثنین ابعد وقرآن بن سمر قال خطیب عن الخطاب لانس بالمجاعة

ترجمہ۔ باب سوم ابلیس کے فتنہ وکروں سے ڈرانے کا بیان۔ باب چہارم ابلیس کے کرکاتھنے اور دھوکا دینے کر کیا
 معنی ہیں باب پنجم عقیدہ میں من اردوئی اعمال میں ابلیس کے کرکاتھن کا بیان باب ششم عاموں کو فنون علم میں دھوکا دینے کا بیان
 باب ہفتم سلاطین وایان ملک پڑا ابلیس کی تیس کر کیا بیان باب ہشتم عابدوں پر فنون عبادت میں اس کی تبلیس کر کیا بیان باب نہم
 زاهدوں پر ان کے زہد میں ابلیس کی تیس کر کیا بیان باب دہم سونیل پر شیطان کی تبلیس کر کیا بیان باب یازدہم بدعت اختیار کرنے
 والوں پر ایسی دولت سے تبلیس کرنا جو کرامت کے شبہ ہے باب دوازدہم عوام پر اس کی تبلیس کر کیا بیان باب سیزدہم
 دور وراز امیدوں کے ذبیحے سے سب لوگوں پر اس کی تبلیس کر کیا بیان۔ باب اول سنت وجماعت کو لازم بخیرنے کی تاکید کا
 بیان۔ ابن عروسی اذہما نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مقام جاہ میں لوگوں کو خطبہ سناتے میں فرمایا کہ جس طرح میں تم
 میں کھڑا ہوں۔ اسی طرح ہم میں کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا۔ پس فرمایا کہ تم میں سے جس کو بہتر وسط جنت رغوب
 ہو۔ اس کو چاہیے کہ خطبہ جماعت کو لازم بخیرے رہے۔ کیونکہ شیطان اکیلے کے ساتھ ہو۔ اور دوسرے دور رہے۔ ف میں کو ان
 یہ حدیث متعدد عبارات سے مذکور ہے۔ شاید مصنف نے اشارہ کیا کہ یہ حدیث عرضی اللہ عنہ ہی بعض نے خطبہ جاہ میں اور بعض نے
 بدعتوں ذکر جاہیہ کے بھی رد وائسلی ہے۔ یہ حدیث حلیل ہے۔ طہرانی رح نے ہم صغیر بن سند کیا کہ جاہ میں عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جائیز
 عرضی اللہ عنہ نے ہم کو خطبہ سنایا۔ پس فرمایا کہ جیسے میں تم میں کھڑا ہوں اسی طرح ہم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر
 فرمایا کہ تم لوگ بزرگی مانو میرے اصحاب کی۔ پھر جو اصحاب کے بعد ہوں گے پھر چنان کے بعد ہوں گے پھر جو تیرے پیل جاؤ گا
 یہاں تک کہ آدمی کو ایسی دے گا گا لاکہ وہ تیرے بر حاضرو گواہ نہیں کیا گیا تھا اور تم کھائے گا کھالان اس کو قسم نہیں چاہی گئی۔

ترجمہ۔ ابن سنی ان لوگوں کو جو عمل اختیار کیا جو شرع میں گناہ ہو مگر ان کا ظاہر میں نیک معل ہو تو شیطان کی تبلیس کی کہ اس کو تم کو کرامت حاصل ہوگی

فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في مثل مقامى هذا فقال من احب منك ان ينال
 مجبوبة الجنة فليزلم الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد قال الترمذي
 هذا احسن صحيح وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد المجبوبة
 الجنة فليزلم الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين ابعد وعن ابن عمر بن الخطاب رضي الله
 صلى الله عليه وسلم قال من سر ان يسكن مجبوبة الجنة فليزلم الجماعة فان الشيطان مع
 الواحد وهو من الاثنين ابعد وعن عرفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف الجماعة وعن اسامة بن شريك قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة فاذا اشد الشاذ منهم
 اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم وعن عبد الله قال خطب رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطبا بيده قال هذا سبيل الله مستقيم انتم خطبتم
 ترجمہ پس جس کو پسند ہو کہ وہ وسط جنت میں گھر پاوے۔ تو چاہیے کہ جماعت کو لازم کرے۔ کیونکہ نہ شيطان کیلئے
 کے ساتھ ہوا اور وہ دوسے دور تر ہے جب دار ہو کہ کوئی مرد کسی عورت کے ساتھ تہائی میں نہ بیٹھے۔ کیونکہ ان دونوں
 کا تیسرا شيطان ہو گا جب دار ہو کہ جس شخص کو اس کی بڑائی گوارہ نہ رہے۔ اور اس کی نیکی اس کو خوش کرے۔ تو وہ مومن
 ہے۔ اور مجاہدی نے اس کو مختصر روایت کیا۔ بطریق رحم لے دوسرے مقام پر کہا کہ اس حدیث کو عبد اللہ بن الزبیر
 اور یحییٰ بن خاشقہ تابعی وغیرہ نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ امام ترمذی نے بطریق عبد اللہ بن
 عمر کے حضرت عمر سے پورا خط جاری روایت کیا اور اس میں یہ لفظ زیادہ ہر دو کو تپہ فرض ہو کہ جماعت کیساتھ ہوا و خبر دار ہو کہ جس سے ترمذی
 نے کہا کہ حدیث حسن صحیح ہوا و بطریق زید بن جبہ تابعی کہ حضرت عمر سیّدون قصہ جالبہ کے روایت کیا ترمذی نے ترجمہ رضی اللہ عنہ
 نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ اور
 جو کوئی جماعت سے مخالف ہو شيطان اسی کے ساتھ ہے۔ اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے پس جب ان میں سے کوئی بیعت
 کے الگ ہوا۔ تو اسی کو نہ یا طین چمک لیتے ہیں جیسے بیڑ مالک سے الگ بھگی ہوئی بکری کو ایک لے جاتا ہے **ف** راہ
 احمد صفحہ فی الترمذی عن ابن عمر وابن عباس قول جماعت پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے۔ یعنی اللہ کی حفاظت و رحمت جیسے چھوٹے
 بن کا وہ خوف شہور ہو کہ ان میں سے ہر ایک کو لکھا کہ اس کا شریک یا ر ہوا کہ (ترجمہ) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ایک خطا علیہا جھینچا پھر فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی راہ مستقیم ہے۔
 ترجمہ پھر اس کے دائیں بائیں خطوں کو کھینچے

۶

 علم
 مورخین
 سلف

عینه وشمالہ تفر قال هذه السبل ليس منها سبيل الا عليه شيطان يدعو اليه ثم
 قرأ وان هذا اصراطى مستقيماً فالتبعوه ولا تتبعوا السبل وعن معاذ بن جبل ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ المشاة
 القاصية والناحية فياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعاعة والمسجد وعن
 ابى ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اثنان خير من واحد وثلاثة خير من
 اثنين واربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فان الله عز وجل لن يجمع امتي الا على
 هذا وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لياتين على امتي ما اتى
 على بنى اسرائيل هذا النعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امته علانية لكان فى امتي من
 يصنع ذلك وان بنى اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلث و
 سبعين ملة كلهم فى النار الا واحدة قالوا من هى يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي قال
 التمدى هذا حديث غير مفسر ولا يعرف مثل هذا الا من هذا الوجه **وروى ابو داود**

ترجمہ - پھر فرمایا کہ یہ کہ راہیں ہیں ان میں سے کوئی راہ خالی نہیں جس پر ایک شیطان نہ ہو جو اپنی راہ کی طرف بلاتا ہے پھر
 نے یہ بات پڑی وان هذا اصراطى مستقيماً فالتبعوه ولا تتبعوا السبل فقضى بکلمة من قبله ترجمہ مشک یہ میری راہ ہے سیدھی تم اس
 کی پیروی کرو اور دیگر راہوں پر نہ چلا کہ تم کو میرے راہ سے جلا کر کے بچلا دیں **ف** رواہ الدارمی وہ ہونی بعض الصحاح
 ایضاً **معاذ بن جبل** کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان آدمیوں کا بھڑباہی یعنی جسکو جماعت کی راہ
 جدا پاتا ہے ہلاک کرتا ہے جیسے بکریوں کا بھڑباہ جس بکری کو گلہ سے دور اور بھٹکی پاتا ہے پکڑ لیتا ہے پس حسبہ وار
 تم بھوٹ کر مختلف رستہ چلنے سے بچنا اور تمپر واجب ہے کہ جماعت و عامہ مؤمنین و مسجد کو لازم بکرو **ف** رواہ احمد
ابو ذر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک دو بہت ہیں اور دوسری تین بہت ہیں یہ بہتیں
 پس تمپر واجب ہے کہ جماعت کو لازم بکرو کیونکہ یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ میری امت کو سوا ہدایت کے جمع کرے
 یعنی ہدایت ہی پرتفق کرے **ف** رواہ احمد **عن ابن عمر** رضی اللہ عنہ یعنی عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جو حقہ بنی اسرائیل (یہود و نصاریٰ) اپرا یا دوسری قدم بقدم میری امت پکڑو لا ہی جی کہ اگر انہیں ایسا شخص ہو ہے
 جس نے علانیہ اپنی مان سے بدکاری کی۔ تو اس امت میں بھی ایسا شخص ہوگا جو بد حرکت کرے اور بنی اسرائیل چھوڑ دینا بتاؤں ہو گوتھے اور
 میری امت بتہ تفرق میں متفرق ہوگی یہ سبغہ الناریں سوا ایک فرقہ کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ فرقہ کون ہے
 یہ ہوگا فرمایا جس صفت یہ من اور سیکر اصحاب ہیں اس حدیث کو ترمذی نے روایت کر کے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے کہ یہ کیا تھا قطعاً اس
 علی بن عوف بن نفیع قطعاً تہذوقی بھوٹ تک متدہا نہ یہ صحیح نہ ثابت اور شک نہیں کہ غفران طبع پر جو چیز یہ نہ عجائب وہ جتنی ہے **م**

ج
 ہی

اور اسے

فی سنیہ من حدیث معاویۃ بن ابی سفیان انه قام فقال الا ان من قبلکم من اهل الکتاب
اقتروا علی ثنیتین وسبعین ملة وان هذه الملة ستفترق علی ثلثة وسبعین ملة فثنتان
سبعین فی النار وواحدة فی الجنة وهی الجماعة وعن عبد الله قال الاقتصاد فی السنة خیر من
الاجتهاد فی البدعة وعن **ابن کثیر** قال علیکم بالسبیل والسنة فانه لیس من عبد علی سبیل سنة
تکرم الرحمن ففاضت عیناه من خشية الله فقمسه النار وان اقتصاد فی سبیل سنة
خیر من اجتهاد فی خلاف سبیل وسنة وعن ابن عباس قال النظر الی رجل من اهل السنة
یدعو الی السنة ونهی عن البدعة عبادة وعن ابی العالیة قال علیکم بالامر الاول الذی کاوا
علیه قبل ان یفتروا قال عاصم فحدثت به الحسن فقال قد نصیحتک والله وصدقک

الاجتهاد

ابن من یمن معاویۃ بن ابی سفیان کی حدیث روایت کی کہ انہوں نے فرمایا جو کفر یا بدعت ہو جو لوگوں کے لئے بدعت ہو اور اسے معتبر نہ
فرماتے ہیں فرق ہو جائیگا انیس سو پندرہ سال میں اولیک ذیق جنت میں ہر **ف** واضح ہو کہ فی النار ہو ناؤ و صورتوں کو شامل ہے ایک یہ کہ اگر
ایمان کے ٹکڑے سے بالکل خارج ہوا اگرچہ دین سات سے تلخ ہو گیا جیسے متزلزل و شیعہ وغیرہ تو توبہ یہ کہ ازل فی النار ہو نہ گھر آکر اپنے مکان
انکالے جانے کی تہیہ ہو اور وہ کہ دین کو جس بھی خارج ہو گیا جیسے بعضے نے راضی ہو کر حضرت علیؓ کی ولایت سے ہٹ کر اور جیسے باغیہ اور بعضے
جو اتفاق آزاری کو ایمان کہتے ہیں بحال مکہ مکرمہ میں کھینچے نہیں تھے تو یہ کفار ہیں بشر جنہم میں سے ہر ایک کے بعد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ
سکتے طریقہ پر اور سچا حال سے عبادت کرنا بدعت طریقہ پر بیت کو شریعت کی عبادت سے بہتر ہے **ف** اس بدعت پر غرض ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و سلم غدا سے طریقہ پر عمل نہیں کرتے تھے اگرچہ وہ جائز ہو جیسے میں رکعات تلویع سے افضل ہو کہ تہجد کی وقت آٹھ رکعات میں قرآن شریف
قد خضر ہو پڑھے اور اگر کسی نے ناجائز طریقہ سے عبادت رکھائی تو وہ مردود اور اسکا حکم کر وہ و حرام و کفر تک پہنچتا ہے جیسے مقبرہ میں اور اگر
قرآن پڑھنا کر وہ ہو اور چاہے شی یا سطح کہ نماز سے ماخوذ ہو اور ہر نماز کو قبلہ بنا کر اور ہر نماز کے ایک پاؤں کھڑے ہو کر صلوۃ غوثیہ پڑھنا
اور ام ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ راجح و طریقہ رسالت کو لازم کرنا بہتر ہے واجب کیونکہ جس بدعت نے طریق حق و اللہ و سنت رسول اللہ پر قائم
ہو کر اللہ تعالیٰ الرحمن الرحیم کو یاد کیا پس اس کو خوش اس بندگی آنکھوں نے اسے جاری ہو کر توبہ ہو گا کہ لوگوں کو اچھے ہو جاوے اور اللہ ہی و سنت
رسالت پناہی پر اعتدال کی عبادت کی نایب بہتر ہے یہ نسبت اس کے کہ بظاہر سبیل و سنت کو بدعت و جہد عرف اگر ایک شخص رات دن
نماز پڑھتا اور وہ طریقہ سنت پر ہو تو اس سے وہ والی نسبت بہتر ہو و باطن میں طریقہ سنت کے برائی فراموش معمولی سبیل اور اگر تہویم ابن عباس
نے کہا کہ جو کوئی طریقہ سنت پر ہو کہ بدعت منع کرنا اور طریقہ رسالت کی وصیت کرنا ہو تو ایسے شخص کو دیکھنا عبادت ہے **ف** کیونکہ وہ ولی
ہے اسکے دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے گا اور اللہ تعالیٰ کی یاد بھی عبادت ہے۔ ابو العالیہ الثمالی نے فرمایا کہ یہ واجب ہے کہ وہ پہلا طریقہ فقہاء
جسے اہل ایمان پھوٹ پڑنے سے پہلے متفق تھے **ف** یہ حضرت ابو بکر و عمر کا پورا زمانہ تھا اور انھوں نے حضرت عثمانؓ کی خلافت سے تمام
عاصمؓ کو کہا کہ میں ابوالعالیہ کا یہ قول سن لیں کہ میں ان کو کہا کہ ان دنوں ابوالعالیہ نے جو کہا اور لکھنا ہے اس کی نصیحت فرمائی

ابو العالیہ

وکانی انقد بعض اعضاءي وعن ايوب ان من سعاة العرب والجم ان يوفقهما الله تعالى عالم
 من اهل السنة وعن ابن شاذب قال من نعمة الله على الشاب اذا انسك ان يواخي صتا
 سنة يحل عليها وعن يوسف بن اسباط يقول كان ابى قد ريانا واخلنا وانض كان قد نزل الله
 تعالى بسفين وعن معمر بن سليمان يقول دخلت على ابى وانا منكسر فقال لي مالك قلت مات
 صديق لي قال مات على السنة قلت نعم قال لا تخزن عليه وعن سفيان الثوري قال استوصوا
 باهل السنة خيرا فانهم غرباء وعن ابى بكر بن عياض السنة في الاسلام اعز من الاسلام فساد
 الاديان وعن الشافعي يقول اذا دابك رجلا من اصحاب الحديث شكاني رايت رجلا من اصحاب السنة
 صلى الله عليه وسلم وعز الحنيد يقول الطريق كلها مسدودة على الحق الا من يتبعني اثر الرسول
 ترجمه تو اسکا جاتا رہنا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے گویا میریدن کا کوئی بوجھنا راہ ایوب یہ بھی فرماتے تھے کہ عرب اور عجم دونوں کی
 نیکی کے لئے آثار میں سے یہ کہ اللہ تعالیٰ انہیں اہل السنہ کا عالم عطا فرماؤ **ف** یعنی ایسا عالم انہیں عطا فرما کرے جو طائر رسالت کا عالم
 ہونست پرستی میں اس زمانہ میں لوگ عالم کی تعظیم و تہذیب کرتے تھے اب تو ربانی عالم کے دشمن ہو جاتے ہیں اور شیطان کا جال
 طالب دنیا کی پیروی کرتے ہیں اور یہی پیشہ نہیں رہتا ہے دم عبد اللہ بن شاذب نے مذکورہ عالم کا بیان کیا کہ وہ جو ان کی خدمت
 الہی پر توجہ نہ دے سکا اللہ تعالیٰ کی بری نسبت یہ جو کہ اس کا بھائی چارہ ایسے دراصل سو کر دے جو طریق سنت پر مستقیم ہو تاکہ وہ سنت
 اس نوجوان کو بھی طریق سنت پر آجھارے جاوے یہ جو کہ یوسف بن اسباط نے کہا کہ یہ لاپ فکرتی تھا اور کہ یہ نبیل کو کوئی بھی نہ
 کا شک ہے کہ اسے امام سفيان الثوري رحمہ اللہ کا کہنے والے یہ بھی سمجھان دو لوں کہ وہ فرق نکال کر ثابت دی **ف** حضرت ابن شاذب کو ان کی شان
 دم معمر بن سليمان التيمي نے کہا کہ ابن ابی نوباد حضرت سليمان التيمي امام راہگیر الشان تابی کی خدمت میں حاضر ہوا اسوقت میں شکستہ خاطر تھے
 مجھے نہ پایا کہ یہ کیا حال ہے میں نے عرض کیا کہ یہ ایک دوست انتقال کر گیا مجھے پوچھا کہ کیا وہ طریق سنت پر مبرا ہو چکا کہ کیا وہ
 مان نہ فرمایا کہ پھر تو کچھ غم نہ کر **ف** یعنی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں گیا۔ امام سفيان الثوري رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم راہگیر دوسرے
 فرمایا کہ اہل سنہ کے حق میں جھگڑائی کرنا کی وجہ سے قبول کرو کہ یہ پردہ پیچا رہی ہے کہ میں امام ابو بکر بن عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جرح کر
 و جہل دین کی نسبت اسلام اور غریبہ اسی طرح اسلام میں بعض فرقوں کی نسبت فرق سنت اور غریبہ است ماذہب پر امام شافعی رحمہ
 فرماتے تھے کہ جب میں کسی شخص کو جو حدیث و سنت والا ہو دیکھتا ہوں تو ایسا ہو گویا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے دیکھا
 دیکھا کہ **ف** کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی راسخ و ناسخ کو بالکل دخل نہیں دیتے تھے بلکہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو
 کیا ہوا دیکھ کر سن کر کیا ہی حدیث تھے اور سن کر کیا ہی حدیث تھے یہی طریق سنت کی راہ کیا اور یہی ایمان کی راہ تھی کہ جو حدیث
 صحیح میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آتا کہ میں اس کو اپنی ایمان لائے گا جیسا کہ ہو کہ اس کا جو کچھ میں لایا ہوں اس کے تابع ہوں کہ میں شیخ اللہ
 شیخ جعفر فرماتے تھے کہ میں نے اپنے بھائی بن سواد شافعی کے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی پس جسے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی

واتبع سنتہ وازعم طریقہ فان طرق الخیرات کلها مفتوحة علیہ وعن الجندی
 ابن محمد قال الطريق الی اللہ عزوجل مسدود علی خلق اللہ
 الا نارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین لسنتہ
 كما قال اللہ عزوجل لقد کان لکم فی رسول
 اللہ اسوة حسنة الباب الثانی فی ذم البدع
 والمبتدعین عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
 استحدث فی امرنا ما لیس فیہ فهو مرد ومن طریق اخر
 عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من احدث فی امرنا هذا ما لیس فیہ فهو مرد وعن
 عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم قال من فعل امرنا لیس علیہ امرنا فهو مرد اخر جاک
 فی الصحیحین وعن عبد اللہ بن عمرو عن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من رغب عن سنتی فلیس منی الفرد باخر اجماع الفقہاء
 ترجمہ کی اور آپ کا طریقہ لازم پکڑنا۔ تو نیکوں کی سب راہیں اس پر کھلی ہیں **ف** پر اور قول پیکر اللہ تعالیٰ کی طرف بغیر
 کارستہ ہے۔ ولکن راہیں سب خلق پر بند ہیں۔ **شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ** سے دوسری روایت اس طرح
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب حاصل کرنے کی راہ سب خلق پر بند ہے۔ سوائے ان مومنوں کے جو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والے۔ اور آپ کے طریقہ سنت کے تابع ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة (یعنی بے شک تمہارے واسطے ایک طریقہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں ہے۔ **باب دوم**۔ تہرسم کی بدعت وہ بتوں کی
 مذمت کے بیان میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا
 کہ جس کسی نے ہمارے امر (دین) میں ایسی چیز نکالی جو اس (دین) میں نہیں ہے۔ تو وہ رو ہے +
ف یعنی ایسی نکلنے والے بدعتی پر اٹھی پھینک ماری گئی اللہ تعالیٰ ایسی بدعت بغیر رکھتا ہو تو بھلے رکھتا
 الہی کے وہ مرد و مکالمائے حدیث دوسری اسناد صحیح سے ہی حضرت عائشہ سے روایت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے ایسا کام کیا جس پر ہمارا حکم نہیں ہو تو وہ مرد ہے (صحیحین) **عبد اللہ بن عمرو**
 روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کسی نے میری طریقہ سنت سے بے رغبتی کی تو وہ مجھ سے نہیں ہے (صحیح بخاری)

و عن عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب و جحر بن جحر قال ان نبيكنا الغياض بن سارية و هو من نزل فيه
 لا على الذين (اذا ما اكلوا ليجلهم قلت لا اجد ما احملكم عليه فسلنا وقتلنا تيناك زابن
 وعائدين ومقتبسين فقال عرابض صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الصبح ذات يوم
 ثم اقبل علينا و عظنا موعظة بليغة زرقت منها العيون و وجلت منها القلوب فقال قائل يا
 رسول الله كان هذا موعظة من غير هذا ا فهد لنا فقال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا
 فانه من عبدي فكم تسمي اختلافكم فاعلمكم بسنته وسنة الخلفاء الراشدين من بعدكم تسكونوا بها وعضوا عليها
 وابكم وحدثت الامم فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح

ترجمہ عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب و جحر بن جحر کا بھی نے عرابض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی یہ عرابض بن ساریہ صحابی ہیں جس کے
 صحابی تھے انہوں نے نازل فرمایا۔ و لا علی الذین اذا ما اکلوا ليجلهم قلت لا اجد ما احملکم علیہ فسلنا وقتلنا تیناک زابن
 میں اس امیر پر آئے تھے کہ تو ان کو سوار یاں عطا فرمائے تو نے ان کو کہا کہ میرے پاس ایسی چیز نہیں ہے کہ تمہاری سواریاں انتظام کروں
 تو وہ اس غم سے کنگو ہو کر سو گیا، پھر لوگ نے ان کے پاس ایسی مالیت نہیں کہ جو کوراہ آہی میں بیچ کر دے (ہم) یعنی یہ صحابی اللہ تعالیٰ کی
 گواہی سے سچے مؤمنین ہیں تھے) پس بنے عرابض رضی اللہ عنہ کو سلام کہے کہا کہ ہم لوگ اپنی خدمت میں اس میت آئے ہیں کہ آپ کو مدبر
 سے شرف ہوں اور آپ سے فیوض علمی حاصل کر کے لیجاؤں پس عرابض رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی
 نماز پڑھی پھر ہم کو گونی طرف متوجہ ہو کر ایسی نصیحت فرمائی کہ گے ہو کہ گے انکو سو اسواری جو اول خوف آہی سوار نے لگے (پھر صحابہ
 میں سے کسی کہنے والے نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ نصیحت گویا اللہ تعالیٰ نصیحت ہو پس پھر ہی پڑھتے کہو اسطرح میرا کیا عبد رکھتے ہیں
 یعنی جو نصیحت فرمادیجئے فرمایا کہ تم کو نصیحت کا مہنہ کہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ رکھنا اور اپنے امام کا حکم سننا اور فرمانبرداری کرنا اگر تمہارا امام کوئی
 جہشی ظالم ہو کہو کہ میرے بعد کوئی تم میں جو جبار ہوگا وہ مکرت و خداف و بیعت دیکھے گا۔ پس تم پر واجب ہے کہ میری طرفہ اور میری رضا راہ میں ہر
 طریقہ لازم کرنا اور کو با حقو نے مضبوط کرنا بلکہ اسکو دانتوں سے سخت پکڑے بنا اور خبردار غم نہی نکالی ہوئی باتوں سے بہت بچو کہو کہ تم
 نکالی ہوئی چیز برکت ہو اور ہر بدعت گمراہی ہو اور ہر گمراہی میں غم ہے امام تم نہی اس حدیث کی روایت کہ عبد ہا کہ حدیث حسن صحیح ہر طرف
 راہدین بالاتفاق حضرت ابو جعفر و عثمان علی رضی اللہ عنہم میں کیونکہ حدیث صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری خلافت کے بعد میں سے ایک شخص
 کی خلافت ہوگی اس میں میں نے جھینپے پائی ہو پھر کہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے شہادت پائی پھر حضرت امام حسن (رحمہم اللہ) خلافت
 بنوت پوری کی تھی کہ شہرہ امیر المؤمنین صالحین خلافت چھوڑ کر اہل شام صلی کر لی یہ اہل طغیاء راہدین کی سنت بھی طریقہ بنوت بنائے ہو کہو کہ بنوت کی خلافت
 تھی مئی صلی اللہ علیہ وسلم کا دین سب جہان کو پہنچانے کیلئے اور اسلام کا طریقہ طاعت و عبادت پورا اٹھا کر بننے کیلئے یہاں راہدین صاحب آپ کی نگہ
 خلیفہ تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سب لوگ خلیفہ رسول اللہ کہا کرتے تھے جان لکھو کہ اہل امر وقت نہ ہو کہو کہ ہر کام میں لیکن عام کے
 سمجھائیے لیکن اہل انکار کہ دین میں جو کوئی بات کا اور عہدہ نہ رکھتا تھا وہی اس پر قیامت تک اس عہدے پر عمل کرتا ہوا ان کا غضب بھی لکھنا جاوے گا۔

سعد یقول لو رأیت صاحباً یحیی علی الماء ما قبلته فقال لشافعی ما انہ قصر لورایتہ ینتہ علی الہاء
ما قبلته وعن ثیثم بن الحارث انہ یقول جاء من هذا الذی یقال له المرلیسی وانا فی السوق فلو لا انہ کان
موضع شہراً لکان موضع شکر وینحی الحمد لله انک امانۃ هکذا اقول اقال المصنف وقد روی بعض هذا
الکلام مرئوفاً عن عائشۃ ر قالت قال رسول اللہ صلعم من وقو صاحب بدعة فخذ اعان علی ہذا کم سکا
قال المصنف حدثت عن محمد بن سہیل البخاری قال کنا عند الخزاعی فیل یذکر اهل البدع فقال لہ حلل
لو حدثنا کان اعجب الینا فخصب وقال کلاہی فی اهل البدع احب الی من عبادۃ ستین سنتہ فصل
قال المصنف فان قال قائل قد مدحت السنۃ وذمت البدع فاما السنۃ وما البدع فاما
نری کل مبتدع فی زمانہ یزعم انہ من اهل السنۃ فالجواب ان السنۃ فی اللغۃ الطریق ولا ینبغ
ان اهل النقل والاشرار المتبعین آثار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واثار اصحابہ ہم اهل
السنۃ لانہم علی تلک الطریق الی لم یحدث فیہا حادث وامنوا وقعت الحوادث والبدع
بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ والبدعۃ عبادة

ترجمہ سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ (امام معروف) فرماتے تھے کہ اگر میں دین کے نوادر کو دیکھوں کہ پانی پر چلتا ہو تو بھی اس کو قبول نہ کروں
امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جب امام ربیع کا یہ کام حکمت مٹا تو فرمایا کہ امام ربیع نے یہ کچھ کم کہا اور میں تو اگر بدعتی کو دیکھوں کہ
ہوا پر اڑتا ہے تو مجھے اس کو قبول نہ کروں بشرط الحارث (امام شیخ معروف) مجھ کو شہر مافی کہتے ہیں فرماتے تھے کہ میں نے
مریسی بدعتی پیشوا کے مرنے کی خبر پہنچا یا زمین یعنی اگر وہ مقام شہرت ہوتا تو یہ بدعتی تھا کہ میں نے شکر کر کے اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ
کرنا کہ الحمد للہ الذی امانۃ یعنی اللہ تعالیٰ کا شکر کہ جو کہ میں نے اس عقیدہ بدعتی کو موت دی اور تم لوگ یوں ہی کہا کرو کہ بعض
نہیں میں حیث ام المؤمنین عائشہ اس مقام پر ہے۔ م مصنف نے کہا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ محمد بن اہل البخاری نے کہا۔
کہ ہم لوگ امام غزالی کے پاس تھے انھوں نے بدعتیوں کی مذمت شروع کی تو ایک نے عرض کیا کہ اگر آپ یہ ذکر چھوڑ کر ہم کو
حدیث سناتے تو ہم کو زیادہ پسند تھا۔ امام غزالی یہ سن کر بہت غصہ ہو گئے اور فرمایا کہ بدعتیوں کی تردید میں یہ احکام کرنا
مجھے ساٹھ برس کی عبادت سے زیادہ پسندیدہ ہے فصل مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر ایمان کوئی ہم سے پوچھے
کہ آپ نے طریق سنت کی تعریف فرمائی اور بدعت کی مذمت بیان کی تو ہم کو بتلایے کہ سنت کیلئے اور بدعت کیلئے
کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہر بدعتی اپنے آپ کو اہل سنت میں سے جانتا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ سنت کے معنی راہ کی بنیاد
کچھ نہ ہو کہ جو لوگ اہل حیات و آثار ہیں کہ باریعتات اولیاء کی روایات کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب عطا
راشیدین کے نشان قدم کی پیروی کرتے ہیں۔ یہی لوگ اہل السنۃ ہیں کیونکہ یہی اُس راہ و طریق پر ہیں جس میں کوئی نئی نکالی
بات شامل نہیں ہو پائی اسلئے کہ بدعتیں اور نئی طریقہ تو بعد رسول صلعم اور آپ کے اصحاب کے طریقہ کے بعد نکلی ہیں اور بدعت اس فعل بد کو کہتے ہیں

عن قول لم یکن فاتباع ولا غلبت المتبذل ثم انما تضاد الشریعة بالخالفه او یوجب التعاطی علیها
 بزیاده او نقصان فان ابتدع شیء لا یخالف الشریعة ولا یوجب التعاطی علیها فقد کان جمہور
 السلف یکرهونه وکانوا یبغون من کل مبتدع وان کان جائزاً لحفظ الاصل وهو الاتباع
 وقد قال زید بن ثابت لابی بکر وعرضوا علیہ عنہما حیدر تالاه اجمع القرآن کیف تغفلان شیئاً لم یفعلہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن عبد اللہ بن ابی سئلہ ان سعد بن مالک سمع رجلاً یقول
 لبیک ذا المعاریح فقال ما کنا نقول هذا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعن
 ابی البخاری قال اخبر رجل عبد اللہ بن مسعود ان قوماً یجلسون فی المسجد بعد المغرب فیمرجل
 یقول کبر واللہ کذا سبحوا اللہ کذا او کذا واحمد واللہ کذا او کذا قال عبد اللہ فاذا رأیتهم
 فعلوا ذلک فأتیہ واخبرنی بجلسہم فانا ہم فجلس فلما سمع ما یقولون قام وکان
 رجلاً صلیحاً فقال انا عبد اللہ بن مسعود واللہ الذی لا الہ غیرہ لقد جئتم ببداعة ظلموا
 لقد فضلتہم احب الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم علماً فقال عمر بن عبد اللہ یسئرون فقال علیکم بالطریق

میں

ترجمہ جو بالکل آیا اور پہلے نہیں تھا۔ اور اکثر بدعات کا یہ حال ہے کہ وہ شریعت کی مخالفت سے شریعت کو درہم برہم کر تی
 ہیں۔ یا جب بدعت پر غلطی نہ عام ہو تو شریعت میں کمی پیش ہو جاتی ہے اور اگر کوئی ایسی بدعت نکالی جاوے جو شریعت کی مخالفت میں
 اور نہ اوپر غلطی نہ نقص یا زیادتی لازم آتی ہے تو ایسی بدعت بھی غموماً بزرگانِ ماف کرابت کرتے اور غموماً ہر قسم کی غلطی
 سے نفرت کیا کرتے تھے اگرچہ وہ جائز ہوتا کہ اصل جو کہ اتباع سلف ہو محفوظ رہے وہم دیکھو کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت
 میں اور عمر رضی اللہ عنہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تو قرآن شریف کو جمع کر تو زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ دونوں حضرات
 کیونکر ایسا کام کرنے پر آمادہ ہوئے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا ہے اور عبد اللہ بن ابی سلمہ رحمہ نے کہا
 کہ سعد بن مالک (ابن ابی وقاص) نے ایک حاجی سے سنا کہ وہ تلبیہ میں یہ لفظ کہتا ہے لبیک ذا المعاریح تو فرمایا کہ
 ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہ لفظ نہیں کہتے تھے یہی اس کو منع نہ کیا لیکن بتلایا کہ
 یہ بدعت ہے ابو البخاری رحمہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا کہ یہاں مسجد میں مغرب کے بعد ایک شخص
 (معلقہ کر کے) بیٹھتی ہے امنیں ایک شخص کہتا جا تا ہے کہ انی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی تلمیذ کہو۔ اور اتنی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھو اور اتنی مرتبہ
 اللہ تعالیٰ کی حمد کرو یہ لوگ اس کے کہنے کے موافق کہتے جلتے ہیں عبد اللہ بن مسعود نے یہ سن کر کہا کہ جب تو ان کو ایسا کرتے
 دیکھتا تو میری پاس اگر مجھے خبر نہ ہو کہ اب وہ لوگ بیٹھے ہیں (اوسنے وقت پر غصہ ہی) تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجلس میں جا کر زید
 دیکھ کر کہہ کرنا بطور تذکرہ یا اس میں کوئی کھڑی ہو کر اور بن مسعود سخت آدھی تھوڑی مایا کر میں عبد اللہ بن مسعود نے ہوس پاک جیوں کی
 جسکے سوا کسی کو نہیں ہے کہ تم لوگوں نے یہ جالغ مسلک بدعت نکالی ہے اور تم اصحابِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ذرا نزدیک اسلام میں بڑھ چکے ہو پھر عربیہ

میں

قال الزموة ولئن اخذتم بيينا وشمالا لتضلن ضللا لا بعيد او عن ابن عبد آت قال كنا
عند ابراهيم النخعي فجاء رجل فقال يا ابا عبد الله ان يشفيني فرأيت ان
كرهه كراهة شديدة حتى عرفنا كراهية ذلك في وجهه وذكر ابراهيم السنة
فراغب فيها وذكر ما احدث الناس فكرهه وقال فيه وعن ذى النون يقول و
جاء اصحاب الحديث فسألوه عن الخطرات والوساوس فقال انما لا يتكلم في
شيء من هذا فان احدث سلوى عن شيء من الصدقات والحديث قال وراى
ذو النون ابنه على خف احمر فقال انزع هذا يا بني فانه شهرة ما لبسه رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما لبس النبي صلى الله عليه وسلم خفين اسودين
ساذجين **فصل** قال المصنف قد بينا ان القوم كانوا يجتزون من كل
بلدة وان لم يكن لها بائس لئلا يجحد ثواها لم يكن وقد جرت محذات
لاتصاوم الشريعة ولا تتعاطى عليها فلم يدروا بفعلها بائسا كما روى ان الناس

ترجمہ۔ اسی کو لازم پکڑو۔ اور اگر تم لوگ ادھر اور دھر پڑے پھرے تو دور کی گمراہی میں پڑ جاؤ گے **ف** ترجمہ
کہتا ہوں کہ اس حدیث کو نام انتی اس سے زیادہ طویل روایت کیا مسین بھی ہو کہ ابن مسعود نے ایسے کلمات کہہ کر ہنوز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
کھانے پینے کے بین سلامت موجود ہیں کہ تم نے یہ بدعت نکالی اور فرمایا کہ اگر تم لوگ اتنی دیر تک ہر ایک اپنے لیے سوئے تغار کرنا تو اس سے بہتر
راوی بیان کیا کہ انا نے بعد اس کو دیکھا کہ اس جماعت النون کے اکثر تاجروں کو ساتھ ہو گئے تھے ہم ابن عبد ان سے روایت کریم لوگ ان کے
نعمی کے پاس گئے تھے ان میں ایک شخص تھا کہ کہا کہ اے ابو عمران آپ میرے لیے دعا کریں کہ اللہ تم مجھے شفاء عطا کرے تو میں نے دیکھا کہ ابراہیم نعمی نے ان کو اس
سے نفرت کراہت پیدا ہوئی تھی کہ ہم نے ان کی چیزوں کے آثار دیکھ کر اور ابراہیم نعمی نے طریقہ سنت کا ذکر فرمایا اس کی رغبت دلائی اور لوگوں نے جو
بدعت نکالی ہو اس کو ذکر کر کے اس سے کراہت ظاہر کی اور اس کی مذمت فرمائی **ذی النون** مہرری (اولیا معروفین میں) کہ بائس تھیں
علی اس کے لوگ آئے اور ذو النون سے نفسانی خطر کا رشتہ طانی و سواس کو دریافت کیا (یعنی اس کی کیا حقیقت) تو شیخ ذو النون نے فرمایا
کہ میں اس معاملہ میں گفتگو نہیں کرتا ہوں کیونکہ اسی گفتگوئی نکالی ہوئی بدعت ہم مجھ سے کچھ ناسے یا حدیث سے کچھ ذوالنون نے فرمایا
کہ جو نسخہ موزہ پہنے دیکھ کر فرمایا کہ از رزیدہ شہرت کی جیسے ناس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پہنا بلکہ اپنے سادہ بھائی نے پہنے
ہیں **فصل** مصنف رحمہ نے کہا کہ ہم نے یہ بات بیان کر دی کہ پیشوایان سلف و خلف ہر بدعت سے احتراز کرتے تھے اگرچہ وہ ایسی بدعت
نکالی گئی ہو کہ اس میں بظاہر کچھ مضائقہ نہیں ہے اس سے ان کی غرض یہ تھی کہ شریعت میں ایسی بات ہی میدان ہونے پہلے جس کی
وجود پہلے نہیں تھا۔ تاہم ایسی چند باتیں جاری ہو گئیں جن سے شریعت کو صدمہ نہیں پہونچا اور نہ ان کی عہد نامہ مام سے
کچھ فیسر ہے تو ان پر عمل کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں دیکھتے تھے چنانچہ روایت ہے کہ ماہ رمضان کی راتوں میں کچھ لوگ

ان بنی اسرائیل نے فرقہ احکام و سبعین فرقہ فہمکلت سبعین فرقہ و خلصت فرقہ واحداً و ان اسی مستحق علی الفین و
 سبعین فرقہ تھیں احکام و سبعین و خلاصہ فرقہ واحداً قالوا یا رسول اللہ مالک الفرقۃ قال للجماعۃ قال المصنف ناقلاً عن ہذا المحدث
 ترجمہ کہ بنی اسرائیل باہمی اختلاف سے بیٹھ کر اکثر فرقے ہو گئے جن میں بیشتر فرقے ہلاکت (جہنم) میں پہنچے اور ایک فرقہ عذاب سے بچا اور اس کو
 دوزخ بعد میں اس کے بیشتر فرقے ہو جائے جن میں اکثر ہلاکت میں پہنچے اور فقط ایک فرقہ نجات پایا صحابہ کا عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ
 کیا ہو گا فرمایا کہ وہ جماعت ہو گا **ف** یعنی اسی طریقہ نبوت پر حج پہنچے جس پر آج صحابہ مجتمع ہیں واضح ہو کہ تحقیق علمائے میان کیا کہ ایمان
 توحید ہی کی نجات کا اہل اصول کا پنجہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ عجب بعد ذات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت غمناک اور تیر ہو گئے
 حتی کہ حضرت خلیفہ رسول اللہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اوتھایا اور ہم یہ چھوڑ
 دیا کہ اس امر کی نجات کو کون ہے تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں پوچھ چکا ہوں عثمان نے کہا کہ میں باپ آپ پر فدا ہوں آپ کو اللہ تعالیٰ
 نے ایسے کمال سے نوازا کیا کہ آپ ہم کو لگا دیکھیں تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو چھو چھا
 تھا تو فرمایا کہ نجات کا مدار اس کلمہ پر ہے جو میں نے اپنے چچا ابو طالب پر پیش کیا تھا۔ اور ابو طالب نے اس کے قبول سے انکار کیا
 ہ۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل نجات اعتقاد توحید ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور جب یہ اعتقاد دل میں آجایا ہو گا
 یعنی نفس کا دھوکا نہ ہو گا تو پہچان یہ کہ آدمی اپنے جی کی بندگی چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی بندگی کرے گا اور نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج
 وغیرہ پر عامل ہو گا۔ بعض تحقیق نے کہا کہ یہ اعمال بقا لئلا ایمان توحید کے ایسے میں جیسے وہ برادر ایمان سے ایک آدمی کا گھر
 بقا بلکہ عرش عظیم کے خیر ہے تو معلوم ہوا کہ جو کوئی اس اعتقاد توحید پر ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ
 عنہم کو قائل فرمایا تھا۔ اور اپنے آپ کو دین حق کے سلیقہ وقف کئے اسلام چلا لے کہ اللہ تعالیٰ رب العالمین کو واسطہ گراں نہ سمجھاؤ
 جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا اور پریقین لائے اور جس طریق پر آپ چلتے تھے اسی طریق سنت کو راہ حق یا تو یہ نجات کی راہ جو راہ
 اگر اس اعتقاد میں خارجی یا ماضی یا معترضی کی طرح مخالفت کی تو نجات کی راہ ہی ٹھیک گیا۔ اور شرک کی بدبو اس میں آئے گی تو
 جہنم میں آگ سے ظاہر و باطن چلیگا بشرطیکہ اس خلافت میں یہاں تک نہ پہنچا ہو کہ دین حق سے خارج ہی ہو گیا ہو تو کچھ کا فزون و مشرکوں کی گستاخ
 ہمیں جہنم کی سببی میں رہے گا۔ اور دیکھو اگر کوئی توحید و طین سنت پر سچا اعتقاد ہو لیکن وہ بدکاری کی شامت میں پھنسا۔ اور ظاہر حق سے
 حصہ میں نفس کی پیروی کی اور ہمانک ہوا۔ کہ آخرت میں حرارت آفتاب سے سرکا بھیجا اُبلنے اور ہولناک تکلیفوں کو بھی کھانا نہ ہو
 بلکہ جہنم میں ڈالا گیا۔ تو اس کا مذہب گمراہ فرقہ کی طرح نہ ہو گا جیسے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے
 کہ اہل توحید میں سے جو جہنم میں گیا۔ تو اوپر کے طبقہ میں لگا اور وہاں پہنچتے ہی مردے کے مہرسل ہو جائے گا اور اس کے دل
 کو آگ نہ جلا دے گی۔ یہ پوری روایت جامع صغیر و غیرہ میں ہے اس بیان سے حدیث شریف کے معنی مل ہو گئے۔ کہ گمراہ
 فرقہ فاضل نہ ہو گئے اور جس فرقہ سنت و جماعت کو نجات برہی نجات کے واسطہ ہے وہ تعالیٰ الحمد والثناء۔
 مصنف یہ کہتے ہیں کہ اگرچہ چھوٹا کہ جہلا اس سنت کو کہ گمراہ فرقہ کی خبر حدیث میں دی گئی ہے تو یہاں بھی نہیں آئی کہ میں نے

فالجواب انما عرف الاتفاق واصول الفرق وان كل طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لم يخط باسما تلك الفرق ومذاهبها وقد ظهر لنا من اصول الفرق الحنورية والقدارية والجهنمية والمرجية والرافضة والجبورية وقد قال بعض اهل العلم ان اصل الفرق الست وقد انقسمت كل فرقة منها اثنتي عشرة فرقة فصارت اثنتين وسبعين فرقة وانقسمت الحنورية اثنتي عشرة فرقة فالولم الاندقيقة قالوا الانعلم احدا ثمونا وكفرؤا اهل القبلة الا من دان لقولهم والا تاصبة قالوا من اخذ لقولنا فهو من ومن اعرض عنه فهو منافق

ترجمہ

ترجمہ تو جواب ہے کہ اتنی بات تو ہم نے نظم پہچان لی کہ پھوٹ بڑگئی (یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم جس اتفاق وجماعت سے تھے اس جماعت سے پہلے پہل خارجیوں کے ٹکڑے پھوٹ کے علیحدہ ہو گئے۔ پھر متزلزل وروافض وغیرہ کے ٹکڑوں نے جماعت کو چھوڑ کر اپنی ٹکڑی علیحدہ کر لی تو یہ مجرور تو ہم نے صاف دیکھ لیا کہ جماعت سے پھوٹ ہوئی) اور ہم کو ان پھوٹے ہوئے فرقوں کی اصلیں بھی پہچان پڑتی ہیں۔ بلکہ یہی پہچان لیا گیا۔ کہ خود ہر فرقہ جو جماعت اعظم سے پھوٹ کر جدا ہوا تھا خود اس کے پھٹ سے ٹکڑے ہو گئے۔ اگرچہ ہم کو ان سب فرقوں کے نام اور گمراہی کے مذہب الگ الگ تفصیل کے ساتھ معلوم نہیں۔ اور دیکھو۔ کہ بدعتی فرقوں کی اصلوں میں سے مفضلہ ذیل ہم کو ظاہر میں معلوم ہو گئے ہیں خود وہ یہ و قداریہ و جہنمیہ و مرجئیہ و رافضیہ و جدائیہ (یہ چھ ظاہرین) اور بعضے اہل علم نے کہا۔ کہ بدعت ضلالت کی جڑ یہی چھ فرقے ہیں اور ہر فرقہ کی بارہ شاخیں ہیں۔ تو کل بہتر شاخیں ہوئیں۔ جو جماعت سے پھوٹ کے فرقہ فرقہ ہو گئے **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل شانہ کی عجب قدرت و تمام رحمت اس دن اسلام پر یہ ہے کہ ان گنا فرقوں کی یاد جو ایک اس کثرت سے شاخیں ہو گئیں اور فرق جماعت فقط ایک فرقہ ہے۔ لیکن ہر زمانہ اور ہر صدی میں ابتداء سے اس وقت تک فرق جماعت بکثرت زائد رہتا چلا آیا ہے کہ جب فرق جماعت دس کروڑ مانا جاوے تو اس وقت میں یہ بہتر گمراہ فرقے ایک کروڑ بھی ہرگز نہ ہوتے بلکہ آدھ کروڑ بھی نہ تھے۔ بلکہ شاید دس لاکھ ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین حق ہمیشہ بندگان حق اہل توحید متواتر چلا جاوے۔ کیونکہ جب تک فرق جماعت اس قدر زائد نہ ہوتا تب تک قطعی متواتر نہیں رہ سکتا تھا۔ بلکہ دو تین صدی کے بعد ان بدعتیوں کو بہت سے فرقے کا لحد ہوتا اور ہم صنف معنی فرمایا کہ فرقہ حروریہ کی بارہ شاخیں ہیں (ہر ایک خارجی فرقہ کا جب مختلف گمراہ اعتقاد ہے پھر پشیمان قول از دینہ اسکا بانی نافع اندق خارجی تھا) فرقہ زعم رکشا کہ اسکو تو کوئی آدمی نہیں لکھا لیکن اس شخص کو جو اس فرقہ کے قائل ہوا ہوتا اہل قبلہ کو کافر قرار دیا **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ اس میں ایک جماعت صحابہ و بکثرت اکابر تابعین موجود تھے اس ظالم فرقہ کا قول دیکھو شاخ دوم ماصبیہ جسکا قول یہ تھا کہ کوئی ہماری کنبر پر وہ تو خون پر اور جو ہم نے پیچھے رہنا مقصود نہ تھا کہ

والثعلبية قالوا ان الله لم يقض ولم يقدّر على الجارية قالوا ما قدر على الايمان والخلق كلام مفرد دون والخلق زعم ان
من ترك الجارية من ذكر وانثى كفر والكرية قالوا ليس لاحد ان يسل احد الا انه لا توفى الطاهر من الغيب لان رواكده
وبنت واكثرية قالوا لا يسع احد ان يسل ماله احد الا انه ربما لم يكن مستحقا بل يكن في الارض

ترجمہ۔ سوم تعلیمیہ جس گروہ فرقہ کا اعتقاد یہ تھا کہ خدا نے نہ کچھ جاری کیا اور نہ کچھ تقدیر میں مقدر کیا ف مرتب
کتابہ کی خارجی فرقہ حضرت ام المؤمنین علی رضی اللہ عنہا و سب کے اصحاب کو جن میں بہا جین و انصاف اہل بدر و سید الرضوان
وغیرہ بکثرت شامل تھے سب کو کافر کہتا تھا۔ تو اس فرقہ میں کہا گیا کہ ابھی آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات پائی جاوے
ہر نبین گریز اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کی طرح سے حضرت عثمان و حضرت علی اور یہ اصحاب رضی اللہ عنہم آپ کے اکابر
مقرب صحابہ ہیں سے میں یہ سب زمانہ متواتر جاتا ہے۔ کیا تم انکار کر سکتے ہو۔ خارجیوں نے کہا کہ بیشک یہ تو سب ہی جانتے
ہیں اور جو بات آفتاب کی طرح روشن ہو ہم اس سے کیونکر انکار کریں گے تو کہا گیا کہ پھر جب اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
صحابہ رضی اللہ عنہم کو مومنین صادقین اور مومنوں تھا اور مفلحون فرمایا ہے تو یہ اصحاب کبار سب سے پہلے اس صفت میں داخل
ہو گئے۔ خارجی فرقہ نے کہا کہ ہاں اس وقت بے شک داخل ہو گئے تھے پھر بعد اس کے ابو بکر و عمر تو بیشک اسی طریقہ
پر رہے لیکن عثمان علی نے ہماری رائے میں وہ طریقہ بدلا تو اس صفت سے خارج ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت
کے مطابق ان لوگوں کو جنتی کہا تھا۔ پھر جب وہ حال نہ رہا۔ تو سب بائیں جاتی رہیں۔ تب خارجی فرقہ کو جواب دیا گیا
کہ یہ تم نے بڑی غلطی کھائی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب ان لوگوں کا جنتی ہونا مقدر کیا تھا۔ تو قصائے مقدر پوری ہو گئی
اب اس میں تغیر کیونکر ممکن ہے۔ خارجی نے کہا کہ ہم اپنے نزدیک ضرور جانتے ہیں۔ کہ یہ لوگ کافر ہو گئے۔ اور ہم یہ نبین
بانی ہیں گئے خدا نے کچھ مقدر کیا ہے۔ بلکہ تقدیر کچھ نہیں ہے۔ لیکن جو کوئی چاہا کرے ویسا ہوتا جاوے گا۔ اور تقدیر ہماری سمجھ میں
نبین آتی۔ جس قسم کہتا ہے کہ دیکھو اس بد بخت فرقہ نے متواتر اعتقاد کو چھوڑ کر کفر اختیار کرنا منظور کر لیا۔ اور وہ حد اقل
جو اکابر اصحاب رضی اللہ عنہم سے اس کے جی میں بیٹھ گئی تھی وہ نہ چھوڑی۔ یہی حال روانض وغیرہ کا ہے نعوذ باللہ من الضلال
شاخ چہا م جاری کیا یہ قول ہے کہ ہم نبین جان سکتے کہ ایمان کیا چیز ہے۔ اور مخلوق بچا رہے سب معذور ہیں (ان کو
معاف ہے جبکہ ایمان بچا پنا محال ہے) نجم خفییہ نے یہ قول نکالا کہ جس کسی نے جہاد چھوڑا وہ کافر ہے چاہے مرد ہو یا عورت
مشموم کو یہ نے نکالا کہ کسی کو کسی کا چھوٹا وارثین ہے۔ کیونکہ ہم کو پاک و نجس کی شناخت و افہام نہیں ہو سکتی ہے اور
جب تک ہمارے سامنے کوئی نہا کر تو بے فکرے تب تک اس کے ساتھ کہنا نہیں جائز ہے۔ ف دیکھو اس پاکیزگی کے کرے
کس طرح شیطان نے اس احمق فرقہ کو دھوکا دیا جس سے لوگوں میں بے انتہا پھوٹ و جدائی پڑ جائے حالانکہ شرع میں
بہرمل جمل اتفاق کی نیت تاکید رکھی گئی ہے مضمت کتہ یہ کا یہ قول ہے کہ کسی کو کچھ مال دینا حلال نہیں ہے کیونکہ شریعت
یہ شخص اس مال کے پانے کا مستحق نہ ہو (تو غیر مستحق کو دینا ظلم ہو گا۔ تو اس گناہ سے کفر ہو جاوے گا) بلکہ واجب یہ ہے
کہ مال کو خسرانہ کر کے زمین میں دفن کئے

حتیٰ ظہار الحق والتواخية قالوا لا باس بمس النساء الاجانب لانهم رباحين ولا اختسية قالوا لا
 يلحق الميت بعد موته خير ولا شر والحكمة قالوا من حاكم الى مخلوق فهو كاف والمعتزلة
 من الحورية قالوا اشتبه علينا امر علي ومعوية فحقن ننبذ آمن الفريقين والجبونية
 قالوا الامام الابرضى اهل مجلنتنا وانقسمت القدونية اثنتي عشرة فرقة
 الاحرانية وهي التي زعمت ان في شرط العدل من الله ان يملك عباده امورهم ويحول بينهم و
 بين معاصيهم والثنوية وهي التي زعمت ان التحيد من الله والمشر من ابليس والمعتزلة
 الذين قالوا الحق القرآن وحدهم والرواية والكيسانية وهم الذين قالوا لا يرى هذا الا خال من الله امن
 العباد ولا تعلم اكتاب العباد بعد الموت ام يحاقبون والشيطانية قالوا ان الله لم
 يخلق الشيطان والشريكية قالوا ان السيئات كلها مقدرة الا الكفر

ترجمہ پھر جب قطعی یقینی دلیل سے کوئی شخص سب سے زیادہ مستحق معلوم ہو تو اس کو دے (پھر کوئی اسی طرح دوسرے
 درجہ کا مستحق ہو اس کو دے علیٰ ہذا القیاس) یعنی اس کر سے کبھی زکوٰۃ دینا نہ پڑے ہشتم شازیہ (تسفی حرنے شاذین نام لکھا
 ہے) اس خبیث فرقہ کا یہ قول ہے کہ اپنی عورتوں کو چھوئے و ساس کرنے میں کچھ دہنیں ہے ایسے کہ عورتیں تو ریاہین
 بنائی گئی ہیں **ف** ریاہین کی خوشبو سونگھنا اور چھونا روا ہوتا ہو۔ اور نہ ہم نفسیہ کا یہ قول ہے کہ مرنے کے بعد
 میت کو کچھ بھلائی یا بُرائی لاحق نہیں ہوتی ہے **ف** یعنی عذاب و ثواب کے انکار کرتے ہیں وہم حکم دیتے ہیں
 کہ جو کوئی کسی مخلوق کی طرف فیصلہ چاہنے جاوے تو وہ کاٹرف اسی وجہ سے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ و آلہ شام
 میں شامی فیصلہ قرار پایا تو اس عاجی فرقے نے امیر المومنین کے لشکر سے جدا ہو کر دونوں فریق کو کافر کہنا شروع کیا یا زہم
 معتزل یعنی حرور ہیں جو معتزلہ فرقہ ہے جو کہتے ہیں کہ علی بن ابیطالب و معاویہ کا معاملہ ہمیشہ شبہ ہوا یعنی حکم صاف نہیں لگتا
 ہے ایسے ہم دونوں فریق سے بیزار سی ہزار کرتے ہیں دوا زہم یعنی فرقہ کہتا ہو کہ کوئی امام نہیں ہو سکتا جب تک ہمارے
 اہل محمد راضی ہوں **ف** اہل محمد یعنی ملت و امام اولیاء ہو اللہ اعلم اور فرقہ قدریہ بھی باہر کرومیں مقدم ہوا (۱) آخر چرچا
 قول یہ کہ اللہ تعالیٰ پر عدل جاری کرنا فرض ہوا اور اللہ تعالیٰ کے عدل میں شرط یہ ہو کہ اپنے بند و ملکائے کاموں کا مختار کرے
 اور ان کے گناہوں کے درمیان امتین حاصل ہو کر دے اور (۲) فرقہ ثنویہ کہتا ہے کہ بھلائی تو اللہ تعالیٰ کے طرف سے پیدا ہوتی ہے اور
 برائی ابلیس پیدا کرتا ہے اور (۳) معتزل کہتا ہے کہ یہ آئن پیدا کیا ہوا ہے و آخرت میں خدا کا دیدار حال **ف** مترجم کہتا ہے
 کہ سب بدعتی گروہ فرقے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کفر و کمال کہتے ہیں سمین حوارج و روافض وغیرہ سب یکساں ہیں م اور (۴) کیسانہ جو کہتے ہیں
 کہ کونین معلوم نہ کر لے افعال آباء اللہ کے فیصلے پیدا ہوتے ہیں باند و نسبی پیدا ہوتے ہیں اور یہی ہم نہیں جانتے کہ بعد موت کون کون
 عذاب پاؤں گوارہ (۵) شیطانیہ جو کہتے ہیں کہ خدا نے شیطان کو نہیں پیدا کیا اور (۶) شریکہ جو کہتے ہیں کہ سب ریاہین و متوہمین جو کافر کہ

والتَّوْحِيدِيَّةَ قَالُوا لَيْسَ لِأَفْعَالِ الْخَلْقِ وَكَلَامِهِمْ ذَاتٌ وَلَا لِحَسَنَةٍ وَلَا لِسَيِّئَةٍ ذَاتٌ
وَأَنَّهُ بَوْدِيَّةٌ قَالُوا كُلُّ كِتَابٍ نَزَلَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى فَالْعَمَلُ بِهِ حَقٌّ نَائِبُهَا مَا كَانَ
مَنْسُوخًا وَالتَّائِيدِيَّةُ زَعَمُوا أَنَّ مَنْ عَصَى ثُمَّ تَابَ لَمْ تَقْبَلْ تَوْبَتُهُ وَالتَّائِيدِيَّةُ زَعَمُوا
أَنَّ مَنْ نَكَثَ بَيْعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا أَثَرَ عَلَيْهِ وَالتَّقَاسُطِيَّةُ فَضَّلُوا طَلِبَ
الدُّنْيَا عَلَى الزَّهْدِ فِيهَا وَالنِّظَامِيَّةُ تَبَعُوا إِبْرَاهِيمَ النَّظَامِيَّ فِي قَوْلِهِ مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ شَيْءٌ فَهُوَ
كَافِرٌ وَانْقَسَمَتِ الْجَمْعِيَّةُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فِرْقَةً الْمُعْطَلَةُ زَعَمُوا أَنَّ كُلَّ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ وَهُمْ لَا إِنْسَانَ فَمَوْجُودٌ وَ
أَنَّ مَنْ دَعَى أَنَّ اللَّهَ بَرَكَةٌ فَهُوَ كَافِرٌ وَالتَّرَسِّيَّةُ قَالُوا أَكْثَرَ صِفَاتِ اللَّهِ خُلُوقٌ وَأَوْرَدِيَّةُ جَعَلُوا الْبَارِي سَبْحَانَهُ
فِي كُلِّ مَكَانٍ وَالتَّمَثِّلِيَّةُ قَالُوا لَا يَدُخُلُ الْإِنْسَانُ مِنْ عَرَفِ رَبِّهِ وَمَنْ دَخَلَ هَلْ يَخْرُجُ مِنْهَا أَبَدًا

ترجمہ اور (۷) جب کہ کہتے ہیں کہ مخلوق کے افعال کی ذات نہیں ہے اور نہ ہی کسی ذات ہے اور (۸) بویہ (۹) کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو کتابیں آئی ہیں تو اس پر عمل کرنا فرض ہے خواہ کوئی اس کو ناسخ کہے یا منسوخ کہے
ترجمہ کہتا ہے کہ اس نفس پرست فرقہ کا مطلب یہ کہ اگر آدم کے وقت میں بھائی بسن کا بیٹا جو دو بطن مختلف سے جائز تھا تو اب
بھی یہ لوگ اس پر عمل کرینگے اسی طرح حضرت یعقوب کے وقت میں دو بہنوں کا بیٹا اور ابعد شراب خواری وغیرہ سب عمل میں
لاوینگے اور (۹) بشر یہ کہتے ہیں کہ جس نے گناہ کر کے توبہ کی تو اس کی توبہ قبول نہ ہوگی اور (۱۰) ناکشیہ فرقہ کہتا ہے کہ جس نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت توڑ دی تو اس پر گناہ نہیں ہے اور (۱۱) تقاسطیہ کہتے ہیں کہ دنیا میں زیادہ ہونی سے
یہ افضل ہے کہ دنیا تلاش کر نہیں کو شش کرے اور (۱۲) نظامیہ جس الہیہ نظام کی پیروی میں یہ کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کو شے کہے تو
وہ کافر ہو ترجمہ کہتا ہے کہ یہ بھی فرقہ اعتقاد معتزلہ پر گراہ ہے اور یہ ایک بات اس گمراہی پر اور زیادہ مبنی ہو اسی طرح ان
فرقوں میں باہم مخالفت ہے اور سب خلاف طریقہ رسالت ہیں م۔ اور جمہیمیہ فرقہ میں بھی بارہ شاخیں ہیں (۱) معتزلہ کہتے
ہیں کہ جس چیز پر انسان کا وہم پڑے وہ مخلوق ہے اور جو کوئی دعویٰ کرے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار ممکن ہے تو وہ کافر ہے (۲) حریہ
دعویٰ یہ فرقہ گراہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اکثر صفات مخلوق ہیں اور (۳) وار یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ موجود ہے ہر جگہ
کسی گراہ فرقہ کا یہ اعتقاد اکثر عوام اہل السنہ میں چل گیا اور یہ لوگ بھی کہنے لگے کہ خدا ہر جگہ موجود ہے شاید اس کا سبب یہ ہو کہ اکثر علماء اہل السنہ
میں قسم لینے کی طریقہ تھا کہ خدا کو حاضر ناظر کا قسم کہا وہاں گواہی دے تو عوام اپنی عقلی سمجھ کے خدا کو حاضر موجود کا لاکہ قاضی کا مطلب تھا
کہ اللہ تعالیٰ عالم و ناظر ہو اور یہی عربی محاورہ یعنی اللہ تعالیٰ کے جگہ دیکھا اور عظیم و خیر ہے یاد کر کے سچی قسم کھائی کہ عوام نے اپنی سمجھ کے ساتھ
یہی لگا کر جیسے پسین ہو لگا کر تینے بلند اعلیٰ پر فرض ہو کہ عظیم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اعتقاد حق کو اول بیان کیا کرنا تاکہ ان کو
اپنی نصیحت سے پہچان لیں اور ان کو نصیحت سے پہچان لیں اور (۴) مفرقہ کہتا ہے کہ جس نے کوئی پوجا یا وہ جنم میں نہ لایا کہ تم لوگ اللہ کو پوجا تو خدا ہو اور اس جاہل
گیاہ کسی ناسی نہیں نکالا جائے گا ترجمہ کہتا ہے کہ اس فقہ جہل کو نصیحت ان کو یقین دلایا کہ تم لوگ اللہ کو پوجا تو خدا ہو اور اس جاہل

واقف دقتہ قالوا اليس لا حدان يثبت لنفسه ربالا ان الاشياء لا يكون الا بعد ادراكها لحواسها فاما
فليس له ولا يدرك الاشياء تثبت والحقيقة زعموا ان الكافر يحرقه النار مرة واحدة ثم يبقى عتقا ابدا لا يعيد
والخلقية زعموا ان القرآن مخلوق والنافية زعمت ان الجنة والنار قنيمان ومنهم من قال لم يخلق
والعريتحد والرسول وقالوا انا هم حكماء واتوا اقفقة قالوا لا نقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق
القبورية يكون عذاب القبر والشفاعة واللفظية قالوا لفظنا بالقرآن مخلوق وانقسمت المرجية
اثنى عشرة فرقة الناركية قالوا ليس لله على خلقه فريضة سوى الايمان به فمن امن به وعرفه
فليفعل ما يشاء والاسبابية قالوا ان الله تعالى سبب خلقه ليعملوا ما شاءوا
المرجية قالوا لا يسبب الطاع والطاعة والعاصي عاصيا لا نال الله ربه ماله عنده الله

ترجمہ اور (۵) آزاد کہتے ہیں کہ کسی کے واسطے ممکن نہیں ہے کہ اپنی ذات کے واسطے کوئی رب پروردگار ثابت کرے اس لیے کہ
ثابت کرنا بھی ہو سکتا ہے جو اس اور اس کے حالانکہ یہ اور اس میں ممکن ہے تو یہ جو اس کے اور اس کے انہیں ہو سکتے ہیں تو پھر جو چیز
اور اس میں نہیں ہو سکتی ہے تو ثابت بھی نہیں ہو سکتی ہے **ف** ترجمہ کہتا ہے کہ یہ دلیل محض غلط اور بالکل غلط ہے اور اس کے بھی غلط
ہے کہ سب کو ثابت کرے اس لیے کہ چنانہ اور ہے اور ثابت کرنا اور ہے اس کے واسطے صنف کرنے ان حقیقی دلیل بھی نقل کر دی تاکہ لوگ
سمجھیں کہ یہ فرق کیا ہے اور (۶) حرقہ فرقہ کا قول ہے کہ کافر کو (جب جہنم میں لایا جائیگا) آگ ایجا جلار کو لے کر دیگی پھر وہ
بیشک نیکو پڑا ہو گا اس کو اگر کی جگہ محسوس نہ ہوگی اور (۷) مخلوق کہتا ہے کہ یہ قرآن مخلوق پر (۸) فانیہ فرقہ کا قول ہے کہ جنت و دوزخ
دو فلک فیما بین ہیں اور ان میں سے بعضی کہتے ہیں کہ بنور وہ دونوں پہلے ہی نہیں ہوئی ہیں اور (۹) عربیہ نے غیر بین سے انکار
کیا یہی لاشعنا کی طرح ہے یہج ہوئے نہیں ہیں بلکہ وہ لوگ صرف مقلاتے **ف** یہ قول محض کفر ہے اور یہی اس زمانہ میں غیر فرقہ کا قول
ہے جو مرثیہ محمد خان کی کتاب میں جو تفسیر کے نام سے لکھی ہے صاف مذکور ہے اور (۱۰) واقعہ کہتے ہیں کہ ہم توقف کرتے ہیں یہ
کہتے ہیں کہ قرآن مخلوق پر اور نہ کہ نہیں مخلوق ہے اور (۱۱) قبریہ کہتا ہے کہ قبر میں غلاب (غلاب) نہیں ہے اور نہ آخرت میں شفاعت
ہے اور (۱۲) لفظیہ فرقہ کہتا ہے کہ قرآن کے ساتھ ہمارا لفظ کرنا مخلوق ہے اور اس لیے مرجیہ فرقے کی بھی باتیں ہیں (۱)
تاکہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مخلوق پر کوئی عمل فرض نہیں ہے سوائے ایمان کے جس جب بندہ اس پر ایمان لایا اور اس کے
پہلوں تو پھر جو چاہے وہ کہے اور (۲) سابیہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو پیدا کر کے چھوڑ دیا ہے کہ جو چاہیں وہ کریں **ف** ترجمہ
کہتا ہے کہ ان پھر جو کچھ کریں گے اس کا عرض آخرت میں پائیگا لیکن اس گمراہ فرقے سے اس انکار کیا ہے اور (۳) مرجیہ کہتا ہے کہ ہم
کسی بدکار کو حاجی نافرمان نہیں کہہ سکتے اور نہ کسی نیکو کار کو طاعت و فرمانہ دار کہہ سکتے ہیں بلکہ ہم کو یہ نہیں معلوم کہ اس کے لیے عذر اللہ کیا ہے
ف اس فرقہ کا یہ مطلب نہیں کہ ہم انہیں جانتے ہیں اس لیے کہ انجام کو کوئی نہیں جانتا لیکن جو حالت بالفعل موجود ہے
یہ ظاہر ہے تو یہ فرقہ اس سے بھی منکر ہے گویا کہتا ہے کہ اس بدکار کی بدکاری شاید پسمندہ ہو اور یہ قبیح گمراہی ہے •

وَالسَّائِلِينَ قَالُوا الطَّاعَاتُ لَيْسَتْ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْبَهْشِيَّةُ قَالُوا الْإِيمَانُ الْعِلْمُ وَمَنْ لَا يَعْلَمُ الْحَقَّ
بِالْحَلِّ وَالْحَلَالِ مِنَ الْحَرَامِ فَهُوَ كَافِرٌ وَالْعَلِيَّةُ قَالُوا الْإِيمَانُ الْعَمَلُ وَالْمُسْتَشْنِيَّةُ تَفَرُّدُ الْأَسْتِثْنَاءُ وَالْإِيمَانُ
وَالْمُسْتَبْهَةِ يَقُولُونَ اللَّهُ بَصِيرٌ كَصَمٍّ وَبِدَلِكُمْ وَالْحَشْوِيَّةُ جَعَلُوا حُكْمَ الْأَجَادِيثِ كُلِّهَا وَاحِدًا فَخَذُّهُمْ أَرْبَابُكَ الْمَنْفِلُ
تَمَارُكُ الْفَرْضِ وَأُظَاهَرَنِي الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ بِالْقِيَاسِ وَالْبَدْعِيَّةِ أَوَّلَ مِنْ أَمْتِدَعِ الْأَحْدَاثِ فَهَذِهِ الْأَمْتِدَعُ
انْقَسَمَتْ لِمِ الْفَضَّةِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ فَرْقَةً الْعُلُوَّةُ قَالُوا إِنْ الرِّسَالَةُ كَانَتْ إِلَى الْعَلِيِّ وَإِنْ جَبْرِئِيلُ الْخَطَا وَالْأَمْرُ بِدَعْوَةٍ
قَالُوا إِنْ عَلِيًّا شَرِيكَ مُحَمَّدٍ فِي أَمْرِهِ وَالشَّيْخِيَّةُ قَالُوا إِنْ عَلِيًّا
وَصِيِّ رَسُولِ اللَّهِ وَوَلِيَّهُ مِنْ بَعْدِهِ وَانْ الْأَمَّةُ كَفَرَتْ بِمُيَاثِقَةِ غَيْرِهِ وَالْأَحْيَانِيَّةُ

ترجمہ اور (۴) اس کی کہتا ہے کہ نیک اعمال طاعات کچھ ایمان سے نہیں ہیں اور (۵) بتیہ کہتا ہے کہ ایمان علم ہے اور
جس نے حق کو باطل سے تفریق کرنا اور حلال کو حرام سے تفریق کرنا بخانا وہ کافر ہے اور (۶) علی کہتا ہے کہ ایمان فقط عمل ہے اور (۷)
مستثنیہ نے ایمان میں استثنائے انکار کیا اور (۸) بتیہ کہتا ہے کہ خدا کی آنکھ میری آنکھ جیسی ہے اور کبریا تھ کی طرح
تھہرے اور عرش پر اسطرح مستوی ہے جیسے ہم لوگ تخت پر بیٹھے ہیں (۹) حشویہ نے سبا حادوث کا ایک حکم ٹھہرایا چنانچہ
کے نزدیک فرض ترک کرنا حکم دیا ہی جو فیصلہ کر کے کافر ترجمہ کہتا ہے کہ حشویہ نام ایسے ہو کہ یہ فرقہ کہتا ہے
قرآن مجید میں آلہ اور کس اور رحم وغیرہ حروف مقطعات صرف رائے حروف معنی ہیں اور جو آیتیں عذاب کا خوف لائے
والی ہیں وہ فقط و محکم ہے نعوذ باللہ من کفر ہم (۱۰) ظاہر یہ وہ فرقہ ہے جو شرعی مسائل میں قیاس سے حکم اجتہادی نکالنے
سے انکار کرتے ہیں اور (۱۱) بدعیہ جس نے اول اول اس امت میں بدعت کا احداث شروع کیا وہ کافر دواؤں ہم مذکور ہیں
اور بعض نے کہا کہ اس کا یہ اعتقاد ہے کہ جب ہم نے ایمان کا اقرار کیا تو جو کچھ نیک کریں وہ مقبول ہے اور جو برائیاں مانند زنا اور
چوری وغیرہ کے عمل میں لادیں وہ بخشی جاتی ہیں چاہے توبہ کرے یا نہ کرے واللہ اعلم۔ فرقہ رافضیہ کی بھی بارہ شاخیں ہیں (۱) علویہ
کہتا ہے کہ رسول بنانے کا پیغام صل میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ حضرت علی کی طرف بھیجا گیا تھا اور جبریل نے غلطی کر کے وہ دوسری
جگہ پہنچا دیا وہ جیسے ہو کہتے تھے کہ جبریل نے ہماری عدوت سے بنی اسرائیل کو چھوڑ کر بنی اسماعیل میں دبی آتا ہے
یہ لوگ کافر ہیں (۲) امیریہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ کافریوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ علی رضی اللہ عنہ شریک ہیں
یہ بھی ظاہر کفر ہے (۳) شیعہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ علی رضی اللہ عنہ اور آپ کے بعد خلیفہ تھے اور امت نے دوسری کی بیعت
کے لئے کفر کیا ترجمہ کہتا ہے کہ امام ذہبی وغیرہ نے لکھا ہے کہ قدیم شیعہ فرقہ کا قول غلط ہے کہ علی رضی اللہ عنہ عثمان رضی اللہ
سے افضل ہیں اور جس نے ان سے لڑائی کی اس نے گناہ کیا یا پھر اس فرقہ میں بعض بزرگ کہنے لگے بلکہ علی شر سے افضل ہیں
لیکن اللہ تعالیٰ نے ابوبکر و عمر و عثمان کو پہلے خلیفہ اس لئے کر دیا کہ خاندان کا نام علی رضی اللہ عنہ پر ہو۔ ابو بکر کی اولاد میں قیامت تک
باقی رہے جیسے نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہوئی اور جو قول مصنف نے بیان کیا یہ رافضیہ فرقہ کا جو آفرین پیدا ہوا ہے (۴) اجماعیہ

قالوا النبوة متصلة الى يوم القيامة وكل من يعلم علم اهل البيت فهو نبي ولتأوسية قالوا على
افضل الامة فمن فضلنا غيرك عليه فقد كفر والامامية قالوا لا يمكن ان تكون الدنيا بغير ما من ولد الحسين
وان الامام بعلمه جبريل فاذا مات بدل مكانه مثله والزيدية قالوا ولد الحسين كلهم ائمة فالصلوات فتمت وجد منهم
احد لم يخرج الصلوة خلف غيرهم برهم وفاجرهم والعباسية زعموا ان العباس كان اولي بالخلافة من غيرك و
المتنافية قالوا لا ارواح تتناسخ فمن كان محسناً خرجت روحه فدخلت فخلق تسعد بعيشته وان كان مسيئاً
دخلت روحه فخلق تشقى بعيشته والرجعية زعموا ان علياً واحداً برين جنت الى الدنيا وينفقون من اعدائهم والائمة
يلعنون عثمان وطحمة والزبير مغتوبة وابامك وعائشة وغيرهم والتمزيكية تشبهوا ابنك السكك وتصبروا كل عصر
ينسبون اليك الامور ويؤمنون انك هذه الامة فاذا مات نصباوا اخره وانقسمت الجبردية اثنتي عشرة فرقة
فمنهم المضطربة قالوا لا افضل للادع بل الله يفعل الكل والافعالية
فتالوا ان افعال ولكن لا استطاعة لنا فيها وانما نحن كالبهائم

۱۰۰

ترجمہ فرقہ کہتا ہے کہ نبوت تا قیامت ہوتی چلی جاوے گی اور جو کوئی اہل بیت کا علم جائے وہی نبی ہوتا ہے (۵) تاؤوسیہ فرقہ
کہتا ہے کہ حضرت علیؑ سب سے افضل ہیں پس جو کوئی کسی دوسرے صحابی کو آپؑ پر فضیلت دے وہ کافر ہوگا (۶) امامیہ فرقہ
کہتا ہے کہ دنیا کبھی ایک امام سے خالی نہ ہوگی اور وہ امام اولاد حسینؑ سے ائمہ دہی ہوگا اور اسکو جبریل علیہ السلام تعلیم کھینچے گا
جب وہ بڑھ کر توب جائے اُسکے دوسرے اسکا مثل قائم ہوگا (۷) اس زمانہ میں جس فرقہ نے امامیہ اپنا نام رکھا ہے وہ توناؤوسیہ
والفضیہ وغیرہ کا مجموعہ ہے (۸) زیدیہ فرقہ کہتا ہے کہ نماز کے امام کل اولاد حسینؑ ہیں تو جب تک اُن میں سے کوئی ہو تو کوئی
کے سچے نازنین باز ہے خواہ وہ پرہیزگار ہو یا اُسکے افعال خلاف شرع ہوں (۹) عباسیہ فرقہ کا زعم یہ ہے کہ سب زیادہ
مقدور خاتم عباس بن عبدالمطلب ہے (۱۰) متناسخہ فرقہ کا یہ قول ہے کہ روحن ایک بدن نکلا کر دوسرے بدن میں جاتی ہیں چنانچہ اگر
وہ شخص نکلا کر تھا تو اُسکی روح نکلا کر ایسے بدن میں پڑتی ہے جو دنیا میں عیش سے رہنوا لائے اور اگر بدکار تھا تو ایسے بدن میں پڑتی
ہے جو دنیا میں کوفت و تکلیف سوزندگی بسر کرے (۱۱) رجعیہ فرقہ کا زعم یہ ہے کہ حضرت علیؑ اول کے اصحاب دنیا میں دوبارہ تولد
آویں گے اور یہاں اپنے دشمنوں سے پناہ لالیں گے (۱۲) لاعنفہ فرقہ وہ جو حضرت عثمانؓ و طلحہؓ و زبیرؓ و معاویہؓ و ابوسلمیٰ اشعریؓ
وام المؤمنینؓ عالت وغیرہم رضی اللہ عنہم پر لعنت کرتے ہیں (۱۳) مترصدہ ایک فرقہ ہے کہ عابد فقیر و کمالیاس پہننے ہیں اور ہر وقت
میں ایک شخص کو مقرر کر کے لکھتے ہیں کہ یہی اس عصر میں صاحب الامور ہے اور یہی اس امت کا ہمدی ہے پھر جب وہ مرے تو دوسرا
کمالیہ مقرر کر لیتے ہیں اور جبرئیلؑ ہر دو قومی بارے میں مومنین منقسم ہے از انجاء (۱۴) مضطربہ فرقہ کہتا ہے کہ آدمی کچھ بھی نہیں
کر سکا بلکہ جو کچھ کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کا کام کرتا ہے (۱۵) افعالیہ فرقہ کہتا ہے کہ ہمارے افعال تو ہم سے صادر ہوتے ہیں
لیکن ہم کو اُنکے کرنے یا نہ کرنے میں استطاعت خود نہیں ہے بلکہ ہم لوگ بمنزلہ جانوروں کے ہیں ۔ + + + + +

الفرغیۃ

فی القیود الکسیۃ

الفکرۃ

تقدرا لجل والمفروغۃ قالت کل الاشیاء قد خلقت ولان لا یخلق شیء والفرغۃ زعموا ان الله تعالی
 یبذل الناس علی فعله لعل فعلهم ولیناسبوا لاولیاءک بما یحضر بقلبک فاضل ما توسمت منه الخیر والکسیۃ
 قالوا لیک لعل ثوابا لا عاقبا والسابقۃ قالوا من شاع فلیعل ومن شاع لم یعل فان السعید لا تنفرد برب
 الشیخ لا ینفعه ربک والخیرۃ قالوا من غریب کاس حبه الله تعالی سقطت عنه عبادة الادرکان والخیرۃ قالوا من احب
 الله لم یسعه ان یخاف ان لا یحیی لیک یخاف حبیبہ والیکوۃ قالوا من ازاد علما سقط عنه بقدر ذلك من العبادة
 المحسنۃ قالوا الدنیائین الجاسمۃ لا تغاضل بینہم فلما ورثہم ابوہم الامم والمجۃ قالوا من الفعل ولنا
 الاستطاعة الباب الثالث فی التذیر من فتن ابلیس ومکایبہ قال المصنف
 اعلم ان الادعی لما خلق فتركب فیہ الهوی والشهوة لیجتلب بذلک ما ینفعه
 و وضع فیہ الغضب لیدفع به ما یؤذیه واعطى العقل کما لوذب یا مری بالعدل
 فیما یجتلب ویجتنب وخلق الشیطان محر ضاله علی الاسراف فی اجتلابہ واجتنابہ

کہ وہی سے باندھ کر یہ کہتا ہے کہ اپنے جلتے ہیں (۳۴) مفروغیہ فرقہ کہتا ہے کہ کل چیزیں پیدا ہو چکیں اب کچھ پیدا نہیں ہوتا ہے
 (۳۵) تجاریہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ان کے نیک و بد افعال پر عذاب نہیں کرتا بلکہ اپنے فعل پر عذاب کرتا
 ہے (۳۶) مابینہ فرقہ کہتا ہے کہ تعظیم لازم فقط وہی جو تیرے دلیں آئے ہیں جن کی خطرت تھے بہتری نظر آوے اس پر عمل کر (۳۷)
 کسبہ فرقہ کہتا ہے کہ بندہ کچھ ثواب یا عذاب نہیں کماتا ہے (۳۸) سابقہ فرقہ ہے کہ جس کا جی چاہے نیک کام کرے
 جس کا جی چاہے بکواسے اس لیے کہ جو نیکیت ہے اس کو گناہوں سے کچھ نہیں ہٹاتا اور جو برکت اس کو نیکو کچھ ہٹا دیتا ہے (۳۹) مابینہ فرقہ کہتا ہے کہ جو شے
 کا پالہ پیا اس سے ارکان عبادت ساقط ہو جاتے ہیں (۴۰) خوئیہ فرقہ کہتا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے محبت کی تو اس کو سزا
 نہیں کہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرے اس لیے کہ عیب دینے محبوب کے خوف نہیں کر سکتا (۴۱) بکرہ فرقہ کہتا ہے کہ جس قدر علم معرفت
 ہے اوستیقدر غیبت اس کے ذمہ ساقط ہوتی جاتی ہے (۴۲) حسنیہ فرقہ کہتا ہے کہ دنیا سے لوگوں میں برابر شریک ہے
 لیکو دو سکر پر یا دنی میں جو کوئی کہ وہ ان کے باپ آدم علیہ السلام کی میراث ہے (۴۳) تمیمیہ فرقہ کہتا ہے کہ یہ افعال ہم سے
 صادر ہوتے ہیں اور ہم کو ان کی استطاعت قدرت حاصل ہے **باب سوم** ابلیس کی مکاری چالوں و فتنوں
 سے بچنے کی تاکید کا بیان مصنف نے لکھا کہ انسان خواہش نفسانی و شہوات مرکب ہیں جنکی وجہ سے وہ ایسی چیزیں
 تلاش کرتا ہے جنکو پھر جی میں آرام و نفع پہنچا نہ پائی جاتا ہے اور انسان میں غضب (غصہ) بھی رکھا گیا ہے جس سے وہ اپنا
 دینے والی چیزیں دفع کرتا ہے اور اس کو مثل بھی عطا ہوتی ہے جو اس کو طفیل نفس کو اسے گویا ادب دینے والی حکم ہے کہ اس کو
 سکھاتی رہتی ہے کہ جو چیزیں حاصل کیے یا جن کو دفع کرے سب اعتدال کے ساتھ ہوں اور شیطان اس کا دشمن پیدا کیا
 ہے جو گمراہ کو ابھارتا رہتا ہے کہ حاصل کرنے اور دفع کرنے میں حد سے بڑھ چلے

فکرۃ

قالوا يجب على الخلق ان يأخذ حذرہ من هذا العدو والله قد بان علوانہ من زمزم آدم وقد بذل نفسه
 عمداً في سبيل احوال بني آدم وقد امر الله تعالى عز وجل بالحد منه فقال لا تتبعوا خطوات الشيطان
 لكم عدو مبين انما يامركم بالسوء والفحشاء وان تقولوا على الله ما لا تعلمون وقال الشيطان يذكم
 الفقر ويامركم بالفحشاء وقال يريد الشيطان ان يضلهم صلا لا بعيدا وقال انما يريد الشيطان
 ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل انتم منتهون
 وقال انه عدو مبين وقال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو خزيه ليكونا من اهل السعير وقال
 فلا يترككم بآله العزور وفي القرآن من هذا كثير **فصل** وينبغي ان يعلم ان ابليس الذي
 شغله التلبيل ول من استثنى الامر عليه فاعرض عن النص لصحيم على السجود واخذ يفاضل
 ترجمہ حکم ربا نہ جہم تہا می نے کہا کہ قاتل پر لازم ہے کہ ایسے دشمن سے ہر وقت بچا رہے جسکی عداوت انسان کے ساتھ نہایت
 آدم علیہ السلام سے صاف ظاہر ہو چکی ہے جس نے اپنے آپ کو تمام عمر سنی اسطے وقف کر دی ہے کہ ہر حال میں دلاؤ آدم کی
 بربادی میں اپنی پوری کوشش صرف کریگا۔ اور اللہ عزوجل نے انسان کو راہِ قوت نہیں دی کہ شیاطین کو بھینچے تو اسکے عوض میں
 آگہی ویدی اور اس دشمن سے بچے رہنے کی تاکید فرمائی بقول تعالیٰ لا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو
 مبين الاية (سورۃ البقرہ) اور اس دشمن سے بچنے کے لیے اول ایسی باتیں مانیں کہ تم لوگ شیطان کے دشمنوں کی نشان دہی نہ کرو تمہارا کھانا ہوا دشمن ہو۔ وہ تم کو
 برائی باتوں پر مکر واپس نہ کرے کہ تاکہ کرتا رہتا ہو اور نیز اس امر کی کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی شان میں وہ بات کہو جسکا علم تم کو نہیں ہے
 وبقول تعالیٰ الشيطان بعدكم الفقر ويامركم بالفحشاء یعنی شیطان تمکو محتاج ہو جائے گا اور تمہاری توقع بدکاریوں کی تاکید
 کرتا رہتا ہو **ف** ترجمہ کہتا ہو کہ یہ معجزہ آنکھوں دیکھا ہو راہِ غیر میں خرچ کرتے وقت یہ دوسرے پیدا کرتا ہے کہ بالآخر تمہارا ساتھ ہے اور
 یہی شخص بالآخر ان کے غمزدہ و غیورہ میں فتنہ تبلیغ میں اسراف کیساتھ فرماتا ہے یہ بالکل شیطان کی اتباع ہے (م) وبقول تعالیٰ
 ويريد الشيطان ان يضلهم صلا لا بعيدا یعنی شیطان یہ چاہتا ہو کہ انسان کو دور کی گمراہی میں بھٹکا دے وبقول تعالیٰ
 انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر - الاية یعنی شیطان تو یہی چاہتا ہے
 کہ شراب و قمار بازی پر تم لوگوں میں باہمی عداوت اور بغض ڈال دے اور تمکو باہمی و فتنے سے روک سکے اب تو تم ان کاموں سے باز رہو
 وبقول تعالیٰ انه عدو مبين میں نے شیطان کو دور کی گمراہی میں بھٹکا دے۔ وبقول تعالیٰ ان الشيطان لكم
 عدو فاتخذوه عدوا الاية یعنی شیطان تمہارا دشمن ہو تو تم بھی اسکو دشمن بنا کر رہو وہ اپنی گمراہی سے بھٹکا دے تاکہ
 لوگ بھی جہنم میں پہنچے وبقول تعالیٰ ولا يغرنكم بالله الغرر یعنی شیطان تمکو اللہ تعالیٰ کیساتھ دھوکے میں ڈالے **ف**
 بچے رہو اور قرآن مجید میں اس قسم کی آیات بجزت وار دین **فصل** جان لینا چاہیے کہ ابلیس جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے جو جس غلو سے کہ ہم نے پہلے
 ڈالنا ہے جسے پہلے خود وہ جہنم میں پہنچا اور اللہ تعالیٰ کی مشیت ہو کہ جسے ہم نے پہلے عرض کیا ہے جو بالکل صحیح تھا مہذبہ مذکور کی قیاس و دوزخ کا اور خلعت

وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَقَعَمَ عَرَبِيَّيْمَ وَجَعَلَهُمْ لَا يَتَّقِيَانِ أَهْلَ الْكِتَابِ وَعَنْهُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَطَبَاتٍ يَوْمَ فَقَالَ وَخَطْبَتِهِ أَنْ يَوْمَ فُجِّلَ مَنْ أَنْ أَعْلَمَكُمْ مَا جَعَلْتُمْ مَا عَلَّمْتُمْ يَوْمَ هَذَا كَمَا تَخْلَعُونَ عِبَادًا حَلَا
وَنَخْلَعُونَ عِبَادًا خَفَاءَ كَلِمَةٍ وَأَنَّهُمْ أَتَمُّ النَّبِيِّاتِ فَأَصْلَحْتُمْ عَنْ نَبِيِّكُمْ وَخَرَّ عَلَيْهِمْ مَا حَلَّتْ بِهِمْ وَأَمَرْتُمْ أَنْ يَشْرَبُوا
فَالَمْ يَزَلْ بِرَسُولِ اللَّهِ تَعَالَى نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَقَعَمَ عَرَبِيَّيْمَ وَجَعَلَهُمْ لَا يَتَّقِيَانِ أَهْلَ الْكِتَابِ وَعَنْ نَجَّاقٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْلِسَ بَضِعَ شَرَّ عَلَى الْمَاءِ فَيَمُوتُ سِرَابَهُ فَأَدْنَاهُمْ مِنْهُ فَنَزَلَتْ أَعْظَمُهُمْ ثَنَةً يَجِيءُ أَحَدُهُمْ
فَعَلَتْ كَذَا وَكَذَا فَيَقُولُ مَا فَعَلْتُ شَيْئًا قَالَ وَيَجِيءُ أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ مَا تَرَكْتُهِ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَهْلِهِ قَالَ
فِي دُنْيَاهُ مِنْهُ أَوْ قَالَ فَيَلْتَزِمُهُ وَيَقُولُ نَمَاتَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ ابْلِسَ قَدْ يَكْتَسِرُ أَنْ يَعْبُدَكَ الْمَصْلُونُ وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ
فَتَالَ الْمَصْنُفُ انْفِرْ بِأَخْرَاجِ الْحَدِيثِ وَالذَّائِعِ قَبْلَهُ سَلِمَ
وَفِي لَفْظِ حَدِيثِهِ قَدْ يَكْتَسِرُ أَنْ يَعْبُدَكَ الْمَصْلُونُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَعَنْ النَّسَبِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّيْطَانُ يَضَعُ خَطْمَهُ عَلَى قَبْلِ بَنِي آدَمَ فَإِنْ ذَكَرَ اللَّهَ خَفِيَ عَنْهُ نَسُوهُ لِلَّهِ قَلْبُهُ

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل زمین کو عرب کے لیکر جمع کیا دیکھا تو سوائے چند بقایا کے اہل کتاب کے سب پر غصہ فرمایا عجمی
بن حمران کہتے ہیں کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور اس خطبہ میں فرمایا کہ میرے پروردگار عزوجل نے مجھ کو
ارشاد فرمایا کہ تم کو یہ بات تعلیم کروں جو تم نہیں جانتے اور مجھ کو آج ہی اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمائی کہ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جسے جو
کچھ اپنے بند کو خوش یا بد و حلال یا حرام دینا چاہے وہ نہ کو ایک دین بھی پیدا کیا پھر اُن کی پاشا طین آؤ اور اُن کو اُس کے دین سے
گراؤ اور اُن کو جو چیز میں اُن چلال کی تھی شیاطین شمر کر دی اور اُن کو حکم دیا کہ یہ میرا ساتھ اس چیز کو ترک کریں جس کے پائے میں کوئی
حجت نازل نہیں کی پھر خود اللہ تعالیٰ نے اہل زمین کو دیکھا اور بجز خید یا قیامند مائل کتاب کے سب اہل عرب و عجم پر غصہ فرمایا۔ جابر رضی اللہ
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابلیس لعین اپنا تخت پانی پر رکھتا ہو پھر اپنی شوگر و ن کو بھیجتا ہو اُن شوگر و ن میں
شیطان کو نزدیک زیادہ مقرب وہ جاتا ہو جو میری آفت زہر کا کتاب ہو پھر اس میں سے ایک آگے اور بیان کرتا ہو کہ میں نے ایسا کیا اور ایسا
کیا شیطان جواب دیتا ہو کہ تو نے کچھ بھی نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ایک آگے کیا ہو کہ میں نے فلاں فعل اور
اس کا اہل میں نے غصہ والا یہ ہے کہ شیطان کو اپنے قریب نہ آتا ہو یا نہ دیکھتا ہو بل میں نے ایسا ہی کر دیا ہو کہ میں نے فلاں فعل اور ایسا
جابر رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے غلاب ہو گیا ہو کہ نماز کی ہر پستش کریں لیکن اُن کو در بیان لڑائی جھگڑاؤ
میں کوئی تاب نہ آئے گا **مَصْنُفُ** نے کہا کہ یہ خبر کی دو دو حدیثیں فقط مسلم نے روایت کی ہیں اور اُن کی روایت میں اس طرح ہے کہ یہ شیطان کو اس سے
ناامید ہو گیا کہ ہر خبر عرب بن غازی لوگ اُن کی عبادت کریں **النسب** رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان
اپنی سوئے کو فرزند آدم کو دلاں لکھ کر ہے اگر وہ خدا کا ذکر کرتا ہو تو سوئے چھپتا لیتا ہے اور اگر خدا کو بھول جاتا ہو تو اُس کے دل کو

یہ بجز

الحیۃ
بہرہ شریک
نہیں

وعن ابن مسعود قال ان الشيطان الطاف باهل مجلس فذكر ليفتنهم فلم يستطع ان يفرق بينهم
فان حلقة يذكر ان الدنيا فاغوى بينهم حتى اقتتوا فقام اهل الذکر فحجروا بينهم فقفوا و عن قتادة
قال ان ابليس شيطانا يقال له تقبب الحجة اربعين سنة فاذا دخل الغلام في هذا الطريق قال
له دنيك انما كنت المحل لثل هذا ارجل عليه واقبته وعن ثابت التيا قال بلغنا ان ابليس ظهر ليحيى
زكريا عليه السلام فرأى عليه محاليق من كل شيء فقال يحيى يا ابليس ما هذه المحاليق التي ارى عليك
قال هذه الشهوات التي اصيب بها بن آدم قال فهل لي فيها من شيء قال ربما شبعفت فتشبعك عن
الصلاة وتقلناك عن الذکر قال هل غير ذلك قال لا والله قال لله علي ان لا املأ بطني من الطعام
ابدا قال ابليس والله علي ان لا انصت مسلما ابدا وعن الحارث بن قيس قال اذا نالك الشيطان
انت تصلي فقال انت ترائي فذهبا كولا وعن ابن عامر سمع عيل بن رفاعه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال كان انا
نبي سائر فاعتد الشيطان لاجبة فغنىها والقي في قلوب اهلها ان دواءها عند اهلها فاتي بها ان يقبلها فخرين الابه حنة
قبلها وكانت عندا فاقاه الشيطان فقال لا ان تغفم يا تيك اهلها فاقبلها فأتوك فقالت قتلها ودفنها

ترجمہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ شیطان کا ذکر ایک جماعت پر ہوا جو یاد دہا کر پڑھتے تھے ان کو فتنے
میں ڈالنا چاہتا مگر تفرقہ پر دانی نہ کر سکا پہلے لوگوں میں آیا جو دنیا کی باتیں کر رہے تھے کہ وہ کہا کہ یہاں تک کہ کشت خون ہو گا
خدا کا ذکر کرنے والے لوگ نہیں بچ چکا جو کرنے کے لیے اونٹے اس پر ان میں تفرقہ پڑ گیا قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ ابليس کے پاس ایک شیطان ہے جسکو تقبب کہتے ہیں اس کے منہ پر چالیس برس کا ہرچھبڑا اس سے تینے میں آتا جو اس شیطان
کہتا ہو کہ اس کے نوک پر لے اسی کے لیے میں نے تیرے منہ پر کلام چڑھائی تھی اس پر غلبہ کر اور اس کو فتنے میں ڈال ثابت بنانی کہتے ہیں کہ
یہ حدیث پہنچی کہ ابليس حضرت یحییٰ پر ظاہر ہوا نہ ہونچ دیکھا کہ اس پر قسم کے (نکلتن) ہیں پوچھا کہ اسی ابليس ہیں کیسے ہیں جو غیظ
آتے ہیں کہنے لگا کہ یہ دنیا کی شہوتیں ہیں جنہیں میں نے فرزند آدم کو ملنا کرتا ہوں حضرت یحییٰ نے پوچھا کہ کیا انہیں کیر واسطے بھی کچھ ہے
ابو الکعب آپ شکم سے ہوتے ہیں تو نماز کا پڑھنا آپ پر گراں کر دیتا ہوں اور نہ کہ ان کی آپ پر بار ہو جاتا حضرت یحییٰ نے پوچھا کہ اس کے سوا اور
بھی کچھ ہو کہ خدا کو کچھ نہیں حضرت یحییٰ نے کہا ہاں کی قسم اب میں کبھی ہرگز بیت بھر کر کھانا نہ کھاؤ ابليس بولا خدا کی قسم میں کبھی کسی سلاخی
خیر خواہی نہیں کر دو گا حارث بن قیس سے روایت ہو کہ جب نماز پڑھنے کی حالت میں تیرے پاس شیطان آوے تو یاد کر کہ تیرا کہ ہے تو نماز
کو خوب طویل کر دے ابن حارث نے عید بن مہاجر سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم نے پوچھا کہ روایت کرتے ہیں کہ بعض اسلمین میں ایک آدمی
تھا اس کو کچھ شیطان ڈاکا ایک لڑکی کا گلاب دیا اور اس لڑکی کو گھر والوں کے دل میں ڈال دیا کہ اسکی دوا اس کے پاس ہے وہ لوگ اس لڑکی کو لیکر
راہ کے پاس آئے تو ان کو کہنے لگے کہ اسکو اپنے پاس رکھو الغرض وہ لڑکی راہ کے پاس رہنے لگی یہو اس کے پاس شیطان آیا اور کہا کہ تیرے روتو ہوا
لڑکی کو گھر والا کہہ کر باور لائے تو اس لڑکی کو مار ڈال جب لوگ یہو اس لڑکی کو کہنا نہ لگے رہنے کو قتل کیا اور دنیا دہ

فَاتَى الشَّيْطَانُ أَهْلَهُمْ فَوَسَّوْا بِهِمْ مَا لَقِيَ فِي قُلُوبِهِمْ إِنَّهُ أَجْلَبُهُمْ قَتْلَهُمْ وَدَفَعَهَا فَا تَاهَا أَهْلُهَا فَمَسَاوُهُ فَقَالَ تَمَتَّ
 فَاخْذُوه فَاتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ أَنَا الَّذِي أَخَذْتُهَا وَأَنَا الَّذِي الْقَيْتُ فِي قُلُوبِ أَهْلِهَا وَأَنَا الَّذِي
 أَوْقَعْتُ فِي هَذَا فَأَلْطَعُ تَبَعُوا عَجِدَ لِي سِجْدَ تَيْنِ فَيَسْجُدَ لَهُ سِجْدَ تَيْنِ فَيَقُولُ لَكَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَيْفَ تَكْفُرُونَ
 إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اأَفْرَقْتُ لَكَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْمَصْنُفُ وَقَدْ رَوَى
 لَنَا هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى صِفَةِ أَخِي عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهٍ أَنَّ عَابِدًا كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ مِنْ عِبَادِ أَهْلِ
 زَمَانِهِ وَكَانَ فِي زَمَانِهِ ثَلَاثَةُ إِخْوَةٍ لَهُمْ أَخْتُ وَكَانَتْ بَكْرًا لَيْسَتْ لَهُمْ أَخْتُ غَيْرَهَا فَخَرَجَ الْبَيْتَ عَلَى ثَلَاثَتِهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا
 عِنْدَهُمْ مِنْ يَخْلُقُونَ أَخْتَهُمْ وَلَا مِنْ بَيْنُونِ عَلَيْهِمْ وَلَا هُنَا مِنْ يَضَعُونَهَا قَالَ فَاجْمَعُوا رَأْسِي عَلَى أَنْ يَخْلُقُوا عِنْدَ عَابِدِ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَانَ ثَقَفٌ فِي أَنْفُسِهِمْ فَاتَوَهَّ فَمَسَاوُهُ أَنْ يَخْلُقُوا عِنْدَهُ فَتَكُونُ فِي كَفِّهِ وَجَارَةُ الْإِنِّ يَفْعَلُوا مِثْلَ
 فَا بَدَلَتْ عَلَيْهِمْ وَتَعَوَّاهُ مِنْهُمْ وَمِنْ أَخْتِهِمْ قَالَ فَلَمَّا رَأَوْا بَرِيءًا أَطَاعَهُمْ فَقَالَ انْزِلُوا هَا وَبَيْتَ خَدَاءِ صَبِيحًا قَالُوا
 فَوَلَّكَ الْبَيْتَ ثُمَّ انْطَلَقُوا وَنَزَلُوا فَكَلَّتْ فِي جَوَازِ لِكَ الْعَابِدِ مَا نَزَلَ إِلَيْهَا بِالطَّعَامِ مِنْ صَوْمَعَةٍ فَيَضَعُهَا عِنْدَ بَابِ
 الصَّوْمَعَةِ تَرْتَلِقُ بِأَبِيهِ وَيَصْعَدُ فِي صَوْمَعَتِهِ لِيَأْمُرَهَا فَتُخْرِجُ مِنْ بَيْتِهَا فَتَأْخُذُ مَا وَضَعَ لَهَا مِنَ الطَّعَامِ

ترجمہ زمان بعد شیطان برکی کے گھر والوں کے پاس آیا۔ اور اُن کے دلوں میں دوسرے ڈال کر اس کے اُس کو بیٹ رکھوایا اور اُس
 کے خوراک سے نقل کر ڈالا۔ اُس کی گھر والے آئے اور پوچھا رہے تھے کہا۔ اُس کی گئی کو کون نے راہب کو پوچھا شیطان راہب کے پاس آیا اور
 کہا کہ دیکھ میں نے نبی اُس کو کھانا دیا تھا اور میں نے ہی اُس کے گھر والوں کے کون میں یہ بات دلی تھی اور میں نے ہی تجھے کو اس بلا میں
 پسندایا ہے اب میرا کہا مان تو نجات ہوگی مجھ کو دوسرے کرے راہب نے شیطان کو دوبار سجدہ کیا اسی کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے +
 کشتل الشیطان اذ قال للانس ان اکتفینینی شیطان کی مثال ہے کہ آدمی سے کہتا ہے کافر ہو یا مجھ پر وہ کافر ہو گیا تو کہتا ہے
 میں تجھ سے الگ ہوں میں اسدب العلمین سے ڈرتا ہوں مصنف نے کہا۔ ہم کو اس حدیث کی روایت ایک اور طریق پر بھی پہنچی
 ہے وہ وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ نبی اسرائیل میں ایک عابد تھا کہ اُس کے نام میں کوئی عابد اُس کا مقابل نہ تھا اُس کے وقت
 میں تین بھائی تھے۔ اُن کی ایک بہن تھی جو باکہ تھی اُس کے سواے وہ اور بہن نہ کہتے تھے اتفاقاً تینوں بھائیوں کو کہیں اٹانی پر گیا
 پڑاؤں کو کوئی ایسا شخص نظر نہ آیا جس کے پاس اپنی بہن کو چھوڑ جائیں اور اُس پر پھر وہ کہیں لہذا سب سے اُس پر اتفاق کیا کہ اُس کو عابد
 کے سپرد کر جائیں وہ عابد اُن کے خیال کے موافق تمام نبی اسرائیل میں تھے وہ پرہیزگار تھا اُس کے پاس آئے اور میں نے ہی اُس کو اُس کی
 دوزخ است کی کہ جیتک ہم اٹانی سے واپس آئیں ہماری بہن آپ کے سایہ عاطفت میں رہے راہب نے اُنہا پر کیا اور اُن سے اور اُن
 کی بہن سے خدا کی پناہ مانگی اُنہوں نے نہ مانا حتیٰ کہ راہب نے منظور کر لیا۔ اور کہا کہ اپنی بہن کو میرے عبادت خانے کے سامنے کھڑی کر
 اُنہوں نے ایک مکان اُس کو لایا اور چلے گئے وہ اُس کی عابد کو قرب میں ایک مدت تک سائی عابد اُس کے لیے کھانے کے کر
 چلتا تھا اور اپنے عبادت خانہ کو دوسرا کچر کھکر کو اڑھنہ کر لیتا تھا اور اُنہو میں چل جاتا تھا اور اُس کی کو آواز دیتا تھا وہ اپنی گھر سے اگر کھانے جاتی تھی +

قال وهب بن منبه فتألف له الشيطان فلم يزل يرغب في الخير ويغضو عليه خروج الجارية من بيتها لها راوي يخبر
ان يراها اعدا فيلقها فلو مشيت بطعامها حتى تقصعه على باب سطحها كان اعظم اجر له فلم يزل يفتي مشيها
بطعامها فوضع في بيتها قال فليت بذ لك زما نالجاءه ابليس فرغية في الخير وحسنه عليه وقال له لو كنت
وتحدثتها لسجدت لك فاتها قد استوحشت وحشة شديدة قال فلم يزل يفتي حديثها زما ناطلع اليها من
صوتها قال ثم اتاه ابليس بعد ذلك فقال لو كنت تنزل اليها فتقعد على باب صومعته وتحدثها وتقع على
بيتها فتد تلك كان انس لها فلم يزل به حتى نزل فاجلسه على باب صومعته وتحدثها وتخرج اليه حتى يقعد على باب
قال فليتنا زما نالجاءه ان ترجاءه ابليس فرغية في الخير والثواب فيما يبيع لها وقال لو خرجت من باب صومعته
فجست قريبا من باب بيتها فحدثتها كان انس لها فلم يزل به حتى فعل قال فليتنا بذ لك زما نالجاءه ابليس
في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يبيع لها وقال لو نوت من باب بيتها فحدثتها ولم تخرج من بيتها ففعل فكان يزل من صومعته
فيقع على باب بيتها فيحدثها فليتنا بذ لك زما نالجاءه ابليس قال له لو دخلت البيت فحدثتها لم تتركها فخرجها
كان احسنك قال فلم يزل يفتي حتى دخل البيت فجعل يحدثها لها كماله فاذا اصبح في صومعته قال ثم اتاه

مرجع راوی نے کہا کہ پھر شیطان نے عابد کو زما یا اور اُس کو خیر کی ترغیب دینا شروع کر دیا اور لڑکی کا من میں عبادت نہ نکالنا اس پر
گرانِ ظہیر کرتا رہا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ لڑکی دن میں کھانا لینے کے لئے گھر سے نکلے اور کوئی شخص اس کو سکود بھجوا کر اس کی عصمت میں
رخسانہ نہ ہو۔ بہتر یہ ہے کہ اُس کا کھانا لے کر اُس کے دروازے پر رکھ دیا کرے اس میں اجر عظیم ملے گا غرض کہ عابد کھانا لے کر
اُس کو گھر تک جانے لگا۔ بعد ایک مدت پھر شیطان اُس کے پاس آیا اور اُس کو خیر کی ترغیب دی اور اس بات پر
اُبھارا کہ اگر تو اس لڑکی سے بات چیت کیا کرے تو میرے کلام سے یہ مانوس ہو کیونکہ اُس کو سخت وحشت ہوتی ہے شیطان
نے اُس کو بھیجے پھر اُس کی درباب اُس سے بات چیت کرنے لگا اپنے عبادت خانہ سے اُس کو اُس کو پاس آنے لگا۔ پھر شیطان
اُس کو پاس آیا۔ اور اُس کو کہا کہ بہتر یہ ہے کہ تو عبادت خانہ کے در پر اور وہ اپنے گھر کے دروازے پر بیٹھے اور دونوں باہر تائیں
ناکھڑا ہو سکوانس ہوا آخر کا شیطان اُس کو صومعہ آتا کر دروازے پر لاٹھیا۔ لڑکی بھی گھر سے دروازے پر آئی عبادت میں
کرنے لگا ایک زمانے تک یہ حال رہا پھر شیطان نے عابد کو کانچیر کی رغبت دی اور کہا بہتر ہے کہ تو دروازے کے گھر
کے قریب جا کر بیٹھے اور ہر گاہی کرے اس میں زیادہ دلدرا ہے عابد نے ایسا ہی کیا۔ شیطان پھر تحصیل ثواب کی رغبت دی
اور کہا کہ اگر لڑکی کے دروازے سے قریب ہو جائے تو بہتر ہے تاکہ اُس کو دروازے سے کس آئیں بھی تکلف نہ اٹھانی پڑے عابد
یہی کیا کہ اپنے صومعے سے لڑکی کے دروازے پر آکر بیٹھتا تھا۔ اور باتیں کرتا تھا۔ ایک عرصے تک یہ کیفیت رہی شیطان نے
پھر عابد کو اُبھارا کہ اگر عین گھر کے اندر جا کر باتیں کیا کرے تو بہتر ہے تاکہ لڑکی باہر نہ آوے اور کوئی اس کا چہرہ نہ دیکھ پاوے غرض
عابد نے پیشوہ اختیار کیا۔ کہ لڑکی کے گھر کے اندر جا کر دن بھر اس باتیں کیا کرتا اور رات کو اپنی صومعہ میں چلا آتا۔ اسکے بعد پھر

ابلیس بعد ذلک فلم یزل یزیتہا حتی ضرب لہا بطن علی فخذہا وقبلیہا فلیرتل بہ ابلیس یحسبہا فی عینہ ویستور
 لہ حتی وقع علیہا فاحتملہا فولدت غلاما فنجاءہ ابلیس فقال لہ ارایت ان جاءہ اخوتک لہذا الحاریۃ وقد
 ولدت منک غلاما کیف تصنع لا امن علیک ان تقضیہا ویفرضک فاعمل لی بہما فاذبحہ وادفنه فانہما
 ستکتم ذلک علیک مخافۃ اخوتہا ان یطلعوا علی ما صنعت بہا ففعل فقال لہ اتراہا تکلمت اخوتہا فامنعت
 بہا ففعل فقال خذہا فانذریہا وادفنیہا مع بہما قال فلم یزل بہ حتی ذبحہا والقہا فی الحفیرۃ مع بہما واطوت
 صخرۃ عظمتہ وستر علیہا وصعد الی موضعہم فجمعہا فکلمتہن بذلک ما شاء اللہ ان یکتم حتی قفلت اخوتہا
 من الغر وجعلوہن نسائہ عن اختہم فعداھلہم ورحم علیہا بکھا وقال وکانت خیرا مرآۃ ولہذا اقدہا
 فانظر الیہ فاتی اخوتہا القبر فیکوا اختہم ورحموا علیہا واقاموا علی قبرہا ایاما طویلا فصاروا ہاہم قال
 فلما جئہم الیل واخذوا مضاجعہم اتاہل الشیطان النعم فی صور رجل مثاہلہم فکلمہم فلما عن اختہم فاجبت بقولہا
 وعبتہما ورحم علیہا وکیفیتہا لہم موضع قبرہا فکذبہ الشیطان وقال لم یقد تم امر اختکم انہ قد اجل اختکم
 ولدت منہ غلاما فذبحہ وذبحہا معہ فامنکم والقاہا فی حفیرۃ

ترجمہ شیطان اُس کے پاس آیا۔ اور لڑکی کی توبہ سورتی اُس پر ظاہر کیا یا بہا تک کہ عبد کے لڑکی کے زانو پر اپنا ہاتھ مارا
 اور اُس کے زسارہ کا بوسہ لیا۔ پھر روبرو شیطان لڑکی کو اُس کی نظروں میں آ لایس دیتا رہا۔ اور اُس کے دل پر غلبہ
 کرتا رہا حتی کہ وہ اُس کو مست ہو گیا۔ اور لڑکی حاملہ ہو کر ایک لڑکا جنی پھر شیطان عابد کے پاس آیا۔ اور کہنے لگا کہ اب یہ
 بتاؤ لڑکا اُس لڑکی کے بھائی آگئے اور اس بچہ کو بچاؤ۔ کیا کرے گے میں ڈرتا ہوں کہ تم ذلیل ہو جاؤ۔ یا وہ تعین رسوا
 کریں تم اس بچے کو لو اور بیچ کر کے زمین میں گھر دو۔ یہ لڑکی اس معاملہ کو ضرور اپنے بھائیوں سے چھپائیگی اس خوف
 سے کہ کہیں بیچان لین کرے اس کے ساتھ کیا حرکت کی عابد نے ایسا ہی کیا پھر شیطان اُس لڑکا کہ کیا تم یقین کرتے ہو کہ یہ
 لڑکی تمہاری ناشائستہ حرکت کو اپنی بھائیوں سے پرست کرے گی کہ نہ نہیں تم اسکو بھی پکڑو اور بیچ کر کے بچے کیساتھ دفن کر دو
 فرض عابد نے لڑکی کو بھی فریاد کیا۔ اور بچہ سمیت گتہ میں ڈالکر اس پر ایک ترا بھاری پتھر رکھ دیا اور زمین کو برابر کر کے اپنی
 عبادت خانہ میں جا کر عبادت کرنے لگا۔ ایک مدت گزرنے کے بعد عورت کے بھائی لڑائی سے واپس آئے اور عابد کے پاس جا کر
 اپنی بہن کا حال پوچھا عابد نے ان کو اس کے منہ کی تیرہویں درافوس ظاہر کر کے رونے لگا اور کہا کہ وہ بڑی نیک بی بی تھی دیکھو
 اسکی قبر بہ بی بی قبر پر آئے اور اُس کے لیے دکھا کر لے اور کھاد اور پندرہ سو روپے کی قبر پر کھانے کو گونہ کے لیے راوی نے کہا جیت ہوئی اور وہ
 بستر و غیرہ شیطان کوں خواب میں ایک مسافر آدمی کی صورت بکھڑا کیا پہلے بڑی بہائی کی پاس گیا اور اُسکی بہن کا حال پوچھا وہ نے عابد
 منہ کی تیرہویں درافوس کے لئے دھکم بکھڑا بیان کیا شیطان نے کہا سب محبت ہے تو کیوں کر اپنی بہن کا معاملہ سچ مان لیا عابد
 تمہاری بہن فعل پر کیا وہ عابد ہو کر اپنے بھائی کی جگہ تمہاری ڈر کے مارا اُس بچہ کو اسکی ماں سمیت بیچ گیا۔ اور ایک لڑکا ہو کر دو

لہ نظر عابد نے اپنے منہ کی تیرہویں درافوس ظاہر کر کے رونے لگا اور کہا کہ وہ بڑی نیک بی بی تھی دیکھو اسکی قبر بہ بی بی قبر پر آئے اور اُس کے لیے دکھا کر لے اور کھاد اور پندرہ سو روپے کی قبر پر کھانے کو گونہ کے لیے راوی نے کہا جیت ہوئی اور وہ بستر و غیرہ شیطان کوں خواب میں ایک مسافر آدمی کی صورت بکھڑا کیا پہلے بڑی بہائی کی پاس گیا اور اُسکی بہن کا حال پوچھا وہ نے عابد منہ کی تیرہویں درافوس کے لئے دھکم بکھڑا بیان کیا شیطان نے کہا سب محبت ہے تو کیوں کر اپنی بہن کا معاملہ سچ مان لیا عابد تمہاری بہن فعل پر کیا وہ عابد ہو کر اپنے بھائی کی جگہ تمہاری ڈر کے مارا اُس بچہ کو اسکی ماں سمیت بیچ گیا۔ اور ایک لڑکا ہو کر دو

اخبیر

اخبیرھا خلف باب البيت الله کلت فيه عن يمين من دخله فانظر لوقا وادخلوا البيت فانکم ستجدونهم اها لک
 جیسا کہ اخبیر تکرر قال واتی الاوسط منامه فقال له مثل ذلك ثم اتی الی اصغرهم فقال له مثل ذلك فلما
 استيقظ القوم استيقظوا متعجبین بما رای کل واحد منهم فاقبل بعضهم علی بعض یقول کل واحد منهم لقد
 رایت عجبا فاخبیر بعضهم یضما رای قال کبیرهم هذا احلم لیس یثنی فامضنا وادعوا هذا قال اصغرهم
 لا اضع ختمی الی ذلک امکان فانظر فیه قال فانظر لوقا جلیا حتی اتوا البيت الذی کانت فیه اختهم
 ففتحوا الباب وبحثوا الموضع فوجدوا وصف لهم فمناهم فوجدوا واختهم وابتها مذ بوجہین فی الحفیرة کما
 قیل لهم فساو اعنہا العابد فضلا فی قول ابلیس فیما صنع بہا فاستعدوا وعلیہ ملککم فانزل من موقع
 قد مکی یصلب فلما وقفوا علی الخشب اناہ الشیطان فقال قد علمت الی انا صاحبک ففعلت فی المرات
 تخرج لہما واذبحہما قال انت اطعمتہ الی وکفر بالہ الخ خلقک خلصتک مانت فیقال وکفر بالہ الخ لہما
 خلق الشیطان بینہ وینزل لہما فصلبوا قال ففیه نزلت ہذہ الایۃ لکن الشیطان اذ قال لک لسان الکفر فلما کفر
 الی امریک القول جزا والظاہر وعن وھب ان راعیا یجلی فی صومعته فی زمن المسیح وادارہ ابلیس

ترجمہ جس گھرم وہ تھی اس کے اندر داخل ہوئے وہ گناہوں کی جانب پڑتے تھے پورا اس گھرم میں جاؤ گھروان
 دونوں مان پڑو ایک دیگر میں گے جیسا کہ میں تم سے بیان کرتا ہوں۔ راوی کہ کہا کہ شیطان نے مجھے بھائی کی خواب میں آیا اس سے ایسا
 ہی کہا پھر چھوٹے کے پاس گیا اس سے بھی یہی گفتگو کی جس میں ہوئی تو گنبد بیدار ہو کر تین دن اپنے اپنے خواب سے تعبیر میں تصویر ایک
 آپس میں ایک دوسرے سے بیان کرنے لگا۔ کہ میں نے رت عجیب خواب دیکھا ہے باجم جو کچھ دیکھا تھا بیان کیا تو اسے بھائی نے کہا
 قطع خیال ہے اور کچھ نہیں یہ ذکر چھوڑ دو اور اپنا کام کر دھو تاکہ اپنے لگا کہ میں تجھ تک اس مقام کو دیکھ نہ لو گا باز نہ آؤ گا میں بھائی
 چلے اور جس گھرم میں اسی برتی تھی کئے و روانہ کھولا اور جو گاہ ان کو خواب میں بتائی تھی تلاش کی اور جیسا کہ اسے کہا گیا تھا اپنی بہن اور کڑ
 بچہ کو ایک گرمے میں فروج کیا ہوا پایا۔ انہوں نے عاید سے کل کیفیت دریافت کی عابد نے شیطان کے قول کی اپنی فعل کے بارے میں تصدیق
 کی انہوں نے اپنے بادشاہ سے جا کر تلاش کی عابد صومے سے نکلا لایا اور اسکو دار پہنچنے کے لیے پہلے جبکہ اس کو دار پر کھڑا کیا گیا شیطان
 اس کے پاس آیا اور کہا کہ اتنے مجھے پہچانیں ہی ہوا لہو سا تھی ہوں جسے ملک و عورت کے قسمے میں ڈال دیا یہاں تک کہ تنہا اسکو جا ملے دیا
 اور فروج کر ڈالا اب اگر تیرے گناہنا اور جس غصے نے کو یہ کیا ہے اسکی نافرمانی کرو تو میں تمکو اس بلا سے نجات دوں راوی کہ کہا کہ عابد
 سے کا فروج کی وجہ عابد نے فرمایا کہ شیطان اس کو اس کے تھو کے قبضہ میں چھوڑ کر چلا گیا۔ انہوں نے اس کو دار پر کھینچا ہی ہوا
 میں نے آیت نامہ لہوئی کہ کنت الشیطان اذ قال للانسان اھذ الی شیطان کی مثال ہو کہ انسان کو کھڑا کر کے فروج
 ہو گیا تو کہنے لگا میں تجھے لے گا میں نے رب العالمین سے خوف کرتا ہوں اس شیطان اور اس کا فرو دونوں کا انجام یہی ہو کہ وہ زمین
 پر نہ رہیں گے اور ان کو زمین کی ہی سزا ہو سب سے روایت ہو کہ حضرت عیسیٰ کے زمانے میں ایک عالم اپنے صومعہ

تین دن تک صومعہ میں بیٹھا رہا

فلم یقد رقاۃہ بکل دامتہ فلرقت علیہ واتاہ متشبہا بالسیف فقال ان کنت السیف فما الییک حجة البیض
امرنا بالبیضاء و وعدتنا الیقیمۃ انطلق لسانک فلاحاجۃ لی فیک فانطلق اللعین عنہ و ترکہ وعن سالم بن
عبد اللہ عن ابیہ قال لما ركب نوح فی السفینۃ راى فیہا شیئا لم یعرہ فقال له نوح ما ادخلک قال دخلت
قلبا اصابک فتکون قلبہم معی وابد انہم معک قال نوح اخرج یا عبد اللہ فقال ابلیس خمس
اھلک بہن الناس و ساعدتک منہن ثلاث ولا احد تلک باثنتین فأوحی لی نوح قلبہ انہ لا
حاجۃ الی الثلاث و مرہ یجد تلک باثنتین قال بہما اھلک الناس وھما لا یکنہ بن لحد و باللعینۃ
وجعلت شہانا رجیا و الحوص ایہ لادہ لجنۃ کلھا فاصبت حاجتہ منہ بالحوص قال ولقی ابلیس موسیٰ
السلام فقال یوم انت اللہ اصطفاک اللہ برسالتہ و کلک کلکما وانا من خلق اللہ اذبت وانا اريد ان اتواشع
لی لی بی خروجی ان یتوب عن عاموس بن فقیل یومس قد فضیت حاجتک فلقی موسیٰ ابلیس فقال قد امرت
ان تسجد للقدادیم ویتاب علیک فاستکبر و غضب و قال لم اسجد له حیاً اسجد له میتاً ثم قال
ابلیس یا موسیٰ ان ذلک علی عتقا بما شفقت الی ربک فاذا کنت عند ثلاث لا اھلک فینہن

نقل

ترجمہ تو کچھ تو خدا جل جلالہ اس کے پاس ہر شے سے آگاہ کی طرح آیتا تو نہیں بلایا بلکہ اس کو اس حضرت علی کی شہادت پر کیا یا اس کے اہل کربلا کے
بے تو مجھے تیری کوئی ضرورت نہیں کیا تو نے جو عبادت کر کے کا حکم میں کیا اور قیامت کا وعدہ نہیں دیا بل اور اپنا کام کر مجھے کچھ کام
نہیں ابلیس لعن جلا گیا اور اسے چھوڑ دیا سالم بن عبد اللہ نے اپنے اپنے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت نوح علیہ السلام شی میں ہوا تو اس
میں ایک انجان بدھ کو دیکھا۔ حضرت نوح نے اس کو کہا تو یہاں کیوں آیا؟ سنو عباد دیکھو میں تمہاری بارونے کو تو
تو کہہ کر گویا ہوں تاکہ ان کو دل میرے ساتھ ہوں اور جسم تمہاری ساتھ حضرت نوح نے کہا کہ اے خدا کو دشمن نہ بننا۔ ابلیس بولا کہ پانچ
چیز ہیں جن میں سے کوئی کوئی ہلاک کرتا ہوں ان میں سے تین تمہیں بتاؤ گا۔ اور وہ تھے کہ ہونٹ کا حضرت نوح کو وحی ہوئی کہ اس کو تین کی
مجھے حاجت نہیں وہ دو بیان کر ابلیس کہا کہ نہیں وہ تین یاد ہو کو ہلاک کرتا ہوں اور ان کو کوئی جھوٹ نہیں کہہ سکتا ایک حد کہ
اُس کی وجہ سے میں ملعون ہوا اور شیطان مردود کھلایا دوسری حرص کہ حضرت آدم کے لیے نام حیات میں رکھی گئی مینے حرص کی بد
آن سے اپنا کام نکال لیا راوی نے کہا کہ ابلیس حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملا اور کہنے لگا اسے موسیٰ اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی رسالت کیلئے
برگزیدہ فرمایا اور تم سے یہی حکم ہوا ہے میں بھی خدا کی مخلوق میں شامل ہوں اور تم سے ایک گناہ ہرگز ہو گیا اب میں تو یہ کرنا چاہتا ہوں آپ
میرے پروردگار کو بل کہ اس پر میری سفارش کیجئے کہ میری توبہ قبول کرے حضرت موسیٰ نے اسے اللہ سے دعا کی کہ ہم کو اے موسیٰ ہم تمہاری حاجت
بر لائے پھر حضرت تھو شیطان سے ملا اور کہا کہ مجھ ارشاد ہوا کہ تو حضرت آدم علیہ السلام کی قبر کو سجدہ کرے تو تیری توبہ قبول ہو شیطان نے
انکار کیا اور عرض کیا کہ اگر کوئی لگا کہ جسے آدم کوئی زندگی میں سجدہ نہ کیا تو اب بخیر کیا سجدہ کر دے گا۔ پھر شیطان نے کہا کہ اے موسیٰ تم نے
جو اپنی پروردگار کے پاس میری سفارش کی ہے اسے تمہارا لہجہ ایک حق پرست جگر میں یاد کرو میں یاد کیا اور ایسا نہ ہو کہ تم کو ان میں

وہی امی و سوسہ

اذکونی حین تغضب فان وحي فقلت وعيني فوعينك وارجع منك هجى الله واذكونی حین تلقى الزحف فأتى زادم حین یلقى الزحف فاذکره ولله زوجته واهله یولی وایاک ان تجالس امرأة لیست بذات هجى فانى رسولها اليك ورسولك اليها وعن سعيد بن المسيقی قال ما بعث الله نبیا الا لم یأمر ابلیس ان یتكلم بالنساء وعن فضیل بن عیاض قال حدثنا بعض اشیاخنا ان ابلیس جاء الى موسى وهو یتأجر به عز وجل قال الملك ویک ما تزجونه وهو على هذه الحال فیناجی ربه قال ارجونه ما رجوت من ایه ادم وممن الجنة وعن عبد الرحمن بن زیاد بن العزم قال ینما موسی جالس فی بعضی المساء اذا قبل ابلیس وعلیه برأسه ثلاث نیراوا نالما ذنا من خلع البرسر فضعه ثم اذاکه فقال له السلام علیک یا موسی قال له من انت قال انا ابلیس قال انت فلاحیتک الله ما جاء بك قال حدثک لاسلم علیک لمنزلتک من الله ومکانک منه قال فباذا الذی یرایک ملک به لخطف قلوب نبی ادم قال فما الذی اذ اصنعا لانسان استخوذت علیه قال اذا انجیت واستلذت لیسف نوبه واحذرک ثلاثا لا تلحق بامرأة لا تلحق لک فانه ما خلا رجل بامرأة لا تلحق له الا کنت

بیرلوان

اعجبت استغفر

ترجمہ۔ ایک تو غصے کے وقت مجھ کو یاد کرو کہ کوئی میرے اوپر سوسہ قہاریوں میں ہے اور میری آنکھ تھاری آنکھ میں ہے۔
 میں تھاری رنگ و پوست میں ان کی طرح دوڑتا پھرتا ہوں دوسرے جہاد وغیرہ کی حالت میں میں لڑا لڑا کیا کر لیکر کوئین فرزند آدم کو پاس اس وقت
 ہوں جب وہ کفار سے مقابلہ کرتا ہوا اور اس کے بال بچے بی لی گھر والی یاد دلاتا ہوں یہاں تک کہ جہاد سے بھاگ کھڑا ہوتا ہے میرے فیہم
 کے پاس بیٹھے ہوئے کہیں کہیں تھاری پاس اسکا قاصد ہوں اور اس کے پاس تھاری پامیر ہوں سعید بن مسیب سے روایت
 ہے کہ کسی نبی کو بھوت نہیں فرمایا کہ شیطان اس بات سے ناامید نہیں ہوا کہ اس کو عورت کو نزدیک سے ملا کر فیضیل بن عیاض
 سے یہ حکایت بعض مشائخ سے یہ حدیث پہونچی کہ ابلیس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس گیا اس وقت حضرت موسیٰ اللہ تعالیٰ سے تہن
 کرتے تھے شیطان سے فرشتے نے کہا ہادی تو تجھ پر حالت میں کہ حضرت موسیٰ اپنے رب روکار تہن کہ میں تو ان کو کماؤں میں لکھا ہوا ہوں انہی میں سے
 نہ جو اس کا پادامہ ہیشت میں چاہا تھا عبد الرحمن بن زیاد بن العزم سے روایت ہے کہ ایک وقت حضرت موسیٰ کسی مجلس میں
 تھے اتنے میں ابلیس کو پاس آیا اور اس کے سر پر لکھ وارٹوٹی تھی جہن میں طرح طرح کے رنگ تھے جب حضرت موسیٰ کے قریب ہوا تو
 اس کا دل ادا اور سامنے رکھ لی پھر اس کو سلام علیک کیا حضرت موسیٰ نے کہا تو کون ہو بلا میں ابلیس ہوں اس کو نے خدا تجھے زند
 و نو کوین آیا کہنے لگا میں آپ کو سلام کرنے کے لیے آیا تھا کیونکہ آپ کا تہ اور اپنی منزلت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہے حضرت
 نے بوجھ کر کہا کہ یہاں جو جہن میں ہے سر پر لکھی تھی۔ کہا کہ اس کو لاؤ آدم کے دو کو لہا لیتا ہوں پوچھا کہ بھلا تو
 مردہ کو نہا کام ہو جس کو تک ہونے سے انسان پر غالب آجاتا ہو ابیدا کی جب آدمی اپنی ذات کو تہرہ تہا ہوا اور اپنے عمل بہت کچھ خیال
 اور اپنی ہون کو بھول جاتا ہوا ہے موسیٰ میں تھو کہ میں باتوں سے ڈرتا ہوں ایک تو میرے محرم عورت کیساتھ تہن ہائی میں بیٹھا
 کہ کوئی شخص میرے محرم عورت کے ساتھ خلوت میں نہ آتا ہے تو اس کے ساتھ میں بذات خود ہوتا ہوں

قال فيقول له القائل لم ازل بفلان حتى طلق امرأته قال يوشك ان يتزوج ويقول اخر لم ازل بفلان
حتى علق قال يوشك ان يبرق قال ويقول القائل لم ازل بفلان حتى شرب قال انت قال ويقول لم ازل
بفلان حتى زنى قال فيقول انت قال فيقول لم ازل بفلان حتى قتل فيقول انت **وعن الحسن** قال كانت شجرة تعبد من دوز الله فجاء إليها
بشر فقال لا تقطع هذه الشجرة فنجاء ليقطعها غضبا لله فصور له الشيطان في صورة انسان فقال ما تريد قال اريد
اقطع هذه الشجرة التي تعبد من دون الله قال اذا انت لم تعبد ها فمنا يضرك من عبدك ها قال لا قطعها
فقال له الشيطان هل لك فيما هو خير لك لا تقطعها ولك ديناران كل يوم اذا أصبحت عند وسادتك قال
من ضمن لي بذلك قال انالك فوجع واصبح فوجد دينارين عند رأسه ثم اصبح بعد ذلك فلم يجد شيئا ففقم
غضبا ليقطعها فنزل له الشيطان في صورة فقال اريد ان لا اريد قطع هذه الشجرة التي تعبدك وانا لك كذبت هالك الخ لك
موسى ليقطع غضبا لله فخره حتى كان يقصد ان يترك من انا الشيطان حيث اول مرة غضبا لله لم يكن لي عليك سبيل فعدت
بالدينارين فتركتهما فاجت غضبا للدينارين سلطت عليك **عن** عجاها قال لا يلبس خسته مري ولا تلبس خسته مري على شجرة

نور محمد راوی نے کہا کہ ایک آدمی نے سو کر میان کرتا ہے کہ میں فلاں سلمان سے اس کی بی بی کو طلاق ہی دلوں گا چھوڑا۔ ایسے کہتا ہے۔
عجب نہیں کہ دوسری شادی کر لے ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ میں فلاں سلمان اس کے مان پاپ کی نافرمانی ہی کر کر چھوڑی شیطان کہتا
ہے عجب نہیں کہ وہ پھر ان کی خدمت کرے گا ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ میں نے فلاں کو شراب پلا کر چھوڑی شیطان کہتا ہے تو نے بڑا کام کیا۔
ایک آدمی بیان کرتا ہے کہ میں فلاں سلمان کو نرا کر کے چھوڑا شیطان کہتا ہے تو ہی بڑا کام کیا ایک آدمی کہتا ہے کہ میں فلاں کو قتل ہی کر کر چھوڑا شیطان
کہتا ہے تو نے بت ہی بڑا کام کیا حسن کہتی ہیں کہ ایک درخت تھا جس کی لوگ خدا کو چھوڑ کر عبادت کیا کرتے تھے اس درخت کے پاس ایک آدمی
آیا اور کہا کہ میں اس درخت کو ضرور کاٹ ڈالوں گا یہ کہہ کر اندکے خوف سے اس نے درخت کے کاٹنے کا قصد کیا تے میں شیطان ایک انسان کی صورت
افترا کر کے اس کے سامنے آیا اور کہا کہ تمہارا ارادہ ہے اس شخص نے جواب دیا کہ اس درخت کو کاٹنا چاہتا ہوں جب کو لوگ خدا کو چھوڑ کر پوجتے
ہیں شیطان نے کہا کہ جب تم اس درخت کی پرستش نہیں کرتے تو دوسروں کی عبادت کرنے سے تمہارا کیا نقصان اس نے جواب دیا کہ میں اس کو ضرور کاٹ
لیطان نے کہا کہ یا تم جیسا کہ چاہتے ہو جو تمہارے لیے بہتر ہو اس درخت کو مت کاٹو تم کو ہر روز علی الصبح دو دینار تحیک کے نیچے سے ملا کر کہیں گے
اس نے کہا کہ تمہاری بات کا ماضی من کون ہے شیطان بولا میں ہوں وہ درخت وار ہوں وہ شخص اس کوٹ آیا لگے روز بیس کو دو دینار اپنے سر پہنے پائے
پھر دوسروں میں جگہ کوٹھا تو اسے کچھ ملا غصے میں آکر درخت کو کاٹنے کے لیے اٹھا شیطان اس کے پاس آئی کی صورت میں آیا تو کہا تو کیا
چاہتا ہے اس نے کہا اس درخت کو کاٹنا چاہتا ہوں جب خدا کو چھوڑ کر عبادت کی جاتی ہے شیطان کہا تو چھوڑا ہے تو خدا کے خوف سے اس
دوبنیں کاٹا وہ شخص درخت کو کاٹنے لگا شیطان نے اس کو زمین پر کمارا اور اس کا گلا گھونٹ دیا تو یہ تھا کہ اس کا دم نکل جا کر چھوڑا اس سے
ماتر چھ جانا ہے کہ میں کون ہوں جو جھک کر شیطان کہتے ہیں پہلی بار تو خدا کے واسطے غصہ میں بھرا ہوا آیا تھا تو میں تجھے قابو نہ پاسکا۔ اس بیٹے
کو نوزیب دیا کہ دو دینار ملا کر کہیں گے تو نے اس کو چھوڑ دیا اب جب کہ تو دیناروں کے بیٹے غصہ کر کے آیا تو میں تجھ پر نازیب ہوا۔
اچھا نے کہا کہ ابیس کی اولاد میں یا پیچ میں جن میں سے ہر ایک کو ایک کام ہر جس کا اس نے حکم کیا ہے مگر کر رکھا ہے +

ب۔
قل فیقول انت
وعن الحسن
قال كانت

قلہ

دینارا

وسادۃ

اقطع

ما من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا انت يا رسول الله قال واذا قالوا ان الله اعاقب عليه فاسلم فليس بامرني
الا غير قال المصنف اتقوا باخراجه مسلم وسلم هو ابن ابی الجعد واسم ابی الجعد رافع وظاهر اسلا
الشیطان ويحتل القول الاخر بيان ان الشیطان یجری من ابن ادم مجری لدم عن صفیة
بنت حیر قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم مقتکفا فانتیت ازوره لیلۃ فحدثتہ ثم قتت فانقلبت
فقام مع یقلبتہ وكان منزلها فدارا سامتہ بن زید فدرج لان من الانصار فلما رایا البیت صلی الله علیه وسلم
اسعفا فقال ابی صلی الله علیه وسلم علی رسلکما انما صفیة بنت حیي فقال لا سبحن الله یا رسول الله قال
ان الشیطان یجری من الانسان مجری الدم وانی خشیت ان یقتد فی قلوبکما اشر الی قال شیئا
اخرجاه والعصیحیین قال ابوسلیمان الحنظلی وفي هذا الحديث من العلم استحباب ان یتحرز
الانسان من کل امر من المکر وہ ما تجرے به الظنون ویخطر بالقلوب وان یطرد السلافة
من الناس بأظهار البعارة من الریب قال ویحک في هذا عن الشافعی
انه قال خاف النبی صلی الله علیه وسلم ان یقع فی قلوبہا شیء من امرہ فیکفر وانما قال هذا شفقة
لا عن نفی عن التعم من الشیطان قال المصنف قد امر الله عز وجل بالنعی من الشیطان

ترجمہ۔ کہ ہر ایک آدمی کیساتھ اسکا قرین ہوگا۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا تم سے بھی قرین ہوگا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہر ایک آدمی کے ساتھ ایک قرین ہوگا۔ اور اسلم راوی حدیث ابوالجعد کے بیٹے بن ابی
ابوالجعد کا نام ہے جو حدیث ظاہر الفاظ سے شیطان کا اسلام لانا یا جانا ہو اور احتمال و دوسرے قول کا بھی ہو۔ بیان اس بات کا کہ شیطان آدمی
میں غم کی طرح دوڑتا ہو۔ حضرت سلم المؤمنین صفیہ بنت حی نے کہا کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عکاف میں تھے تو انکی زیارت کیلئے
آئی اور آپ سے باتیں کر کے واپس آئے گی آپ کیساتھ جھگڑا کرتے پانے کے لیے پہلی حضرت صفیہ کا مکان سامر بن زید کا حاطہ میں تھا۔ ان میں دو
آدمی انصاریہ کے نمودار ہوئے انہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو تیزی کے ساتھ آگے بڑھے آپ نے ان سے فرمایا ٹھہرو ٹھہرو
میرے ساتھ صفیہ ہے۔ وہ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! یہ آپ کی فراموشی ہیں۔ ارشاد فرمایا کہ شیطان انسان کے جسم میں غم
کی طرح دوڑتا ہے میں اس بات سے ڈرا کہ کہیں تمہارے دلوں میں خیال فاسد یا فریاد کوئی بات نہ ڈال دے یہ حدیث
صحیحین میں ہے۔ ابوسلیمان خطابی نے کہا کہ اس حدیث میں قیمتی بات یہ کہ انسان کو ہر ایسے امر کو وہ سے بچنا مستحب ہے جس
پر گمان ہے کہ وہ غم کی طرح گندہ اور چاہے کہ عیب اپنی بارگاہ ظہر کر کے لوگوں کے طعن سے بچنے کی کوشش کرے یا کسی اور میں
سخریوں سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا خوف ہوگا کہ میں ان دونوں انصاریوں کے دلوں کوئی خیال ناقص نہ آجی چکی وجہ سے
کافر ہو جائیں اور یہ آپ کا فرمانا کہ ان کی بہتری کے لیے تمہارے اپنے نفع کے واسطے نہیں۔

شیطان سے پناہ مانگنے کا بیان مصنف کہتے ہیں کہ لغز و لٹنے ایک تو تلاوت قرآن مجید کے وقت شیطان

عند التلاوة فقال تعالى وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ يَخْتَرُ
 قُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَهَذَا الصَّوَرُ الْمُسَوِّدُ
 التياح قال قلت لعبد الرحمن بن حبيش أدركت النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت كيف صنع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليلة كادته الشياطين فقال إن الشياطين تحكمت تلك الليلة على رسول الله
 الله عليه وسلم من الأودية والشعاب وفيهم شيطان يبلى شعلة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله صلى
 عليه وسلم فبسط إليه جبريل فقال يا محمد قل ما أقول قال قل أعوذ بكلمات الله التامات من شرها
 خلق وذراؤها ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يرفع فيها ومن شرقت الليل والنهار ومن شر كل طاق
 الاطراف ما يطرق بخديا رحمي قال فخطبت نارهم وهزمهم الله ببارك وتعالى وعن عائشة عن النبي صلى الله
 قال إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقك فيقول الله تبارك وتعالى فيقول من خلق الله فإذا أحس
 ذلك فليقل أمنت بالله ورسله فإن ذلك يبذ عنه وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم إن للشيطان ملء آدم

ترجمہ بناؤ گئے کا حکم بایہ چنانچہ فرمایا ولذا اقرا القرآن فاستعلن بالله الخ یعنی جب تم قرآن شریف پڑھا کرو تو شیطان
 مردود نہ کی جائے گا گو دوسرا جو کہیے جانے کے وقت چاہے یا شرادہ یا قل أعوذ برب الفلق الخ جبکہ ان دو دعوتوں میں شیطان کے
 شر سے بچنے کا حکم فرمایا تو دوسرے دعوتوں کا تو کیا ذکر ابوالتياح کہتے ہیں میں نے عبد الرحمن بن حبیث سے کہا کہ کیا تم نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و ٹھکانے سے وہ بولے ہاں میں نے کہا بھلا تو بتاؤ جس بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی
 شیطان کے گمراہ نہ تھا تھا تو آپ نے کیا کیا تھا انہوں نے جواب دیا کہ شیاطین کل کی نابھوں سے اور بہاروں کی گھاٹیوں سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹپٹے تھے اور ان میں سے ایک شیطان اپنے ماتھ میں آگ کا شعلہ لپیٹے تھا جانتا تھا کہ آپ کے
 چہرہ مبارک کو جلا دے گا تو انہوں نے آپ کے پاس حضرت جبریل آئے اور کہا یا رسول اللہ کہیے فرمایا کیا کہوں۔ کہا یہ دعا پڑھئے۔
 أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراؤها ومن شر ما ينزل من السماء
 ومن شر ما يرفع فيها ومن شرقت الليل والنهار ومن شر كل طاق الاطراف ما يطرق
 بخديا رحمتي روايت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے ایک کے پاس شیطان آتا ہے اور پوچھتا ہے
 کہ تم کو کس نے پیدا کیا وہ کہتا ہے خدا نے پھر پوچھتا ہے کہ خدا کو کس نے بنایا۔ پس جب تم میں سے کسی کے دل میں
 یہ خیال آئے تو یوں کہنا چاہو امنت بالله ورسله اُس کے کہنے سے یہ خیال جاتا رہیگا عجب امت
 میں سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرزند آدم کو شیطان بھی چھوڑتا ہے۔

قوله أعوذ برب الفلق

بمبطل اليه
التامة

ہکذا

منی ہاۃ وکذا
منی ہاۃ وکذا

والملك لمة فاما لمة الشيطان فاما بالشرب وتكذيب بالحق وامانة الملك فابعد بالخير تقصد
بالحق فمن وجد من ذلك شيئا فليعلم انه من الله فليعمل به ومن وجد الاخرى فليبتعد عن الشيطان ثم
قَالَ الشَّيْطَانُ يٰ اٰدَمُ كُنْ بِالْاَعْمٰى وَكُنْ مِمَّنْ يَخْشَوْنَ الْعَذَابَ **قَالَ الْمَصْنُفُ** قد رواه جريز عن عطاء فوقه ^{مسعود} علي بن
وعن ابن عباس قال كان رسول الله ﷺ عليه وسلم يلقى الحسن والحسين فيقول اعيذكما بكلمات
الله النانة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ثم يقول هذا كان ابي ابراهيم عليه السلام يلقى
اسماعيل واسحق اخرجاهما بالصحيحين **قَالَ** بولكر الانبارى لهاة واحدا لهم ويقال هو كل نسمة تهتم
بالسوء والآفة المائلة وانما قال لا تلتزم لفظ هامة فيكون ذلك اخذ عن اللسان وعن ثابت قال
قال مظهر نظرت فاذا ابن ادم ملته بين يدي الله عز وجل وبين ابليس فانشاء ان يعصمه عنه ان ذكره ذهبت ^{اليد}
قَالَ حَكِي عن بعض سلف انه قال لتلميذه ما تصنع بالشيطان اذ اسئلك الخطا قال جاهد
قال فانما قال جاهد قال فازعز قال جاهد قال هذا يطول رايت لومرت بعم فبئس كلاما ومنعك البكاء
ما تصنع قال اكابداه واخرجهك قال هذا يطول عليك ولكن استغث بصاحب الغنم بكفه عنك

ترجمہ اور فرشتہ جس کی کتاب ہے جب شیطان جھٹکے تو وہ برائی میں چڑھتا ہے اور حق کو جھٹلاتا ہے اور جب فرشتہ مس کرے تو برائی
جس کی طرف جھٹکتا ہے اور حق کی تصدیق کرتا ہے جب تہا سے دل میں خیال نیک آئے تو سمجھ لو خدا کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ
کا شکر کرو اور جب بری بات جی میں آئے تو شیطان سے پناہ مانگو پھر آپ نے یہ آیت پڑھی الشیطان اربع کم الفقر و
یا ارمکم بالفحشاء شیطان تم کو تنہا ہی کا وعدہ دیتا ہے اور مجری باتیں بتاتا ہے **مُصْنَفُ رَح** نے کہا کہ اس حدیث
کو میرے عطاء اور عطائے ابن مسعود و موافق روایت کیا ہے **ابن عباس** رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم حضرت امام حسن حسین رضی اللہ عنہما کیلئے تقویٰ فرماتے تھے اور اس طرح کہتے تھے اعیذکم بکلمات اللہ النامة من کل
شیطان وهامة ومن کل عين لامة پھر فرماتے تھے کہ اس طرح میری یا ابراہیم علیہ السلام بھی اسماعیل واسحاق کے لیے
پناہ مانگا کرتے تھے یہ حدیث صحیحین میں ہے ابو بکر انباری نے کہا نامہ واحد ہوا اور اہل اس مخلوق کو کہتے ہیں جو عبدی کا قصد
کرے اور اللہ ہی کو ہی پرستے یعنی وہی والی اور حدیث میں لامة فقط ہامة کی مناسبت آیا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس طرح
کہا کہ میں نے نظر اٹھائی تو دیکھا کہ زید آدم اسے عز وجل اور اہل کے درمیان میں پڑا ہے اگر خدا چاہتا ہے کہ اس کو محفوظ رکھے تو یہاں سے ہوا اگر چھوڑ دے گا
تو شیطان اس کو بہا کرے بعض سلف سے حکایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے شاگرد سے کہا کہ شیطان گناہ کو تیری نظر میں آسے دیکھا تو تو کیا کرے گا اس نے
دیا کہ میں اس کو مجھ سے چھین ڈالوں گا ان بزرگ نے کہا اگر مجھ سے دوبارہ ایسا کری تو تو کیا کریگا اس نے کہا کہ میں اس کو شقت میں ڈالوں گا بزرگ نے فرمایا کہ یہ بات بہت
بڑی ہے یہ بتا کر اگر تو کسی بے ایمان کو گلے کرے تو گلے کا کتا تجھ پر حملہ کرے اور تجھ کو چلنے سے باز رکھے تو تو کیا کریگا اس نے کہا میں اس کو تیرے گناہوں
اور نذر اسکان بٹاؤں گا بزرگ نے کہا یہ تیرے لیے بڑا کام ہے تم کو یہ ایسی گلے کے مالک کو پکارا کہ وہ تم کو کہے کہ تم سے بچاؤ گے

قال المصنف قلت واعلم ان مثل ابليس مع الشق والخلاط كمثل رجل جالس ليس بين يديه طعام فمر به
 كلب فقال له انخسأ فذهب فمر باخرين بين طعام ولحم وكل انخسأ لم يدرك فالاول مثل شق في الشيطان
 فيكفيه وطعمه الذكر والثاني مثل الخلط لا يفرقة الشيطان لمكان تخلطه الباب الرابع في معنى التبليس
 المسمى قال المصنف التبليس اسم الباطل في صورة الحق والغرور عجل بوجود اعتقاد الفاسد صحيح والوجود
 جيد وسلبه وجود شبهة اوجبت ذلك وانما يدخل ابليس على الناس بقدر ما يمكنه ويزيد تمكنه منهم ويقبل على عقل
 خفهم وغفلتهم وجهلهم وعلمهم **والكلوان** القلب كالحصن وعلى ذلك الحصن سور للسور
 ابواب وفيه ثلث وسكانه العقل والملائكة يترددون الى ذلك الحصن والى جانبه روضه فهو
 الشياطين تختلف الى ذلك الروض من غير مانع والحرب قائم بين اهل الحصن اهل الروض الشياطين
 لا تزال تدور حول الحصن تطلب غفلة الحارس او السور ومن بعض الثلم فينبغ الحارس ان يعرف جميع
 ابواب الحصن الذي قد وكل بحفظه وجميع الثلم وان لا يفتقر عن الحراسة لحظة فان العدو
 ما يفتقر **قال رجل للحسن المصري** ابليس قال لو نأمل لوجدنا راحة

ترجمہ مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ جانا بیٹے ابليس کی مثال متقی اور نیکو دار کے ساتھ ایسی ہے جیسے ایک آدمی میٹھا ہوا اور اس کے
 سامنے کھانا ہو اس پر کتے کا گدڑ ہوا اور اس نے اس کو دیکھا اور وہ بھٹ چلایا پھر وہ دوسرے شخص پر گدڑ اور اس کے کھانا اور گشت ہو
 جب وہ اس کو دیکھتا ہے تو وہ ہلکا ہوتا ہے پہلی مثال متقی کی ہے کہ اس کے پاس شیطان آتا ہے تو اس کے دوسرے کے لیے فقط ذکر
 کھانا ہی ہے اور دوسری مثال دنیا دار کی ہے کہ اس سے شیطان جلا نہیں ہوتا کیونکہ وہ ہر ایک سے ملا جلا رہتا ہے +

پتو تھا باب تبليس اور غرور کے معنوں میں **مصنف** نے کہا تبليس کے معنی بھل کو حق کی صورت میں ظاہر کرنا ہے اور غرور
 ایک قسم کی نادانی ہے جس کی وجہ سے فاسد عقیدہ صحیح معلوم ہوتا ہے اور ناقص چیز اچھی نظر آتی ہے اور اس نادانی کا سبب فقط کسی ایسے
 شخص کا وجود ہے جس سے یہ بات پیدا ہوئی اور ابليس اپنے حق القدر لوگوں کے پاس آتا ہے اور ان پر قابو پانا چاہتا ہے اور اس کا غلاب
 کو آواز میں کو عقل و دانش اور جہل و علم کے موافق کم و بیش ہوتا ہے اور جانا چاہیے کہ انسان کا دل مثل قلعہ کے ہے اور اس قلعہ کی
 ایک چار دیواری ہے اور اس چار دیواری میں دروازے ہیں اور دروازے ہیں اس میں عقل رہتی ہے اور فرشتے اس قلعہ میں آتے جاتے
 ہیں اور قلعہ کے ایک طرف دروازہ ہے اس میں خواہشات اور شیطاں آتے جاتے ہیں کو کوئی نہیں روکتا قلعہ والوں اور دروازہ والوں
 میں لڑائی ہوتی ہے اور شیطاں قلعہ کے گرد لگے ہوئے رہتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ پاسبان داخل ہو جاوے یا کسی روز ان سے آگے نہ
 قلعہ میں گھس گھس کریں۔ لہذا پاسبانوں کو چاہیے کہ ان کو قلعہ کے جن جن دروازوں کے لیے مقرر کیا ہے ان کی نگہبانی رکھیں اور تمام
 دروازوں کا خیال رکھیں اور پاسبانی سے ایک لحاظ بجز نہیں کیونکہ دشمن کو تعداد کا قنطر ہے۔ اور یہ بجز نہیں کسی شخص نے حسن بصری
 سے بچا کہ حضرت ابی کبشہ شیطان ہوتا جیسا ہے **جواب** دیا کہ شیطان کو نیند آتی تو ہم لوگوں کو بہت راحت ملتی +

وہذا الحصن مشتمل بالذکر مشرقاً لایمان فیہ مراۃ صیقلة یترأ فیہا صور کما یترأ فیہا قلوب ما یقعہا الشیاطین
فی الودین کما والدخان لتسقی حیطان الحصن وتصلأ المراۃ وشمال الفکر والدخان ویصفی الذکر لجلالۃ
وللعد وحلات قتادۃ یحل فیدخل الحصن فیکر علیہ المارس فجیم ویدخل فغاب ویداً قام بغفلة الخالد
وتبا وکلت الیمن الطارۃ الدخان فتسقی حیطان الحصن وتصلأ المراۃ فیمر الشیطن ولا یدرک بہ ویداً خرج
بغفلة واسر واستخدم واقیم لیتنبط الخیل فی موافقة الھوک ومساعدتہ ویداً صار کافقہ فی الشر قال
بعض السلف رأیت الشیطان فقال لقد کنت ألقى الناس فأعلمهم نصیر القاحم وأعلم منهم ویداً ہجم الشیطان علی
الزکی الفطن ومعه عروس الھوک قد جلاھا فیتشاغل الفطن بالنظر الیہا فیستأسرہ و
اقوی العد والذی یولق بہ الاسر البھل واوسطہ فی القوة الھوکی واضعفہ
الخفلة وما دام دراع الایمان علی المؤمنین فان نیل العدو
لا یقع فی مقتل وعر - الحسن بن صالح یقول ان الشیطان لیفتم للعبہ
تسعة وتسعین باباً من الخیر یرید بہ باباً من الشر

ترجمہ - پھر وہ قلعة ذکر شد اسے روشن اور ایمان سے پر نور ہے۔ اس میں ایک جلا کیا ہوا آئینہ ہے جس
میں صورتیں نظر آتی ہیں جیسے شیاطین بر زمین جیسے ہیں تو پہلے وہاں کثرت سے کرتے ہیں جس سے قلعے کی دیواریں سیاہ ہوتی
ہیں اور آئینہ رنگ آلود ہو جاتا ہے یہ دھواں فکر کی ہوا سے رائل ہوتا ہے اور آئینہ پر ذکر الہی صقل کا کام کرتا ہے دشمن کا حملہ
کئی طرح سے ہوتا ہے کبھی تو قلعے کے اندر آنے لگتا ہے تو پاس بان اسپر حملہ کرتا ہے اور کبھی داخل ہو کر چپ رہتا ہے اور
کبھی پاس بان کی غفلت سے قلعے میں قیام کرتا ہے۔ بسا اوقات دشمن کو آواز دینے والی ہوا ٹھیر جاتی ہے تو قلعے کی دیواریں سیاہ
رہتی ہیں۔ اور آئینہ میں رنگ ہوتا ہے۔ تو شیطان جلد آتا ہے اور اس کو کوئی نہیں جانتا۔ اور اکثر اوقات پاس بان اپنی غفلت کی
وجہ سے باہر چلا جاتا ہے تو قید کر لیا جاتا ہے۔ اور اس سے شیاطین خدمت لیتے ہیں اور وہ ہوا انسانی کی موافقت کر کے غوث دلی
سے لشکر شیاطین میں رہ جاتا ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ شرف و نسا کا رگھتال بن جاتا ہے ایک بزرگ کہتے ہیں میں نے
شیطان کو دیکھا۔ اس نے مجھے کہا کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ میں لوگوں سے ملتا تھا۔ تو ان کو تعلیم دیتا تھا اب یہ حالت ہے کہ لوگ
معاہدوں اور نحو تعلیم لیا ہوں اور اکثر اوقات شیطان ہوشمند اور غالب آدمی پر حکم کرتا ہے اور خواہش انسانی کو ایک وہلہ کی
صورت میں اس کی نظروں میں جلوہ گر کرتا ہے وہ شخص اس کو دیکھ کر شیطان کی قید میں نہیں جاتا ہے اور زیادہ قوی دشمن بن
کی زنجیر میں آبی ہو جاتا ہے جہل و نادانی ہے اس کو خواہش انسانی میں اس کو جلا ایک دشمن غیث غفلت ہے جیتک ایمان
کی زہ مومنوں پر رہتی ہے اس وقت تک دشمن کا تیرا گریہ نہیں ہوتا۔ حسن بن صالح کہتے ہیں کہ شیطان آدمی کے
لئے ننانوے دروازے بنی کے کھول دیتا ہے جس سے ایک دروازہ برائی کا مقصود ہوتا ہے ۴

وعن الاعمش قال حدثنا رجل كان يكلم الجن قالوا ليس علينا اشد من تتبع السنة واما صاحب
 الالهة فانا نلعب بهم لعبا الباب الخامس في ذكر تلبیس فی العقائد والدیالکاذر تلبیس علی
 السوفسطائیة قال المصنف هؤلاء قوم یستلزل رجل یقال له فسوا زعموا الاشیا لحقیقة لها فان
 ما شاهد یحوزان ینکون علی ما نشاهد ویحوزان ینکون علی غیر ما نشاهد وقد اورد العلماء علیهم بان قالوا
 لما شاهد هؤلاء حقیقة الامر فان قلتم لاحقیقة لها وجوزتم علیها البطلان فکیف یحوزان تدعو الی ما لا حقیقة له
 فانکم تقرؤن بهذا القول انه لا یحیل قبول قولکم وان قلتم لها حقیقة فقد ترکتم مذہبکم قال المصنف
 وقد ذکر مذہب هؤلاء ابو محمد الحسن بن مکی النویجی فی کتاب الاراء والدیانات وقال رأیت کثیرا من
 المتکلمین قد غلطوا امر هؤلاء غلطاً بینا لانهم ناظروهم واما بالحق والمناظرة والرد علیهم لم ینتو لحقیقة
 الامر والمناظرة فکیف تکلم من یقول لا ادعی التکلف ولا کیف یناظر من یزعم انک لا یدار امر هؤلاء معذرة کیف یطالب
 بآل الحاطیة بمنزلة السکوت فی الالباب وان یصح بمنزلة الفاسد قال ثمرانه انما یناظر من یقتضی ضرورة و
 یترک بامر فجعل ما یقربه سبباً الی التصحیح ما یجحد فاما من لا یقر بذلک فجاءته مطروحة

ترجمہ - اعمش نے کہا کہ مجھ سے ای شخص نے بیان کیا جو جنوں سے باتیں کرتا تھا کہ شیاطین باہم گفتگو کرتے تھے کہ جو لوگ سنت نبوی کے
 تابع ہیں وہ ہمارے لیے نہایت ہی سخت ہیں لیکن جو خواہش انسانی کے بنے ہیں ان کے ساتھ تو ہم کھیلے ہیں +

باب شیطان کا عقائد و دیانات میں تلبیس کرنا۔ سوفسطائی کے لیے شیطان کی تلبیس کی بیان (مصنف)
 کہا۔ سوفسطائی ایک قوم ہے جو ایک شخص کی طرف منسوب ہیں جسکو سوفسطائی کہتے ہیں قوم کا خیال یہ کہ اشیا کی کوئی حقیقت نہیں
 کیونکہ جو چیز ہم دیکھتے ہیں ممکن ہے کہ جیسی ہم دیکھتے ہیں ویسی ہی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے خلاف ہو علماء نے ان پر اعتراض
 کیا ہے اور پوچھا ہے کہ تمہارے اس قول کی کوئی حقیقت یہ نہیں اگر تم کہو کہ کچھ حقیقت نہیں اور اس بطلان کو جائز رکھو تو ایسا دیکھو
 یہ کسی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ جائز ہو سکتا ہے اس لیے کہ تم اس قول سے اتار کر تو ہو کہ تمہاری بات قابل تسلیم نہیں۔ اور اگر تم
 یہ کہو کہ اس قول کی حقیقت تو تم نے اپنے مذہب کو چھوڑ دیا مصنف نے کہا کہ ان لوگوں کے مذہب کا تذکرہ ابو محمد
 حسن بن مکی النویجی نے کتاب الاراء والدیانات میں کیا ہے اور کہا ہے کہ میں اکثر علما و متکلمین کو دیکھا کہ اس جماعت کو یہاں میں انہوں
 نے صریح غلطی کی کیونکہ انہوں نے اس قوم سے بحث و مناظرہ کیا اور دلائل اور مناظرہ جو ان کی ترویج کی حالانکہ یہ لوگ حقیقتاً اور نشا
 ہی کو ثابت نہیں کرتے پھر ایسے شخص کو یہ کلام کہہ کر جو کہتا ہے کہ مجھے نہیں معلوم تم مجھے کلام کہتے ہو یا نہیں اور ایسا آدمی کس طرح
 مناظرہ کرنا ہو جو اتنا نہیں جانتا کہ خود وہ موجود ہے یا معدوم اور ایسا انسان کیسے خطاب کرتا ہے جو خطاب کو نکرہ سکوت و انصاف کا
 دعوی کرتا ہے اور صریح کوشش فاسک کے خیال کرتا ہے کوئی شخص کرتا ہے جو ایک ضرورت کا منکر ہو اور ایک امر کا
 معترف ہو اور چاہا وہ معترف ہو اسکی جہی کی صحت کا سبب قرار دے جس کو نہ کہو لیکن جو شخص اسکا معترف نہ ہو اسکا مجادلہ سہرا سکا

السوفسطائیة

تستبعدہ

الامر

وقال مصنف قلت وقد رد هذا الكلام ابو الوفا بن عقيل فقال ان اوقاما قالوا كيف تكلم هؤلاء ووقاما
 ما يمكن الجادل ان يقرب المعقول الى المحسوس وليست تشهد بالشاهد فيستدل به على الغائب وهو كذا
 يقولون بالتحسوس في كل شيء قال وهذا كراهة ضيق العطن ولا ينبغي ان يوش من معالج هؤلاء فاما اقامهم ليستكن
 من الوساوس فلا ينبغي ان يضيق عطنا عن معالجهم فانهم قوم آخرتهم عوارض الخراف مزيج وما شئت
 مشاهير الا كمثل رجل شرقي ولد احوال فلا يزال يرى القدر بصورة فربن حتى انه لم يثبت في ان في السماء قسطن
 فقال له ابو انا القدر واحد واما النسو في عينك غط عينك هؤلاء وانظر فلما فعل قال اري قمل واحدا
 غطيت احدا عيني فغاب احد ههنا من هذا القول شبهة ثالثة فقال له ابو ان كان ذلك كما ذكرت
 فقطط الصبيح ففعل فزوى فربن فلم يمت ما قاله ابو انا **وحسن محمد بن عيسى** للنظام قال
 مات ابن لصلح بن عبد القدوس فضى اليه ابو الهذيل ومعه النظام وهو غلام
 حدث كما لم يجمع له فلا مشرفا فقال ابو الهذيل لا اعرفه اجزعتك وجها اذ كان
 الناس عندك **سما** لزرع فقال صليبا يا الهذيل انا اجرع عليه لانه لم يقرأ
 كتاب الشفاء فقال له ابو الهذيل وما كتاب الشفاء قال هو كتاب وضعت
ترجمه مصنف نے کہا میں نے کہا میں نے اس کلام کو ابو الوفا بن عقیل نے رو کیا۔ اور کہا ہے ایک جماعت کا قول ہے کہ ہم نے نظام
 سے کیا کلام کرین کو کئی زیادہ سے زیادہ یہی ہو سکتا ہو کہ براثر کرنا ابو الوفا بن عقیل کو جو حسوس ملا اور شاید کو پیش کر کر او کی وجہ فانی
 دلیل ملا دنیا لاکہ یہ لوگ سوسوسا ہی کے قال نہیں ابو الوفا کہتے ہیں اور یہ کلام تنگ وصلی ہے۔ چاہیے کہ ان کو کئی سا پیرا میں ہو کراں ہو جو
 کیونکہ ان کو جو کچھ ضبط ہوا ہو فقط و سوسوس زیادہ نہیں لہذا ایسا زیادہ نہیں کہ ان کے تعرض سے حوصلہ تنگ کیا جاوے کیونکہ یہ
 وہ لوگ ہیں جن کو کوشش مزاج کا عارضہ لاحق ہو گیا ہے۔ ہماری اور ان کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کو فدانے بھیجا گیا سمٹاؤ
 ایک چاند کو دو چاند دیکھتا ہو جتنے کہ اس کو اس امر میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا کہ آسمان پر دو چاند ہیں اس کو اس کا باب کہتا ہے
 کہ چاند ایک ہی ہے جو دو تصور تیری آنکھ کا ہوا اپنی عیب دار آنکھ بند کر کے دیکھ جب وہ لڑکا اس طرح کرتا ہو کہتا ہو کہ میں ایک چاند
 اس وجہ سے دیکھتا ہوں کہ ایک آنکھ بند کیے ہوں۔ دوسرے چاند غائب ہو گیا اب اس کو لکھ اور شبہ پیدا ہو گیا پھر اس کو مانے کہا
 کہ اگر تیری قول کے مطابق اس وجہ سے ایک چاند جانا نہ تو تواجبی آنکھ بند کر کے نظر کر جب اس کو ایسا کیا تو دو چاند دکھائی دیے اب
 اس سے باقی بات کو درست جانا محمد بن عسی نظام نے کہا کہ صالح بن عبد القدوس کا ایک بیٹا مر گیا اس کا پاس ابو الهذیل کا لگا ہوا
 بھی آنکھ پر تھامتا اور اس نے زانے میں تر کا تھا صالح نے درونک آواز سے گفتگو کی اس کی حالت تغیر و تحیر ابو الهذیل نے کہا کہ مجھے
 رنج و غم کی کوئی خبر نہیں کہ کون کون کیا ہوا ہے نہ تو ایک آدمی ایسے ہیں جیسے کہ تھی نصیر نے جواب دیا کہ ابو الهذیل نے کچھ غم محض اس لئے
 ہوں کہ اس نے کتاب الشفاء کے پڑھا ابو الهذیل نے پوچھا کتاب الشفاء کیوں کیا ہو اس نے لکھا۔ ایک کتاب ہے جو میں تصنیف کی ہے

من قرأه يشك فيما قد كان حتى يتوهم انه لم يكن وفيما لم يكن حتى يظن انه قد كان فقال له
النظام فثقت انت في موت ابتك واعل على نه لم يمت واركان قد مات وشك ايضا انه قبل
الكتاب وان كان لم يقرأه وحمل ابو القاسم البلخي ان رجلا من السوفسطائية كان يختلف ^{بعض}
المتمكلمين فأتاه مرة فناظره فامر المتمكلم باخذ دابة فلما خرج لم يرها فرجع اليه وقال سرت قد
تقال لي انك لم تأت راكبا قال بلى قتال فكيف قال هذا امر آتية نفعنا يقول له تذكر فقال
ويحك ما هو موضع تذكرنا انا اشك اني جئت راكبا قال فكيف تذكر عني انه لا حقيقة اشئ فان حال اليقظان
كما لا نام فوج السوفسطائي ورجع عن هذه فحصل قال ابو جعفر النخعي وقد زعمت فقرة من النجاشي
انه ليس للاشياء حقيقة واحدة في نفسها بل حقيقة عند كل قوم على حسب ما يعتقده بينه وبين العسل
يحدث صاحب المذلة الصفراء مزا او يجده غدر حلوا ذالوا فكذا لك العالم قد سيم
عند من اعتقد قد مته تحدث عند من اعتقد حدثه والمون جسم عند من
يعتقده حسبا وعرضا عند من اعتقده عرضا قالوا فلو توهمنا عدم المذلة عند
وقف الامر على وجود من يعتقده قال وهو كما ع من جليل لسوفسطائية فيقال لهم اتواكم

ترجمہ جو اسکو پڑھتا ہو اس کو ہو چکی ہو لی ضرور نہیں شک پڑتا ہے یہاں کہ کس کو وہم ہو جاتا ہو کہ نہیں ہو لی اور جو بات پڑتی
ہو لی ان میں شبہ ہوتا ہو حتی کہ خیال کر لیتا ہے کہ ہو چکیں نظام کہ تو میں سینے سے لے کے کہا کہ پھر اب تم بھی اپنے بیٹے کے سر پہ
میں شک کرو اور اس پر عمل کرو کہ وہ نہیں مرا کو کہ پھر کیا اور شبہ میں پڑیا کو کہ اس نے کتاب الشکو پڑھی اگرچہ نہیں پڑھی +
ابو القاسم بلخی حکایت کرتے ہیں کہ ایک سوفسطائی شخص کی شکم کے پاس آیا یا یا کرتا تھا ایک بار ان کے پاس آیا اور پھر
مشاورہ کیا ان عالم نے کسی سے کہا کہ اس شخص کی سواری کیسے چلے گا وہ سوفسطائی باہر آتا تو اپنی سواری کو نہ پایا عالم کی پکار
کیا اور کہنے لگا کہ میری سواری چوری گئی عالم نے جواب دیا کہ یہ کیا کہتی ہو شاید تم سواری پر نہ آئی ہو گے اسے کہا کیوں نہیں عالم نے فرمایا
وہ کہنے لگا میں اس امر کا یقین کرتا ہوں عالم نے بار بار کہا کہ شاید یہ کیا کہ باور کرو کہ نہ لگا پ کیا فرمائی ہیں یہ کہو یا دیکھ لی بات نہیں سمجھ
کا لیقین ہو کہ میری سواری ہو کر آیا ہو ان عالم نے کہا پھر تم کو کو کہتے ہو کہ تم یال کی کیفیت نہیں کو کو کہ حالت بیداری اور نہ کہ
یہ کہ جو سوفسطائی اس جواب ہوا اور فرمایا کہ جو کہ اس شخص کی شکم کے پاس آیا یا کرتا تھا ایک بار ان کے پاس آیا اور پھر
خاص ایک نہیں بلکہ ہر شے کی کیفیت سو فرمائی کہ اس کے اشتہار کے واسطے جو ملک تھے وہاں اس کی کو کو کہ فرمایا ہو اور وہ فرمایا
شیریں اس طرح عالم کو یہی ہو کہ وہ ہر شے کی کیفیت سو فرمائی کہ اس کے اشتہار کے واسطے جو ملک تھے وہاں اس کی کو کو کہ فرمایا ہو اور وہ فرمایا
یہ کہ جو کہ فرمایا ہو اور وہ فرمایا کہ اس کے اشتہار کے واسطے جو ملک تھے وہاں اس کی کو کو کہ فرمایا ہو اور وہ فرمایا کہ اس کے اشتہار کے واسطے جو ملک تھے وہاں اس کی کو کو کہ فرمایا ہو اور وہ فرمایا

اقبیلونہم صحیح عندنا باطل عند خصمنا قلنا دعولکم صحیحہ قولکم مردودہ و اقراکم بان من ہیکر
عند خصمکم باطل شاہد علیکم ومن شہد علی قولہ بالبطل من وجہ فقد کفی خصمہ بتبیین نقاد
من ہبہ و بما یقال لہم لتبتون للمشاہدۃ حقیقۃ فان قالوا لخصمنا بالاولین وان قالوا حقیقتنا
علی حیل لا اعتقاد فقد انقضی عنہا الحقیقۃ فی نفسہا و صا الکللام معہم کا کلام مع الاولین **فصل** قال
النوختی ومن هؤلاء من قال ان العلم فی ذوب و سیلا قالوا لا یمکن الانسان ان یتفکر فی الشیء
الواحد مرتین لتغیر الاشیاء دائما فیکال لہم کیف علمتہم ہذا او قد انکرتم نبوت ما یوجب لعلم و ربما
کان احدکم الذی نجیہ الان غیر الذی کلمنا ذکر تلخیصہ علی الدہرۃ قال المصنف
قد اومر ابلیس خلقا کثیرا انہ لا الہ ولا صانع وان ہذا الاشیاء کان ت بلا مکنون و هو کلام ملال
یلا رکھا الصانع باختر لہم لیسلموا فی معرفۃ العقل حد وہ و ہل یشک ذ و عقل نے وجود صانع فان
الانسان لو عمر بقاعا لیس فیہا یئیس انہ عاد فو ای حاثطا مبنیا علم انہ لا بد لہ من بانی بنا لا فہذا
المہاد الموضوع و ہذا السقف المرفوع و ہذا الابنیۃ العجیبۃ و القوانین الجاریۃ علی وجہ الحق اما تذا صانع

ترجمہ تو وہ کہیں گے کہ ان ہمارے نزدیک صحیح ہے اور ہمارے مخالف کے نزدیک جمل ہیروم جواب دینگے
کہ تمہاری قول کا صحیح ہونا مردود اور تمہارا یہ اقرار کہ تمہارا مذہب تمہارے مخالف کے نزدیک جمل ہے تمہارے جواب کی وجہ
اپنے قول کے جمل ہونے پر حجت لائے تو اس کا مخالف اس کے سامنے ہر ایک کے لئے غالب ہو جائیگا اور ایک دوسرے جواب اس قوم کا یہ کہ
کہ ان سے پوچھا جاوے تم شاہدہ کے لئے کوئی حقیقت ثابت کرنے ہو یا نہیں اگر وہ کہیں کہ نہیں تو اسکا جواب اول الذکر
جماعت میں مذکور ہو چکا اور اگر کہیں کہ شاہدہ کی حقیقت یا اعتقاد پر موقوف ہے تو انہوں نے اس نفس حقیقت کی نفی کر دی
اب ان کے ساتھ ہی کلام ہو گا جو پہلے فرمایا تھا **فصل** نوختی نے کہا اس قوم میں بعض ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ
عالم گھلتا رہتا ہے اور بتنا رہتا ہے ان کا قول ہے کہ انسان ایک شی کو دوبارہ زمین میں نہیں لاسکتا کیونکہ شیا بہیشۃ تغیر
ہوتی رہتی ہیں ان کو جواب دیا جاتا ہے کہ تم کو یہ علم کہاں سے آگیا حالانکہ تم خود اسی چیز کا انکار کرتے ہو جسکی وجہ سے یہ علم آیا۔
دوسرے جو کہتے ہیں کہ کیونکہ وہ شخص اپنے ہر کام میں جس سے ہم نے کلام کیا تھا **شیطان** کی تمسک کا ذکر ہو رہا ہے
مصنف نے کہا ابلیس نے بہت سی مخلوق کو زمین میں ڈال دیا ہے کہ خود باہر کوئی جہود اور صلہ نہیں اور یہ اشیا بغیر
کسی موجود کسندہ کے وجود میں آئیں ان لوگوں نے جبکہ صانع کو جس کے ذریعہ یہ دنیا پیدا اور اسکی معرفت کے لئے عقل کو
کام میں نہ لائے تو اس کی ہستی کا انکار کر بیٹھے کیا بھلا کوئی قائل آدمی صانع کے وجود میں شک لاسکتا ہو اگر اس کا ذکر کسی نے نہ کیا
ہوتا تو جہاں کوئی عمارت ہو کچھ دباہ و مان دیوار کھڑی دیکھے تو یقینا جائیگا کہ اس دیوار کا کوئی بنانا والا ہیچ کیلئے فرشتہ نہیں
یہ آسمان بلند اور عجیب بنایا میں اور حکمت کے موافق جاری قوانین صانع مطلق پر دلالت نہیں کرتے

ومن الأدلة القطعية على وجوه ان العالم حادث بدليل انه لا يخلو من الحوادث وكل ما لا
ينفك من الحوادث حادث ولا بد لهذا الحادث من سبب وهو الخلق سبحانه والخلق انما
يتناولون به على قولنا لا بد للصنعة من صانع فيقولون انما تعلقت في هذا بالشاهد واليه تقاضيتهم
كما ان لا بد للصنعة من صانع فلا بد للصورة الواضحة من الصانع من مادة تقع الصورة فيها كالخشب
الصورة الباب والحديد لصورة الفاس قالوا فاذ ليذكر الذي تثبتون به الصانع يوجب قدم العالم
انه لا حاجة بنا الى مادة بل نقول ان الصانع اخترع الاشياء اختراعاً فانا نعلم ان الصور
الاشكال المتجدة في الجسم كصورة الدواب ليس لها مادة وقد اخترعها اولاد لها من مصور
اذنا كصورة وحشي جائع لا من شيء ولا يمكنكم ان تقولوا صنعة جاءت لا من صانع ذكر
تلبسهم على الطبايعين قال المص لما راى البليس قلة موافقة على حمد الصانع لكون العقول
شاهداً انه لا بد للمصنوع من صانع حسن لا قولهم ان هذه الخلقوات فعل الطبيعة وقال الامن شيء
يخلق الامن اجتماع الطبايع الاربع فيه فدل على انها الفاعلة

ترجمہ اللہ تعالیٰ کے وجود کی قطعی دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ عالم حادث ہے کیونکہ وہ حوادث سے خالی نہیں اور جو چیز کہ حادث
ہے کسی نہ ہو وہ حادث ثواب اس حادث کے حدوث کا کوئی سبب ہونا ضروری ہے سبب خیالی نہ ہو سبب حقیقی نہ ہو
زبان بازی سے ہمارے اس قول پر اعتراض کرتے ہیں کہ صنعت کیسے کوئی صلہ ضرور ہوتا ہے وہ کہتے ہیں کہ تمہارا اس بار میں
اس دلیل کا رد مبالغہ ہے اور اسی دلیل سے تم فیصلہ کرتے ہو ہم کہیں گے کہ جس طرح صنعت کیلئے صانع کا ہونا ضروری ہے اسی طرح
اس صورت کیلئے جو صانع نے بنائی ایک مادہ کا ہونا لازمی ہے جہاں وہ صورت واقع ہو جیسے گڑھی دروانہ کی صورت کیلئے
اور لوہا گڑھی کی صورت واسطے نمودن کہتے ہیں کہ اب جس دلیل سے کہتے صانع کا وجود ثابت کیا تھا اسی دلیل سے عالم کا قیام ہونا
لازم آتا ہے جواب یہ کہ بلکہ وہ کہ کوئی حاجت نہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صانع نے ہم شیا کی ایجاد و اختراع کی جو کہ ہم کہتے ہیں
کہ جسم میں صورتیں اور اشکال متحد وہ جیسے دواب کی صورت اس میں کوئی مادہ نہیں مگر مادہ صانع نے اس صورت
کو اختراع کیا ہے اور اس کے لیے صورت کا ہونا ضروری ہے اب ہم نے تم کو ایک ایسی صورت دکھادی جو کہ وجود و عدم
میں سے ہر دو اور ہم کو کوئی ایسی صنعت نہیں دکھا سکتے جو بغیر کسی مصلحت کے ظہور میں آئی ہو
وہ شہید ہیں کہ کسی کا دل کا بوجہ نہیں رہے کہ جب شیطان نے دیکھا کہ صانع کا انکار کرنے میں اس کا
بناکامی پاتی ہے کیونکہ عقل یا س بات کی شاہد ہے کہ مصنوع کے لیے صانع کا ہونا لازم ہے تو چند اقوام کی نظر جو ان میں
عقیدہ کو زینت دی کہ یہ تمام مخلوقات صرف طبیعت کا فعل ہے اور سمجھا کہ وہ انہیں جو شہادتیں ہیں وہ سب چاروں طرف
دیکھتے ہیں کہ یہ سب کچھ ہوتا ہے جس کے لیے ان کو دلائل ہیں جو اس پر دیکھتے ہیں

ذکر تلبیسہ علی التوتیہ قال المصنف وہم قوم قالوا ما نفع العالم اثنان فقال الخیر نفع و فاعل الشر
 ظلمہ و ہما قدیمان لم یزالا ولی زکلا فین حساسین دراکین سبعین یصیرن و ہما مختلفان فی النفس الصو
 متضادان فی الفعل و التدییر فجہم النور فاضل حُسن صاف نقی طیل لیرج حسن المنظر و نفسہ
 کونہ حکیمۃ نقاعہ منہ الخیر واللذۃ و السرور و الصلاح و لیس فیہا شی من الضر و لکن الشر و جہہ
 علی ضد ذلک من الکدر و النقص و تنن الیرج و قیم المنظر و نفسہا نفس ثمریۃ بخیلۃ سقیمہ منقنۃ ضررۃ
 منہا الشر و الفساد کذلک حکماہ ابو محمد النوبختی عنہم قال وزعم بعضهم ان النور لم یزل فوق الظلمۃ و قال
 بل کواحد المجانب الاخر و قال اکثرہم النور لم یزل مرتفعاً فی ناحیۃ الشمال و الظلمۃ منقحۃ فی ناحیۃ الجنوب
 لم یزل کل واحد منہما مابینا لصاحبہ قال النوبختی و زعموا ان کل واحد منہما لاجناس خمسۃ اربعۃ منہما ابدان و حاس
 هو الروح و ابدان النور الاربعۃ النار و النور و الیرج و الماء و روحہ الشیخ لم یزل یحیر فیہا کلا ابدان و ابدان
 الظلمۃ اربعۃ الخوی و الظلمۃ و السم و الضیاب و روحہما الدخان و سمو ابدان النور ملائکۃ و سمو ابدان
 نسیا طین و عفاریت و بعضہم یقول لظلمۃ تمثال شیا طین و النور شیوۃ ملائکۃ و ان النور
 یقدر علی البشر و لا یخیر منہ و الظلمۃ لا تقدر علی الخیر و لا یخیر منہا و ذکر لہم مذاہب
ترجمہ شیطان کی تلبیس کا ذکر شیوہ پر مصنف نے کہا شیوہ وہ قوم ہے کہ مقلد ہے کہ صانع عالم دو میں ایک غالب
 حیو جو نور ہو و سہ فاعل شر و ظلمت اور یہ دونوں قدیم ہیں شیشہ سونہ اور ہمیشہ میں دونوں قوی حاس سبج بصیر میں اور دونوں کا
 دونوں میں اور صورت میں مختلف ہیں فعل اور تلبیس میں ہم عکس ہیں جو جو نور ہو وہ صاف فیض و حسن اصف ہے جو جو ظلمت ہو وہ
 ہے و کس کی ذات نیر و برکت والی اور جو و کرم والی اور دانہ اور رفع رسان ہو مٹی سے خیا و رطوبت اور سرور اور بہتری ظاہر ہوتی ہے اور
 کسی قسم کی نیارسانی اور برائی نہیں جو جو ظلمت ہو وہ اس کے برخلاف ہوتا ہے کہ درت اور نقص اور گندگی اور بگاڑی اور اس کی
 ذات مفید و کرموس اور نازان اور زیان دہا اسی سے جھگڑا اور فساد کھٹا جو نور کی کتابوں کو ان کا یہ عقیدہ ابو محمد نوبختی نے
 اسطرح نقل کیا ہے جو نوبختی نے کہا بعض ثوبیہ کا خیال ہے کہ نور ہمیشہ ظلمت کے اوپر رہتا ہے بعض کا لگنا ہے کہ ایک دوسرے کی جانب ہے
 اور کہتے ہیں کہ نور ہمیشہ جانب شمال بلند ہوتا یا اور ظلمت جانب جنوب گرتی ہے اور دونوں ہمیشہ ایک دوسرے سے علیحدہ رہتے
نوبختی نے کہا ثوبیہ کا مقلد ہے کہ یہ دونوں جانب برابر ہیں یا سبچ جنس منقسم ہیں جن میں سے چار جسم ہیں اور پانچوں روح
 نو کے چاروں جسم ہیں نار۔ نور۔ ہوا۔ پانی اور روح رشتی ہیں ان دونوں میں ہمیشہ متحرک ہوتی ہے ظلمت کے چار جسم ہیں و شش تار کی
 غبار اور روح و ہوا ہے انہوں نے نور کے اجسام کا نام ملائکہ ہے اور ظلمت کے اجسام کا نام شیطا طین اور عفاریت
 ہے بعض کہتے ہیں کہ ظلمت کو شیطا طین پیدا ہوتے ہیں اور نور سے ملائکہ تولد پاتے ہیں اور نور کو ثمر پر قدرت نہیں۔ اور یہ
 انہوں سے ممکن ہے۔ ظلمت خیر رقبہ اور نہیں۔ اور نہ خیر اس سے ممکن ہے **نوبختی** نے اس کے بعد کہا

مختلفہ فیما يتعلق بالنور والظلمة ومذاهب سخیفة فہنا نہ فرض علیہم سائی ان لا یتخروا الا قوتیوم
وقال بعضهم علی الانسان صوم سبع العز و ترك الكذب والبخل والسحر وعبادة الاوثان والزنا وشر
وان لا یؤدی ذایع فی هذا اھب طریقۃ اخترعوھا باوقعاتہم الباردة و ذکر کھنچی بن بشر انہما سئلا
ان قوما منہم یقال لھم ان یصابینہ زعموا ان طینۃ العالم کانت طینۃ خشنة وكان حال جسم الیاس
الذی ہوا لئلا نرہا نافذای بہا فلما طال ذلک علیہ قصد تخفیۃ ما عنہ فوصل فیہا واخلطہا ما فخر کثیر فیہا
لھذا العالم النوری والظلمی فما کان من جهة الصلاح من النور وکان من جهة الفساق من الظلمۃ وھو
بقاؤن الناس وخیفونھم ویزعمون انھم یخلصون بذلک النور من الظلمۃ فی مذاھب سخیفة والذ
حملہم علی هذا انہم راوا فی العالم سرا واخلطافا فقالوا لا یكون من اصل واحد شیئان متضادان کما
یکون فی الماء والتسین والتبید وقد را العلماء علیہم قوطم از الصلوات انہما فقالوا لو کان الثنین لم یخل الیکون نافذ
او عاجزین او احدهما قادر والاخر عاجز لا یجوز ان یکونوا عاجزین لان العجز مینع ثبوت الالہیۃ ولا یجوز ان یکونوا
عاجزین فقیل ان یتصوون احدہما یرید تحوّلک هذا الجسم فی حالۃ واحد یرید الاخذ

النور

ترجمہ نور و ظلمت کے متعلق مختلف بیان کیے ہیں۔ اور پوچھ عقاید ذکر کیے ہیں ان میں سے ایک یہ کہ انہی بحث و مشقت میں
ہے اور ایک ان کی خوراک سے زیادہ وغیرہ جمع کریں بعض کہتے ہیں کہ انسان پر عمر کے ساتویں حصے کی مدت کے روز رکھنا اور چوب
اونس اور جہاد اور پرت پرتی اور زمانہ اور چوری چھوڑ دینا فرض ہے اور کسی ذی روح کو ایذا دینا ناجائز ہے اس بارے میں ان کی رائے
جو انہوں نے اپنے خیالات ناقصہ سے ایجاد کر لی ہے میں یہ بھی کہ ان بشر نہاؤندی نے ذکر کیا کہ ان میں سے ایک قوم ہے جو کہ بعض
ہیں ان کا خیال ہے کہ عالم کی طینت سخت و دھشت تھی وہ ایک زمانہ تک جسم باری تعالیٰ میں جو کیا کہتے ہیں جمل کیسے ہی باری تعالیٰ
نے اس سے تخلیف پائی جب اس کو ایک زمانہ گزارا تو اس نے اپنے جسم سے اس طینت کو جدا کرنا چاہا وہ جسم طینت میں لگایا اور گدڑ ہو گیا
اسی جسم طینت سے یہ عالم کہ اب جو کہ نوری اور ظلمی ہے اب جو کچھ صلاح کی قسم سے ہوتا ہے وہ نور کی طرف سے ہے اور جو
فساد کی قسم سے ہو وہ ظلمت کی جانب سے ہے جن کو گون کا یہ عقیدہ ہو وہ آدم کو قتل کرتے اور آزار پہنچاتے ہیں اور اپنے
پوچھ رہے ہیں کہ اس حرکت سے نور و ظلمت سے جدا کرتے ہیں ان کو اس عقیدہ پر جس نے مجھ کو کیا وہ یہ ہے کہ انہوں
مالم میں شر اور اختلاف دیکھا۔ لہذا سمجھ گئے کہ ایک مہل سے دو متضاد چیزیں ظاہر ہونیں ہو سکتیں جس طرح آگ میں گرمی اور
سردی ہونیں ہو سکتیں علماء نے اس کے اس قول کو کہ صانع عالم دو بین یوں رو کیا ہے کہ اگر خدا دو ہوتے تو ضرور
ہے کہ دو فوٹان یا قاد و جو تھے یا عاجز یا ایک قادر ہوتا اور دوسرا عاجز۔ اب یہ تو ممکن نہیں کہ دو فوٹان عاجز ہوں کیونکہ عاجز کے ساتھ قیوت
کا ثبوت نہیں ہو سکتا اور یہ بھی جائز نہیں کہ دو فوٹان میں سے ایک عاجز ہو لہذا ایک صورت باقی رہ گئی کہ دو فوٹان قادر ہوں اب جن میں ان کا
کہ دو فوٹان میں سے ایک قادر کسی جسم کو ایک حالت میں حرکت دینا چاہتا ہے اور دوسرا

فیہا تسکینہ ومن المحال وجوہا یریدانہ فان تم راد احدہما ثبتت عجز الآخر ودواعیہم فقولہ ان النور افضل
 للخیر والظلمۃ تفعل الشرانہ لوہرب مظلوم فاستتویا للظلمۃ فہذا اخید قد صدق من شر ولا ینبغی ملامتہ
 الا لومہ ہو علا فانہا ینہم خلافات الاصل لہا ذکر تلبیسہ علی الفلاسفہ وتابعیہم قال المصنف
 انما علمت ان البلیس من التلبیس علی الفلاسفہ من جهة انہم انہم واکار انہم وعقولہم وتکلموا بمقتضی عقولہم
 من غیر التفات الی الانبیاء فمنہم من قال بقول الداہرۃ وانہ لا صانع للعالم حکم النور الخفی وغیرک عنہم حتی یحیی
 لبشر انہا ونبیہ ان ارسطاطالیس اصحابہ زعموا ان الارض کوکب فی حوف ہذا الفلک وان فی کل کوکب عوالم کما
 فی ہذا الارض انہا واشارکما فی ہذا الارض انکروا الصانع واکثر ما ثبت علۃ قدیۃ للعالم ثم قال بقدم العالم وانہ لم
 موجود ام اللہ تکلموا وعلولہم ومما کان فیہا من مساوۃ العلول للعلۃ والنور للشمس لذات والرتبۃ
 بالارکان فیقال لہم انکم تم ان یکون العالم خائفا لارادۃ قدیمۃ اقتضت وجودہا فی الوقت الذی وجد فیہ فان قالو
 فہذا یوجب ان یکون بین وجود البتارک و بین المخلوقات زمان قلنا الزمان مخلوق ولیس قبل الزمان زمان ثم یقال
 لہم ہل کان الحق قادر علی ان یجعل سلسلۃ الفلک

اس کے سکون کا عنوان ہے وہ دونوں جہاں کا ارادہ کرتے ہیں اس کا نظریہ بنی نوعیت کا ایک ہے کہ اگر کوئی مظلوم بھال کر ظلمت سے سناوے تو یہ خیر
 اس قول کو کف فاعل خیر نہ ہوتا فاعل شر ظلمت ہے۔ علماء نے یوں رو کیا ہے کہ اگر کوئی مظلوم بھال کر ظلمت سے سناوے تو یہ خیر
 ہے جو شر سے صادر ہوئی اس قوم کیساتھ کام کر نہیں بغیر اس کو راغب نہ کرنا چاہیے کیونکہ انہی کا مذہب بعض خالقین کی کوئی اصل نہیں
 (شیطان کی تلبیس کا ذکر فلاسفہ اور ان کے تابعین پر) مصنف نے کہا کہ شیطان نے فلاسفہ کو دھوکا
 دینے پر اس جہت سے قابو پایا کہ یہ لوگ فقط اپنی راہوں اور عقولوں کے بورے اور اپنے خیالات کو مطابق گنتوں کی انبیاء علیہم السلام
 کی طرف متوجہ نہیں ہوئے ان میں سے بعض وہ ہیں جو یہ فرقے کے ہم مشرب ہیں اور کہتے ہیں کہ عالم کا کوئی صانع نہیں بلکہ
 کایہ مقولہ تو سختی وغیرہ نے ان کی کتابوں سے نقل کیا ہے یہ بھی بن بشر نہاوندی نے ذکر کیا کہ ارسطاطالیس اور اسکے اصحاب
 کا خیال ہے کہ زمین ایک ستارہ ہے جو کہ اس آسمان کے جوف میں ہے اور ہر ایک ستارہ میں اس زمین کی طرح عالم ہیں اور وہ
 نہیں ہیں کہ زمین میں ان کے خوصان کو نہیں اور انہیں سے اکثر وہ ہیں جو عالم کے لیے علت قدیمہ ثابت کرتے ہیں یہ عالم کو قدیم کہتے ہیں
 اور قائل ہیں کہ عالم ہمیشہ خدا تعالیٰ کے ساتھ موجود اور اس کا معلول را اس کے وجود سے بھی نہیں ہٹا اس کو ساتھ ساتھ ایسا
 جیسے کہ معلول علت کیساتھ رہتا ہے اور نور شمس کیساتھ لازم ہے اور یہ لازم بالزمان نہیں بلکہ بالذات اور بالرتبہ ہر اس گروہ کی جو زمین
 کا جانا ہو کہ قدیم ارادہ کی جیسے عالم کے حادث ہونا کا اکار کیوں کرتے ہو کیونکہ ارادہ قدیمہ اس عالم کے اس وقت موجود ہو جو کجا ہوتا تھا۔
 جس وقت یہ عالم پایا گیا پھر گروہ ہیں کہ اس سے لازم آتا ہے کہ وجود باری اور وجود مخلوقات میں ایک زمانہ ہو تو ہم جواب دینے لگے نہانہ
 مخلوق ہر اور زمانہ سے پہلے کوئی زمانہ نہیں پھر اس قوم کی کہا جاتا ہے کہ تم یہ بتاؤ کہ کیا خدا میں یہ قدرت ہے کہ آسمان کے دل کو پھرنے

الکبر

الاعلیٰ اکثر ما هو بذراع او اقل ما هو بذراع فان قالوا لا يمكن فهو لتجيز ولا يمكن ما لا يمكن ان يكون اكثر من ذراع
 فوجوه علم ما هو عليه واجب لا يمكن والواجب يستغنى عن علته وقد سترنا مذاهبهم بان قالوا الله عز وجل
 صانع العالم وهذا يجوز عند هؤلاء حقيقة لان الفاعل مرید لما يقع له وعندهم ان العالم ظهر ضرورة
 لان الله فعله ومن مذاهبهم ان العالم باق ابدًا كما لا يدان لوجوده فلا نهاية قالوا لانه معلول علة قد
 وكان المعلول مع العلة ومتى كان العالم ممكن الوجود لم يكن قدما ولا معلولا وقد قال جالينوس لم كانت
 الشمس قبل ان تقبل الانعام ظهر فيها ذبول فلهذا المدة الطويلة فيقال له قد يفسد الشيء بخرقة
 لا بالذبول ثم من اين لهم ان هذا قبل انعاما عندهم بمقدار الارض مائة وسبعين مرة ونحو ذلك فلو نقص
 منها مقدار ارجبال لخرين ذلك للحسن ثم نحن نعلم ان الذهب والياقوت يقبلان الفساد وقد سبقنا
 سنين ولا يحسن نقصانها وانما الاتحاد والاعدام بارادة القادر القادر لا يتغير في نفسه ولا اتحاد
 صفة وانما يتغير الفعل بارادة قديمة **فصل** وقد حكى ابو محمد الحسن بن موسى النونختي في كتابه الاراء
 والديانات ان سقراط كان يزعم ان اصول الاشياء ثلثة علة فاعلة والعصر والخلق قال الله عز وجل هو الحق
 ترجمه بلندي سے ایک آیت تھ کر زیادہ کر دے۔ اگر وہ کہیں کہ یہ بات ممکن نہیں۔ تو یہ ایک توہم کو خارج بنانا ہے دوسرے ترجمے
 کا بھٹنا گھٹنا ممکن نہ ہو۔ اس کا اپنی اصلی حالت پر موجود رہنا واجب نہ ممکن اور جو چیز واجب ہوتی ہے۔ وہ علت سے مستثنیٰ ہے
 اس قوم نے جو یوں کہا کہ خدا تعالیٰ عالم کا صانع ہے تو جو اصل اپنا مذہب چھپایا ہے عالم کا مضموع ہونا ان کے خیال میں جائز ہے
 حقیقت میں نہیں کیونکہ فاعل اپنے فعل میں ارادہ کرنا لازم ہے اور انکی نزدیک عالم کا ظہور ضروری خدا کے فعل سے نہیں ہے
 اس فرقہ کے مذہب میں یہ بھی ہے کہ عالم ہمیشہ رہیگا۔ یہ طرح اس کی ابتدا نہیں اس طرح انتہا بھی نہیں ہے کیونکہ عالم علت قدیم
 کا معلول ہے اور معلول اپنی علت کے ساتھ پایا جاتا ہے۔ اور جب عالم ممکن الوجود ہوا تو نہ قدیم ہوگا۔ اور نہ معلول ہوگا بالینو
 کہا ہے کہ مثلاً فرض کرو۔ اگر آفتاب قابل انعام ہوتا تو اس قدسیت دراز میں اس پر پھر درگی ظاہر ہوتی اس کے جواب میں کہا
 جاتا ہے کہ بہت سی چیزوں میں پھر درگی نہیں آتی بلکہ یکایک فاسد ہوتا جاتی ہیں ملاوہ ازل کے لئے کیونکہ جو ان آفتاب
 میں پھر درگی اور کی نہیں آئی۔ کیونکہ آفتاب فاسد کے نزدیک زمین کی ایک گھسیٹ یا اس سے کم عیش بڑا ہے پھر اگر اس میں سے
 پیدا ہوئے مابہر کم بھی ہو جائے۔ تو وہ جس سے معلوم نہ ہوگا۔ پھر ہم جانتے ہیں کہ یا قوت اور سونا فاسد ہوا ہے کیونکہ عالم
 برسر ملک اپنی ہی طرح ان کا نقصان محسوس نہیں ہوتا پس ظاہر ہوا۔ کہ ایک اور اعدام اوسى قادر کے ارادہ سے۔ جو کہ اپنی
 ذات میں تغیر سے پاک ہے۔ اور اس کی کوئی صفت حادث نہیں فقط اس کا فعل نتیجہ منہ ہے جو ارادہ قدیم کے متعلق
 ہے **فصل**۔ ابو محمد حسن بن موسى نوینختی نے کتاب الآثار والديانات میں فعل کیا ہے کہ سقراط کا خیال
 کہ اشياء کے اصول تین ہیں۔ علت فاعلی۔ اور غرض۔ اور صورت۔ وہ کہتا ہے۔ اللہ عز وجل تو عقل ہے۔ اور غرض

مثلاً

بلائیغیہ

سور

ہو انو نوع الاول للكون والفناء والصورة جوہر لا جسم **وقال** الخرممہ اللہ عز وجل **هو** لعلہ الفاعل
والعصر للمفعل **وقال** الخرممہ العقل رتب الاشياء هذا الترتيب **وقال** الخرممہ بلا الطبيعة
وحكى يحيى بن بشر بن عمار النعماني ان قوما من الفلاسفة قالوا لما شاهدنا العالم مجتمعاً
متفرقاً ومتحركاً وساكناً علمنا انه محدث ولا بد من محدث نشأنا ان الاشياء تقع في الماء ولا يحس السباحة
فيستغيت بذلك الصانع المدبر فلا يغيثه او في النار فعلمنا ان ذلك الصانع معدوم **وقال**
اختلف هؤلاء في عدم هذا الصانع على ثلاث فرق **فرقة** زعمت انه لما اكمل العالم استحسنه
ان ينزل فيه او ينقص منه فيفسد فاهلك نفسه وخلا منه العالم وبقيت الاحكام تجري بغير
ومطابقاً على ما اتفق **وقالت الفرقة الثانية** بل ظهر في ذات الباري تلوؤ فلم يزل ينجذب قوته ونوره
حتى جلت القوة والنور في ذلك التلوؤ وهو العالم وساء نور الباري وكان الباقي منه ليس وزعموا انه
سبيح في النور من العالم اليه حتى يعرج كما كان ولضعفه عن مخلوقاته اهل امرهم فشاء الجور **وقال**
الفرقة الثالثة بل الباري لما اتقن العالم تفرقت اجزاءه فيه وكل قوة في العالم هي من جوهر اللاهوتية
ترجمہ کون وفساد کا موضوع اول ہے اور صورت جسم نہیں بلکہ جوہر ہے۔ اسی فرقین سے دوسرے کا قول کہ عالم متسا
علت فاعلی ہے اور نہ متصل ہے نیز کہ کتابت ہے عقل نے ہر شیا کو اسی ترتیب کے ساتھ مرتب کیا جو جسے کا مقولہ ہے کہ عقل
نے ترتیب نہیں دی۔ بلکہ طبیعت کا فعل ہے۔ **مسیحی** بن بشر بن عمار نے یہاں مذکور کیا کہ فلاسفہ میں سے ایک قوم کا
قول ہے کہ جب ہم نے عالم کو متبع اور متفرق اور متحرک اور ساکن دیکھا تو جان لیا کہ وہ حادث ہے۔ اور حادث کے لیے
کسی محدث کا ہونا ضروری ہے۔ چہ میثکہ کہ آدمی پائین جاگرتا ہے اور اچھی طرح تیز یا نہیں جانتا۔ لہذا اس صانع
و مدبر سے فریاد کرتا ہے کہ وہ اس کی قسم یاد رہی نہیں کرتا۔ اسی طرح کوئی آگ میں گر پڑتا ہے۔ تو ہم نے معلوم کر لیا کہ خدا
محدوم معجبیہ نے کہا کہ عدم صانع کے بارے میں یہ لوگ تین دقیق زبان ایک فرقہ کا تو یہ خیال ہے کہ جب صانع نے عالم کو کامل
اور تمام کر دیا۔ تو اسکو اچھا معلوم ہوا۔ اسلئے وہ ڈرا کہ کسین اُسین زیا قتی کی نہ آیا ہے جس سے وہ ناب ہو جائے اس
خوف کے اسنے اپنے آپ کو ہلک کر ڈالا اور عالم اُس سے خالی ہو گیا۔ اور تمام احکام حیوانات اور عالم کے طبیعات میں جاری
اتفاق باقی رہ گئے۔ دوسرے فرقہ کہتا ہے کہ ایسا نہیں بلکہ باری تعالیٰ ذات میں ایک شور و غوغا ظاہر ہوا۔ اس لیے اُسکی قوت
منسوب ذوق ہی۔ اور نور گفتار استی کہ وہ نور اور قوت اُس شور و فزا میں آگے اُسی شور کو عالم کہتے ہیں اور باری تعالیٰ کا
نور بکھریا گیا۔ اور اُس میں ایک محدود رہ گیا۔ اور ان لوگوں کا گمان ہے کہ عالم میں جو جذب ہو گیا کسی طرف جائے گا پھر وہ جپا تھا
ہی ہوا مٹا اور چونکہ وہ اپنی مخلوقات کی کار پر داری کر رہا تھا اسلئے اسکا کار و بار مہل چھوڑ دیا اسلئے جو رطلم شائع ہو گیا تشریف
گمان کرتا ہے کہ یوں نہیں بلکہ باری تعالیٰ جب عالم کو متحرک کیا تو اسکا خراج عالم میں متفرق ہو گیا۔ اور عالم میں جو قوت ہو جو ہر لہو کی ہے

قال هذا الذي ذكره يحيى بن بشر نقلته من نسخة بالنظامية قد كتبت منه ما ثلث وعشرين
 سنة وكذا انه قد قيل ونقل في ذكره بيان ما قد فعل ابليس في تلبسه لكان الاولي الامر عن
 ذكره تعظيماً لله عز وجل ان يذكر عن هذا ولو كان بيننا وجه لكاننا ذكره فصل وقد ذهب اكثر
 الفلاسفة الى ان الله تعالى لا يعلم شيئاً وانما يعلم نفسه قد ثبت ان الخلق يعلم نفسه ويعلم خالقه
 فقد زاد مرتبة الخلق على رتبة الخالق قال المصنف وهذا اظهر فضيحة من ان يتكلم عليه
 فانظر الى ما زينه ابليس به ليعلم الحق مع ادعائه كمال العقل وقد خالفه الفهر ابو علي بن سينا في
 هذا فقال بل يعلم نفسه ويعلم الاشياء الكلية ولا يعلم الجزئيات وتلق هذا المذهب
 المعترض له فكانهم استنكروا المعلومات والحمد لله الذي جعلنا من ينفي عن الله سبحانه
 وتعالى الجهل والنقص ونحن بقوله لا يعلم من خلق وقوله لا يعلم ما في البكر والجم وما سقط من رتبة
 الا يعلم ما ذهبوا الى ان علم الله وقد يمتنع ان العلم ان يشهدوا في حقهم ان يقولوا ان هو قد بصفات
 الكمال الفصل قال المصنف قد ذكرت الفلاسفة بعضاً لا جوارح الابدان وجود جنة و
 ترجمه مصنف نے کہا یہاں تک جو کچھ ذکر ہوا وہ یحییٰ بن بشر نے بیان کیا ہے سکوینہ نظامیہ میں ایک نسخہ سے نقل کیا جو آٹھ
 سترہ سو تین کھانیا تھا اور اس کے نقل کرنے سے ابلیس کے تلبیس کا بیان مقصود ہوتا تو انتہائی تعلیم کے سبب اس بیان
 روگردانی بہتر ہوتی ایسی ناشائستہ عقائد کا ذکر کرنا زیبا نہیں لیکن جسے اُسے ذکر کرنے میں فائدہ کی صورت بیان کر دی +
 فصل الخرافہ اسطر فکے کہ اسد تعالیٰ کو کچھ علم نہیں فقط اپنی ذات کا علم ہے حالانکہ یہ بات جو کچھ لوگوں کو اپنی ذات کا
 علم ہے اور اپنے خالق کا بھی علم ہے تو گویا انہوں نے مخلوق کا رتبہ خالق کے رتبہ سے بڑھا دیا مصنف نے کہا اتنی بات سراسر
 عقیدہ کی سخت رسوائی ظاہر ہو گئی زیادہ کلام کو سنی ضرورت نہیں غور کا مقام ہے کہ ان محققوں کو ابلیس کی ساویر دیا
 باوجودیکہ لوگ کمال عقل کا دعویٰ کرتے ہیں اس عقیدہ میں شیخ ابو علی سینا اُن کے خلاف ہر وہ کتاب ہے کہ یہ بات نہیں
 بلکہ خدا کو اپنے نفس کا علم ہے اور اشیا علیہ کا بھی علم ہے لیکن جزئیات کا علم نہیں اس مذہب کو معتزلہ نے بھی ان لوگوں سے
 لیا ہے گویا انہوں نے معلومات زیادہ ہم ہو چنانچہ الحق نہ خدا تعالیٰ نے ہم کو اس مباحث میں داخل کیا جو ذات باری تعالیٰ
 سے جمل اور نقص کو دور کرتی ہے اور ہم اسد تعالیٰ کے اس ارشاد پر ایمان لائے ان کے کلمہ من خلق یعنی کیا انت تعالیٰ کو مخلوق
 کا علم نہیں تو اور ویکلمہ صافی البکر والجم یعنی انت تعالیٰ کو جو بزرگی چسپ کا علم ہے کوئی پاداشت سے نہیں کرتا مگر
 یہ کہ انت تعالیٰ جانتا ہے اور معتزلہ اس طرف گئے ہیں کہ انت تعالیٰ کا علم اور اسکی قدرت خود اس کی ذات ہی ہے یہ عقیدہ علم
 کہا تاکہ وہ قدیم ثابت ذکر پائیں جواب اس قوم کا یہ ہے کہ قدیم فقط ایک ذات ہے جو صفات کمالیہ سے موصوفے
 فصل مصنف نے کہا کہ مرنے کے بعد اوشنے سے اور دونوں کے بد لون میں لوٹاے جانے سے ادرم

ما تبه هو كذا

مذہب معتزلہ کے خلاف ہے

وإنما جسمانیتین وزعموا ان تلك الامثلة ضربت لعوام الناس ليفهم التراث العقاب الروحانيين
 زعموا ان النفس تتقيد الموت بقاء سرياً اما فذلك لا توصف وهي لا نفس الكاملة او اكم لا يوصف ^{النفس} وهي
 المتأثرة وقد تفاوت درجات الالم على مقادير الناس وقد نجي عن بعضها الالم ويذول فيقال لهم نحن لا
 نذكر جو النفس بعد الموت ولذلك نسمي عوها عاعة ولا ان لها نعيماً وشقراً ولكن ما المانع من حشر الاجزاء
 ولم نذكر اللذات الجسمانية والجمية والثار وقد جاء الشرع بذلك فنحن نؤمن بالجمع بين السعادات ^{والشقاوت} والافاق
 الروحانية والجسمانية واما اقامتك الحقائق في مقام الامثال فتحكم بدليل فان قالوا قالوا ان بخل
 ويوكل ويستعمل قلنا القدرة لا يقف بين يديها شئ على ان الانسان انسان بنفسه فلو وضع بدن
 من تراب غير التراب الله خلقه من غير عوهم عن كونه هو هو كما انه يتبدل الاجزاء من الصغر والكبر وبالجملة
 والسف فان قالوا لم يكن البدن بنا حتى ترقى من حالة الى حالة الى ان صار الحيا وعرقا قلنا قد تم ^{السمانة}
 لا تقف على المفهوم المشاهد ثم قال قد اخبرنا نبينا عليه السلام ان الاجساد ^{تبدلت}
 في القبور قبل البعث **عن ابى هريرة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين
 النفتين اربعون قالوا يا باهريرة اربعون يوماً قال ايبت وقال اربعون شهراً

ترجمہ اور کہتے ہیں کہ فقط شالین میں جو عوام الناس کے لیے بیان کی گئی ہیں تاکہ عذاب و ثواب روحانی سمجھ میں آجائے۔ اور بیان کیا ہے
 کہ نفس بعد موت ہمیشہ کیلئے زندہ رہتا ہے یا تو ایسی لذت میں ہوتا ہے جو بیان میں نہیں آسکتی وہ کامل نفوس ہوتے ہیں یا ایسی تکلیف میں ہوتا
 ہے جو بیان میں نہیں ہو سکتا یہ وہ نفوس ہیں جو گناہ میں آلودہ ہوتے ہیں اور اس تکلیف کے درجے لوگوں کے انداز و کم موافق کم
 و بیش ہوا کرتے ہیں اور کبھی بعض نفوس کو یہ تکلیف مٹ بھی جاتی اور وہ بھی جاتی ہے اس قسم کہ جواب میں کہ جسے کہ موت کے بعد وہ نفس کہ ہم
 منکر نہیں اور اس واسطے نفس کے عود کو اعادہ کہتے ہیں اور نہ اس سے انکار کرتے ہیں کہ نفس کے لیے راحت اور رنج ہو مگر یہ بتاؤ کہ جسم اجزا
 کو کونسی چیز مانع ہے اور ہم ہر پشت اور دروز میں لذات جسمانی کا کیوں کر انکار کریں جبکہ شریعت نے ہر ایک کی تسلیم دی لہذا ہم سعادت و
 شقاوت روحانی کو قبول کیا بیان لاتے ہیں اور لیکن تم جو حقائق کو مقام امثال میں قائم کرتے ہو یہ بلا دلیل زبردستی ہے پھر اگر وہ کہیں کہ
 ابدان کا بعد ازینہ روزہ اور معدوم ہو گیا جانا محال ہے تو ہم جواب دینگے کہ قدرت کے سامنے کوئی بات نہیں مطلقہ اس کو انسان اپنی ذات
 میں انسان ہے۔ اب اگر اس خاک کے سوا جس سے وہ پیدا ہوا ہے دوسری خاک کا بدن اس کے لیے بنا دیا جاتا تو انسان انسانیت سے خارج
 نہیں ہوگا چنانچہ سکا اجزا خود ہی بزرگ کی طرف اور لاغر کی طرف کی جائے رہتے ہیں اور اگر وہ کہیں کہ بدن وہ بدن نہیں ہوگا کیونکہ اس کے
 حیات میں ترقی کر گیا حتیٰ کہ رگ و پوست بن گیا۔ تو ہم جواب دینگے کہ اس قدر تعالیٰ قدرت مہوم شاہد پر تو توفیق نہیں **مصنف** نے کہا کہ جو کچھ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے خبر دیا کہ اجساد قبل از نبوت قبروں سے اُگے گی **ابو ہریرہ** سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں نفوس کو درخت
 چالین کا نانا نہ ہوگا لوگوں نے کہا ای ابو ہریرہ کیا چالین کا زمانہ ہوگا جواب دیا کہ مجھ یا وہ نہیں ہو چکا چالین میں سے ہون گے۔

قال بیت قالوا ربی سئئ قال ثم یزول الله تعالی صاع من السماء فیذبون كما تبت البقل
قال ولبس من الانسان شی الا بلی الاعطى واحدا وهو عجب لذنب ومنه ترکب الخلق يوم القیامة
اخرج البخل ومسلم **فصل وقال المصنف** وقد لبس بلیس علی اقوام من اهل ملتنا فدخل
علیم من باب قوۃ ذکائهم وفطنتهم واکرامهم ان الصواب اتباع الفلاسفة لکنهم حکماء صدقوا فیهم افعال واقوال
ذلت علی نهایۃ الذکاۃ وحال الفطنة کما ینقل من حکمة سقراط وقراط وافلاطون واسطاطالیس و
جالیفونیس هؤلاء قد كانت لهم علوم هندسیة ومنطقیة وطبیعیة واستخرجوا یفطنهم اموراً خفیة الا
انهم لما تکلموا فی الانبیاءات خلطوا ولذلک اختلفوا فیها ولم یختلفوا فی الحساب والهندسین **قال المصنف**
قد ذکرنا جفس تخلیطهم معقداً منهم وسبب تخلیطهم من قوی البشر کذا ذکرنا تلك العلوم الاجزاء والرجوع
فیها الی الشرائع وقد حکم هؤلاء المتأخرین فی الامثال ان اولئک المتأخرون الصانع ویدفعون
الشرائع ویعتقدونہا نوا مبین وخیلاً فصد قول ما حکم لهم عنہم فرفضوا اشار الیہم الی الصلوات و
الصلوات المخلوطة واستواہم الی الشرائع وخلطوا ربقة الاسلام والہدی والنصائح اعدا لہم لکن اولئک متمسکین
بشرائع دلت علیہا معجزات والمبتدعة فی الدین اعدا منہم لانہم یدعون النظر فی الادلة و
ہؤلاء لا مستند لکفرہم بالعلوم بل بالافلاسفة کانا حکماء اتراہم ما علموا ان الانبیاء حکماء
ترجمہ کیا ہے خیال نہیں سوال کیا کیا پالیس برس کی مدت ہوئی جو دنیا کے مجھ و حیان نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ آسمان پانی برسا
تو اس طرح لوگوں کے پیچہ سبز ہوا گنہگار اور فرمایا کہ انسان کی ہر شے بوسیدہ ہو گئی ہر طرف ایک بڑی باقی رہتی ہے اور وہ بڑی مگر کون کی ہو گی
قیامت کی اور خلقت ترک ہو گی یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے **مصل مصنف** نے کہا کہ اللہ تعالیٰ وندوب الون میں چند قوم پر نہیں کی
ہو یا نہ کی ذکاوت و ذہن اور عقلوں کی راہ سے دلیل ہوا ان کو یہ کیا کہ فلاسفہ کی پیروی صوت کیا کیونکہ ان لوگوں نے ایسے افعال
اقوال صادر ہو جو نہایت ذکاوت و کمال عقل پر دلالت کرتے ہیں یہ لوگ ہمیشہ سقراط وقراط و افلاطون اسطاطالیس جالیفونیس کی حکمت میں
ہے رہتے ہیں حالانکہ ان حکماء فقط علوم ہندسہ منطوق و طبیعات کا سارے اور انہوں نے اپنی عقل سے پوشیدہ امور کا بیان نہیں کیا جب انہوں
نے انبیاء میں گفتگو کی تو انہوں کو دیکھا اور دیکھا اور سچے انہیں اختلاف پڑا اور حساب ہندسہ میں خلاف ہوا **مصنف** نے کہا کہ ہم نے ان کی
خلیقاں بیان کی ہیں اور ان کی خلقت کا سبب یہ کہ بشری فوہن علوم الہیہ کی فقط اعمالی طور سے ادراک کر سکتے ہیں اور اس ادراک
میں شریک ان کی جانب سے جو کچھ انہیں تاہم اور ان متاخرین کیلئے امثال میں بیان کیا کہ حکماء متقدمین صانع کو کھاتے و کھاتے کو دور کر دیتے بلکہ ان کو
دور کر دیتے اور وہ کوادی سمجھتے ہیں تاہم ان کی خیالات کی تصدیق کی انہوں نے شادیوں کو چھوڑ دیا نماز کو منہل اور یہ کیا سمجھا منوعات کی تائید
اور حد و شریعت کو ناجائز بنا دیا اور علم کی پابندی دور کر دی ان لوگوں کی پسندیت یہود و نصاریٰ اپنے عقائد میں خود کو دیکھو کہ وہ اپنی شرائع کی
پسندیت سے بے غیرت امثال کرتے ہیں اور اہل بدعت بھی مندوب ہیں کہ وہ اولاد سے عین غور و فکر کرتے ہیں اور ان لوگوں کی قیادت کی کچھ بھی نہیں بخیر

نعم

ان کے بارے میں یہ کہ ان کے عقائد ان کے عقائد کے خلاف ہے اور ان کے عقائد کے خلاف ہے اور ان کے عقائد کے خلاف ہے

و زیادہ و ما قد حکى لهؤلاء عن الفلاسفة من حقد الصانع محال فان اكثر القوم يشبّون الصانع ولا
 ينكرون البنوات وانما اهلوا النظر فيها وسلم منهم قليل فاتبوا الدهرية الذين ظهروا فسادهم بغير
 وقدر ايمان من المتفلسفة من امتتنا جاعة لم يكسبهم التفلسف الا التحير فلا هم يعملون بمقتضا
 ولا بمقتضا اسلام بل فيهم من ينعوم ويصلى ثم ياخذ في الاعتراض على الخلق وعلى البنوات ويتكلم في انكار
 بحث الاجساد ولا يخافهم من احد الا وقد ضربته الفقر فاضربه فهو غاف انه فيلنخط على الاقدار والاعتراض على الخلق
 لبعضهم اننا لا نحاصم الا من فرق الفلك وكان يقول اشعيا الكثيرة في هذا المعنى فمنها قوله في ضفة الله
 اترها صنعت من صانع ثم تلاميذ من غير رام ومنه قوله واجبتا من وجب ما يقول منا احتيا ولا علم فتقتبس
 كانه فغنا لما يخلصنا منه ذكوالاين ولا شرب ونحن في ظلمات ما لها قير يضي فيها ولا شمس ولا قير موهلين
 حياتك قد تكيفنا لجهنمنا في وجه عيسى فالفعل فيه بل لا ريب كلاجل والقول فيه كلام كله هو
 فصل لما كانا فللاسفة قريبا من لما شراعتنا والرهبة كذلك مد بعضا هل ملتنا الى التمسك بهذا
 بعضهم بل الى التمسك لهذا فترى كثيرا من الحقول انظروا في بابك لا اعتقا تفلسفوا واذ انصل وا

ترجمہ اور کلام سے زیادہ یہی میں اور ان لوگوں کو جو حکما سے انکار صانع کی تہملی ہے تو محض دروغ اور محال کیونکہ انہیں یہ صانع کو ثابت
 کرتے ہیں اور بنو تو ان کے برعکس ہیں انکار اس میں غور کرنا بیکار رہنا۔ ان میں سے معددے چند بچے کہ دہریہ کے تابع ہو گئے ان کی جہل کی ہمواری کا
 فساد کی مرتبہ ظاہر کیا یا چکا کہ ہم نے ان کی اس فلسفہ پیشوین میں سے اکثر کو دیکھا کہ ان کو اس اقلیت سے جو سرگردانی کے کچھ حاصل ہوئے
 اب نہ وہ مقتضائے فلسفہ ہی سمجھتے ہیں اور نہ مقتضائے اسلام جانتے ہیں بلکہ بہت سے اس میں ایسے ہیں جو روزہ رکھتے ہیں نماز پڑھتے
 ہیں اور پھر خالق اور بنو تو نہ اعتراض کرنا شروع کر دیتے ہیں اور حشر اجساد کے انکار میں بحث کرتے ہیں اور جسکو دیکھ کر قہر و فساد کی
 مصیبت میں گرفتار ہے وہ عام طور پر فضا و قدر سے ناراض ہے حتی کہ مجھے بعض متفلسفہ نے کہا کہ ہم تو اوس سے خاصہ کفر تو ہیں
 جو آسمان پر بسا اور اس بابہ میں بہت سے اشعار پڑھتا تھا چنانچہ ان میں سے ایک شعر کا ترجمہ یہ ہے جو دنیا کی صفت میں ہے کیا تم دنیا
 کو کسی صانع کی صنعت خیال کرتے ہو یا تم کو اسوایا سے سمجھتے ہو جس کا کوئی پھینکنے والا نہیں۔ ان ہی میں سے چند شعر کا ترجمہ یہ ہے
 افسوس دنیا میں مجھے یہ پھل کی کوئی اختیار پیش کرتا ہے نہ علم سے حاصل ہوتی ہے پھر تحصیل علم سے کیا فائدہ ہے۔ ہم نہ مانے کے
 ہاتھوں سے ایسی مصیبت میں گرفتار ہیں جس سے عقل ہی نجات دے سکتی ہے اور نہ نرمی اور نہ تند خوئی ہم ایسی تباہ کنیوں
 پر یوں نہیں نہ کوئی چاند چمکتا ہے نہ آفتاب روشن ہو اور نہ کوئی چمکارتی گلتی ہم ہم سراسیمہ و حیران ہیں جل نے ہم کو گھیر رکھا ہو جو کہ
 ہر شے شروئی کرتا ہے۔ بیشک نہ مانے میں عمل کرنا محض بیکاری اور کسبی قسم کی گفتگو کرنا بالکل بیوقوفی و فضل چونکہ ہمارے زمانہ
 سے فلاسفہ اور رہبر بیان دونوں کا زمانہ قریب و لہذا ہمارے اہل ملت میں یہ بعض نے تو ان کا دامن پکڑ لیا۔ اور بعض نے ان کی اطاعت
 کی اسی لحاظ سے اکثر حق کو دیکھتے ہو کہ حجب اعتقاد کے باب میں غور کر تو میں تو خالص میں پڑ جاتے ہیں اور جب مذہب کا یہ میں فکر کرتے

و یقربون للمشری صیبا طفلا و ذلک اعم لیشد و ن جاریة فطما السدة الاصل السبعة فقتل
 و تترك حتر تصنع و یأتون بها و بالصلی یدها بن ثمانية ایا فقتلوا بالمشال و الا و روی تکی علی ینک و یقولوا
 ایها الی الخلد الذی لا یغفر الشر قد قربنا لک من لا یغفر الشریک انک فی الطبیعة تقبل قربانا و انما خیر
 و خیر لک الخیرة و یقربون للمشری رجلا اشقر افش بلض الراس من الشقة یأتون به و یقولون فی حوض عظیم لیشد
 فیو کة لای زاد فی قعر کحوض علیک کحوض ینا کحوض بقی الحرافیة قائما علی حلقة یخاطو بالزیت الادویة المقویة للعصب
 للمح حتر اذا رعل علی الحول بعد ان یغذ بالافیة المعقنة للمح و یلک فی صیغ علی راسه فیسکحوا عصبه من جلده و لفقوا
 تحت لاسفان و ابالی صمهم لک کحوض لک حوض للمشری فقالوا ایها الاله الشر یزدو الفتن و یلک لکم قربنا الیک ما لک من
 لتقبل قربانا و تکفنا شرک و شرار امرک الحلیة الشریة و یزعمون ان الراس بقی فی الخیرة سبعة ايام لکهم
 یعلمون ما یصیدهم تلك السن من خیر و شر و یقربون للشمس تلك المرأة التي قتلوا و لدها المشری
 و یطوفون بصورة الشمس و یقولون سبحه و هلهلة ایها الالهة النورانیة قربنا لک ما لک من فقیلا
 قربانا و اورق فیدان خیر و اعیل نامن شرک و یقربون للزهرة عجوننا

ترجمہ مشری بیک شیر خوار کا چڑھاتے ہیں اسکا طریق یہ ہے کہ ایک لونڈی خریدتے ہیں اس ساتون تون کے مجاور و طی
 کرتے ہیں وہ حاملہ ہوتی ہے وضع ممل تک اسکو نہیں چھڑتے بعد اسکے لائے میں آنکھ و ذکا کچھ اس کی گردن ہوتا ہے اس کے
 جسم میں سویان اور کاتھی چھبوتے ہیں وہ لونڈی نہامت کے مارے روتی ہے یہ نیاز چڑھا کر کہتے ہیں کہ اے مجبور خیر کو کٹر شرمنا و
 ہی عین تجھے ایسے شخص کو چڑھا کر شرم کو مطلق نہیں جانتا طبیعت میں تیرا جھنس ہے ہماری نیاز قبول کر اور اپنی ارواح نیک کی خیر
 ہو کو نصیب کر ہم تجھے بیک آدمی بھوری رنگ کا سفید داغون لاجل کٹر چھوڑیں گی وجہ سفید ہوتا چڑھاتے ہیں اس آدمی
 لائے میں اور ایک بڑے حوض میں داخل کرتے ہیں اور حوض کی تہ میں ٹھینکا ڈاکر اس کا بندہ دیتے ہیں پھر حوض کو روغن زیتون سے
 بھر دیتے ہیں وہ شخص اس میں کلنگ ڈوبا ہوا کھڑا رہتا ہے اور زیتون میں ایسی دوائیں ملاتے ہیں جو اعصاب کو تون پنچا میں اور
 جسم پر گوشت بڑھائیں جب ایک سال گذر جاتا ہے اور زہری بخش غذاؤں سے مونا تا زہر مٹا ہے تو اس کی چربی کھال سوجھا
 کرتے ہیں اور اس کے سر کے نیچے پیٹھے میں پھر اس بٹ کے پاس لائے میں جو مینج کی صورت میں ہے اور کہتے ہیں اے مجبور شرمنا
 فتنہ و فساد ہستے تجھ کو نیاز چڑھائی جو تیرے مشابہ ہی ہماری نیاز قبول کر اور ہم کو اپنے ارواح شریرہ و فضیہ کو کٹر
 محفوظ کر کہ ان کا خیال ہے کہ اس کے سر میں سات دن تک حیات باقی رہتی ہے وہ لائے کٹھنکو کاتھڑا اور اس سال جو خیر و شر
 انکو پہنچنے والا وہ جانتا ہے شمس پر اس غورت کو چڑھاتے ہیں جس کے بچے کو مشری کر لیں مار ڈالا تھا شمس
 صورت کا طواف کرتے ہیں اور کہتے ہیں آنورانی معبود تو قایل مدح و ثناء ہے ہم تجھ پر وہ چڑھا کر چڑھا ہے جو تیرے مشابہ
 ہماری نظر قبول کر اور ہم کو اپنی خیر نصیب کر اور اپنی بڑائی سے پناہ دے زہرہ پر ایک بیباک ادھیر ٹہرنا عورت چڑھا کر

نشاطاً ما حجة يقدمونها بين يديها ويا دعوها اليها الالهة الماحضة تبتازة قديماً يا ضا كيميا ضك ويا حنة
 كجائناك وطرنا لظروفك فتقبلها تم يا تون بالحطب فيصون حول العجز وبيضه مؤفلة النار المان حيزف
 فيخون رادها في وجه الضم وتغير **بوعطار** د شياا اشراجا سكا ويا تاداديا تون بجيلة وكن ايعولوا ككل
 يخذ عونهم وينقوهم ويسقوهم ادوية تزيل العقل وتغزل الالسة فيقد من هذا الشاب الاصغرهم شارد بقول
 ايها الرب الطريف جئناك لنتخص طريف ويطبعك اهتدا فتقبل منا ثم يفتل الشاب نصفين ويرفعوا
 اربع خفيات عنه ويضرم في كل خشية النار حتى يحترق ويحترق اربع معهاو يخنون ربادا في وجهه
 ويقر **بوعطار** للقبه جلادهم سيد الوجع يقولون يا ربك الالهة وخفية الاجرام العلوية ذكر **بوعطار**
 على عباد الاصداء قال المص كل حنة لبس بها **بوعطار** انما فيسبيلها المليل الحزن الاعراض عن معة
 ولما كان المحس باليس باليس دعا باليس خلقا كثير **بوعطار** الصواب والبل عند هؤلاء عمل العقلية فمنهم
 حسن له نال الالهة وجدها ومنهم من وجد فيهم قليلا فظنة يعلم انه لا يوافقه على ان في
 ان عباد هذه انقرب الى الخالق

ترجمہ اس طرح کہ اس اویٹر عورت کو زہر کے رو برو کے اس کے رو پکار سے ہیں کہ اسے مہیاں محمود تم میرے لینے وہ زبان کی کرے
 ہیں جس کی سفیدی تیری سفیدی کے مشابہ ہے جبکی مہیاں تیری مہیاں سے ملتی ہوئی ہے جبکی نظر بازی تیری نظر بازی کی مانند
 ہماری تہیانی قول کر دیکھ کر تیراں لاتے ہیں اور اس عورت کو گرد و نثار لگا کر اک سلامتے ہیں حتی کہ عورت جگر ناک ہو جاتی ہے۔ اویٹر
 کی رکھ لیکر اس جٹ کو منہ پر ملتی ہیں عطار رو پر ایک جوان آدمی خوشام لکھا پڑھا جاسا بلان آوا ہے واقف پڑتا ہے میں اس کو کھینچ
 سے بھانس لاتے ہیں اور ہر ایک کو جس قدر مذکور ہوئے اسی طرح مکر و فریب میں بھانستے اور لالچ دیتے اور ایسی دوا میں کھلاتے ہیں
 جس سے عقل نازل اور زبان بند ہو جاتی ہے اس جوان کو عطار کے رو برو کر کے کہتی ہیں کہ (اے ظریف محمود تم میرے بالکل
 شخص طریف لاتے ہیں۔ اور ہم نے تیری طبیعت کو بچان لیا۔ اب ہم سے اس نیاز کو قبول کرے) پھر اس جوان کو چیر کر دو ٹکڑے پیر چار
 کر دلاتے ہیں اور بت مذکور کر کے دھار کر لکھو پڑھا جاتا ہے یعنی ہر ٹکڑا ایک لکھی پڑھا ہے) پھر ہر لکھی ٹکڑا لگاتے ہیں وہ جلتے
 لگتی ہیں اس کو کساتھ چھٹائی ٹکڑا بھی مل جاتا ہے اسکی رکھ لیکر بت کو منہ پر ملتے ہیں اور قمر کے لیے ایک مودلگم گون ٹرے سے چوڑا
 پڑتا ہے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اے محمود کو کھینچ کر لے اور بلانی اجرام کے بلکے **پرستونہر** تہیانی مہیاں **مصنفت**
 گہا گہا اچھان جس کو ابیس نے لوگوں پر شبہ ڈالا۔ تو اس سبب کہ کو خواہش جو اسکی طرف جھکے اور عقل جس کو بدقتنی جو اس سے بھیجے
 لیا اور اس کا میلان بے مثل کیط ہو کر تا ہی لہذا ابیس نے بخت مخلوق کو صورتوں کی طرف بوجھ کرنے کی طرف بلایا۔ اور ان لوگوں میں عقل
 کامل الجبار کی مٹا دیا پس انہیں سے بعض کو تو یہ سمجھا گیا کہ یہی صورت خود تہا ہی محمودی اور وہ حق مان گئے اور بعض تو نہیں سمجھ سکی تھی
 دانی تھی جس سے وہ جانتا تھا کہ یہ لوگ مجھے اس بات پر موافقت نہ کریں گے تو ان کیلئے یہ چلایا کہ اگر اس صورت کی بندگی کرو تو تم کو خالق

فَقَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَآللَّهِ زَلَفَى ذِكْرُ بِلَايَةِ تَلْبِيسِ عَلِيٍّ عَمَّا أَكْصَنَاهُمْ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّعْبِي
الْكَلْبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ أَوَّلُ مَا عْبَدَ الْأَصْنَمَانِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَمَاتٍ جَعَلَهُ بَنُو شَيْثِ بْنِ آدَمَ فِي مَقَارَةِ
فُلْجِيلٍ الَّذِي هَاطَ عَلَيْهِ آدَمُ بَارِضُ الْهِنْدِ وَيُقَالُ لِلْجَبَلِ نَوْدَا وَهُوَ أَخْصَبُ جَبَلٍ فِي الْأَرْضِ قَالَ هِشَامُ فَخَصِبْنَا
أَبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ وَكَانَ بَنُو شَيْثِ يَأْتُونَ جِسَدَ آدَمَ فِي الْمَخَارِقِ يَعْظُمُونَ وَيَلْحَقُونَ عَلَيْهِ
فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ قَابِيلَ يَا بَنِي قَابِيلَ إِنَّ بَنِي شَيْثِ ذَوُّ أَرْأَيْدٍ وَرَوْنٍ حَوْلَهُ يَعْظُمَانَهُ وَلَيْسَ لَكُمْ شَيْءٌ
فَفَعَلَتْ لَهُمْ صُنْمًا وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ عَلَّمَهَا قَالَ هِشَامُ وَأَخْبَرَنِي أَبِي قَالَ كَانَ وَدُودُ صَوَاعِرٍ وَيَعُوثُ وَيَعُوقُ
لَسَرِي تَوْعَامًا صَالِحِينَ فَمَا تَوَافَى شَبْرٌ مَجْرُوعٌ عَلَيْهِمْ ذُرُوقًا قَابِلِهِمْ فَقَالَ لَجَلَمُ بْنُ قَابِيلَ يَا قَوْمَ هَلْ لَكُمْ إِنْ أَعْلَى كَرُخْسَةٍ هُنَا
عَلَى صُورٍ خَيْرٌ لَنَا أَمْ لَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَمَا أَرَادَ قَالُوا لَا نَحْنُ لَمْ نَحْنُ صُنْمًا عَلَى صُورِهِمْ وَنُصِبَ هَالِكُمْ نَكَالُ الرَّجُلِ لَا يَخْلُو عَمَهُ وَابْنُ عَمِهِ
لِيَعْظُمَهُ وَيَسُوعُ حَوْلَهُ حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ الْقَرْنُ الْأَوَّلُ وَعَلَتْ عَلَى عَهْدِ يَزِيدَ بْنِ مَهْلَاكٍ بَنِ قَيْسَانَ بْنِ أَوْشٍ بَنِ شَيْثِ
ابْنِ آدَمَ فَجَاءَ قَرْنٌ آخَرُ لَعُظْمُوهُمْ أَشَدَّ مِنْ تَعْظِيمِ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ ثُمَّ طَعَا مِنْ بَعْدِهِمُ الْقَرْنُ الثَّلَاثُ

ترجمہ کی جناب میں اقرب دلاوے کی چنانچہ قرآن مجید میں ارکان کا مقلد ہے۔ ماضیہ کرم اٹا لیکر نونا ابلیس اٹھ زلفی (ترجمہ) اسمان عورتوں کو
ہنیں پوجتے گراس لئے کہ اندہ کے نزدیک ہے کہ کو تقرب والا بن سبت پرستوں غیر ابلیس کی ابتدائی تلبیس کیابان ہشام بن محمد
بن السائب الکلبی نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ بکت پرستی کی بنیاد اسطرح شروع ہوئی کہ جب آدم علیہ السلام نے انتقال کیا۔ تو
شیث بن آدم کی اولاد نے اہلی لاش اس پہاڑ کو غار میں کھچی جہیزت سے اوندھے گئے تھے وہ پہاڑ مرزین ہندوستان میں ہے اور
اُس کا نام نودا ہے۔ اور وہ کوز میں کے پہاڑوں سے زیادہ سرسبز ہے ہشام نے کہا کہ چرخہ باپ نے مجھے خبر دی کہ میرا ایتیم عن ابی صالح
ابن عباس کہ ابی عباس بیان کرتے تھے کہ شیث کی اولاد اس پہاڑ کے غار میں آدم کی لاش پائے جایا کرتی ہیں اُس کی تعظیم کرتے اور
اوپر ترم کرتے تھے یہ دیکھ کر قایل کی اولاد میں ایک نے کہا کہ اسے بنی قایل دیکھو کہ بنی شیث کی پاس ایک تیرا سی ہے جس کے گرد گھومتے
اور اُس کی تعظیم کرتے ہیں۔ اور تمہارے پاس کچھ نہیں ہے پھر انکے لیے ایک مورت گڑھی۔ اور یہی پہلا شخص ہے جس نے مورت بنائی
ہشام نے کہا کہ میرے باپ نے مجھے خبر دی کہ وود و سواع اور یعوث اور یعوق اور لَسَرِیہ سب بتگان صالح
تھے پھر ایک ہی عینے صب نے انتقال کیا تو اہلی برادری والوں کو ان کی وفات سے برا صدمہ ہوا پس بنی قایل میں سے ایک شخص
اُس نے کہا کہ اے قوم کیا تم چاہتے ہو کہ میں اُمی صورتوں کے پانچ مورتیں ٹکڑے ٹکڑے دونوں ٹکڑے دو ٹکڑے تمہارے سامنے ہونگے سو اراقتی بات
کہ مجھے یہ تعذیب نہیں کہ انکی روحیں انہیں پہنائوں انھوں نے کہا کہ ان ہم چاہتے ہیں پس اُس نے اُنکو پانچ بت گڑھ دیے جو انکی
صورتوں کے موافق تھے اور انھیں نصب کر دیے پس آدمی اپنے بھائی و چچا و چچیرے بھائی کی مورت پاس آنا اور اُنکی تعظیم کرنا
اس کے گرد و چتر اور انکی شناخت برما یزدین مہلاک بن قیسان بن اوش بن شیث بن آدم ۴۰۰ ق م تھی۔ پھر یہ پہلی صفتی گڑگی اور
دوسری صدی آئی تو اول مسلمان سے بڑھ کر انھوں نے اُن صورتوں کی تعظیم و تحکیم کی پھر ان کے بعد تیسرے قرن آیا

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

فقالوا ما عظم اولواها هؤلاء الا وهما يرجون شفاعتهم عند الله فبه دم وعظم دمهم واشتد كفرهم فبعث
 الله اليهم ادریس فدعاهم فكد بركة فرفعه الله مكا فاعلوا ولم يزل امرهم ليشدد فيما قال کلمی
 ابی صالح عن ابن عباس حتی ادرك نوح فبعثه الله نبیا وهو یومئذ ابن اربعاءة وثمانون سنة
 فدعاهم الماس عز وجل فبقوة عشرين ومائة سنة فقصص وگذیب فامی الله عز وجل ان
 یصنع الفلك ففزع منها وركبها وهو ابن سنمائة سنة وغرق من غرق ومكث بعد ذلك ثلث
 مائة وخمسين سنة وكان بین ادم ونوح الفاسنة ومائتا سنة فاهبط الماء هذه
 الاصنام من ارض الى ارض حتی قد فها الى ارض جدی فلما انصب الماء بقيت عن
 الشط ففسدت الیم علیها حتی وركبها قال الکلبی وكان عمرو بن جحاک هاتوا وكان
 یکنی ابانامة له نری من الجن فقال له عجل المسیر واطعن من تھا والبشر لیخذرو
 السلامة این صف جدا تجد فیها اصناما معدة فاوردوها تهامة ولا تهب ثم ادع العرب الی
 عبادتها فانی نهر جدا فاستنارها فحملها حتی ورد بها تهامة

ترجمہ تو کہنے لگے کہ ہم سارے لوگ جو ہمارے بزرگ تھے یہاں تک کہ تھیں نہیں کرتے تھے بلکہ اس لیے تعظیم کرتے تھے کہ اس تعظیم کرنے سے
 نزدیک انکی شفاعت (سقا) کے امیدوار تھے پس یہ لوگ ان موتوں کو پوچھنے لگے اور انکی شان بزرگ قرار دی اور کفر میں بھی
 پس اندھ فانی طرف ادریس علیہ السلام کو رسول کر کے بھیجا ادریس نے انکو توحید کی طرف بلایا تو انہوں نے ادریس کو جھٹلایا اور اسے تنگ
 کیا ادریس کو مقام بلند میں اٹھایا۔ ابولہبی کی روایت ابی صالح عن ابن عباس میں ہے کہ نبی پرستوں کا معاملہ سخت ہوتا گیا یہاں تک کہ نوح
 کے اور ان کا زمانہ آیا اور وہ چار سو اسی (۴۵۰) برس کے تھے کہ اللہ نے انکو پیغمبری عطا کی پس نوح انکو ایک سو تیس برس تک اپنی قوم کے
 زمانہ میں اللہ تعالیٰ کی جانب بلایا۔ انہوں نے نہ مانا۔ اور نوح علیہ السلام کو جھوٹا ٹھہرایا پس اللہ نے نوح کو حکم دیا کہ کشتی بناوے پھر جب نوح کشتی
 بنا کر فارغ ہوئی اور اسے سوار ہو چکا تو چھ تو برس کے تھے اور طوفان میں جو غرق ہوئے تھے غرق ہوئے اور نوح علیہ السلام اس کے بعد
 تین چالیس برس تک زندہ رہا اور آدم طیلث اٹھ سو تیس علیہ السلام تک وہ ہزار دو سو برس کا فرق تھا۔ اور ابی الطوفان ان بتوں کو ایک ایک
 سو دوسری جگہ اور ایک دین سے دوسری زمین تک اچھانچھانچھا بیان تک کہ پانی کے بغیر وہاں نے انکو جہنم لگاؤ والا جب پانی خشک ہوا
 تو یہ بتوں کی ناری سائل پر پڑی زمین اور یہ کو اچھوڑ کر نون سیرگ بیابان اور کراستہ راویہ پڑی کہ یہ ریگ کی بوند کبھی نے کہا کہ
 میں تیری ایک لاکھ تھا مگر کبھی نہ بڑھا سکی اور ایک جن کے سوا کل تھا اور ستر لاکھ جن کو میں لوں گا کہ عجل المسیر واطعن من تھا
 بالسعد والسلامۃ۔ ایت صفت جدا۔ تجد فیها اصناما معدة فاوردوها تهامة ولا تهب ساد تہا ثم ادع العرب
 الی عبادتها یعنی یہاں سے کہا کہ کس کو اللہ پر انکو سلاست میں پہنچا پیچہ مرہ کے ناری جانان جھک کر مٹی ہوئی زمین میں گئی انکو تہا تہا تہا تہا
 بیان کے مردوں پر خوف نہ کھا پھر عرب کو انکی عبادت کیلئے بلاؤ عمرو بن لہی نے جا کر نہر مدہ و نشان بڑھو نہر گرا انکو نکالا پھر لاکھ ترسٹا

تسلسلہ

ثم انه مرض مرضا شديدا فقبل له ان يلبثا من الشا محمدان اتيه ما برأت فانها فاستقم بها فبرأ ووجدا هلهما
 بجدة الامام فقال ما هذا فقالوا نستقر بها المطر ونستند بها على العدة فسالهم ان يعطوا منها ففعلوا ففقد
 مكة ونصبها الحو الكعبة واتخذت العرب الامنام وكان اقدما منها وكان مصنوعا على ساحل البحر من ثا السلا
 بقديدين مكة والمدية فكانت العرب جميعا تعظمه وكانت الاوس والخزرج ومن يذل مكة والمدية وقارب من
 يعظمون ويذبحون له ويهدون له ولم يكن احدا شدا اعظاما له من الاوس والخزرج وعن ابن ابي نبار قال كانت الاوس
 والخزرج ومن يذبح باخذهم من عرب اهل يثرب وغير اهل يثرب فيقفون مع الناس الواقف كلها ولا يخلقون
 رؤسهم فانما نزلوا اذوه فخلقوا عند رؤسهم واقاموا عند الاوس لم يخلعهم تما ابدالك وكانت من اهل يثرب
 خرافة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فهدم ما عم القحف ثم اتخذت اللات واللات واللات الطائف وهي احد
 من مشقة وكانت صخرة مربعة وكانت سدنتها من ثقيف وكانوا قد بنوا عليها بناء وكانت قريش وجميع
 العرب يعظمها وبها كانت العرب يسمى زبد اللات وتجر اللات فكانت
 في موضع منارة مسجد الطائف اليكس اليعفر نزل كذلك حتى اسلمت ثقيف

ترجمہ پھر عربی سخت بیمار ہوا تو اس سے کہا گیا کہ بلقا شام میں ایک گرم چشمہ ہو کر تو جا کر اس میں نہاے تو بچا ہوا جائے۔
 وہ خوش و مان جا کر نہایا اور اچھا ہو گیا اور دیکھا کہ وہاں کے لوگ مورتیں پوجتے ہیں اس نے پوچھا کہ کیا چیز ہیں۔ انھوں نے
 کہا کہ ہم ان سے بارش پاتے ہیں انکی ہدوسی دشمنوں پر غالب ہو جاتے ہیں ان لہجی نے اسے ایک بت مانگا۔ انھوں نے دیدیا۔ وہ
 اسکو مکہ میں لایا اور خزانہ کعبہ کے گرد بٹھایا اور عرب نے تو ان کو عبود بنالیا اور سب پر ان بات مناد تھا وہ جو قلم کے کنارے شکر کے
 ایک تانبہ قدیم میں مکہ و مدینہ کو میان میں بنایا گیا تھا۔ اور عرب سب اسکی تعظیم کرتے اور اس و خوزرج اور جو کوئی مدینہ کو
 اور اس قرب و غور کو مانع میں جہاں سب اسکی تعظیم کرتے اور اس کی واسطہ قربانی کرتے اور اس کیلئے بھیجتے رہتے تھے اور یوں تو یہ
 سب لوگ اسکی تعظیم کرتے لیکن اوس و خزرج جو بھکر کوئی اس کی تعظیم نہ کرتا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اوس و خزرج
 جو کوئی ان کے مسلک پر چلتا تھا وہی شرب (مدینہ کا ہو یا دوسری جگہ کا ہو یا وہ لوگ حج کرنے آیا کرتے اور ہم ایک موقف میں لوگوں
 کے ساتھ کھڑے ہوتے دیکھ کر اپنا سر نہیں مٹاتے تھے پھر جب مکہ سوریہ نہ ہوتے تو مناسک کے یہاں جا کر اس کے پاس اپنا سر مٹاتے
 اور وہاں ٹھہرتے تھے اور بدو ن اس کے اپنا حج پورا نہیں جانتے تھے اور بت مناد قید بیل و قرا ع کا تھا۔ اور کونچ کرنے کے سائل
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علیؓ کو بھیجا حضرت علیؓ نے اسکو توڑ کر نہدم کر دیا پھر مناسک کے بعد لوگوں نے لات کو لگا لگا تھا وہ مناسک
 یہ نسبت جدید تھا اور طایف میں ایک بڑی مریخ پتھر بنایا گیا تھا۔ اور اس کے دربان تباہ ثقیف کے لوگ تھے۔ انھوں نے اس
 پر عمارتیں بنائی تھیں۔ اور قریش اور جمیع عرب اس کی تعظیم کرتے تھے۔ اور عرب اسی کی نسبت زبد اللات اور تجم اللات
 وغیرہ نام رکھتے تھے اور اب جہاں سجد طائف ہو اسکی بائیں منارہ کو مٹا دیا تھا پس وہ برابر اسی حالت پر رہا نہایت کثیف مسلمان

اور جو
 وہاں سے
 جن کی اولاد
 میں انصار
 ہیں ۱۲

بعت رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار ثم اتخذها ظلاماً ثم اسعد
 كانت يواد من غيلة الشامية فوق ذات عرق وبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منه الفتى وعن ابن عباس قال
 كانت الغري شيطانة ياتي ثلاث سمرات ببطن غيلة فلما افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة
 بعث خالد بن الوليد فقال انت بطر غيلة فانك تجهد ثلث سمرات فاعضد الأولي فانها فعضدها فلما
 جله اليه قال هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثانية فانها فعضدها ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 هل رأيت شيئاً قال لا قال فاعضد الثالثة فانها فاداهو لحية نافشة شعرها واضعة يديها على عاتقها تضرب
 إبنائها وخلقها دنية السلة وكان سنانها فقال خالد كفرانك لا سبعا لك فزأبت الله قداهانك ثم
 ضربها فقتل أسماً فاذا هي حمة ثم عضد الشجرة وقتل دنية السنان ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبر فقال
 تلك الغري ولا غري بها للعراق قال هشام وكانت لقرنث مناد في جوف الكعبة وحولها واعضدها عندهم
 هبل كان فيما بلغني من عقيق لجر على ظهره انسان مكسول اليد اليمنى ادر كنهه قرنث كذا لك فجعلوا اليد اليمنى و
 كان اول من نصبت خنجره بن مدركة بن الياس بن مضر وكان في جوف الكعبة وكان قد امه سبعة اقهار

ترجمہ ہستو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغیرہ بن شعبہ کو کراک سی بیوک دیا۔ پھر سکوطا بن اسعد بھاکا
 اور ذات عرق سے اور پھر شامیر کو ادوی میں نصب کر کے اس پر کو نھری بنانی اور یہ لوگ اس سے آواز نہ کرتے تھے ابن عباس
 سے روایت ہے کہ پھر ایک شیطانی عورت تھی جو بطن غیلہ کے تین درخت کیکر پر یا کرفی تھی پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ
 فتح کیا تو خالد بن الولید سے فرمایا کہ تو بطن غیلہ میں جہاد مان تجھے لیکر کے تین درخت ملیں گے انہیں سے بول درخت کو جس سے کاٹ دانا۔
 خالد نے وہاں جا کر ایک درخت کو جس سے کھو بھیگا۔ اور واپس آئے تو انھیں حضرت صلیم نے فرمایا کہ تو نے کچھ دیکھا تھا خالد نے فرمایا
 کیا کہ جی نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر جا کر دوسرے کو جس سے کاٹ دے خالد نے حکم کی تعمیل کی جب واپس آئے تو پھر آپ نے پوچھا کہ تو نے
 کچھ دیکھا تھا۔ خالد نے کہا کہ جی نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر جا کر تیسرے درخت کو جس سے کاٹ دے پس خالد وہاں پہنچے تو دیکھا
 کہ وہ بال کھیر ہوئے دونوں ہاتھ دونوں کندھوں پر رکھے اپنے دانت گنگنا تی ہے۔ اور اس کے پیچھے ذیہ السلی کھڑا ہے جو اس کا
 دریاں ڈالتے ہیں کہا کہ مجھے کفر نہ تعریف کیونکہ میں نے دیکھا کہ ان درختوں نے تجھے نوا کر کیا پھر اس کو تلوار ماری تو اس کا سر ٹوٹنے لگا اور دیکھا
 تو وہ کو کہ جو پھر خالد نے درخت مذکور کاٹ ڈالا اور ذبیہ دربان کو بھی قتل کر ڈالا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھد مت میں حاضر ہو کر
 حال عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہی عوی تھی اب آئندہ عرب کو واسطے عوی ہوگی ہشام بن الکلبی نے بیان کیا کہ قریش کے بیت بنو
 حنا کعبہ کے اندر اور اس کو گرد ہا ہر تھے۔ اور سے بڑا ان کے نزدیک ہٹل تھا۔ اور ہم جبریلی ہے کہ وہ سرخ یا قوت کا تھا۔
 اس کی پیٹ پر ایک آدمی بنا ہوا تھا چکا وایاں ہاتھ ٹوٹا تھا قریش نے اسی صورت سے اس کو بٹا تھا۔ پھر اس کا ہاتھ سونکا بنا کر لگا دیا ہے
 لعل اس بیت کو خرم بن مدرکہ بن الیاس بن مضر نے نصب کیا تھا اور یہ پھر کعبہ میں تھا۔ اور اس کے آگے سات لکڑیاں پھیل کر بن کر شکل

مکتوبہ اجل صلیح والاخر مصلحتی فاشکرا فی مولی اھد والہ ہدیۃ ثم ضربوا بالقدح فان خرج صریح الحق
ان کان مصلحتی فاعمل وکانوا اذ اختلفوا فی امر اواراد واسقرا فاستقسموا بالقدح عندک وھو لک قال لہ ابو سفیان
یوم احدا علی ہبل وغدا یتک وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلی واجل وکان لہم اساف وناثلہ
وعن ابن عباس ان اسافا وناثلہ رجل وامرأۃ من جرھم ینقال لہ اساف بن یعلل وناثلہ بنت زید من
جرھم وکان یتعشقھا من البنین فاقبلوا حجابا فدخلوا البیت فوجدوا عقلہ من الناس وخلوۃ من البین
فخرجہا من البیت ففسخا فاصبحوا فوجدہما سخیز فخرجہما فوضوہما فعبدا تھا خرافۃ وقریش من حج البیت بعد
من العرب قال الھشام لما سئلا جرھم ووضعا عند الکعبۃ لیتعظ الناس بہا فطال مکثہما وعبدا الھشام
مما وہا وکان احدہما یلصق الکعبۃ والاخرۃ فی موضع زفرہ فقلقا قریش ان لھا یلصق الکعبۃ الی الاخر فکانوا یمنون
عندھا وکان من ثلاث الامم ذوالخلصۃ وکامرۃ بیضا منقوشۃ علیہا کلمۃ التاج وکاتبینا بنین مکہ والبنین علی سیدۃ
سبع لیل من مکہ وکانت تعظہا وتھدی لیسر وکان بموضع من ارض سبایقال لہ بلخج تعبدا
حیدر ومن والاھما فلم یرل یعبدا ونہ حتی ھو کدھم

ترجمہ یہی تین ایک میں صریح اور دوسری میں ملحق لکھا ہوا تھا۔ اور لوگ جب کسی یہ میں شک کرتے تو حیل کے نام چیرے والی جاتے
پھر ان تیروں سے پانسہ بھینکتے اگر صریح نکلتا تو اس پر کہ الفت سے لیتے اور اگر ملحق نکلتا تو دفن کرتے اسی طرح جب کسی امر میں شک
یا سفر کا قصد کرتے تو حیل کے پس جا کر پانسہ بھینکتے تھے اور ابو سفیان بن حرب نے اس کی اطاعت کی کہ دن اسی بت کو کہا تھا۔ کہ
اعل ہبل یعنی ای سبل تیرا بن بلند ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اعلی واجل یعنی اللہ تعالیٰ تر اور بزرگتر ہے۔
مصنف نے کہا کہ دشکون کے بنون میں سو اساف وناثلہ بھی تھے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ اساف وناثلہ قبیلہ خزیم میں سے
ایک مرد ایک عورت تھی ان کو اساف بن یعلیٰ اور ناثلہ بنت زید کہتے تھے یہ دونوں خزیم کی نسل سے تھے اور دونوں کا عشق زمین
شرع ہوا تھا پھر قافلہ کے ساتھ دونوں حج کو آئے اور ایک رات دونوں خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو وہاں خالی گھر پایا کوئی آدمی نہ
تھیں اساف نے ناثلہ سے بدکاری کی تو مسخ ہو کر پتھر ہو گئے صبح کو لوگوں نے ان کو مسخ پا کر ناکہ مہربانہ لگا لگا قائم کیا بعد ازاں تشریف
فرمایا وہ دو گرنے پر حج کو آتے تھے ان دونوں کو پوچھا تشریف کیا اب شام بن الکلبی نے کہا کہ جب یہ دونوں مسخ ہو کر پتھر ہو گئے تو کعبہ کے باہر اس غز
سوی گئے تھے کہ لوگوں کو عبرت ہو جب زیادہ مدت گذری اور بنون کی پوچھا تشریف ہوئی تو بنون کے ساتھ انکی بھی پوچھا ہوئے گی اور
پہلے ایک تو کعبہ سے ملحق تھا اور دوسرا زفرہ کے مقام پر تھا پھر قریش نے کعبہ کے پاس والا بھی اور شاگرد دوسرے سے بلایا اور انکی پاس
قریبانی کی بھینٹ چڑھایا کہ تھے متحمل بنون کے ایک ذوالخلصۃ تھا سفید دودھیا پتھر کا بنا ہوا تھا۔ اور اس پتھر کی سی صورت
نقش تھی اور کہہ سوات مدح کے دستہ پر بن اور کہہ کے درمیان ایک مکان میں رکھا تھا اسکی بھی تعظیم ہوتی اور پھر ماکوسے کی قرابت بھی
باقی تی وفسر ایک بت زمین ہا کو موضع ملحق میں تھا جو قبیلہ خزیم اور اسکی عیلف ودرست پوجتے تھے اور برابر اس بت کی پڑت

ذو نواس فلم تزل هذه الا حنا ثم بعد حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فام يهدى بها وعن بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت الى النار فرأيت عمر بن الخطاب قصباً احمر اذ رقى بحجر قصبة في النار قلت من هذا قيل هذا عمر بن الخطاب من بخر الجبيرة ووصل الوصيلة وسيب السائبية وحجى الحلم وفيزدين اسماعيل والعرب الحباة الاثنان قال هشام وحده ثنائي وغديران اسماعيل عليهم السلام ساكن مكة وولد له بها اولاد فكلوا واحده ملكوا مكة ونفرا من كان بها من العماليق ضاقت عليهم مكة ووقعت بينهم المحروب والعداوات واخرج بعضهم بعضاً فتنصحو في البلاد والقرى المعاش وكان حملهم على عبادة الاوثان والحجادة انه كان لا يقطع بين مكة طابع الا احتمل معه حجراً من حجار ترو الحرام فطعموا اللحم وصباية عكة فحيت ما حلوا وضعوا وطافوا به كطوافهم بالكعبة تيمناً منهم بها وصبوا بالمحرم وهم بجانها فطعموا الكعبة ولا تخون ولا تغير فعملوا ابراهيم واسماعيل ثم عبدوا ما استحسنوا ولسوا ما كانوا عليه واستبدلوا

ترجمہ کرتے رہے یہاں تک کہ ذو نواس نے ان لوگوں کو یہودی بنایا اور ان بتوں کی برابر پرستش ہوتی رہی یہاں تک کہ جب اسماعیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) ان کے ہندو مذہم کے کلمہ یا یا - ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنم میرے سامنے گئی تو میں نے عمر بن الخطاب کو دیکھا کہ ایک شخص بہت قد بڑھ کر رنگ کر بجا ہے وہ آگ میں اپنی آنتیں گھسیٹتا پھر تباہی میں نے کوچ کیا کہ کون شخص ہے تو مجھ سے کہا گیا کہ یہ عمرو بن لہی ہے جس نے سب سے اول ہجرت اور وصیلہ اور سائبہ اور حاتم کو نکالا اور حضرت اسماعیل کا ذین بگاڑا اور عرب کو بت پرستی کی طرف بلایا وہ بتوں کے نام پر بھیجے گاں بہانہ کر چھوڑتے اور وصیلہ زروادہ بننے والی یاد و زر کے بعد تیسری مادہ یا برعکس خنتی تو بت کے نام پر چھوڑتے اور کسی دوسری صورت میں بھی تیسری میں نہ کرکوس اور سائبہ جیسے ساتھ ہے اور عامی ایک مدت تک نزادوں کی جنتی لینے والا نے کے بعد بت کے نام پر آزاد کرتے هشام بن العباس نے کہا کہ مجھ سے سیدہ یاسرہ بنت عبد بن السائب اور دو مرن نے بیان کیا کہ جب اسماعیل ان کے میں ساکن ہوئے اور ان کی اولاد پیدا ہو کر بڑے ہوئے تو ان کے مالک ہو گئے اور وہاں سے قوم نکال دیا تو کثرت ہونے سے مکہ میں انکی کثافت اور باہم میں لڑائیاں عداوت واقع ہوئی اور بعض نے بعض کو نکال دیا اور دوسرے ملا دیں پھیلے اور روزی کی تلاش میں بھی نکلے پڑے اور انہوں نے اول بتوں و پتھروں کی پرستش شروع کی یہ کہ انہیں سے جو کوئی مکہ سے باہر جاتا تو وہ ضرور اپنے ساتھ حرم کی ایک پتھر لے جاتا کہ وہ لوگ حرم مکہ کی تعظیم کرتے تھے تو جہان کہیں منزل نہتیا کرتے وہاں اسی پتھر کو رکھ دیتے اور طواف کرتے کہ یہ طواف اسکا طواف کرتے کہ وہ اسکو شکر سمجھتے اور اس لئے کہ حرم کو مسکن جانتے اور اس سے محبت کرتے تھے اور باوجود اس کے انہیں مکہ و مکہ کی تعظیم نہ تھی باقی رہتی تھی چنانچہ حضرت ابراہیم و اسماعیل کی شریعت پر غارتہ کعبہ کا حج و عمرہ ادا کیا کرتے تھے پھر رفتہ رفتہ اپنی پسند کے موافق پوجنے لگے اور طریقہ تہیم کو بھول گئے - اور دین ابراہیم و اسماعیل کے بدلے دوسرا

وہ لوگ حجۃ البیت من بعدہم وحضر الخ فدا العرب الی عجاتہا قاطبة فالجایہ عوف بن عازر بن زید
الکلبی فذبح الیہ وکف الخ وکافوا القربی بل ولجہ وسمی ابنہ عبدہ ففوا اول من سمی بہ وجعلوا ابنتہ
عام اسان ذالہ فلم یزل بنو یدینونہ حتی جاءہ اللہ بالاسلام قال الکلبی فحدثنی مالک ابن عاتق انہ زای ودا
قال وکان ابو عتبی بالکین الیہ فیقول اسقہ اللہ فاشربہ قال ثم رأیت خالد بن الولید بعد کس فجعلہ جذاذا
وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث خالد بن الولید من غزاة تبوک لہدمہ فخالصت بینہ وبنین ہذہ
بنو عبدہ وبنوعام فقاتلہم وہکسکس وقتل یومئذ رجلا من بنی عبدہ یقال لہ قطن بن شریح فاذلک
وہو مقتول وھی تقول الاکاک المودک لاندومہ ولا یبقی علی لہم النعیم ولا یبقی علی الحد ثمان فخر
لہ ام یشاھقہ روم فیقول انی باجماعا مع لا خساء ولا کبدہ یا لیت ملک لم یولک لم تلک فرائک علیہ فتحدثت
قال الکلبی فقلت لما لک بن حارثہ صف لی وداحتی کانی انظر الیہ قال کان یقتل رجل کا عظم
یکون من الرجال قد دبشای نقش علیہ فحدثت ان عتزر رجلا کثر دسرتہ باخسری علیہ
سيف قد اقتلہ و قد تکتب قوس

ترجمہ اور بعد ان کے خود خاندان کعبہ کا مشعل بن یثیم۔ اور جب حج کا موسم آیا تو عمر بن حفص نے سب عرب کو بتوں کی پرستش کی
باب بلایا پس عرف بن غزوین زید اللات نے اس کا کہنا مان لیا تو اس نے عوف نے ذکر کر کے وداحت نام بت کا کہ کیا۔ وہ دو کو
نے کیا اور ولوی القری کے قریب ہونے انکھنل میں رکھا۔ اور اسی کے نام سے منسوب کر کے اپنے بیٹے عید وداحت نام رکھا اور یہی
حفص سب سے پہلے اس بت کے نام سے منسوب ہوا اور عرف نے اپنے دو سب سے عالم کو اس بت کا دربان مقرر کر کیا۔
سورت سے اسکی اولاد برابر اس بت کی پرستش کا جن پر حکمت آتے یہ ماننا کہ اسے اللہ نے اسلام بھیجا۔ کلچے نے کہا کہ جہ سے مالک
بن حارثہ نے بیان کیا کہ میں نے دو کو دیکھا تھا اور میرا پہا پہا میں آتہ دو دیکھا کرتا تھا کہ یہ لیا کہ اپنے معبود کو بلانویں اسکو خود پہچانتا
پھر بعد اس کے میں نے دیکھا کہ خالد بن الولید زینبی اور عوف نے اسکا ذکر کر کے کہو یا اور صورت یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ
عہ وسلم نے غزوہ تبوک سے خالد بن الولید روم کو اس بت کے مندر پر کرنے کے لئے روانہ کیا تھا وہاں عبد وداحت کی اولاد اور علم کی اولاد
خالد روم کو اس کے توڑنے سے روکا اور مانع ہوئے پس خالد روم اسے قتل کر کے اس بات کو نہیں سمجھ کرے تو زودا۔ اور اس کی
بن خالد نے بنی عبد وحمیر کی ایک کو قتل کیا تھا جبکہ انم فطس بن شریح تھا تو اسکی لاش پر اسکی مان پر بستی ہوئی وتری آئی سے کاہ بیوک الفیت
تسہ پلار نیس لیتی زور فانیس کوئی نیست زانیس ہوگی اور پہاڑی زور فانیس میں نہیں چھتا اور اسکی مان چنی پر بیتا پھر اس نے کہا
اسے بر سے دل و جگر کے جمع کرنے والے ہا۔ ادا کا تیری مان پیدا نہ ہوتی اور جہم کو نہ جیتی پھر اس کی لاش پر دوسری کو کر
اور زور سے ایک نہ ہوا اور گئی۔ کبھی نے کہا کہ میں نے مالک بن حارثہ سے کہا کہ دو کی صورت کو ایسے بیان نہیں ظاہر کیے کہ لو کہ میں
کو کوکہ راہوں۔ مالک نے کہا کہ ایک مرد کی صورت تھا جو بڑے سے بڑا ہوسکتا ہے۔ اور اس پر دودھ بنائے گئے
کے۔ ایک انار کی طرح تھا۔ اور دوسرا اور سے تھا اور دوسرے ایک عوار کا ٹکڑا اور کندھے پر لیکن لگائے ہ

وبین یدیه خزّہ فیہا لؤلؤ وقصیدہ فیہا بابل یعنی حبّۃ قال واجابت عمرو بن لُحی مضرباً لہا فذفع الی رجل من
 ہذیل یقال لہ الحوث بن تیمم بن سعد بن ہذیل بن مدسر کہ بن الیاس بن مضر سواً فکان باری یقال
 لہا رھا طین نخلة بیعة من یدید من مضر فقال رجل من العرب تراہم حول قبلتہم عکوفاً کمہا
 صکفت ہذیل علی سواع ہا، یفلحنا بیہ صرّ لہ یدہ ہا عناقوس ذخائر کل راع ہا واجابہ مذبح فذفع الی اہم بن عمرو
 المزدی یغوث وکان بالکفہ بالیین بیعة مذبح ومن والاہا واجابہ ہذا ان فذفع الی مالک بن مرثد بن خثعم یعقوب وکان
 یقرّہ یقال لہ خبوان بیعدا ہذا ان ومن والاہا من الیین واجابہ حید فذفع الی رجل من ذی دھین یقال لہ
 مصدیکرب صنعہ من صنعہ وصاخیل الیہم من الاضنام تلتفع فحال لیس فیہ شجۃ تلتعلق بہا ذکیر
 تبلیس ابلیس علی باب النار والشمس والقمر قال المصنف قد لیل البلیس فمات فحسن عبادة النار قال
 ابو جعفر فیہ لا یستغنی العالم عنہ من ہذا بن عبادة الشمس ذکر ابو جعفر بن جریر البصری انہ لما قتل قابیل ہابیل وھو من ابی
 آدم الایمن انا ابلیس فقال لہ ان ہابیل انا قتل قربانہ واکلته النار لانه کان یخمد النار ویعیدھا

ترجمہ ادا کے ایک بڑے بطور چند کے لئے ہوئے تھا اور ترکش میں تیر گئے۔ کبھی مرنے کہا کہ مضر بن نزار نے بھی مضر بن لُحی
 کا کہنا سنا لیا تو اس نے ذیل کے ایک شخص کو جس کا نام حارث بن تیمم بن سعد بن ذیل بن مرثد بن الیاس بن مضر تھا ایک بت دیا
 جس کو سواع کہتے تھے اور وہ بطن نخلہ کی زمین رھا طین تھا اور اس کے قرب دھار کے مضر اس کی عبادت کرتے تھے پنا بیخرب کے ایک
 شاعر کے اشعار سے ظاہر ہوتا ہے تو انکو دیکھ کر اپنے قبیلہ کے گرد عبادت میں ایسے جھکے ہیں جیسے ذیل کے لوگ سواع کے گرد ہوا
 کے لئے جھکے رہتے تھے۔ ہمیشہ اسکی دعا گو رہنا روکھو۔ کہ ہر ایک رائی کے ذہن کے خناس میں بھگنے کے لہا کہ نہ بچنے ہی اسکا کہنا ہوا
 کیا تو اس نے انعم بن عمرو المزدی کو وہ بت دیا جس کا نام یغوث تھا چونکہ ایک تکریم پر تھا اور نہ چھاس کے طیف تو میں اس بت کی
 پرستش کیا کرتے تھے۔ اور ہمدان نے اسکا کہنا سنا لیا تو اس نے مالک بن یزید بن جعیم کو وہ بت دیا جس کا نام یعقوب تھا وہ ایک
 کاؤل میں رکھا گیا جس کا نام خیوان تھا اسکو قبیلہ ہمدان واسکے بنی علیضہ بوجا کرتے تھے قبیلہ جحر نے اسکا کہنا سنا تو اس نے ذی
 دھین کے ایک شخص کو جس کا نام صدیکرب تھا ایک ساخترت دیا جو اسکا کہنا ہوا تھا۔ پربت پرستوں کے خیال میں جو یہ اعتقاد
 گیا ہے کہ بت ہماری سفارش کیا کرتے ہیں تو یہ محض خیال ہے۔ جس میں کوئی نسبت بھی بتوں کے ساتھ نہیں ہے۔
 آگ و سورج و چاند پوجنے والوں پر ابلیس کی تبلیس کا بیان مصنف نے لکھا کہ ایک جماعت
 پر ابلیس نے تبلیس سے یہ پڑایا۔ کہ آگ کی عبادت کریں اور کہا کہ آگ ایسا جو ہر جہہ کہ عالم کو اس سے جا رہ نہیں یعنی عالم کے
 لئے مضروری ہے اور اسی سے آفتاب کی پوجا بھی چرائی۔ اہم ابو جعفر بن جریر البصری نے ذکر کیا کہ جب قابیل نو ایل کو قتل کیا اور
 باپ آدم علیہ السلام کے پاس سے بھاگ کر یمن کو چلا گیا۔ تو ابلیس نے اس کے پاس آکر کہا۔ کہ
 ہابیل کا نذرانہ اس جنت سے قبول ہوا۔ اور آگ نے اس کو کھا لیا +

فاضلہ نت ناما کن لک وعقبک فبی بیتا نارفعلول من ضیب الذاریعہا قال الجاحظ وجاء زرادشت من بلخ و هو صاحب المجوس فادعی ان الوحي یزل علیہ علی جبل سبیلان فدعا اهل ملک الغواحي الباذنۃ الذین لا یعرفون الا الہد و افس بائم بیعتہ الا اهل الجبال فقط و شہد لاحصاء التوضی بالاول و غشیان الالہات و تعظیم المنوان مع امور بختہ قال و من قولہ ہر ادشت کاہنہ و حکہ فلما طالت و حکہ فکرت لک من فکروہ ابلیس فلما مثل بین یدہ اراد قتله فامتنع منہ فلما اراد قتله اذعہ الی ملاء و قد فی عاہ و للمنازلہا سیوات کثیرہ **فأول** من رسم لہا بیتا افریدون فأتخذ لہا بیتا بطرسوس و اخدر بجا و ا و اتخذ لہا بسمین بیتا بسجستان و اتخذ لہا بیتا ابوقباد بناحیہ بخارا و بنیت بعد ذلک بیوت کثیرہ و کان زرادشت قد وضع ہذا ناعم افعالہا من السماء فاکتت قریانہم و ذلک انہ بنی بیتا و جعلت وسطہ درۃ و لقا القرابان حطب طرخ علیہ لک بدیت فلما استوت الشمس علیہ السماء قابلت کونۃ فاجعلنا فی ذلک البیت فدخل شعاع الشمس علی المراء فانحس علی الحطب فوقع فیہ النار قال لا تطفوا ہذا النار **فصل** قال المصنف و قد حلل بلیس قوام

ترجمہ کہ وہ آگ کی خدمت کرتا تھا اور اس کو پوجتا تھا اب تو یہی آگ سیا کر تو آئندہ تیری لئے اور تیری اولاد کے لئے وہ کار ساز ہوگی۔ پس اس نے ایک آتشخانہ بنایا اور آگ کو پوجنے لگا جاحظ نے بیان کیا کہ زرادشت جس کو مجوسی اپنا پیغمبر مانتے ہیں وہ بلخ سے آیا۔ اور دعویٰ کیا کہ وہ کوسہ میلان پر تھا وہاں اسپر دہی نازل ہوئی اور یہ ممالک بہت سرد ہیں وہاں کے لوگ سولہ سردی کے کچھ نہیں جانتے ہیں اور اقرار کیا کہ وہ فقط ان پہاڑیوں کے سوائے کسی کی طرف پیغمبر کے نہیں بھیجا گیا ہے اور جن لوگوں نے اسکو مانا ان کے لئے اس نے ایسے قیمہ امور سے فریضہ متدک جیسے اسامہ شیب سے وضو کرنا اور ماؤں (بہنیوں و بہنیوں) سے وہلی کرنا اور آگ کی پوجنا وغیرہ اور زرادشت مذکور کے اقوال میں سے یہ کہ اندہ اکیدا تھا جب تنہا کی کومت دراز گذر گئی تو اسے غور و فکر کہ اس کے ابلیس کو بنایا جب ابلیس اس کے روبرو آیا تو خدا نے اس کو قتل کرنا یا ابلیس نے روکا اور راجع ہوا تو جب خدا نے دیکھا کہ وہ قائم میں نہیں آتا تو ایک مدت کیلئے اس سے صلح کر لی۔ واضح ہو کہ آتش پرستوں نے آگ کی پوجا کرنے کے لئے بہت آتشخانے بنائے چنانچہ جب سے اہل افریدوں نے آگ کی پوجا کرنے شروع کی آتشخانہ بنایا اور دوسرا نما میں بنایا اور بہمن نے مسیتان میں بنایا اور ابو قباد نے فیج بنایا اور اسکے بعد کثرت آتشخانے بنائے گئے اور زرادشت نے ایک آگ کہی تھی جسکی نسبت وہ معنی تھا کہ یہ آسمان سے اتوری ہو اور اسی نے ان کے ہزاروں گناہوں اور اسکی صورت پر ہوئی کہ اس نے ایک حلقہ بنایا اور اسکے درمیان میں ایک شیشہ نصب کیا اور ہزار ہا کاغذ ایک کڑی پر لٹکا یا جس پر گوگرد لگا ہوا تھا جب ٹھیک دوپہر کو سورج سر پایا اور چہرہ کر و شدت ان سے سورج لگ کر ان شیشہ پر پڑی تو گوگرد کی تیزی سے کڑھ میں لگ گئی۔ زرادشت نے کہا کہ اب تم لوگ اس آگ کو بجھنے نہ دینا۔

فصل مصنف نے کہا کہ ابلیس نے چند اقوام کے خیال میں + + + + +

تَبَّالَهُ وَكَانَ لَدَوْسَ صَمِّ يَقَالُ لَهُ الْكُفَيْنِ فَلَمَّا اسْلَمُوا بَوَّاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّغِيلِ بْنِ عَمْرِو فُحْرَتِهِ وَكَانَ ابْنُ الْحَارِثِ بْنِ يَشْكُرَ صَمِّ يَقَالُ لَهُ ذُو الشَّرَى وَكَانَ لِقِصَاعَتِهِ وَلَحْمِ وَجَدَامِ وَعَامَلَةِ وَعِظْفَانِ صَمِّ قَوْمِ الشَّامِ يَقَالُ لَهُ الْأَقِصَرُ وَكَانَ لِمُزِينَتِهِ صَمِّ يَقَالُ لَهُ بِهِمْ وَبِهِ كَانَتْ تَسْمِي عِيدَتِهِمْ وَكَانَ لِعَنْقَرِ صَمِّ يَقَالُ لَهُ سَعِيرُ وَكَانَ لَطَلَى صَمِّ يَقَالُ لَهُ الْفُلَسُ وَكَانَ لَاهْلِ كُلِّ دَارٍ مِنْ مَكَّةَ صَمِّ فِي دَارِ بَعِيدَةٍ نَدَا إِذَا ارَادَ الْحَضَرُ السَّفَرُ كَانَ أَحْمَا يَضَعُ فِي خُزْنِهِ لَنْ تَقِيْعُهُمْ نَدَا إِقْدَمْ مِنْ سَفَرِكَ كَانَ أَوَّلَ مَا يَضَعُ إِذَا دَخَلَ فَنَزَلَ لَهُ أَنْ تَقِيْعُهُمْ وَفِيهِمْ مِنْ اتَّخَذَ بَيْتًا مِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ صَمِّ وَلَا بَيْتَ فَصَبَّحُوا حَمَامًا سَتَحْسَنُ لَطَافُ بِهِ وَصَوْمُهَا كَالْفَتْحَا وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا سَافَرَ فَنَزَلَ فَنَزَلَ اخْتَارَ بَعْدَاجَا وَفَضَلَ إِلَى احْسَنَهَا فَأَتَا خَدَّاهُ وَجَعَلَ تَلَاثًا اثْنَا فِي لَقْدَا وَإِذَا ارْتَحَلَ تَرَكَهُ فَكَذَا نَزَلَ فَكَذَا خَرَفَعَلَ مِثْلُ ذَلِكَ وَلَمَّا ظَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَكَّةَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَالْأَصْنَافُ مَنْصُوبَةً حَوْلَ الْكُتَيْبَةِ فَيَطْعُنُ لِبَسِيْنَتِهِ قَوْسَهُ فِي عَيْنَيْهَا وَوُجُوْهَا وَيَقُولُ جَاءَ الْحَيُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ نَهْوَ شَأْنِهِمَا فَكُنْتُ عَلَى وَجُوْهَا فَأَخْرَجْتُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعَنْ ابْنِ عَسَا

ترجمہ بتالہ کوچکست ہے (یعنی اس بت کو چھت بنا دیا گیا) اور قبیلہ دوس کا ایک بت تھا جسکو ذوالکفین کہا کرتے تھے جب وہ لوگ اسلام لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طفیل بن عمرو ذی النور لا زوی کو یہ بتا انہوں نے اس کو جلا دیا اور بنی حارث بن نبیک کا ایک بت تھا جس کو پوشری کہتے تھے اور قضاہمہ و لخم و جد اہم و علولہ و عطفان کا ایک بت مکہ شام کے مشرقی حصہ میں تھا اسکو اقبصر کہتے تھے اور ہزینہ کا ایک بت بنام جہم تھا اور اسی کے نام پر اس کے پوجنے والوں کے نام لئے جاتے تھے۔ اور تبیدہ عمنترہ کے بت کا نام سعیر تھا اور قبیلہ طی کے بت کو فقس کہتے تھے اور مکہ کے ہر عا طس ایک ایک بت رہتا تھا اس کو اسی عا طہ والے پوجتے تھے اور جب اس عا طہ والوں میں سے کوئی مگر کو جانا چاہتا تو سب پہلے کام اس کا یہ تھا کہ اس بت کو چھوے اور جب سفر سے آتا تو سب پہلے اس عا طس داخل ہو کر یہ کام کرتا کہ اس بت کو چھونا بعض ان میں ایسے تھے کہ انہوں نے بت کو گھٹھ بنایا تھا یعنی بت کا کوٹھری میں رکھتا تھا اور بعض جس کے پاس کوئی صورت نہ تھی اس نے اپنی نظر سے کوئی اچھا پتھری تلاش کر کے رکھ لیا تھا پھر اس طوائف کیا اور شرکین انکو انصاف کہتے تھے اور جب کوئی شرک مگر کو جانا اور کسی منزل پر اترا تو چار پتھر تلاش کر کے لانا ان میں سے جو پتھر اس کو اچھا معلوم ہوتا اس کو پار بنایتا اور باقی سے اپنی مانگی کا چولہا بنا لیتا اور جب وہاں سے کوچ کرتا تو اسکو چھوٹا پتھر جب دوسری منزل پر اترا تو وہاں بھی ایسا ہی کرتا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پر غالب ہوئے تو سیدہ الحارم میں گئے وہاں خانہ کبکے گرد سورتیں رکھیں تیس اور آپ مکان کی نوک سے انکی آنکھوں و چہروں پر چیتے جتے جاتے اور یہ کہتے جاتے جوا ملحق ذہن الباطل ان الباطل کان ذوقاً یعنی حق آگیا اور باطل مٹا اور باطل تو ہمیشہ ہی نیست ہوتا ہے۔ اچھر حکم فرمایا تو سب بت اور انڈا گرائے گئے پھر سب سے نکلوا کر چھوٹک دے گئے ف بعض کتب السیر میں ہے کہ جس بت کی طرف اشارہ کرتے وہ اونڈا گرجاتا تھا۔ اور یہ اقرب ہے اگرچہ ہناد میں کچھ کلام ہے ابن عساکر میں بھی ایسا ہی ہے اور ابن عساکر سے روایت ہے

میں

کشتہ

عینہ

ریاضہ

قال في زمان برد عبدة الاصنام ورجع من رجع عن الاسلام وعن محمد بن ميمون قال سمعت ابا
 العطار يقول لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمعناه لحقنا بمسيلة الكذاب لحقنا بالنار قالوا
 بعد الجحيم في الحاية فاذا وجدنا جحرا احسن منه نلقه ذاك لناخذة فاذا لم نجد جحرا احسن من
 ثم جئنا بغنم فحلبناها عليه ثم طفقنا به وعن رجاء العطار قال كنا نعد الاموال فيهم ونحلب
 فغلبه وكنا نعد الحج لا يضر فنجده زمانا ثم لقيه وعن ابو عثمان النهدي يقول كنا في الحاية فغلبه محمد
 فسمعنا من ابينا داي باهرا الرجل ان ربه قد هلك فالتسوا ربا قال فخرجنا على كل صعب وزدول فبينما
 نحن كذلك نطلب اغفر عبادا ينادي انا قد وجدنا ربه او شبهه قال فحقت فاذا نحن في جحر فخرنا
 عليه الجحور وعن عمرو بن عتبة قال كنت امرا من يعبد الحجاره فنزل الحى ليس معهم
 اله فيخرج الرجل منهم فياتي باربعة ابحار فينصب ثلثة لقدرة ويجعل احسنها
 الها يعبده ثم لعله يجد ما هو احسن منه قبل ان يرتحل فيتركه ويأخذ غيرة وسئل سفيان
 عينة كيف عبت العرب الحجاره والاصنام فقال اصل عبادتهم الحجاره والاصنام

ترجمہ کہ ایک زمانہ آیا کہ کثرت پرست لوگ ٹوٹاؤٹا گئے اور جو پھرنے والے ہیں دین اسلام سے پھر جائیگے ممدی بن ميمون نے
 کہا کہ میں نے ابو رجاء العطار سے سنا وہ کہتے تھے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبوت ہوئی ہم نے آپ کی بعثت کی خبر سن لی
 کذاب سے ملے تو آگ میں ڈال دیا اور جو جانتے ہیں کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں تھے اور جو جانتے تھے کہ ہم ایک بھروسے
 بہتر دوسرے بھروسے پر پاتے تو پہلے پھر کو بھینک دیتے اور دوسرے کو بوجھنے لگتے تھے اور جب ہم کسی مقام پر تھے نہ پاتے تو رینگ
 کا تودہ جمع کر لیتے اور ایک بھیڑ لاکر سپر کھڑی کر کے وہاں اسکا دودھ دودھ دیتے پھر اس دودھ کے گرد طواف کیا کرتے اور جو
 العطار ہی سے مروی ہے کہ ہم بالولیکرا سکون جمع کر کے اوپر دودھ دودھ دیتے پھر اسکو بوجھتے اور پید تھریک ایک مدت تک اسکو چرتے
 پھر اسکو بھینک دیتے ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ ہم لوگ زمانہ جاہلیت میں تھے اور جب ہم نے سنا کہ ایک پکارنا والا پکارتا
 کہ اے قوم اے وہ تمہارا رب تباہ و ہلاک ہو گیا ہے اب کوئی دوسرا رب تلاش کرو۔ تو ہم لوگ ہلکے ہر طرف اونچے نیچے میدان میں ڈوبتے
 پھر اُسے کہ ان میں ایک پکارنے والا نہ آئے کہ ہم نے تمہارا رب پایا ہے (یا اسطرح کوئی اور لفظ کہا) پھر ہم لوگ لوٹ آئے تو دیکھا کہ ایک بھروسے
 پایا ہے اور اس پر خون کی قسری کی گئی ف ابو رجاء العطار کہو ابو عثمان و دونوں کہیں تھے ہم عمر بن قیس نے کہا کہ میں ہی ان ہی لوگوں کا
 جو تھوڑے جوتھے تھے جب یہ گروہ خاندان جا کہیں رہا (یہ آواز آکر اساتھ ہمیں) (تھوڑے) (بہن) تو آدمی امین سے نکلا جاتا اور چار تھوڑے لائے
 سن تھوڑے سوائے ان کی کا جولاہا بناتا اور چوتھا پھر جو سب اچھا ہوتا اسکو عبود بنا کر رکھتا اسکی بوجھنا پھر اسکی پانی پر سیر اور کونڈہ بن
 میں شاید وہ کبھی اس سے خوبصورت تھوڑے پایا تا تو پہلے پھر کو بھینک دیتا اور دوسرے کو عبود بناتا سفيان بن عيينہ سے پوچھا گیا کہ
 عرب نے تھوڑے کو عبود کی بوجھنا کیوں شروع کی تو فرمایا کہ وہ لوگ اصل میں تھوڑے کی عبادت کیا کرتے تھے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ

قالوا البیت حجر فخرجت فانصبنا فهو بمنزلة البیت **وقال** ابو معشر کان کثیر من اهل الهند یعتقدون الروبویة و
 یقولون ان الله تاملنا لکة الا انهم یعتقدونه صوة کاحسن الصوان الملائکة اجسام حسانه واما انکم محضون
 فی السماء واتخذوا اصناما ووالله عندهم علی صوة الملائکة فعبدها **ابو کبشه** الذکان المشرکون یسبون
 رسول الله علیه وسلم اول من شرع فیهم قال قطعتم السماء عن ربها فیمضون وخالفوا لربها فاباغت رسول الله صلی الله
 علیه وسلم دعا العجاة لله تزلزل الاوتان قالوا هذا ابن کبشه یشبههم مثله **والخلاص** قال بنو اسیر ایلیم یابختها وای یابخت
 هرون والصالح وهما شعر تبارک احد هاهنا والشعر الاخری هم الغیضاء وهن قنابلها وبنیها الحیرة والغیضاء من اللزخ البیطة
 ونجم الاسد تلك فی الجوزین البلیس الاخرین من عبادة الملائکة قالوا لله بت الله نعم عاقبوا زعلوا کثیرا وازین للآخرین عبادة
 الشیخ والبقر کان الساکر مفرق مبعدها البقر لهذا صانع عجلا وجاء فی التفسیر اخر عن کان یعبد تیسرا ولبس هؤلاء
 من عمل فکرة ولا استعمل عقله فیدبر ما یفعل **قال** لمصفی نظری کیف تارعب الشیطان هؤلاء وتعب بقلوبهم فخذوا بالیاد
 ما لعبدهم والاحسن ما عابا بالجوهر وجعل یعلم احنا هم فقال السجود یشق بها ام طریلا یطشون بها ام طریلا ینصرون
 بها ام طریلا ان یجوزوا کان الشارة الى العجاة انهم تمشون ویطشون ویبصرون ویتمشون واما عابا فخر ذلک **هجو** وحم جتو فکذب
 علیکم الماکر وتفرکوا علوا لا یصلحوا لایضیعوا فیهم **ابو کبشه** یوم یوم شایء لا یقیم ولا یأمن ان یضیعوا لایضیعوا لایضیعوا لایضیعوا
ترجمہ کہ انہوں نے کہا کہ تیرے لیے تیرے تو ہم جہان کہیں کوئی تیرے کہ لین وہی بمنزرت سدا کے ہو جاوگا **ابو معشر** نے کہا کہ بہت ہندو
 کا اعتقاد ہے کہ رب بیشک ہی اور یہ بھی قرار کرتے ہیں کہ سدا کے ملائکہ بھی ہیں لیکن وہ لوگ انہ کو سب اچھی صورت تصور کرتے ہیں اور ملائکہ کو بھی
 خوبصورت اسام بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا اور ملائکہ نے آسمان میں مخلوق سے پرشیدگی کر لی ہوا اپنے نزدیک خدا کی صورت
 پریت بنائے اور ملائکہ کی صورتوں کے بت بنائے اور ان کی پوجا کرتے ہیں **ابو کبشه** جسکی نسبت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرک کہل
 ابن ابی کبشه کہا کرتے تھے وہ پہلا شخص جس نے شعری کو پوجا اور کہا کہ یہ ستارہ آسمان کو چور ان میں کا تھا ہے اور سوا اس کے کوئی ستارہ اس
 عرض میں نہیں کرتا خیال پر اس کو پوجنا شروع کیا اور قریش کے خیالات سے مخالف ہوا لہذا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوا اور لوگوں کو اللہ
 المشرک کی عبادت کی طرف بلایا اور کہا کہ تو ان کو چھوڑ دو تو قریش نے کہنا شروع کیا کہ یہ بھی ابو کبشه کا بیٹا ہے یعنی جیسے ابو کبشه نے ہم سے مخالفت کی
 اسی طرح اس نے مخالفت کی اور بنی اسرائیل نے اسی معاشرہ کے موافق حضرت مریم کو اپنا کہا یعنی ماؤں کی طرح نیک بخت صالح ہے جانا یا
 کہ شعری دو ہیں ایک یہی شعری عبور ہی اور دوسرے کو شعری غیضاء کہتے ہیں وہ اس کے مقابل ہے اور دونوں کے درمیان میں مجرہ (ثیاب) ہے اور
 غیضار برج اسد میں ذرا ع وسط ہے اور یہ شعری برج خوراسین ہے **ابلیس** نے دیگر توہمون پر فشتون کی پوجا چائی اور انہ
 نے فشتون کو خدا کی بیٹی بیان کیا تعالیٰ اسے کھانا قبول نہ کیا اور شیطان ایک اور قوم پر گھوڑے دگا سے کی پوجا چائی اور **سامری**
 گاہے پوجنے والوں میں سے تھا لہذا اس کو سالا بنایا تھا اور نفس میں آیا ہی کہ فرعون بھی سینڈ کا پوجتا تھا ان احمقوں میں کوئی ایسا نہ
 اپنے فکر و عقل سے کچھ کام لیا ہوا بعض سخون میں ان کا حنف کا وہ قول مذکور ہے جو اور پر گزرا کہ دیکھو کو کبریت سلطان لکھنا پنا مسخرہ بنایا

ذکر تبلیس علی الجاہلیۃ قال المصنف قد ذکرنا کیف

بلس تبلیس علیہم فی عبادۃ الأصنام ومن اقبح تبلیس علیہم فی ذلک تقلید الابیاء من غیر

نظری دلیل کما قال عزوجل واذا قیل لہم اتبعوا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا علیہ اباؤنا

اولو کان اباؤہم لا یعقلون شیئا ولا یفتدرون المعنی یتبعونہم ایضا وقل لبیس طائفة

منہم اتفقوا بذاہب لداہرہ وانکروا الخالق وحدوا البعث وهو لا یدین قال اللہ تم فہم ما علی لا ینو

البدینا عنہم ونحیام ما یہلکنا الا الدھر وعلی اخرین منہم فاقروا بالخالق لکنہم وحدوا الرسل و

وعلی اخرین فرعون الملائکۃ بنات اللہ وامال اخرین منہم الی مذهب الیہود والنصارے و

اخرین الی مذہب الجہا وکان ہذا فی تخیم منہم نہارۃ بن حداس التیمی وابنہ حب ومن کان

ترجمہ اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت والو نیز ابلیس کی تبلیس کا بیان مصنف نے

کہا تھا بیان کر دیا کہ ابلیس نے کیونکر ان لوگوں پر بت بوجھنے میں تبلیس کی اور سب سے بترس معاملہ میں اس کی تبلیس کی

پر یہ تھی کہ بغیر دلیل کے بے سوچے سمجھے اپنی باپ داؤن کی تقلید کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واذا قیل لہم

اتبعوا ما انزل اللہ قالوا بل نتبع ما الفینا علیہ اباؤنا ولو کان اباؤہم لا یعقلون شیئا ولا یفتدرون

یعنی جب اس لوگوں سے کہا جائے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اُتارا ہے اس کی پیروی کرو۔ تو کہیں کہ نہیں بلکہ ہم تو اسی

راہ چلے گئے ہیں۔ جس پر ہم نے اپنے باپ داؤن کو پایا ہے تو کیا باپ داؤن کی تقلید پر اسے دھمکے اگرچہ ان کے

باپ داؤسے کچھ سمجھتے اور نہ راہ پاتے تھے اور ان میں سے ایک گروہ پر شیطان نے ایسی تبلیس کی کہ دہریہ کے طریقہ

اعتقاد پر لیا اور خالق اور موجد کو بے گناہ کر دیا اور کہا کہ کوئی پیدا کرنے والا نہیں ہے کبھی ہوا تھا چنانچہ اس فرقہ کے حق میں اللہ تعالیٰ نے

فرمایا انھی الا حیاتنا الدنیا وما نحن بہ مبغوثین یعنی کچھ نہیں ہی فقط ہماری دنیا کی زندگی ہے اور ہم کبھی

اوٹھائے نہ جائیں گے وما یہلکنا الا الدھر اور ہم کو یہی زمانہ کی گردش ہلاک کرتی ہے **ف** ترجمہ

کہتا ہے کہ اس زمانہ میں تو بکثرت دیکھے موجود ہیں۔ لیکن دنیا میں بیش کی زندگی بسر کرنے میں ایک انتظامی

قانون کے پابند ہیں **مصنف** رحمہ اللہ نے کہا کہ ان میں سے ایک فرقہ پر ابلیس نے تبلیس کی کہ

خالق کا اپنی رائے سے اترار کیا۔ لیکن رسولوں اور قیامت سے انکار کیا۔ اور ایک فرقہ پر یہ تبلیس کی کہ

ملائکہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں۔ اور ایک فرقہ کو دین ہو نصارے کی طرف مائل کیا۔ اور ایک

فرقہ کو مجوسی دین کی طرف مائل کیا۔ اور یہ عقیدہ عرب کے اکشمہ بنے تقسیم

میں تھا۔ چنانچہ زرارہ بن حداس التیمی اور اس کے بیٹے حاجب بن نہارہ

کا یہی عقیدہ تھا۔ اور بعض عرب ایسے تھے +

یقرب الخائف والابتداء والاعادة والثواب والعقاب عبد المطلب بن هاشم وزید بن عمرو بن نفیل
 وقیس بن ساعدة وعامر بن الطرب وكان عبد المطلب قد رأى ظالمًا لم تصبیه عقوبة فقال تالله
 ان وراء هذه الدار لدار یحزنی فیها المحسن والمسیئ ومنتهر زهید بن اسلمة القائل **هو** یؤخر
 فیوضع فی کتاب فیدخل یوم الحساب او یجیل فینقم ثم اسلم ومنتهر زید الفوارس بن
 حصن ومنتهر القلنس بن امیة الکنانی کان یخطب بفناء الکعبة وكانت العرب لا یفصل عن
 مراسمها حتی یخطبها ویصیها فقال یوما یا معشر العرب اطیعونی ترشدوا قالوا وماذا قال انکم
 تفردتم بالهة شئت انی لاعلم ما الله بكل هذا الا ان الله رب هذه الالهة وان له لیجات
 لیفید وحدها ففرقت عنه العرب ذلک العام ولم یسمعوا مواظمتهم کان فیهم قوم
 یتلون من مات فربطت علی قبره راحلته وتركته حتی تموت حشر علیها ومن لم یفعل به ذلک
 حشر ماشیا ومن قاله عمر بن زید الکلمی عبد المطلب بن هاشم وزید بن عمرو بن نفیل وقیس بن ساعدة
 ترجمہ کہ قبری کا اقرار کرتے اور کہتے کہ اس نے ابتداء میں کیا اور آخر میں موت کے دوبارہ پیدا کر دیا اور ثواب و عذاب بھی دیا
 اور ان میں سے عبد المطلب اور زید بن عمرو بن نفیل اور قیس بن ساعدة وہا میں الطرب بھی تھے اور روایت ہے کہ عبد المطلب نے
 ایک ظالم کو دیکھا جس کو دنیا میں اوس کے ظلم کی سزا نہیں ہو چکی تو کہا کہ خدا کی قسم میں اس کو دنیا کے سوائے دوسرا جہان نہ دیکھ
 بد کو اپنا عوض ملیگا۔ اسی فرقہ میں **کریم** بن ابی سلمیٰ بھی تھا جس کا قصیدہ سیدہ ملقہ میں موجود ہے اور اسی کا یہ شعر ہے۔
ہو بخوفیوضهم فی کتاب فیدخرو لیوم الحساب او یجیل فینقم یعنی جب خدا کے نزدیک تمہاری دلی بد
 نیں معلوم ہے اور چھپ نہیں سکتی تو وہی صورتیں میں یا تو وہ عذاب میں تاخیر کر دیا۔ تو نامہ اعمال میں لکھ کہ ذخیرہ کبھی جائیگی۔
 روز حساب کے لئے یا باطل کی تم سے انتقام لیا جاوے گا کہ عذاب دیا جاوے گا **ف** شخص یہ بھی اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ تعالیٰ دل کے
 بحسبیر جانتا جو صنف کے کہا کہ پھر شخص نماز اسلام میں مسلمان ہو گیا اور اسی قسم میں **زید** الفوارس بن حصین تھا اور اسی قسم میں
قلس بن امیہ الکنانی تھا اور یہ شخص کہیں کو سایہ میں کھڑا ہو کر غلط کیا کرتا تھا اور عرب کے قبائل میں اس جیسے نہیں اس کا خطبہ ہے
 ہوا اور کہتے تھے واپس نہیں آئے **ایک** واپس لے گا کہ اچھا قوم عرب میری بات سنو اور اچھا قوم لاج پاؤ گے عرب نے کہا کہ وہ کیا با
 اس نے کہا کہ تم لوگو میں سے ہر کس نے الگ الگ بت بنائے ہیں اور جدا جدا ہو گئے ہو اور میں خوب جانتا ہوں کہ ان بتوں سے
 راستہ نہیں ہوا اور اللہ تعالیٰ ان سب ٹھکانوں پر روگا رہے اور وہ یہی جانتا ہے کہ فقط اسی کی عبادت کی جاوے یہ سنگ پر کے لوگ اس
 متفرق ہو گئے اور اس کی نصیحت کچھ نہیں سنی عرب میں بعض قوم ایسی تھی جس کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص مالاور اس کی قبر پر آکھا اور
 بانہ دیا گیا اور چھوڑ دیا گیا یا تنگ ہو گیا تو یہ شخص حشر میں یہ سواری یا دیا گیا اور اگر ایسا نہ کیا جاوے تو وہ پیدل حشر میں جاے گا
 اور اسی قوم میں سے عمرو بن ابی سلمیٰ تھا اور عبد المطلب بن ہاشم اور زید بن عمرو بن نفیل اور قیس بن ساعدة تمام

بشہ

نال المصنف واكثر هؤلاء لم ينزل عن الشراك وانما عسك منهم بالتحديد ورفض الاضنام القليل
 قيس وزيد وما نالت الجاهلية بقتل ابيهم الكثرة فمنها النسيبي وهو تحريم الشجر الحلال وتحليل
 شجر الحرم وذلك ان الحرب كانت قد عسكت من ملة ابراهيم عليه السلام بتحريم الاشجار الا بقر
 اذا احتاجوا الى تحليل الحرم للحرب اخرها تحريمه الاصفر ثم يحتاجون الى الاصفر ثم كذلك حتى
 تدفع السنة وكان اذا احتاجوا الى البنيك لاشريك لك الا شريكاً هولاك تملكه وطاك ومنها ترويت الذنبا
 ون الاثني ومنها ان احدهم كان اذا مات ورث نكاح زوجته اقرب الناس منه
 منها الجيرة وهي الناقة تتلد خمسة ابطن فان كان الخامس انثى شقوا اذنها وحرمت
 النساء والسائبة من الانعام كانوا ليسبون بها فلا يربكون لها ظهراً ولا يجلبن
 بالبنا والوصيلة الشاة القتل سبعة ابطن فان كان ذلك السابع ذكراً
 شقها واوصلت اخاها فلا تدخ وتكون منافعا للرجال دون النساء فان ماتت
 تتركها للرجال النساء والحام الخ من غير ملاحظة ابطن فيقولون قد حظه في سببونه لاضنامهم

بمصرف ليلها كالمين وكثيرا يسه حقه كبرائش كبريد واوريت كم ايسه بوسه كبرتون كوجو كزقنطخا كمانا بوسيه
 بن ساعد واوريد بن عمرو بن نبل اور تمانه جابليت كك لوگ بهيشه كبريت نئي نئي بدعتين زكا لگتے منجمله ان بدعات كزني
 بنى حلال بهينه كحرام كروينا وحرام بهينه كحلال كروينا اور بات بهينه كعرب واسه ملت ابراهيم بن جابر ابراهيم بن جابر
 حر كحرام كى حرمت پر شك رهو ليكن جب قبائل بين خانه جنگى بوقتى اور حر كحرام بين اڑانى كى ضرورت بوقتى تو اسكو حلال كر ليتے
 مكى تحريم كوصفر پر نسي كرتے مبنى بشاكر تاخير كرتے پھر اگر صفر بين بهي اڑانى حرام بوقتى تو ضرورت اسكو اينده تاخير كرتے چلے جاتے
 لك سال پلٹ جاتا لو بان لوگوں كا به حال تباكه جب حج كرتے تو بديه اسطر كيتے لبنيك لاشريك لك الا شريكاً هولاك
 وملك مبنى لبنيك تير كوى خريك بنين بر سوار اسير خريك كے جو تير اڑو اسكو اور اسكے ملكون كا ملك به منجمله به عتو نكي
 اور نيزان دينا اور عورتون كو حر و ككنا منجمله ان كيه كد جب كوئى مر تا تو اسكي نديج كے نكاح كا فائده مرد و بتا جو ميرت كى اڑا
 بتا زياده قريب به ف كمر بربا يا بينا بنين لگتے فمبى سوز نكاح سو كستا به منجمله ان كے جحين كى رسم نكاحى مبنى ديه لگنا
 كيه مبنى پس اگر پانچوان بهش ماوه مبنى تو اسكو كان پھاڑ ديه او عورتو پھر اسكو كھانا حرام كيا مسائيه نكاحى مبنى اون كى
 كے قسم سے جانور كو آزاد چھوڑ ديتے نہ اسكي چنپو پر كوئى سوارى ليتا اور نہ كوئى اسكو دودھ دودھ سكتا حواصيله
 هم مقرر كى وصيله و بكرى حوسات بهيش مبنى اگر ساقوان بهش دو بچو ليك نھاو و سمر ماوه ہو تو كيتے كاس نے ماوه كے ساق
 نھاو تو دوج بچ بنين كيا قى اور اسكافض (دودھ و ذل و دھو) فطر و دك بيه بوتا اسين عورتون كے ليك بچو دھو نھاو اگر مرد جاتا تو اسين مرد
 دونو شريك ہوتے حام كا لاشي و دھو جس منقلى كھلا كرس بهش بچا كيتے كياستے بنى چيكي حرام كرتا اور اسكو تون كى حرام پر سائى طرح

بشہ

ولا علی علیہم ثمن یقولون ان الله امرنا بهذا فذلت مغی قوله تعالیٰ ولكن الذین کفروا یقترون علی الله الذل
ثم ان الله عز وجل رد علیهم فیما حرّموا من الخبیثه والسامیه والوصیله والحام وفیما احلّوا یقومهم خالصه لذکون
ومحم علیان لیاقتال الذل الذکرین ولم یلاشیبهم الشیطان کان حرم الذکرین فکل الذکر حرام فلن کان حرم الانثیین
فکل الاناث حرام وان کان حرم ما اشتملت علیہا رحم الانثیین فانما تشتمل علی الذکر والاناث فیکون کل
جیز حراما وزین لهم البلیس قتل اولادهم فالانسان منهم یقتل ابنته وفتی وکلبه ومن جله ما لیس علیہ
البلیس نعم قالوا لو شاء الله ما اشرکتنا ای لولم یرض کنا حال بیننا وبنینہ فتعلقوا بالمنشیة وتركوا
ومنشیة الله نعم الکائنات وامر ولا یعم مرادہ فلیس لحد ان یتعلق بالمنشیة بعد ورود الامر وقد اھمهم السخیفۃ
القی ابتدعوها کثیرۃ لا یصلح تضییع الزمان بذکرها ولا ہی محتاج الی تکلف رد ذکر تلبلیس بل یسیر
علی جاحد النبوات قال المصنف قد لبس بلیس علی الباطن والھند وغیرہم فزین لهم حد النبوات
طریق فایس امر الہ وقد اختلف اهل الھند فمنہم دھریہ ومنہم ثغافیہ ومنہم علی منہب

البھمنہ ومنہم من یتقد بنوۃ ادم وابراھیم

ترجمہ اور اُس کیچھ لاد اچھی نہ جانا پھر شرکین یہ دیکھ کر تے کہ اس تعالیٰ نے تم کو ان رسول کا حکم دیا ہو اور چھو
تھا اس تعالیٰ نے فرمایا لیکن الذین کفروا یفتنون علی الله الذل الذکرین جو لوگ کافر ہوئیں وہ اللہ تعالیٰ پر چھوٹا ہوتا
ہیں پھر شرکون نے جو بیکر و وسائیل و وصیلہ و عام کو حرام ٹھہرایا۔ اور حقد و حلال بنایا کہ غاص مردوں کے لیے حلال ہونے
پڑے تو اللہ نے اس کو روکیا تو قول قل الذکرین حرم ام الانثیین الایہینی اگر زبونیکی و بیہوشی اور زمین حرم است تو جو جانور زہر دار
ہو جائیگا اور اگر جانور کی ہمت حرم است تو جو مادہ جانور جو حرام ہوگی اور مادہ کے جھول میں آئیسے حرم است ہوتی ہو تو مساکہ پیٹ میں
دونوں آئیں ہیں دونوں حرام ہوں گے پھر معلوم ہوا کہ رب شر کو نکالنا بلانا اقرار ہو مجملہ تمام کمالیسیں عرب کے کنوار و ذریہ اولاد کا قتل
رجا یا چننا پڑا نہیں بہت سیسے تھے کہ اپنی دختر کو مار ڈالا اور کتوں کو اس کا گوشت کھانے لگے اور منجملہ جہانوں کے جس کے ایسی
ایسا یہ تھا کہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا قالوا لوشاء الله ما اشرکتنا یعنی شرکون نے جھگڑا تو یہ سوچا کہ اگر اللہ تعالیٰ جہاں تو ہم لوگ شرک کرتے ہیں
پھر شرک کی راضی نہ ہو تاویسا زہر و الدیتہ کہ ہم اس کا تھہ شرک نہ کر سکتے دیکھو ان جانوروں کی شیت کو کچھ اور کھوٹا دیا
کائنات کو شامیل ہوا و حکم عام و بین ہوتی تو حکم خاص آجیا جو بعد سے کوروا نہیں ہو کہ شیت کی محبت پکڑنے وضع ہو کہ شر کو
زہرین اور ایسی طرح تو ہوں لگا لگا کر تھے وہ بہت کثرت میں ہیں کہ انکے انکے وقت نفع کی کیا کھاد اور وہ ایسی بیہودہ ہیں کہ ان کو
لگنے والے کھانے کی ضرورت بھی نہیں ہونی تو کس منکر و غیر تبیس الیسیں بیان مصنف نے کہا کہ بلیس کے بعض بعض بنو و غیر
تبیس کے بدوہ و الانوار کے لیے یہ ریاکار کتہ و کتہ منکر و غیر تبیس کے بعض بعض بنو و غیر تبیس کے بعض بعض بنو و غیر تبیس کے بعض بعض بنو و غیر
بہت مختلف ہیں بعض دیر بین اور بعض شنوہ ہیں اور بعض برہمنوں کا مذہب پرین بعض فقط ادم و ابراہیم علیہما السلام

وقد حکى ابو محمد النونجى في كتاب الاراء والديانات ان قوما من الهند البراهمة اثبتوا الخلق والنبوت
 ونجدة النار وزعموا ان رسولهم ملك اتاهم في صورة البشر من غير كتاب له اربعة ايدى و
 اثنا عشر راسا من ذلك راس انسان ورأس اسد ورأس فرس ورأس فيل ورأس خنزير وغير
 ذلك من رؤس الحيوان وانه امرهم بتعظيم النار ومنهاهم عن القتل والذباح الا ما كان
 للنار ومنهاهم عن الكذب وشرب الخمر وابعاح لهم الزنا وامرهم ان يعبدوا البقر ويمس
 ارتد منهم ثم رجع حلقوا رأسه ولحيته وحاجبيه واشقار عينيه ثم بين هب
 فيسجد للبقرة في هزيات يضيع الزمان بذلك كما قال لمصنف وقد القى اهل الدين
 البراهمة ست شبهات الشبهة الاولى استنبعا اطلاق بعضهم على اخفى عن بعض فقالوا هذا
 الاشارة لمشكل والمعنى كيف اطلع ما عنكم وجواب هذه الشبهة انهم لو اطلقوا العقول شخص شخص
 يلو بها على ان لا يشعير بها الشخص لتلقف الحق اذ ليس كل احد يعلم ذلك قد علم الكل ان الله سبحانه
 الخبير الوهاب ذو تقا وباطن النفس البينة فاذا الملتفات ولا حاجة لخلق صانع ابدان خلقت المقناء وهذا للبقرة والاراء
 ترجمه - اور شيخ ابو محمد نونجى نے کتاب الاراء والديانات میں ذکر کیا کہ بت و برہمنوں کی ایک قوم نے ثابت کیا کہ خالق ہے۔
 اور رسول آئے ہیں اور بہشت و دوزخ ٹھیک اور کہتے ہیں۔ کہ ان کا رسول ایک فرشتہ آیا تھا جو آدمی کی صورت میں تھا لیکن اس
 کے پاس کوئی کتاب نہیں تھی اور چار ہاتھ اور دس سر تھے ان میں ایک سر آدمی کے سر کی طرح تھا۔ اور باقی سر گھوڑے یا مٹی سورگ
 جوانات کے سروں کی طرح تھے۔ اور اس نے ان کو حکم دیا کہ آل کی تعظیم کریں۔ اور قتل و دوزخ سے منع کیا سو اس کے کہہ آگ کی تعظیم
 کے لیے جانور مارین اور ان کو جھوٹ و شراب و خوارسی سے منع کیا اور زنا اور زنا پر مباح کر دیا اور ان کو یہ حکم دیا کہ گائے کی پوجا
 کریں اور جبا نہیں سے کوئی شخص مرتد ہو جاتا ہے۔ تو اس کا سر اور دھڑی دو شخصیں و بھونین و بلیکین طلب ہوئے۔ اس میں پہر
 اس کو لیا کر گائے کا سجدہ کرتے ہیں اس قسم کی بودہ دیان کی باتیں بہت ہیں کہ ان تک اس کے بیان سے وقت ضائع کیا جا
 صنف سے کہا کہ اہل پس برہمن پر بھی شہدہ اولیٰ ہے کہ ایک شخص کانچینوں پر بٹھایا اور اس پر عید پڑھا اور ان کو حق کھلی گئی پھر چنانچہ کہا
 کہ تھے باوجود ان مشکلات کے کہ حیات و دوزخ پر شہدہ بودیک شخص کو نظر آہو سکتی ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اگر یہ لوگ انسانی مشکلات
 سے بات کرتے تو ان کو بتاتے۔ کہ ان کی جن میں ایک شخص میں ایسے عمدہ فضائل ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وہ سب پرست
 گھتا ہے میں ان خاص فضائل کے وجہ سے وہ اس لائق ہو سکتا ہے کہ اس کو دھرمی ماسمل ہو اور یہ ایک آدمی اس لائق
 نہیں ہو سکتا۔ اور سب لوگوں کو یہ بات معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عزائم و کرب فرمائے ہیں اور ان میں بہت فرق پیدا کیا ہے اور
 بہت سی دوائیں پیدا فرمائیں جو بدن کے فساد کو اصلاح پر لاتی ہیں۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے نہات و تہذیبوں ایسی بنائیں
 پیدا کیں جن سے اس بدن کی اصلاح ہو جاتی ہے جو حقیقت میں اسے وارفتن میں مبتلا کرنے کے لیے رکھا گیا ہے تو وہ آخرت

لم یبعد ان یخص اشخاصاً من خلقه بالحكمة البالغة والدعایة الیه اصلاحاً لمن یفسد فالعالم لبس
 الاخلاق والافعال ومعلوم ان المخالفین لا یستتکرون ان ینتھل قوام بالحكمة لیسکنوا فورات
 الطباع الشريرة بالموعظة وكيف ینکرون اعداد التبارک سبحان بعض الناس رسایل ووصایا یصلح بها العالم
 ویطیب خلقتهم ویقیم بها سیاستهم وقد اشار غرر جبل المذلل فی قوله تعالى اکان للناس عیجان اوجید
 الی جبل منهم ان انذر الناس النیب الفانیة قالوا هلا ارسل ملکاً الیه الا انهم یبطلون الشک فیهم لعل
 الاذمیون یجیب الی ریاسته علی جنسهم فیوقع ذلک شکاً وجواب هذا من ثلثة اوجه احدها ان فی قوی الملک
 قلب الجبال والصخر فلا یمکن اظهار صوته بل علی صدقهم لا یجوز ان یخربوا عادات هذه عادة الملکة وانما الحجة
 الظاهرة علی بید البشر ضعیف یمکن دلیلاً والثانی ان الجنس الی الجنس امیل فصلیم ان
 یرسل الیه من جنسهم لئلا ینفروا ولیعقلوا عنه شرخصیخ لك الجنس باعجز عن جنس
 دلیل علی صدقه والثالث ان لبس فی قوی البشر رؤیة الملک وانه الله تعالی
 الانبیاء یمازقهم مراد ان الملکة ولکن اقال الله تعالی ووجعلناه ملکاً لجلجلناه رجب
 ترجمہ میں باقی کہنے کے لیے ضرورت نہاید ہے تو یہ بعد نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات میں سے کچھ انخاص کو ملک بنا کر کیا تھ خاص کر
 جس کے ذریعہ سرودہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلا دیں اور مخلوقات میں جسے اندر سبب بلا علیوں بنا دیا تھ تو جسے فساد ہو گیا ہے ان کو
 پرلا دیں اور یہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ نبوت میں مخالفت کرتے ہیں وہ اس انکار نہیں کرتے کہ کچھ قومیں حکمت کیساتھ مخصوص
 تاکہ شریعت میں ان کے جویش کو اچھی نصیحت سے ٹھنڈا کریں تو پھر کوئی فکر نہیں ہون گے کہ اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو ایسی رسالت و وصیت سے
 مخصوص فرمائے جس سے وہ لوگ عالم کی اصلاح کریں اور ان کے اخلاق درست کریں اور انکی سیاست ٹھیک کریں اور اللہ تعالیٰ
 نے بھی اسکی جانب اشارہ فرمایا بقولہ ان اکان للناس عیجان او حیثالی رطل منہم ان انذر الناس الخ یعنی کیا لوگوں کو اس امر سے تعجب ہو
 کہ ہم نے ان میں سے ایک مرد کو یہ وحی بھیجی کہ لوگوں کو ڈرادیو۔ شبہ دوم یہ کہ نہ کروں گے کہا کہ اللہ تعالیٰ شوق کو رسول کہے کیوں نہ بھیجا کہ
 ملائکہ اس کے قریب میں اور ان میں شک و غایبیت ہے اور آدمیوں میں یہ فہمیت ہے کہ اپنی جنس کے آدمیوں پر دایر ہو جائے پسند کرتے ہیں
 اس کو شک پیدا ہوگا جواب اسکاتین جنسوں کا کیا دلایہ کہ ملائکہ کی قوت میں یہ کہ جسے پیار و مروت و حسن قیاس کوئی سچو نہیں
 ہو سکتا جو انکی چاقی پر دلیل ہو سکی کہ بجز وہ ہوتا ہو جو اس جنس کی عادت کے خلاف محال ہو اور ملائکہ کی یہ عادت ہے کہ بجز صرف
 کروادی ہی کے اقدس سے ظاہر ہو کر کسی نبی کے صدق و دعویٰ پر دلیل ہو سکتا ہو (دوم) یہ کہ ہم جنس کو اپنے ہم جنس کی طرف نہ
 میلان ہوتا ہو تو یہ لائق ہوا کہ لوگوں کی طرف انکی جنس سے آدمی بھیجا جاوے تاکہ اس سے نفرت نہ کریں اور اسکی بات کو سمجھیں بجز اسی
 جنس کو اللہ تعالیٰ جیسے بطور مجرہ و یحاکاتی ہے جس اس جنس کے عاجز ہوں تاکہ اس کے صدق و دعویٰ پر دلیل ہو جاوے (سوم) یہ کہ آدمی کی جنس
 نہیں ہو کر خورشید کو دیکھ کر زندہ ہو کر اور انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ کا اور انکے نصیب کرنا ہو سکتے ان کے لئے فرمایا ووجعلناه ملکاً

لينظروا اليه ويأمنوا به ويفهموا منه ثم قال وللنساء عليهم ما يليسون اى تحاطوا
عليهم ما يخطون على انفسهم حتى يشكوا فلا يدرون اهلك هو اثم والتشبهه الثالثة
قالوا نرى ما يدعيه الانبياء من علم الغيب المحجرات وما يلقى اليهم من الوحي يظهر جنسه على
الكهنة والسحرة فلم يبق لتاديل تفرق بين الصبي والفاقد والجواب ان يقال ان الله تعالى سخر
لذات الشبهة وكلف العقول الفرق فلا يقدح سحران يحجبون متي ولا ان يخرج من جهة واما الكافر فقد
يصيب قد يخطى بخلاف النبوة التي لا خافها بوجه التشبهه الرابعة قالوا لا يخفى ان محمدا النبي لا يوافق العقل واما
يخالفه فان جاء بما يخالفه لم يقبل وان جاء بما وافقه فاعقل يعني والجواب ان تقول قد بينت ان كثيرا من
الناس يعجزون عن سياسات الدنيا حتى يحتاجون الى تنعيم والحكماء والسلاطين فكيف بانحو الالهية والاخر
التشبهه الخامسة قالوا قد جاء الشرايع بأشياء يفرقها العقل فكيف يجوز ان يكون صحيح من ذلك ايلا محمدا والجواب
القول انكم لا تميزون بغيره فاذ لم تميزوا لا تميزون العقل اعترافا بذلك ان العقل قد عرف حكمة الخلق

شیخا وانه لاخلل فیہا ولا تنقص فاجبت علیہ ہذا المعرفة التسلیم لما خفی عنہ ومتما شتبه علینا امر
فہم لم یجزان بحکمہ علی الاصل بالبطان ثم قد ظهرت حکمہ ذلک فاننا علم ان الحيوان يفضل علی
الطائم الناطق افضل ما ليس بناطق بما اوتی من الفہم والفقنہ والقوۃ النظریۃ والعملیۃ وحجۃ ہذا
الناطق الی بقاء مہمہ ولا یقوم بالبقاء القوی مقام الخمر شیء ولا یستطرق بتناول القوی الضعیف وما
فیہ فائدۃ عظیمۃ لما قلت فائدۃ واما خلق الحيوان الذی لم یصل الی الذی یح کثر وضاق بہ
المرعى ومات فیتأذی الحيوان الکریم بجمیعتہ فلم یکن لاجادۃ فائدۃ فاما الذی یح فانه لیسید وقد
قیل لا یوجد اصلا لان الحس لا لام اغشیۃ الدماغ لان فیہ الاصل الحاسۃ ولذلك
اذا اصابت ما نہ من صرع وسکتہ لم یحصل لاننا بالما اذا قطعت الاوداج سرعاً لم یصل الی الجسم الی
عمل الحس ہذا فان علیہ السلام اذا ذبح احد کرفلیج شفرۃ ولیدح ذبیحۃ الشیئۃ الساکتۃ کالواربا
یکون اھل الشرائع قد ظفروا بنحو خاص من حجابہ وخبیب والجواب ان ہذا الکلام ینبغ ان یستحیض فیہ

ترجمہ اور اس میں کچھ نفل و نقص نہیں ہوگا اور جب یہ معرفت حاصل کی تو اس پر لازم ہے کہ غافل نہ رہے کہ اس حکم تسلیم کرے
اگر بعض کی حکمت اسے مفسد ہو اور اگر کسی شیخ کی حکمت میرے شتبه ہو تو بھی یہ جائز نہیں کہ ہم جو کہ بل ہو جائے حکم کا دین پھر ہم کہتے ہیں کہ
اس حکم کی حکمت بھی ظاہر ہو گئی ہے نہ کہ ہم کہیں کہ عبادات پر حیوانات کو فضیلت ہے اور حیوانات غیر غریزہ ناطق پر غریزہ ناطق کو فضیلت ہے کیونکہ ناطق
کو ہم وفقت دی گئی۔ اور نظری و عقلی تو ہیں عطا کی گئی ہیں اور ناطق باقی رہنا یہ نعمت غیر ناطق کے زیادہ اہتمام کے قابل ہے۔ اور ناطق
کی یہ نعمت باقی رہنے میں گوشت کے قائم مقام اور کوئی چیز نہیں ہے تو کچھ ضایعہ نہیں ہے کہ جس قسم کا فائدہ عظیم ہے وہ کم فائدہ والے
کو کھائے اور نہ کہ کوئی تناول کرے۔ اور بہائم حیوان تو بزرگ حیوانات اشرف المخلوقات کے لیے پیدا ہوئے ہیں پھر اگر بہائم ذبیح نہ
کیے جائیں تو بہت کثرت سے بڑھ جائیں اور چراگاہ کی کمی باڑی کی گزاریش زبردست اور میں تو ان کے مردار کی بدولت اشرف المخلوقات
کو بہت ایذا ہو (بلکہ اسکی قوی مفید میں ضل ہو جاوے) تو بہائم کے ایذا کا کچھ فائدہ بھی نہ رہے۔ اور یہ جو ہم کہتے ہو کہ ذبح کرنے میں دو کچھ ہی تو
یہ بہت خفیف ہے اور بعض حکماء نے کہا کہ درد بالکل محسوس نہیں ہوتا کیونکہ درد کا محسوس ہونا دماغ کی جھلیوں کو ہوتا ہے اسلئے
کہ اسی میں اعصاب حساسہ ہوتے ہیں اسی وجہ سے جب وہ دماغ کو صرع یا سکتہ پہنچتا ہے تو انسان کو کچھ درد محسوس نہیں
ہوتا اور ذبح میں جب تیرہ ہی سے شاہ رگین کاٹ دی گئیں تو درد ایسے محل میں نہیں پہنچتا کہ محسوس ہو اسی لئے کہ غصہ صلی علیہ
وسلہ نے حکم دیا کہ تیرہ سے جب کوئی ذبح کرے تو چھری تیز کر لینا چاہیئے اور ذبح کو آرام دینا چاہئے **ف** اور اگر حیوان کو فائدہ
ہو جائے میں مصیبت ہوتی تو یہ حکم مطلق نہ ہو بل درمدہ جانور کو خوشی و تری میں اسی حقیقت پر پیدا کرنا کہ ساگ پات کھاتے یا انکے
دانت پونچھ دیتے تو انہیں میں کھل جاتا تو وہ زندہ نہیں رہتے **ش** ہم کہتے ہیں کہ شمشیر کو کھانڈا صاحبان شریعت کو بعضی تھرو
لگتی تھیں جو کہ معلوم ہو گئی ہوں ان کی کھانڈا کو بھی بٹایا جوا **جواب** یہ کہ شہبہ وار کرنے والوں کو کچھ شرم کرنی چاہیئے بھی +

فانه لم یبق شیء من العقاقیر الا وقد ضحیّت خواصها وایان سترها فلو نظرت فیها من غیر شیء واطهر خاصیته توقع
 انکم من العلماء بتلك الخواص قالوا هذا الدیشك اعلم هذه خاصیته فهدیتم ان العجرات لیست وعلی علی بن
 صفوة خرجت منها فاقه عصا القلیت حیة وخرجت عیور واهذا القلانت الغیة له منذ تری ذویة الست مائة سنة
 فلا سمع تدركه والا فکان تندبره والحدیث علی الدائم ولم یبق احد علی مداهة ^{علی} وبقیة فاین هذا وکیا صیفة ^{الصور}
 الشعبدة قال ابو الوفاء علی بن عقیل رضی الله عنه طینت قلوب اهل الاحاد لا تستراکلة الخقی ونبوت
 الشرا تعین الخلق والا تشان واصررها کابن الریوندی ومن شاکله ^{کما} اصلاء
 شمع مع ذلک لایرون لمقاتلهم بناهة ولا اثر ابدی للجوامع تتدافق زحاما ولا ذرات
 تملاء اسماعهم بالتعظیم لشیان النبی صلی الله علیه وسلم والا فترار بالجلوبیه واندقاق
 الاموال والا فانفس فی الخیام مع رکوب الاخطار ومعا فاقه الاستعار ومعا فاقه
 الاهل والاولاد

ترجمہ اس لئے کہ نباتات کے خواص و منافع مدت و دواز سے بونی ظاہر ہو چکے اور عید کھل چکا ہے پھر اگر کسی شخص کو کوئی تجربہ یا کثرت یابی
 اور وہ اسکی خاصیت ظاہر کرنا (مثلاً موسیٰ کے عصا میں کوئی خاصیت ہوتی) تو ان چیزوں کے جاننے والے اسوقت کہتے کہ یہ آپکا تجربہ
 نہیں ہے بلکہ اس کثرتی یا تجربی خاصیت پر پھر معلوم ہے کہ کجرات کچھ ایک ہی قسم کے کتنے ملکات نام میں جیسے بازار سونا نہ بکھا اور سوئی
 کا عصا بالکل بد لگا اور ماہو گیا اور پھر تیرے پتے جاری ہو گئے اور یہ قرآن مجید مجزہ بکری کے قریب پھر سو برس کے ہوئے جسے نازل ہوا اور ان
 اسکو تیرے میں اور انکا راس میں غور کرتے ہیں اور اس شخص کی گئی کہ اسکی ایک سورۃ کما مثل بنا گانا اور یہ تجربی قیامت تک باقی رہی
 پھر سیکو یہ قدرت نہ ہو گی کہ ایک آیت بھی اسکی علاوہ کہیں نہ رہے کہ لاتاق بلکہ اب تو عقلاً محال ہو گیا اسلئے کہ عرب عربا جو کامل نصیب
 اہل زبان تھے جب لاکھوں نے عاجزی کا اقرار کیا تو اب جو کوئی مدعی ہو وہ قطعاً دای و کا ذب پر محسوس کیا اہل زبان بھی ہوا اور عرب
 میں یہود و نصاریٰ و مجوسیٰ اور عرق و قرآن فی الغلبہ مدت تک اسلام نہ لگا اور از میان لڑی مصنف نے کہا کہ پھر کہاں یہ تجربہ
 اور کہاں خاصیت و تجربہ و شعبہ شیخ ابو الوفاء علی بن قسطل رحمہ اللہ نے کہا کہ محدثان کی جبلت کا فہم یہ ہے کہ دل سے جانتے ہیں کہ کس طرح
 کلہ کی چھپ جاتا اور غیبتات میں شریعت کا ثبوت نہ رہتا اور انکا احکام پر عمل نہیں کرتے ان میں بعض محدثان میں عربی انرا دینی فیلسوف و اولیاء
 انگریز شاعر اور کئی مائت بہت ہیں جسے انگریزی و روافض تھے اور باوجود اس کوشش کا ان محدثان کو اپنی گفتگو کی کچھ قدر نہیں بکھا دینی
 اور کچھ شرا پاتے ہیں بلکہ ان میں شریعت کی امیکہ برخلاف تابع مجیدین لوگوں کی کثرت از دعام سولہ پر ہوئی ہیں اور ہاؤن وقت عالم سولہ میں
 ہندوستان میں کی توانوں ہوان محدثان کے کانوں میں سراج ہوتے ہیں کہ ہندوگان یا یہ تعالیٰ جن و علا اس کے سوا نہ ملے سید ان نسباً
 صلی اللہ علیہ وسلم کو شان والا کی تعظیم کرتے جو نعمت ہدی آپ لائے صاف گواہی اسکا اقرار کرتے ہیں اور میں انی جانتی ہوں کہ ان
 کہ تیرے باوجود دیکھ کر غریب ہوں ہر طرح کے خطرات و مشقت و آسائش و اولاد و سی و مفارقت پر برداشت کرنی پڑتی ہے اگر کسی حکم شریعت کی تکفیر

وضعت
 لکھ

ترجمہ اس لئے کہ نباتات کے خواص و منافع مدت و دواز سے بونی ظاہر ہو چکے اور عید کھل چکا ہے پھر اگر کسی شخص کو کوئی تجربہ یا کثرت یابی

فجعل بعضهم يدس في أهل النمل فيضع المفاسد الأسانيد ويضع السير ولا يجلبوا بعضهم في ما يقارب
المخفات من ذكروا في الجحوا وخرقوا لعل في بعض البلاد والنجباء القبيح عن كثير من الكهنة والمنجدين وبلغ
وتفسير ذلك حتى قالوا ان سيطحا قال في حق النمل خبا له حبة في احليل مهر ولا اسنى كايظ ويقولوا ان
قبل كونه وهلهما اليوم معزومون يكلمون الحبة الذي في بطن الجحوظ في كلهم بما كان
يكون وما شا كل ذلك من الحزافات فمن رأى مثل هذا قال بقلّة عقله وقلة تلّمه بقصد هؤلاء
المحلّين وما جاء به النبوة الاغراب هذا وليس قول الكاهن في لطلوه وقد خفيت هذا الاختلاف بالكثير من قولنا انكم
عنا كائن وانتم خروفي بيوتكم وهل تقول هذا وقع في القلوب وهذا التقويم ينطق باللعن من الركوب اليوم وهل ترك تلّم
هذا الا الغنى والله ما قصدوا بآية لك الا قصدوا ظاهرا ولمحوا محاسبا جليا فقالوا اتعالموا
نكتة المحركات على البلاد والا شخاص والنجوم والمغوص فلا يخفى على الكثرة مصادف
الاتفاق ولعل من هذا فيصنفها الكل يسطر ما جاء به الانبياء خرقا للعادات

ترجمہ پھر ان محدثوں کے کہ کو کو کیجیو بعض کرتے ہیں کہ علماء نقل کے بیان کسی فاجر
کو لای ویکھو نبی مسند و مسادی بات بنا کر انکی کتاب میں غیر ذیل کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانے کے حالات و سبب
کے واقعات میں جھوٹی سی باتیں بنا کر یہ سچ سمجھا کر کے بیان نہیں کرتے ہیں اور بعض محدثوں نے یہ کام اپنے ذمہ لیا ہے کہ غیرات کے
مشائخ پر غلطی نہیں کرتے ہیں کہ بعض ملکوں میں ایسا پتھر ہوتا ہے جسکی یہ خاصیت ہے کہ اسکی خرق طوائف ظاہر ہوتے ہیں اور ہر ایک کا ہنوں و چمنوں
سے غیب کی خبریں نقل کرتے ہیں اور اس کے انداز میں بہت سے عالمہ کرتے ہیں یہاں تک کہ ان محدثوں نے بیان کیا کہ طرح کا ہن کے امتحان کیونکر
کئے گئے پھر یہ کہ نہ کے سچ میں گھونکا دانہ لکھیا تھا اور سطح میں پوچھا کہ کچھ سمجھتی کیا ہے وہ نہلا تو اس کا ہن کہ جبہ زنی احلیل بھر
یہی بھری کے اندر میں گھونکا دانہ اور اسو و عسلی حالت و غلامین بعض بات جو ہونیوالی ہے قبل وجود کا بتلا تا تھا اور آج کل یہاں بہت
مال موجود ہیں جو اس جہی سے باتیں کرتے ہیں جو جنوں کے پیٹ میں ہوتا ہے۔ تو وہ ان کو بہت سی برائیوں کا تارن بتلاتا ہے شیخ ابو الوفا نے کہا
کہ یہ لوگ اسی قسم کے خرافات بہت بیان کرتے ہیں اور جس نے یہ دیکھا تو اپنی کمر عقلی سے ان محدثوں کا اصلی فتنہ بنیں بھٹا اور کہنے لگتا ہے کہ بہت
ذکر میں جو اس قسم کی باتیں بتلاتا تھا حال اس کے قریب پہنچا ہر ملک و نبوت میں فقط اس قدر تواریخ و انہدیکم ہانا کلین و عادات خرقہ سے تیکم
میں گھونکا دانہ ہنوں جو تم کو گھونکے میں لکھا ہوا ہے جو چھپا رکھتے ہو اور کیا اب اسکی کچھ وقعت و دلچسپی باقی رہی اور یہ مزہ و عادت ہی تو ہو کہ اب بھی
وقع میں نہیں ہوا شیخ نے کہا کہ گھوٹا شیخ کی گھاساٹا یا ہر اسل لوگوں نے جو کچھ تصدیق وہ ظاہر ہو اور جہدہ اشارہ کیا وہ کھلا ہوا ہے چنانچہ
کہتے ہیں کہ انہم تم کو بکثرت ملکوں و شخصوں و نجوم و خراس کے حوالی بتلا دیں۔ اور اس کثرت سے خود ظاہر ہے کہ آخر
کوئی ایک امر تو سچ ہو گا اور جب ایک بات سچ مائی گئی تو پھر سب سچ مائی جاویں کیوں کہ سب ہی یکساں ہیں تو پھر یہ دیکھو
کہ جو انہی سیالائے تھے وہ خرق عادت تعادیمو سے باطل ہو گیا۔

فهم من الصفوة ان فلانا هو بابائه الى درجة فامتد دهما فاضا هذا كالعادة بطريق
الكلمات من المتصوفين ويطرق العاقل في حق المخبين ويطرق الخواص في حق الباطنيين ويطريق الكهانة
في حق المعربين والعراقيين فاي حكم يفة لقلعه عيسى فانبث كراماتا كلف وما تدر حرو
في بيتكم واي خرق يقر العادات وهل العادات الاستمرار الوجه وكثرة الحصول واذا انهم
العاقل المتدين على ما في هذا من الفساح قال الصوفي انتكر كرامات الاولياء وقال اهل الخواص استكر
المقناطيس التي يجذب الحديد والنعامة تبلى النار فيسكت عن حمد ما لم يكن لاجل ما كان فويل
للمحق معهم هذا والباطنية مزجانب والنجم من جانب مع ارباب المناصب يعقدون ولا يجلون الا
يقولهم قيسى ان من يحفظ هذه الملة ويعلم كلمة الحق ان كل الطوائف تحت قهرها اقبالا من الله
غروجل حاسات النبوت وقعا لاهل الحال فصل ومن هذا البراهمة قوم قد حسن لهم البدين تيقروا
با حرق نفوسهم فيجف الانسان منهم اخذ ودد ويجمع الناس فيجى مفتحي بالحق والطيب ويضرب
المعارف الطول والصنوج ويقولون ملو بى هذه النفس التي تعلق الى على الجنب

ترجمہ چرائی شادی میں کھڑی تھی ایک ناک کو اپنے منہ میں لٹا کر کیا ہوا کہ ان کو کچھ تھک کر اٹھانے لگا۔ یہاں تک کہ ایک چوہا کھانے کو سونے سے بھر دیا اور چوہا
کرامت کے مرنے کی حالت کے عادت ہو گئی اور چونکہ حق پرین بطور ملک کے ہر آدمی کی ذریعہ طریق کو اس شایا کہ اور اہل عزت کی طعنوں اور فتنوں کی طرف بطور کھانے
ہو تو اب یہ کہ قول اور فتنہ مالوں میں غرض حق کو حکم کا حکم کیا اور چونکہ حق میں کیا ہوئی نہ تو اس کے لئے ہزاروں اموال کی کشتیوں میں یہ عزیز باریک اور کڑی زبان
پھر جب کسی مسئلہ و ندادارنے اٹھو تو کیا کیا کہ اس میں یہ فساد ہی تو صوفی کا رکھو تو نہ لگا ہو کہ کیا اب دیا، امد کی کرامت سے انکار کرتے ہو۔
اور طبقہ کے کتابوں کی یاد میں تو خاص و کمزور کہ متناقیس کو ہے کہ کذب کرتا ہے اور شیخ عالم کی نظارہ علی غایت ہے۔ تو آخر وہ احمسلی بات و آفرین
کی وجہ سے ان کی جھوٹی باتوں کو بھی سکوت کرتے ہو تو یہ ناندیہ کہ اس میں حق کے معقد کو ہندو مذہب سے پریشانی ہے اور ایک طرف بائبل سے نڈا
میں اور ایک طرف انجیل میں یہ ارباب مناصب کے یعنی علماء و مسالطین وزراء و غیرہ مل و عقہ کے مالک ہیں۔ اور ان کی ہی باتوں پر
چلتے ہیں باوجود اس غفلت میں کہ پاک سے حق سبحانہ و تعالیٰ جو اس ملت سفیدہ کی حفاظت فرماتا ہو اور اس کا کلمہ ہندو کتابوں پر کیا
تک کہ یہ سید گرو ماس کا تبرک کے نیچے پتھر میں کیونکہ حق سبحانہ تعالیٰ نے نبوت کو احکام کی تنگی بنا رکھی اور ملاحظہ حیدر گون کو گورو
اور نابو دیا **فصل** ہندوستان کے برہمنوں میں سے بعض قوم بت جن پرست طمان نے یہ زبانیا کہ اپنی جان
جلد کر خد کے بیان اقرب حاصل کرین چنانچہ جب کوئی آمادہ ہوتا ہے۔ تو اس کے پہلے ایک گڑھا کھودا
جاتا ہے۔ یعنی آگ بھری جاتی ہے۔ اور لوگ بخت جمع ہوتے ہیں۔ اور اس کو نوسنوں کا نر ضوق سے لٹھ
کرتے ہیں۔ اور موصول و تھارہ و جھانچھ بجاتے ہوئے یہ کہتے ہوئے لائے ہیں۔ کہ اس جیو مبارک جو کہ اب
بکیتے کے اوپے در پہ چڑھ جائے گا۔

وبقول هولیک هذا القرآن مقبول وكون قوابل الجنة تدل على نفسه في الاخذ وفتح فان هرپ نابذوه ونفوا
 وتبدلوا منه حتى يعرود **ومنهم من يحل الحنظل** فلا يزال يلوم صخرة حتى يفتقب جوفه ويخرج معاه فيمت
ومنهم من يقف قريبا من النار الى ان يسيل ودكه فيسقط **ومنهم من يقطع من ساقه** وفتح
 قطعاً ويلقيها الى النار والناس يزكوه ويمدحونه ويسألون مثل مرتبه حتى يموت **ومنهم من يقف**
 في اخشا البقرة الى ساقه ويشعل فيه النار فيعترق **ومنهم من يعبد الماء** ويقول هو حياة كل شئ فيجب
ومنهم من يخفر له اخذ دوتا من الماء فيقع في الاخذ ودخا اذا التهب قائم فأنفس الماء ثم يرجع
 الى الاخذ وحقيق فان مات وهو بينهما حزن اهله وقالوا حرم الجنة وان مات في حد هما شهد والجنة
ومنهم من يزق نفسه بالجوع والعطش فيسقط او لا عن المشي شرع الجولس ثم يقطع كلاهه ثم
 تبطل حواسه ثم تبطل حركته ثم يخذ **ومنهم من يهيم الارض حقيق** **ومنهم من يذوق نفسه النهر** **ومنهم**
 من يأكل السك ولا ياكل الا العود ولم يمشها حتى تحترق وعند رجل بيد كتاب يقرأ فيه طوبى لمن رآني هذا الجبل ويعلم بطنه
 ترجمته وہ کہتا ہے کہ تنہا ہی یہ قربانی قبول ہو اور یہ قوابل جنت ہو مجھ وہ اپنے آپ کو اس خندق میں لے دیتا ہے اور جل کر خاک سیاہ ہو جاتا
 اور اگر وہ آگ میں نہ کودے اور جھاگ کھڑا ہو تو اس کو تھکاتے اور کالے اور اس سے قطع تعلق کرتے ہیں آخر وہ لاچار ہو کر کچھ چلنا اختیار کرتا ہے
 بعض کے لئے ایک پتھر سخت گرم کیا جاتا ہے اور اس کے پیٹ پر لکایا جاتا ہے اور اسی طرح دوبارہ کیا جاتا ہے اور برابر اسی طرح اس کے پیٹ سے
 پتھر گرم لگائے رہتے ہیں یہاں تک کہ اس کا پیٹ پھٹ جاتا ہے اور آستین نکل پڑتی ہیں تب وہ مر جاتا ہے بعض اس قدر رگ سے نزدیک کھڑا ہوتا
 کہ اس کی پوٹی گلگڑ جیسی ہے تب کہ کر جل جاتا ہے اور بعض کی پٹلی اور ان سے ٹوٹے ٹوٹے کاٹ کر آگ میں ڈال دیتے ہیں لوگ
 اس کی تعریف کرتے جاتے ہیں اور اس کے مثل مرتبہ مانگتے ہیں آخر وہ مر جاتا ہے اور بعض لگائے گئے گوبر میں (یعنی کٹھن میں) رہتا
 تک کھڑا ہوتا ہے اور اس میں آگ لگا دیا جاتا ہے اور وہ جل کر جاتا ہے بعض ہنود پانی بوجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسی پانی کی
 زندگی ہے پس اس کو سجدہ کرتے ہیں اور بعض کے لئے پانی کے قریب خندقین کھود کر پانی میں تو وہ خندقوں میں گر جاتا ہے یہاں تک
 جب بال شعل ہوتی ہے تو وہ اٹھ کر پانی میں غوطہ مارتا ہے اور پھر وہ پانی سے خندقوں کی طرف لوٹتا ہے یہاں تک کہ مر جائے اور وہ پانی خندق
 کے درمیان میں گیا تو اس کی لوگ ملگن ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جنت محروم راہ اور وہ پانی یا خندق میں مرنا تو گواہی دیتے ہیں کہ وہ
 جنت میں پہنچ گیا بعض ان میں بھوک پیاس سے ترپ کے جان دیتا ہے پس پہلے تو پلنے سے عاجز ہو کر بیٹھ جاتا ہے پھر تھکنے
 سے عاجز ہو کر وہ کی طرح لیٹ جاتا ہے پھر بات نہیں نکلتی پھر اس میں غل ہو کرڑنے لگتا ہے پھر تڑپا بھی موقوف ہو کر مر جاتا ہے بعض ان
 میں سے زمین میں آگ اور ہو کر نکل پھرتا ہے اور بعض ان میں سے اپنے آپ کو دریا میں غرق کر کے مر جاتا ہے اور بعض ان میں موت
 کے پیاس نہیں جاتا اور بالکل خشک پھرتا ہے فقط ایک چٹ سی گولی باندھ پھرتا ہے ہند میں ایک بندہ پہاڑ ہے اس کے نیچے ایک
 بوست ہے وہاں ایک شخص کتاب لے پڑھتا اور کہتا ہے کہ مبارک ہو اس کو جو اس پہاڑ پر چڑھ کر اس پر سیٹ بٹھا کر رہا

وانخرج معاك سيد ومنهم من ياخذ الصخر فيرض بها جدا حتى يموت والذاس يقولون طوبى لك وفلحيد عند
 نهران فيخرج اقوام من عياهم يوم عيدهم وهذا الشجال فياخذون من الحمالين اياما من الشباب ويبطونهم
 فيقطعونهم نصفين ثم يلقون احد النصفين في نهر والنصف الاخر في نهر فيزعمون انهما يحيا في الجنة
 من يخرج الى البراح ومعه جاعة يدعوه له ويهونه به نسيئة فاذا المحرج جلس وجمع سباع الطير من كل
 جهة فيتجرد من توبه ثم يمتد الى الناس فيطرون اليه فتبذره الطير فتاكله فاذا انقرضت الطير جاء الجمل
 فاخذوا من عظامه واحرقوها وتبركوا بها في فعال طوبى له قد ذكرها ابو محمد النوفلي يضع النفاذ كتابها
 والحجابان الهند وخذل عندهم الحكة ولهم قفاوا الاعمال فسيح من اعين قلوبهم حتى قد اهدى اليهم هذا المقام
 قال وفيهم من يزعم ان الجنة ثنتان وثلاثون مرتبة وان مكث اهل الجنة في احدى مرتبة منها اربع مائة الف
 ثلاثة وثلاثين الف وستمائة وعشرين سنة وكل مرتبة اضعافا مضاعفا وان اول الناس ثنتان وثلاثون مرتبة
 منها ستة عشرة مرتبة فيها الزمهرير وصنوف عذابه وست وعشر مرتبة فيها الحريق وصنوف
 عذابه ذكر تلبيس تلبيس على اليهود قال المصنف قد ليس عليهم في اشياء كثيرة
 ترجمه پرتو تھو سے اپنی آیتیں نکالے اور بعض انہیں وہ ہے جو ہر اتھو ایک ایک بیان میں لکھ رہا ہے اور لوگ اسکو مبارکباد دے
 جاتے ہیں ہم میں سے دو دریا ہیں اور جو تھو لوگ غاروں و غرو میں ٹھہر رہے ہیں وہ عید کروں گے اور ان آیت میں اور کچھ لوگ وہاں
 مقرر ہیں وہاں جو یوں اور عابدوں کے پاس سے وہ وہاں تار لیتے ہیں اور انکو پٹ اٹا کر وٹکرے کاٹ داتے ہیں ایک ٹکڑا لیں یا
 میں اور دوسرے ٹکڑا دوسرے دریا میں ڈال دیتے ہیں اور ان لوگوں کا دعویٰ یہ ہے کہ وہ دونوں دریا ایک جہت میں جاتے ہیں +
 بعض ان میں سے ٹکڑا انتخاب میں جاتے ہیں جہاں دھوپ کے سوا سب یہ نہیں ہے اور کچھ لوگ اسکے ساتھ دعاوت و دعاوت کرتے ہیں
 کہتے جاتے ہیں جب صبح میں جاتے تو بیٹھ جاتے اور شکاری چڑیاں بہ طرقت کھتی ہوتی ہیں پھر وہ ٹکڑا کو کریت باتا اور لوگ
 اسکو دیکھتے ہیں اور شکاری چڑیاں ہر طرف سے اسکو جوم کر کے اسکو کھاتی ہیں جب وہ چلی جاتی ہیں تو لوگ کڑا علی بیٹا
 لیا کر بھاتے اور اسکی رکھ بک بناتے ہیں شیخ ابو محمد نو بخنے نے اس کے ساتھ بہت طویل افعال ذکر کئے ہیں ان کے
 کچھ میں تفسیر اوقات و تہنیں بات یہ کہ ہندوستان سے مسافر لوگ نکلتے ہیں بائیں سے جاتے ہیں اور انہیں باریک اعمال میں
 باوجود اس کے پاک ہے حتیٰ سیدنا تعالیٰ کہ جس نے ہندوئوں کو ایسا اندکار دیا کہ شیطان نے انکو اس طرح ڈال دیا کہ
 نمودریان لیا گیا ابو محمد نو بخنے نے لکھا کہ بعض ہندی دعویٰ کرتا ہے کہ جنت کے ۳۰ درجات ہیں اور انکو فی الحقیقت اس کو ۳۰
 سے نیچے درجہ میں جاتا کہ تفسیر ہزار چوبیس سال باقوا پر تہنیں اور ہر ہفت روزہ تہنیں اول کو درجہ میں ہزار چوبیس
 ۳۲ درجہ میں ان کا نمبر ۱۶ تہنیں ہزار چوبیس طرح کے عذاب ہیں اور باقی ۶ تہنیں میں علیٰ اوطاف طرح کے عذاب ہیں +
 یہود و تہنیں ابلیس کا بیان مصنف نے لکھا کہ ابلیس نے یہود کو بھی طرح طرح کے تہنیں میں لگا دیا

قال فطرا في وانما من حشرهم ستا فقال ان يستنقذ هذا الغلام عمة يدركه قال ساعه فوالله اذهب
 الليل والنهار حتى تحت الله رسول صلى الله عليه وسلم وهو جبين اظهرنا فاما به وكهف بغلو حسد افعلنا وبارك
 يا فلان المست قلت لتنا فيه ما قلت قال بلى ولكن ليس في كرنيل بلين **عليه السلام** قال العنقب
 تلبسهم كثير من ذلك انا وهم ان الخاق سبنا جوهر فقال لتابعي يعقوبية اصحاب يعقوبية وشككية
 اهل دين الملك والنسبوية اصحاب لسطوية ان الله جوهر واحد اقايم ثلاثة فلهذا فلهذا
 في الجوهرية ثلاثة في الاقوامية واحدا لاقايم عندهم الاب والاخوان والاخر روح القدس **بعضهم**
 يقول الاقايم خاص و**بعضهم** يقول صفات و**بعضهم** يقول اشياء اصل وهو لا عدد نسوا
 انه لو كان الاله جوهر الجاذبية ما يجوز على الجواهر من التحيز بحدك ان والحق
 السكون والاوان **فترسل البعضهم** ان المسيح هو الله قال ابو محمد التوحفي زعمت المسككية و
 اليعقوبية ان الله ولدت مريم هو الاله **وسئل** الشيطان **بعضهم** ان المسيح ان الله **وقال**
بعضهم المسيح جوهران احدهما قديم والاخر محدث ومع قولهم هذا في المسيح يقتضون

ترجمہ یہودی نے نظر دوڑا کر مجھے دیکھا کہ میں انیس سب سے چھوٹا ہوں۔ تو کہا کہ اگر یہ لڑکا اپنی قوم کے چاہنے والے ہو تو اس سے غیر
 کا نام نہ پاویگا۔ مسلمہ نے کہا کہ وہ اندکچ نہایت دن نہیں گزری تھی کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پورے
 فرمایا۔ اور وہ یہودی ابھی تک ہماری تعلیم زندہ موجود تھا۔ تو ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور اس
 یہودی نے بغاوت و حسد سے انکار کیا۔ تو ہم نے اس سے کہا کہ اری بخت تو وہ نہیں جو جس نے ہم سے فلان رفوس پیغمبر
 کے بارہ میں ایسا کیا تھا۔ اس نے کہا کہ ان میں نے کہا تو تھا لیکن یہ وہ غیر نہیں ہیں۔ **انصار** کی پرتیس علیہ السلام بیان
مصنف نے کہا کہ ابلیس نے نصاریٰ پر بہت سی تلبیس کر دی ہے اگر انجملہ اسے نصاریٰ کے پیغمبر بن دیا تو خالق
 سبحانہ تعالیٰ جو ہر بے چارے پر نصاریٰ کے فرد یعقوبیہ نے جو یعقوب کے شکر دین اور علیہ نے جو بادشاہی دین پر کہلاتے تھے
 اور لسطویہ نے جو لسطور کے تابع تھے ان سب کو کہ انہوں نے زعم کیا کہ اللہ تعالیٰ جو ہر واحد پر تین اقنوم والا ہے وہ جو ہر یوم میں
 ایک ہزار اقنوم ہونے میں تین سینا اور ان تین اقنوم میں سے ایک باپ ہے اور دوسرا بیٹا ہے اور تیسرا روح القدس ہے۔ پھر
بعض نے کہا کہ اقنوم خواص ہیں اور **بعض** نے کہا کہ صفات ہیں اور **بعض** نے کہا کہ اشخاص ہیں اور ان لوگوں کو یہ نہیں
 سوجھا کہ اللہ تعالیٰ جو ہر ہوتا جو تیس ہیں جو ہر کے لوازم ہیں وہ اللہ تعالیٰ پر باہر جو تیس سے کسی مکان میں جا کر بناؤں نہیں
 اور ساکن ہونا اور کسی وقت و زمانہ میں ہونا پھر ابلیس نے بعض نصاریٰ پر تلبیس کی کہ مسیح الہی ہے جو ہر ہوتا جو تیس
 کہا کہ علیہ یعقوبیہ نے کہا کہ ہم نے جسکو چاہا تھا وہی الہی ہے اور **بعض** پر شیطان نے تلبیس کی کہ مسیح کا بیٹا ہے اور **بعض**
 کہا کہ مسیح بیٹا جو ہر میں ایک خادم ہے اور دوسرا ذات ہوا و وجودیکہ۔ لوگ مسیح کو یسوع یا یزید نام بیان کرتے ہیں یہ بھی ہرگز تو نہیں کہ اسکو

بجائے اطعام ولا یختلفون فی نہ صلیب لم یقل علی الداع غرضہ و یقولون انما فعلنا بالذات فعل لا دفع
 الثابت ما فیہ من الاوصاف ثم لیس علیہم امر فیما صل اللہ علیہ وسلم حجت یحسد ولا بد ذکرة والاخیلا ومن
 الکما انفس من یقول غرضنا صل اللہ علیہ وسلم انه نبی لا انہ مبعوث الی امر خائبہ و هذا لتبلیس من المایح
 استغفلم فیہ لانہ من قبل انہ فی الخلق لا ینکذب قول قال جئت الی الناس کذبة وقد کتب الی قصیر و سکر و سایر کلمات
 کہ انہم من تبلیس بل یس علیہم والنص انہم اخوة والاولاد انہما لہ عجا سلا فی انما الانبیاء والاولیاء فاحذر غرض
 عنہم بذات الخرافاء اللہ واجاؤہ امر مایہ و غیرہ ^{عربی} و کشف هذا التبلیس ان کا شغیر بطالبہ اللہ علیہ فابعد
 ذوقا بہ و لو تعد الحجة بشغل الحجة بغيره یوضح القریۃ لتکلیف البغض و قد قال فیما صل اللہ علیہ وسلم
 لا یستد فاطمة لا غنی عنک من اللہ شیقا و اما افضل لمحبت بالقتوی فمن عدمہم اعدم الحجة ثم ان حجة اللہ علیہ
 للعد لم یست لستحق حجة الادیمن بعضہم بعضا اذ لو کان کذلک کان کلامہ مستحکم

ترجمہ گوئے پانی کی ضرورت تھی اور سب کی سب یہ کہتے ہیں کہ سب کو سولی دی گئی اور ان سے اپنے آپ کو نہ بچا سکا۔
 اور اس کا جواب یہ دیجئے کہ یہاں سوت کے ساتھ کیا گیا نبی جو ہوا حسین غوثیت کا تھا وہ سولی دیا گیا یہ جواب دیا گیا کہ آئین
 بولا ہوت کا جز تھا۔ اس سے ناسوت سے یہ پاک ہونے کے لئے ہر ذیل میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کساف تھا۔
 اور سلطان ان میں سے کی توجہ و حسن احوال کے اور کساف سے بہت گوارا کرتے تھے کہ اس میں کوئی غرض نہ تھی کہ اس سے کچھ گئے ہیں
 اور یہ امیں سے اب غیب نہیں کی اور غفلت میں دو یا کوئی کہ یہ معلوم ہو کہ وہ نبی ان تو فی جہت نہیں بولتا۔ اور رشک آپ
 نے فرمایا کہ میں تمام جہان کے سب لوگوں کی طرف سے ہوں یہ کیا کیا ہوں اور کچھ شک نہیں کہ آپ نے ضرور کسری و دیگر لوگوں میں
 سے کچھ ہم بات کر فرمان لکھے تھے ابلیس نے خود و نہ ایسی دو نو پر تبلیس کی حسین و ایک تبلیس کے کہ ان دونوں
 دعویٰ کیا کہ ہمارے فرشتوں کی وہ خود اچھوٹا کر ابلیس کہہ کر کہ یہاں ہم میں نبی اسرائیل کے انبیاء دیا گیا کہ نبی میں چنا گیا اللہ
 تعالیٰ انکار فرما ان میں میان فساد یا چون انباء اللہ واجاؤہ یعنی ہم خود اس کے بیٹے اور اس کے محبوب ہیں طلب یہ کہ ہم
 خدا کے بیٹے ہیں اور ان کے بیٹے ہیں کہ یہ وہ اس طرح کہتے ہیں کہ اگر شخص یہ اللہ تعالیٰ کے حق کا معاذ بہت ہے (بیش نماز روزہ تو
 کوئی قرابتی جس کے ذمہ سے خدا کے حق کو دفع نہیں کر سکتا اور جس کی بات ہو کہ اگر کسی شخص سے محبت ہو اور وہ اس کی وجہ غیر
 پر جاوے جو محبوب کا قرابتی ہے تو خداوت و فیض بھی اسی طرح متعدی ہوگا۔ یعنی جس کا فوسے بغض ہے۔ وہ بغض بھی
 اس کے قرابتی پر جاوے اگرچہ وہ مومن ہو یعنی یہ عورت باطل ہو اور رشک ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ
 لا غنی عنک من اللہ شیقا یعنی مجھ سے خدا کا عذاب نہیں دفع کر سکتا ہوں یعنی شفاعت کی لذت کو ایمان پر موقوف اور محروک
 فضیلت تقویٰ سے ہر شے کو بغیر تقویٰ سے جس کو تقویٰ نہیں کر سکتا اس کے لئے محبت بھی نہیں ہے یہ کہ واقعہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی محبت بندہ کو کشتا
 کچھ عیش قلب نہیں ہوتی میرا آدمی کی محبت باہم ہو والی ہو۔ کیونکہ اگر محبت ایسی ہوتی تو امر محتمل تھا۔

و لا رشاد للصالح الا ان ذلك المتوسط ينبغي ان يكون روحانيا لا جسمانيا قالوا فحق فحصل لا نفسا مناسبه و سبب
 بيننا و بينه فيكون ذلك وسيلة لنا اليه و هو لا يتكبرون بعث الاجناد كرتلييل بليليس علي الخبيث
 بشر بن النباذك كائنا اول ملوك الجوس كومت فجاءهم بدينهم ثم تبايع المدعيون للنبوة فيهم حتى شئت به و اراد
 و كانوا يقولون ان الله عز الشخص و حنا ظهر و ظهر معه شيا و وحانية تامته فقال لا يتهدا لغيري ان يبدع
 هذا الله ابدا عنها فتولد من فكرته هذه الظلمة لما كان فيها محم لقدمه غيرة فقامت الظلمة
 تعاليمه و كان من لاهل النار لا تشعبادة النار و الصلوة الشمس تبايولون فيها انها ملكة العالم
 التي تأتي بالنهار و تذهب بالليل و تحيي النباتات و الحيوانات و تروك الحركات الاجسامها و كانوا
 لا يدفنون موتاهم في الارض تعظيما لها و يقولون منها لتتولد الحيوانات لانها هاء و كانوا
 لا يغتسلون بالماء تعظيما له و قالوا لان به حياة كل شئ الا ان يستعملوا قبله بول
 البقر و خولا و لا يميزون فيه و لا يدرون قتل الحيوانات و لا ذبحها و كانوا يغسلون و يحوشهم
 ببول البقر تبركا به و اذا كان عتيقا كان اكثر بركة و يستحلون فروج الامهات

ترجمہ کرو۔ اور جو ہوں کی طرف ہزت کرے لیکن شرط یہ ہے کہ یہ دریا نی واسطہ کوئی جسمانی شخص نہ ہو بلکہ روحانی ہو پس
 ہم اپنے واسطہ اپنے اھلکار دریاں مناسبت سے یہ تماشہ چل گئے ہیں تاکہ وہ ہمارے اھلکار کے دریاں وسیلہ ہو جاوے اور اس تک
 پہنچا جو اسے اور یہ لوگ جسمانی شے سے انکار کرتے ہیں مجوس پر تلبیس ابلیس کا بیان کیجئے بن بشر نہاد نے جی کہا کہ ان
 کا پہلا بادشاہ کیومرث تھا۔ اسی نے ان کو یہ دین بتلایا۔ پھر ان میں پے درپے نبوت کے مدعی پیدا ہوئے یہ بتانک کہ انھوں
 نے زرا و شت مشہور ہوا اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ معاذا اللہ ایک شخص معالی ہے وہ ظاہر ہوا۔ تو اس کے ساتھ روحانی چیزیں پوری
 ظاہر ہوئیں پھر اس نے کہا کہ کوئی دوسرا اس طرح ایجاد نہ کر سکے جیسے میں ایجاد کرتا ہوں پس اس نے اپنے فکر سے یہ ناریکی پیدا
 کی۔ تاکہ غیر کی قدرت سے انکار ہو سکے پھر اس تاریخ نے اٹھارہ سپر غلبہ پانا شروع کیا۔ منجملہ ان امور کے جزر و اشت نے
 جو یسوع و آدش پرستوں کے لئے ایک لگ کی وجہ ہے اور آفتاب کی جانب نماز ہے اور اسکی دلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ آفتاب اس عالم
 کا بادشاہ ہے جو ہر دن کو لانا اور رات کو لے جاتا ہے اور نباتات کو زندہ کرتا اور حیوانات کو برتاوتا اور انکے اجسام میں حرارت کو پھیر
 لاتا ہے اور مردوں کو تغیر زمین کی وجہ سے اسمین دفن نہیں کرتے تھے اہم کہتے تھے کہ اس سے پیدا ہونے والے
 اس کو گندہ نہیں کریں گے۔ اور پانی کی تطہیر کی وجہ سے اس سے نہاتے نہ تھے۔ اور کہتے کہ اسی سے ہر چیز کی زندگی ہے
 لیکن اگر اس سے پہلے گائے وغیرہ کا پیشاب استعمال کر لیتے تو پانی استعمال کرتے۔ اور اسمین تھوکتے نہ تھے اور
 حیوانات کا قتل و ذبح جائز نہ سمجھتے تھے اور اپنا موہہ گائے کے پیشاب وغیرہ سے بطور تبرک کے دھوئے اور جندہ
 گائے کا پیشاب پڑنا ہوتا اسی قدر اس میں زیادہ تبرک سمجھتے تھے اور اپنی ماؤں کو فرج اپنے واسطہ طاعت سمجھتے

کیومرث

نشان

وقالوا لا یحق یشکون شہوتہ ما ذلک من المراءاة فایہ اولی بالمراءاة ان لم یکن ابن اکثری حیل
من مال البیت ویمجنون للجلان ینزع بآئہ والنف واذا المرادت بالمی الخضر ان یختل دفتہ فیہا
الی الی الی فیحیلہا الی بیتہا لغار ویقسمہا علی اربع ویضیفہا لسیبۃ وایضہا لہذا الامر موزک
ایام قضا وایاج النساء لکل من شاء وکم نسل قیاذ لیتقتدیک العامۃ ینفعلون بالنساء مثله
فلایبلغ الامر نوسیرا قال لقیاذ خرجہا الی قاتلہ ان ضعتہ شہوتہ لم یتیم ایانلت فہمہ باخراجہا
فجعل النوسیرہ لکلی بآئہ موزک ویفعل بک موزک ویفعل بک موزک ویفعل بک موزک ویفعل بک موزک ویفعل بک موزک
فقال قیاذ لک لک الست ترعمن ان المی من لا ینفع ان یترد عن شہوتہ قال بلی قال فلم
تزد النوسیرون عن شہوتہ قال قد وھبتہا لہ فطاطن الناس فی کل المیتۃ فلما ولی النوسیرہ
افعلی لک دیکۃ قال ومن قال الجوسن الا ذل لا نہایتہا لہا من اسفلہا وان السماء حیل من حیل
الشیاطین والرعانہا مع حیکہ خیرۃ الحفاریت المحسنۃ لا فلاک المسامحۃ فی حریہ

اور کہتے کہ ان کی شہوتہ بجمانے کی کوشش کر سکتے ہیں
لاحق پیشہ پر زیادہ است اور جب شہوتہ ہو جائے تو میرا اور میرا کا زیادہ مستحق ہے اور اگر مینا ہو تو میرے مال سے کوئی
مرد کو یہ پر کرایا جاتا تھا۔ اور مرد کے واسطے باز رکھتے کہ وہ سو غورتوں و بنو غورتوں سے نزع کر لے جب رابضہ عورت نسل
کرنا چاہتی تھی تو یہ بادہ وادہ آتش خانہ کو ایک اشرفی دیتی۔ یہ اسکو آتش خانہ میں لے جاتا۔ اور جانور کی طرح چرپاؤں
پر اسکو کھڑا کر کے اپنی انگلی سے اس کے اندام شرم میں آؤ رفت کرتا اور یہ قائمہ بادشاہ قیاذ کے وقت میں موزک
نے ظاہر کیا اور توین اس نے ہر مرد کے واسطے مباح کر دیں کہ جو مرد جس عورت سے چاہے وہی کرے اور قیاذ کی صورت
سے غور و طلی کی تاکہ باقی سب لوگ اس فعل میں اس کی اقتدارین چنانچہ غور و غورتوں کے ساتھ یہی طریقہ عمل میں آئے لگا
یہاں تک کہ جب نوسیرہ کے مال کا نیکو اور خوش بادشاہ سے کہا کہ نوسیرہ ان کی ماں کو میرے پاس بھیج دے اگر تو انکار کریگا اور میری
شہوتہ پوری نہ ہونے دیکھا تو میرا ایمان درست نہ ہو گا قیاذ نے قصدا کہ اسکو بھیج دے جب یہ خبر نوسیرہ وان کو
پہنچی تو اسنے مزدک کے سامنے رونا شروع کیا اور باکی سامنے مزدک کے دونوں تھوڑا پاؤں چوستا رہا۔ اور درخواست کی کہ میری ماں
مجھے بخش دے تو قیاذ نے مزدک کو کہا کہ آپ کا قول یہ نہیں ہے کہ میں کو اسکی شہوت سے روکنا چاہتا ہوں کہ ان سے ہے تو قیاذ نے کہا کہ
آپ کیون نوسیرہ وان کو اسکی شہوت سے روکو میں مزدک نے کہا کہ اچھا میں نے اکی ماں اسکو ہر کردی پھر مزدک کو گوگو وار کھا
کی بہارت دیدی جب قیاذ کے مرنے کے بعد نوسیرہ وان بادشاہ ہوا۔ تو اسنے مزدک کو یون کو بچھڑا کر کے نیت کر دیا بہاؤندہ
کہ انہما کہ جو کس قوال میں یہ بھی ہے کہ زمین کی کچھ انتہا ہے کی طرف نہیں ہے اور آسمان جو نظر آتا ہے تو شیا طین کی کھال ہیں
ایک کمال پر اور گرج فطآن غفرتوں کے خضرہ کی آواز ہے جو افلاک میں تید ہیں۔ اور لڑائیوں میں تید ہوئے ہیں

ولجبال من عظامهم والجر من بواجرهم ودهم وتبع الجحوس جعل في زمان انتقال دولة بني امية الى النوباليس
 واستغوى خلقا وجرت له قصص يطول الامريد كرها فهو اخر من ظاهر الجحوس وذكر بعض العلماء ان الجحوس
 كنيته ستمائة منهم احد اخو ادينا فرغت كتبهم ومن اظهر وتلبس بلبس عليهم ثم راد في الافعال خير او شر وسو
 طرون فالمر الشجره يفعل الشر فاشبهوا الهين وقالوا احد هانور حاكم لافضل الامير فلما اخرج شيطان هو خلد له لا يفعل
 الا الشر على نحو ما ذكرناه من الشبهة قال المصنف وقد ذكر شبههم وجوابها وقال بعض
 الباري قديم ولا يكون منه الا الخيرون والشيطان محدث ولا يكون منه الا الشر فيقال لهم اذ اقرتم بما ازالت النور
 خلق الشيطان فقد خلق داس الشر وزعم بعضهم ان الخالق هو النور تفكر فكونه دية فقال اخاف
 ان يحدث في ملكي من يضادني وكانت فكرته دية فحدث منها ابليس فرضوا بليس ان يتسبب الى الرداء
 بعباداته شريك وحكي النوح في ان بعضهم قال ان الخالق شرك في شئ وكان الشيطان من ذلك الشرك

ترجمہ اور پھر انکی زبان پر ان کے پیشاب و خون سے جمے ہوئے چہرے بنی امیر سے دولت ساسی نقل ہو کر بنی
 عباس کے امیر بن ابی تواس نامہ ایک جمع جحوس کے دین کا تابع یہ ہوا اور اس نے بہت فحش و گمراہی کر دیا اور اس کے متعلق
 بہت سے وقائع پیش آئے جن کا ذکر کرنا طویل ہے اور یہ آخری شخص جحوس کے نمونوں کا دین ظاہر کیا بعض علماء نے بیان کیا کہ جحوس
 کے واسطے آسمانی کتابیں تھیں جنکو خداوند کے لئے اور پختہ پڑھاتے تھے پھر انوں نے نیویں نکال دیا تو بنی انہالی گئیں اور غم
 عجائب تلبیس کے جو ابلیس نے جحوس پر دالیں یہ اظہار ہے کہ جحوس نے انحال میں نیک و بد دیکھے پھر ابلیس نے
 ان کو تلبیس میں ڈالا کہ نیکی کا پیدا کرنے والا بڑا ہی نین پیدا کرتا ہے۔ تو اوہوں نے دوند ثابت کئے۔
 اور کہا کہ ان میں سے ایک نور ہے۔ وہ سیکم ہے۔ وہ فقہ خیر پیدا کرتا ہے۔ اور دوسرا شیطان ہے۔ وہ ناریک
 ہے وہ فقط بدی و برائی پیدا کرتا ہے۔ جیسے ہم نے ثنویہ کے مذہب کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ مصنف
 نے کہا کہ وہ ان میں نے ان کے شبہات و جوابات ذکر کر دئے ہیں بعض جحوس نے کہا کہ باری تعالیٰ قدیم ہے۔
 اس سے سوائے تہری کے کچھ نہیں ہو سکتا اور شیطان ملوک ہے اور اس سے سوائے بدی کے کچھ نہیں ہو سکتا جو اب
 یہ کہ ان سے کہا جائے کہ جب تم نے اقرار کیا کہ نور (یزد) نے شیطان کو (امہن کو) پیدا کیا تو اس نے بدی کا پتا مجسم پیدا
 کر دیا یعنی اس سے زیادہ بدی کیا ہوگی بعض جحوس نے کہا کہ خالق نور ہے۔ وہ دوی فکر سوچتا ہے۔ چن غچہ
 اس نے سوچا کہ ایسا نہ ہو کہ میری بادشاہت میں کوئی ایسا پیدا ہو۔ جو میرا مخالف ہو جاوے۔ اور یہ فکر
 اس کی ردی تھی۔ اس سے ابلیس پیدا ہو گیا۔ پھر بعد شریک ثابت ہونے کے ابلیس نقطہ اتنی بات پر
 راضی ہو گیا۔ کہ وہ ردی چیزوں کی طرف منسوب رہے شیخ نو بختی نے ذکر کیا ہے کہ بعض جحوس
 نے کہا۔ کہ حناتی نے کسی بات میں شک کیا تھا تو اس شک سے شیطان پیدا ہو گیا۔

قال وزعم بعضهم ان الاله والشيطان جمان قد يمان كان بينهما قتال وكانا لانياسليمه من
 افة والشيطان يغزل عنها فالحال بليل حتى خرق السماء فجاءه فهرب الرب فحصل عن قومه بلاكته فابعه
 ابليس حتى جاوره وحاربته ثلثة الاف سنة ورا الاله ان الصلح احتمال مكرهه ابليس الى ان ينفذ الشرط
 فالتاسع البلايا التي انقضاه فربيعون للتعمير وشرط ابليس ان يمكنه من اشياء حرة فوضعها
 هذا العالم واقامها فاعترضها اشهد عدلين ودفعها سيفاها الى العدلين ولا هنكث قتلناه بسيفه
 هذا باتات كفيق يبيع الوقت بذكرها فترتبا هالذالك وتذكر ما انتهى تلبيل بليل ليه ما اننا ذكر
 شئ من هذا الخلد والعجب انه يجعل الخلق خيرا ثم يرغمهم انه حدث منه فكله حرة فكل قولهم
 يجوز ان يحدث من فكر ابليس ذلك ثم يقال لهم ان يبق الشيطان بما ضمن فان قالوا لا قيل
 لهم فلا يليق بالحكمة اسباقه وان قالوا نعم متداثر وواجب

الوفاء المحمود

ترجمه اور کہا کہ بعض نبیوں کا یہ زعم ہے کہ اللہ و شیطان دو قسم تقسیم ہیں۔ ان دونوں میں دو نعمتیں اور دنیا آیت یک تھی۔
 اور شیطان اس سے الگ تھا جو ابلیس نے پناہ کی سے تیار تھا کہ آسمان چھوڑا اور اپنے لشکروں کو لیکر چھ دوڑا تو اللہ ان کی
 قوت سے خوف کر کے اپنے فرشتوں کو ساتھ لیکر ان کو اچھا کچھ کر کے خاصہ کر لایا اور زمین پر ابرس نکاس کر لائی یہی تو ابلیس کی ایک نیک
 پہنچ سکا اور نہ اس نے اس کو منع کیا پھر اللہ نے اس شرط پر ابلیس سے صلح کر لی کہ سات ہزار سال تک ابلیس اس کے لشکروں پر
 زمین میں اور آسمان میں بھی بتری دیکھی کہ ابلیس کے فکر کو بڑا برداشت کرتا رہے یہاں تک کہ شرط کی میعاد پوری ہو جائے اور دنیا
 کے لوگ اس مدت کے گزرنے تک کفران بلائیں ہیں جب یہ مدت گزر جائیگی تو پھر عیش میں نہ جائیں گے اور ابلیس نے آسمان میں نہ چلائی
 تھی کہ اس کو رومی پسینہ نہ قابو دے گا۔ تو اس نے اس عالم میں رومی چیزیں رکھ دیں اور یہ بھی کہتی ہیں کہ جب کہ وہ شیطان
 ان شرط سے فارغ ہوئے تو وہ عادلین کو اس پر گواہ کر دیا اور دونوں نے اپنی تلواریں انہیں دونوں عادلین کے حوالے کیں اور ان
 کو لیکھا کہ تم میں جس کی نے عہد تو ابرہہ کی قتل کر دینے اسی قسم کی بیوہ باتیں بہت سی دیکھیں جن کو لکھنے میں ذلت لگتا
 ہوتا ہے اس لئے ہم نے ان کو چھوڑ دیا اور ہم اس خط کو بھی بیان نہ کرتے گریہ مفاد ہوتا کہ ہوش ہو کہ کہاں تک ابلیس کی نکبتیں کا شہرہ
 بڑا اور اس قوم حق سے عجب ہے کہ یہ لوگ خالق کو خیر و شر سے متلاش نہیں پھر کہتے ہیں کہ اس فکر رومی سرزد ہوئی جس سے شیطان پید
 ہو گیا یعنی جو کہ ہر کی جڑ ہے اور ان لوگوں کے قول پر یہ عاجز ہوتا ہے کہ ابلیس کے فطریہ فرشتہ پید ہوا جو پھر ان لوگوں کو کہا
 جاوے کہ تمہاری کہنے کے موافق پیدا ہو سکتا ہے کہ شیطان نے جو عہد کیا وہ پورا کر لے گا یہ لوگ جواب دین کہ وہ زمین پر آکر
 ہی تو کہا جاوے کہ پھر اس کو باقی رکھنا حکمت سمائی ہے اور اگر زمین کہان دفار کر لے گا تو کہا جاوے کہ تم نے اقرار کیا کہ عہد پورا کرنا اچھی حصلت

من الشریہ وکيف اطاع الشیطان العدلین وقد عصم ربہ وکیف یخون التفتد علی الالہ وهذا خرافات
 کلا التفکر فیما صنع ابلیس بالعقول ما کان لذلکها معنی ذکر تلذیس بللیس علی المنہج و
اصحاب الفلک قال ابو جحد النخعي ذهب قوم الزمان الفلک قديم لا صانع له وحلی جالینوس
 عن قوم انهم قالوا زحل وحده قديم ووزعم قوم ان الفلک طبعه خامسة لیست فیہ حرارة ولا برودة
 لا طویة ولا یسوسته ولبیس تخفیف ولا تقیل وكان بعضهم یری ان الفلک جوهر نازک وانه اختلط من الارض
 بقوله وراية وقال بعضهم ان الکواکب من جسم تیتا بئسوا بآراءه وقال بعضهم من غیر منطفیله یوم ولدته الارض مثل الفجر یقل
 وقال بعضهم انهم قلم صرک من نار وهواء وقال الاذن من الملاء والیریم والنار وانه غزله الذکره وانه یجوز
 حرکتین من المشرق والمغرب ومن المغرب الى المشرق قالوا وزحل یداور الفلک فی نحو ثلثین
 سنة والمشتري فی نحو من اثنتی عشرة سنة والیرخ وخنوسنتین والشمس الزهرة عطارد من سنة
 والقمرة ثلثین یوما وقال بعضهم ان الاله الکواکب سبعة فالتی لیلینا فذلک الثمرة فذلک عطارد
 فذلک الزهرة فذلک الشمس فذلک الیرخ فذلک المشتري فذلک زحل فذلک الکواکب الثابتة واختلفوا متاکیرا

ترجمہ اس شریض سے صادر ہوگی اسی طرح ان لوگوں سے کہا جاوے کہ شیطان نے اپنے صلیبی کی نافائی کی تو یہاں وہاں
 درمیانی عادلون کی اطاعت کیسوی لگا اور کہا جاوے کہ الہ برعلیہ کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے اور یہ سب باتیں خرافات ہیں انکو ذکر کرنا بھی
 کچھ مطلب نہیں تھا اسوار اسکا کہ لوگوں پر یہ ظاہر ہو کہ شیطان کس طرح غفلت نہ تسلط کیا ہو فلکیات ثالون اور مجموعہ تلو المین
 بیان شیخ ابو محمد نے لکھے کہ الہ ایک قوم کا مذہب ہے کہ فلک قدیم ہے اسکا نامو الا کوئی نہیں ہے اور جالینوس ایک قوم سے نقل کیا کہ انکے مذہب
 تھا کہ فلک زحل قدیم ہے اور ایک قوم کا یہ گمان ہے کہ فلک کی پانچویں طبیعت یعنی نہ مرتبہ نہ طریقت نہ شریض نہ فکری ہے
 بلکہ ان چاروں کے علاوہ پانچویں طبیعت ہے اور نہ ہماری ہے نہ ہلا ہے اور بعض کی یہ رائے ہے کہ فلک ایک آتش ہے جو ہر
 اور قوت و درانیہ کے ساتھ وہ زمین سے لیا گیا ہے بعض نے کہا کہ ستارے پتھر کے شاہ جسم سے بنے ہیں اور بعض نے کہا یہ لی
 سے ہیں ہر روز زمین میں بجھ جاتے ہیں رات میں روشن ہو جاتے ہیں جیسو کہ زمین آگ کی شعلہ ہے جاتا ہوا دھبہ جاتا ہوا اور بعض نے کہا کہ تمام الہ
 سے مرکب ہے اور مشرق کہا کہ فلک ثانی اور ہوا آگ کی بنا ہوا اور وہ ہزار گینے کے ہر طور وہ دو مرتبہ کہتا ہے ایک مشرق کو مغرب کی طرف ہوا اور دوسری مشرق
 مشرق کی طرف ہے اور ان لوگوں کا قول ہے کہ زحل شاہ ذہب نیس سال میں آتا ہے دو مرتبہ کرتا ہے اور شریض ہی قریب بارہ سال میں
 تمام کرتا ہے اور یرخ قریب دو سال کے دورہ پورا کرتا ہے اور سورج وزہرہ و عطارد ایک سال میں دو مرتبہ زمین اور جالینوس ان دو کرتا ہے
 بعض نے کہا کہ کوکب کے سات اندک ہیں پس یہ فلک جو ہم سے نزدیک ہے۔ چنانکہ فلک جو یہ فلک عطارد
 پھر فلک زہرہ۔ پھر فلک آفتاب۔ پھر فلک مریخ۔ پھر فلک شریض۔ پھر فلک زحل ہے پھر ان جڑے ہوئے ستاروں
 کا فلک ہے۔ اور کوکب کی بڑائی چھتائی میں یہ لوگ اختلاف کرتے ہیں

والجواب عن شبهة الاولی ان ضعف المادة فی الثانی وهو التراب یدفعه کون البدایة من سطة ووضیفة
وعلة ثم اصل الادمین هو ادم من تراب علی ان الله سبحانه لم یخلق شیئا مستحسنا الا من مادة
سخیفة فانه اخبر هذا الادمی من سطة والطاوس من البیضة المدومرة والطاقة
الخضراء من شجرة العفنة فالنظر ینبغی ان یمکن ان یكون القوّة الفاعلة وقدرة کما الی ضعف
المواد بالنظر الی قدرته یمحصل جواب الشبهة الثانیة ثم قد ارنا کما لا ینعجز فی جمیع المنزق
فان نخالفة الذهب المنقرقة فی التراب الکثیر اذا انقی علیها فقیل من زیق اجتمع
الذهب مع تیدد وکیف بالقدرة الالهیة اللیة من تاثیرها خلق شیء لا من شیء علی اننا لو قد رانا ان هذا
التراب غیرها استقلت الیلة الا بان لم یضرب الا ادمی بنفسه لا یدلله فانه یضرب من یتغیر من غیره الی
کبره وهو هو ومن اعجب الأدلة علی البعث ان السّالعی قد اظهر علی ایدی انبیاء ما هو
اعظم من البعث وهو قلب العصا حیوانا و اخرج ناقه من حشرة و اظهر حقیقة البعث علی ید عیسی
وقال المصنف وقد مرنا هاهنا شجرة فی الرد علی الفلاسفة فصل وقد لبس بلبل علی قلوب شجرة اقدرة الخالق

ترجمہ اول شبه کا جواب یہ ہو کہ دوسری زندگی میں جس مادہ یعنی خاک کو تم ضعیف مہر لے ہو وہ عام ہو کہ ہو کہ ابتدائیں
انسان لطف پر جن کو کھلے پر تو تیری سے پیدا ہوا تاہم آدمی کی اصل پر یعنی آدم کو تو خاک ہی سے بنا کر گئے تو ملا و برین
استد فی جوہر بصورت خلقت پیدا کی وہ ضرور کسی ضعیف مادہ سے بنائی چنانچہ اللہ فی آدمی کو لطف سے بنایا اور طوؤس کو گول اندو کر
بنایا اور سبزی کا پتھر ایک گندہ پتھر کی دانسی کا لاپس پائے کہ پیدا کر ہوا کی قوت و قدرت پر نظر ہو اور مادہ کی کمزوری و متفرق ہونے
پر نظر نہیں ہونا چاہیے اور قدرت پر نظر کرنے سے دوسرے شبہ کا بھی جواب نکل آتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ہم کو متفرق و بدون
کے جمع ہو جانے کا نمونہ دکھلایا چنانچہ جب سونے کے ریزے بہت سی خاک میں متفرق ہو کر زمین کو جب اسپر تصور اس
پارہ والا بادے تو سب سولے کے ذرات جو متفرق تھے جمع ہو جاتے ہیں یہی قدرت الہیہ میں کیا تر دو ہو سکتا ہے جس کے
اثر سے بدون کسی چیز کے خلقت موجود ہو جاتی ہے علاوہ برین اگر یہ فرض کریں کہ دوبارہ پیدا کر نیکی صورت میں اس خاک کے
سوائے دوسری خاک سے جسم پیدا ہو کر تو ہی کہ حضرت نہیں ہو اس واسطے کہ آدمی تو اس روح کا نام جس بدن کا نام نہیں ہے
کیونکہ آدمی بدستور باقی رہتا ہوا وہ جسم کسی گل یا تار کی ہونا ہو جاتا ہے اور زمین سے ہو رہا ہوتا ہے۔ حالانکہ وہی آدمی رہتا ہو
اور سبب سے عجیب دلیل جس سے بحث ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کے ماتون کو ایسے
امور ثابت فرمائے جو وہ بارہ زندگی سے بہت بڑے ہوتے ہیں جیسے موسیٰ علیہ السلام کی آبی کو بد کہ شہر اور اسی بنایا اور
یمانیہ کے جنت سے نکلے عظیم پیکر دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کے ماتون سے دوبارہ زندگی حقیقت میں کما فی حق خالق نے
کہا کہ تھے فلسفہ کی تردید میں سبکی تو میں زیادہ بیان کی ہے فصل بعض اقوال نے خالق سبحانہ کی تعریف کی ہے

تو اعتراضت لہم الشہتان اللتان ذکرناہما قریبہ وافی البعث فقال قائلہم ولتردت الی ربی ارجو
خیر امنہا منقلباً وقال العاص بن وائل لا تیز ملا و لا وانا فلو اھذا الوضع شکرت و لیس علیہم البیس
ذک فقالوا انک لا تفہم علی بلان من اھم علینا والذین ابلاک لا یمنعنا ولا لہ ولا لہ وقال المصنف وھذا
غلط منہم کہ لا یمنع ان یکون الاخطاء استدرجا و عفوہ و لا لئلا یجی دلا و یطلق فی الشہوات عین
ذکر بکتابتہ علی القائلین بالثنا فیہ قال المصنف و قد لیس البیس علی اقوام فقالوا بالثنا فیہ وان
اراج اھل الخیر انھم خرجت دخلت ابدان خیرۃ فاستراحت ارجل اھل الشر اذا خفت دخلت بدای شر
فتعلی علیہا المشا وھذا للذهب ظہر فی من فرغ من شیء و قد ذکر ابو القاسم البلیخی ان ارباب التنازع
لما راوا الھم الاطفال والسباع والبهائم استحال عندهم ان یرکبوا
لہا لیمتنح بہ غیرھا و لیمعوض او لمعتہ اکثر من اتھا معلوکہ فصیح عندهم ان الذئب
لذئوب سلفت منھا قبل تلک الحال و ذکر یحیی بن بشر بن عیاد النھاوندی ان الھند
یقولون الطبا لمر اربع جھیز مرکبہ و فسر و عقل وھما مرسلۃ فالمرکبۃ ھما راب الا صغر

ترجمہ پھر انکو یہ دونوں شہر مذکورہ عارض ہوئے۔ تو ان کو دوبارہ زندگی میں تر دو ہو گیا چنانچہ ان میں سے ایک نے کہا و لئن رددت
الی ربی لاجتد خیر امنہا منقلباً یعنی بطور شک کہ کہا کہ کیا اگر میں اپنے رب کے یہاں لوٹا گیا تو اس سے بہتر مرج یا لوگ۔
عاص بن وائل نے کہا کہ اگر تین ما لا و ولد ایسی طعن سے کہا کہ وہ ان بھی کیے واسطے مال و اولاد وغایت ہو گئے ان کا
قول بوجہ شک آیتھا۔ اور ابلیس نے اپراں معاملہ میں تبلیس والہی اور کہنے لگے کہ اگر وہ ان دوبارہ زندگی ہوئی تو ہم ہی اچھے
ریز ہیں کہ نہ کہ جسے ہم کو دنیا میں نیست مال و اولاد دی ہے وہ آخرت میں بھی ہم کو کم رکھنا مصنف نے کہا کہ یہ ان کی غلطی
ہے اس لیے کہ وہ لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ شاید دنیا میں ہم کو یہ چیزیں بہت زیادہ و عذاب و کڑ پروری گئی ہوں کیونکہ آدمی کبھی اپنے
فرزند کو پرہیز کرانا اور اپنے غلام کو اس کی خواہشوں میں مطلق العنان کر دیتا ہے اس طرح (اواگون) اور تو یہ تبلیس کی بیان مصنف نے کہا کہ ابلیس نے
تبلیس اقوام پر تبلیس کی کہ وہ لوگ اواگون کا قائل ہو گئے کہ نیکوں کی رو میں جب بد نے ملتی ہیں تو اچھے بد نہیں داخل ہوتی ہیں پس مال و بیت
سے عیش کرتی ہیں اور بدکاروں کی رو میں جب کھتی ہیں تو بڑے اسام میں اخل ہوتی ہیں تو اپنے مرتقین مالی جاتی ہیں یہ مذہب زمانہ
فرعون و موسیٰ سے ظاہر ہوا ہے ابو القاسم البلیخی نے ذکر کیا کہ ان لوگوں کی یہ مذہب اس خیال سے آست یار کیا کہ جب انہوں
نے دیکھا کہ کچھ بد و درندوں و جانوروں کو کھکھ حاصل ہوتا ہے تو انکی سمجھ میں یہ بات کسی طرح نہ آئی کہ انکی دھک سے غیر انکا استعان کیا جا
یا ان کو ثواب و عوض دیا جائے یا کسی غیر منی سے ہو سکا اتنی بات کہ کہ یہ چیزیں ملک میں تو انہوں نے اپنے دماغ میں یہ صحیح
سمجھا کہ اس حالت سے پہلے ان سے کچھ گناہ سرزد ہوئے ہیں جن کی یہ سزا ہے نیچے بن عمیر النھاوندی
نے کہا کہ ہندوستان میں کہ پڑھتے ہیں چار میں مادہ مطافہ مادہ مرکبہ نفس عقل پس مادہ مرکبہ جھوٹا رب + + +

والنفس هي الهيولى الاصغر والعقل الرب الأكبر والقلب هو ايضا الكبروان النفس اخافا رقتا لدينا
صارت الى الرب الاصغر وهو الهيولى المركبة فاكملت محنة صافية قبلها في طبع فصاعدا حتى نجا
الهيولى الاصغر وهو النفس تصير الى الرب الأكبر فتخلص الهيولى الأكبر فان كان محسنا تام الحيا
اقام عنده في العالم البسيط وان كان محسنا يد رتام الحادة الى الرب الأكبر فتزيعيد الرب الأكبر الى
الهيولى الاصغر ثم يعيد الهيولى الاصغر الى الرب فيخرجها مما زال الشعاع حتى يقلة حشيشة
ياكلها الانسان فقول انسانا ويولد ثانية في العالم وهكذا يكون حاله كل مؤمنة يموتها واما المسيحيون
فانهم اذا بلغت نفوسهم الى الهيولى الاصغر لعلمت فصارت حشايش ياكلها اليها ثم يصير الروح في
بعثة ثم تلزم فرجة الى الحق عند تلك البعثة فلا يزال منسوخا مترددا في العلة ويجعل كل الفسنة
الصور الى انسان محسن في صور الكسبي بالمحسنين قال لمصنف قلت فانظر هذه التلبس التي مرت بها
البس على ما لا يستند الى شيء وهذا مذهبي ابطال الباطل الغفلة والقلية في اني في نفي الشك قال لا مضى شي
لذلك ينبغي بانك بالافلاس فتدرك ان كل شخص من كل عرق بالشيع ثم صار يقول هذا هو الله

العلل
الانث

ترجمه اوله من مادہ اصغر ہے اور عقل رب البرہما ہے اور ہی مادہ البرہمی ہوا اور نفس جب اپنی صورت میں نہ ہو تو رکتے پاس جاتی
ہیں اور وہی مادہ مرکب ہو جس اگر نفس نیک صاف ہو وہ کسی اپنی طبیعت میں قبول کرتا ہے پھر اسکو صاف کر کے مادہ اصغر کے بیان نکالتا
ہے اور وہ نفس ہے یہاں تک کہ وہ رب البرہم کے بیان بناتا ہے وہ اسکو رب البرہم کے بیان ہو چکا ہو وہ اسکو مادہ البرہم کے بیان سمجھتا ہو اگر
یہی میں پورا تھا تو عالم البس میں اس کے پاس رہتا ہے اور اگر وہی میں پورا نہ ہو تو وہ دوبارہ رب البرہم کے پاس واپس کرتا ہو پھر رب البرہم
مادہ اصغر کے پاس بھیجتا ہے پھر مادہ اصغر اسکو رب کے پاس پھر دیتا ہو تو وہ اسکو نورانیت سے مخلوط نکالتا ہو حتی کہ اس اساک کر دیتا ہو
جسکو آدمی کھاتے ہیں تو وہ انسان کی صورت میں بدل جاتا ہو۔ اور دوبارہ اس عالم میں پیدا ہوتا ہے اور یہی حال وہ کجا ہر موت کو وقت
ہو تا جب وہ بیان مرتا ہو۔ یہی وہ لوگ جو بد کردار ہیں تو انکی نفوس جب مادہ اصغر کے پاس بھیجی جاتے ہیں تو انکے پاس ہوتا ہو جن۔
کیونکہ اسی گھاس پات جسکو جانور کھاتے ہیں تو اس کی روح کسی جانور کی صورت میں جاتی ہے پھر اس جانور کے مرنے پر کسی دوسرے جانور کو
اندازہ ہو جاتی ہے اسی طرح ہمیشہ ناسخ سے صورتوں میں بھرتی رہتی ہے۔ اور ہر نہار برکت کے بعد انسانی صورت میں پھر آگیا ہو انسانی
صورت میں نئی بہت سیار کی ترکیبوں میں مل جاتی ہے مصنف نے کہا کہ دیکھو ان گراہوں کے واسطے کہ سطح انہیں نے یہ تلبسات تریب دی
ہیں ان میں کہیں کسی دلیل مستند کو انھوں نے تلبسات قبول کر دیں حالانکہ عقلی و نقلی سب طرح کی دلیلوں سے یہ مذہب بطل ہے
ابوالحسن علی بن زینف المتکلم نے بیان کیا کہ بغداد میں ہمارے پاس فخر امامیہ کا ایک پیشوا جس کو ابو اشرف الغفلس
کہتے تھے۔ آیا کرتا تھا۔ اس نے ہم سے بیان کیا کہ میں ایک شخص کے پاس جایا کرتا تھا۔ جسکو میں شیعہ
جاتا تھا ایک مدت کے بعد میں نے دیکھا کہ وہ تنازع کا قائل ہو گیا۔

یوجدتین بلایا ستمور السود و هم یحیی او یحاک بلین عینہما وراسہما و عینہما تدمع کما حرت عادیۃ السنابل
 بلا اذیک بکی کما شدید فقلت الہ لم تبکی فقال و یحاک ما اتک هذه السنور تبکی کما مسحتہا هذه
 امی لا شک وانما تبکی من رؤیتہا الی حیرۃ قال واخذ خا طہا خطاب من عندہا انہا تفرہم
 عنہ وجعلت السنور تصیح فیلا وقلیلا فقلت الہ نفی تفرہ عنک ما خا طہا بہ فقال نعم فقلت اتفرہ
 انت عنہا صبا حیا قال لا قلت فان انت لتسوخ و فی الانسان ذکر تلبیس بلیس علی متنا فی لغنا
 و الی ان قال المصنف دخل بلیس فی هذه الاقتر فی عقالہا من طریقین احدهما التقلید لابیہا ولا سلا
 و الثاني الخوض فیما لا یدلہ عنک او یجیر الغائص عن الوصول الی عمقہ فاقع اصحاب هذه القسم فی فنون من
 التغلیط فاما الطريق الاول فان بلیس زین المقلدین ان الادلۃ قد تشبہ والصواب قد یجنی والتقلید سلیم
 وقد ضل فی هذه الطريق خلق کثیر و بہ هلاک عاۃ الناس فان الیہود الفصاری قلد و الیاء ہم و علماء ہم و
 اذک ان اهل الجاہلیۃ و التلموزان العلة اللہ یحاکوا التقلید بہا یدم لانه اذا کانت الادلۃ تشبہ والصواب
 یخفی وجب التقلید لعلہ یوقع فی ضلال و قد ختم اللہ سیمانہ الواقفین مع تقلید ابیہم و اسلافہم فقال تعالیٰ

ترجمہ چنانچہ ایک روز میں نے دیکھا کہ کسے سامنے ایک سیاہی میں جو وہ اسکو پار کرتا اور سپر ہاتھ پھیرتا اور اسکا سر اٹکھتے
 کھلاتا ہوا اور بل کی آنکھوں میں آنسو نہری ہوئے ہیں جیسے عمریا بیجون کی حالت ایسی حالت میں ہونی چاہی ہوا اور وہ شخص
 بہت روتا ہی میں نے اس سے کہا کہ آپ کیوں روتے ہیں اسنے کہا کہ واہ کیسا تجھے بھی نظر آتا ہو کہ جبکہ میں اس پر
 ہاتھ پھیرتا ہوں یہ روتی ہے یہ بلا شک میری ہاں ہوا تو مجھ ویکہ کہ حیرت سے روتی ہے اور اس سے اس طرح باتیں کرنا لگا
 جیسے کوئی اپنے نزدیک سمجھا رہا ہے باتیں کرنا ہوا بل نے آہستہ آہستہ میں سوچ کر ناشر و عیا یہ کہ کہا کہ تم جو کچھ
 کہتے ہو مجھ سے کہتے ہو کہ گاہان میں نے کہا کہ تم بھی اس کی بولی سمجھتے ہو کہ کہ میں نے کہا کہ تجھے میں متاخر ہوا
 اور وہ انسان ہے تلبیس بلیس کا بیان اس امت پر عفا اند اور دیانات میں مصنف نے کہا کہ بلیس و دوطریقون
 سے اس امت کے عقائد میں دہل ہوا ایک باب دادون کی تعلید دوم ایسی بات میں غرض کرنا جسکی زمینیں ملکتی ہو یا
 غور کر نیوالا اسکی تکونین ہو پھر کتا ہی بلیس خود سری قسم کہ لوگوں کو طرح کے خراب خط و خط میں دلایہ لڑا طین اولیٰ امیر
 فر مقلد و پیر پیرا کہ ولیدین کبھی شبہ ہوتی میں اور راہ صواب غنی ہوتا ہی ہوا تعلید کر لیا سلاست راہ ہوا اسراہ تعلید میں کثرت غلو تھا
 مگر ہوا ہی اور عوام اس سے لوگوں پر تباہی آئی بیشک یہود و نصاریٰ و زینویاب داوڈ کی اور یانی پادریوں اور پوچوں کی تعلید کی اور
 اسلام میں ملے نماز با نیت و الہی ہی تعلید میں پڑے تھے اور واضح ہو کہ جس دلیل سے انہوں نے تعلید کی ہے اسکی درست بھی
 ہو کہ کہ جب ولیدین شبہ ہیں اور صواب غنی ہو تو نہ وہ تعلید کو چھوڑ دینا چاہئے تاکہ ملاقات میں نہ پڑے عادی اور بیشک اندم نے
 درست زمانہ چاہنے باب داوڈ کی تعلید میں پڑے تھے بقولہ تعالیٰ فانہما و جہنا ابانرا علی اللہ و انما علی انہم مقتد و ان اذ

فصل ولما الطریق الثاني فان ابليس كما تمكن من الاغلب في طهر في التقليد ساقهم سوق اليها ثم لم
 يدع خلقا فيهم نوع نكاه وفضيلة فاستغواهم عن قد تركته منهم فممن من جمع عند الجموع على التقليد واعلم
 بالنظر في استغواهم من هو اولادهم من رآه ان الوقت مع ظهور الشرايع عجز فساقتهم الى طهر
 الفلاسفة ولم يزل يهمل حتى جواسع الاسلام وقد سبق ذكرهم في علم الفلاسفة ومن هو اولادهم من
 ان لا يتقلا الاما دركته حواشي قال هؤلاء بالحواس علمت صحة قولكم فان قالوا نعم كما يرون ولا نوحا سنالم تاملهم
 قالوا اما يدرى بالحواشي يقع فيه خلل وان قالوا بغير الحواس نقضوا قولهم وهم من نفعه ابليس عن التقليد
 تحت الحواس في علوم الحكم والنظر في اوضاع الفلاسفة ليخرجهم من غمض على الاستدلال تنوعت لحول المتكلمين و
 الكلام بالذمهم الى الشكوك ويضعهم الى الاتحاد ولم يسكت القدماء من فقهاء هذه الامة عن
 الكلام عجزوا ولكنهم اذا نه لا يشق عليهم من الصيغ عليل فاستدلوا عنه ومنه على الخوض في حق الشك لا يشك
 الحيد كما هي الله عنه ماله الشك خير له من ان ينظر في الكلام قال واذا سمعت النحل يقول الاله

عجزوا

ترجمة فصل ربنا يا ربنا هو كدوسه طريق قابل تفصيل كذا ابليس في سطح امحق نوحا بومين الارض تقليد كدو ابليس في
 اورجانوسون كطرح المكون من متبع كشيء ماك ليكيا توغبي لوكون كبرضا من جن من اسنة كجوه من كيتيزي كشي ان كو
 بومي تناسبا بوقا يا كدو كيا بنا بعض كومنس جهايا كمنض تقليد برجم بانا فيج بے اور انوار شاد كيا كعتقاد سلام من فور كين
 كمرسے امين بے برابك كوايك طرفه بے كراي من والا چانچ بعض نے ديكا كظاہر شريعت پر غيبار عاجزي بے تو
 ابليس ان لوكون ككمنچي كفسلفه كدسب من بے كيا اور بار بار في خيالات كو دوڑاتا رايها ناك كآخريه لوگ اسلام نكل لے اور
 فلاسفہ كے روين ان كا تذكرہ جو كچا بے بعض كے نيال ميزن رجايا كلفظ اسی بات پر اعتقاد جمادوي جو حواس كادراك من آوي
 ان كراي حواس پر جها باو بے كيا تے حواس بے ان قول كيصحت چياني بے كراي كين كمان كو بھوٹے بھگوا ابو بونكے كيونكہ بھارسے
 حواس نے تو اسكو صحيح نہ جانا جو وہ اپنے حواس كے نايان كرتے بن كيونكہ حواس بے جو پتر چياني جاتي بے مسمين جھنڈ
 لوگ يہ حواس كرتے بن كوني اختلاف بنين كرتا بے اور كرين كدسب اسكو حواس كے علاوہ دوسري چيز سے اوراك كيا تو فور انھون نے
 اپنے قول كو توري بعض كوايس نے تقليد سے نفرت ولائي اور يہ رجايا كعلم كلام من حوض كرين اور فلاسفہ كوضعا وكھين ديے
 وہ اس سے اپنے زعم من بھتا بے كرين عوام كے غول سے نكل آيا مادور قدو ككمين كے حالات طرح سے بھرمے اور
 اكثر و زكا انعام بے اوراك كلام سے ان كو دين حق من شكوك پيدا ہو گئے اور بعضي نكلكر محمد بونگے اور واضح ربيكو دين اسلام كو تليم
 نے جو علم كلام سے سكوت كيا تو كچھ عاجزي سے بنين تھا۔ بلکہ انھون نے كمال عقل سے ديكا كيا كراس بے بار كوصحت بنين ہوتی اور
 نہ پيا سكي پياں بھتي بے لہذا خود اس سے باز رہے۔ اور سب كو اس من حوض كرنے سے منع كويا امام شافعي نے كيا
 كرا كرا دي حواس كے باقي بركنا من بتلا ربي تو اس سے بتر بے كعلم كلام من نظر كے اور كيا كجب كو كشي شخص كسوكہ كبتا كرا

لہ
 یعنی حواس اس کے
 پہچان لیتے ہیں
 توکل حواس سے
 ہوں سب کو
 علم پہنچا دیتے

هو السلي وغير المسبب فاشهد ان من اهل الكلام ولا يذنب له قال وحكي في اهل الكلام ان يضربوا بالجرم و
يطالبهم العشاء والقبائل ويقال هذا جرم ترك الكتاب والسنة واخذ في الكلام وقال احمد بن حنبل
لا يفتي صاحب كلام ابدا علماء الكلام زنادقة وقال المصنف قلت وكيف لا يذنبوا الكلام
افضربا بالمعزلة الى انهم قالوا ان الله تعالى جعل لاجل الاشياء ولا يعلت فياصيها وقال جهم بن صفوان
علم الله وقدرته وحياته محدثة وقال ابو محمد النخعي عن جهم بن صفوان قال ان الله غر و جمل ليس بشئ وقال
ابو علي الجبائي وابوه اشتم ومن تابعهما من البصريين المحدثين وذات ونفس جوهر وبياض وحمرة و
صفرة وكان البايز لا يقدّر على جعل الذات ذاتا ولا العرض عرضا ولا الجوهر جوهر او انه هو قادر على
الذات من هذا الوجه وحكي ان البايز في كتابه المقتضب يقول ان العلم والمعرفة للغير اهل الجنة وعلم اهل النار
لا يوضع الله بالقدرة على فعله ولا يقر الرغبة حينئذ اليه ولا الهبة منه لانه لا يقدر ان ذلك على غيره ولا على شئ ولا
ولا ضرة ولا يفتي اهل الجنة حتى تسكنوا لا يفيضون بكثرة ولا ينقصون كونه ولا يجمعون على شئ من ذلك
المحدثات كلها الا بد لها من اخر ينفقها اليه لا يكون احد شئ وقال المصنف قلت واذكر

ترجمہ میں یہی ہے یاغری ہے تو سمجھ کے کلام قانون میں سے ہے اور اسکا کچھ دین نہیں ہے اور اہل کلام کو حق میں نقل
کیا کہ چھٹون سے پتے جاویں اور انکو محل خلل اور قیام قیام میں جبر یا یا باوے اور پکارا جاوے کہ یا شے جس کی سزا ہے جس نے
قرآن و حدیث چھوڑ کر علم کلام میں غرض شریعہ کیا احمد بن حنبل نے کہا کہ کلام والا کہی منشی نہیں پاویگا اور کلام جاننے والو
بعد از دنیا حق ہوتے ہیں مصنف نے کہا کہ کیونکہ علم الکلام کی مذمت نہ کیجائے تو دیکھتے ہو کہ اسے معتزلہ کی نوبت یہاں تک
پہنچائی کہ انکا یہ قول ہے کہ اسد تعالیٰ خیر و کجی نہیں جانتا ہے اور تفصیل سے نہیں جانتا ہے جہم بن صفوان نے کہا کہ اسد تعالیٰ
کا علم و قدرت حیات سب پر یا ہوئی ہیں ابو محمد نوخسی نے یہم کا یہ قول نقل کیا کہ اسد تعالیٰ کچھ نہیں نہیں ابو علی راہبانی اور
ابو ہاشم اور ان کے تابعین معتزلہ نے کہا کہ یہم کیا شے ہے اور ذات و نفس جوہر جن اور غیری و شئی و زیدی و غیر
ہیں اور اسد تعالیٰ کو یہ قدرت نہیں کہ ذات کو ذات بنا دی یا عرض کو عرض یا جوہر کو جوہر یا ہر ایک کو یہ قدرت ہے کہ فقط
عدم سے جوہر کو قاضی ابو علی نے کتاب التنبیہ میں نقل کیا کہ جوہر عالم اعتباری ہے کہما کہ جنس و قانون کی نسبت
کا اور جہم و قانون کے عذاب کا آخبر فائدہ ہے اسد کا یہ وصف نہیں جو سنا کہ وہ سکودفع کرنے پر قادر ہے اور ایسی
صورت میں اس کی جانب رغبت صحیح نہیں ہے اور نہ اس سے خوف کہنا چاہئے کیونکہ وہ اس صورت میں کسی عقل یا
برائی پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور کبھی نفس یا ضرر پر قادر ہے اور اس کے کہا کہ اہل جنت جب سکوت میں بیٹھے رہیں گے کوئی
کلمہ بول سکیں گے اور نہ جنبش کریں گے اور نہ کسی چیز پر قادر ہونگے اور نہ انکار یا ان میں سے کسی بات پرست و بوجہ
اس لیے کہ سب عبادت کے آفرین تھانہ و رب کہ وہ انکے جوہر و جہم جوہر ہے جوہر و جہم جوہر ہے جوہر و جہم جوہر ہے

یصلح

اذا ذکرہ

نحوہ

تب

وخصیصاً اللہ ہوا عنہ کذلک فی طلب الحق وھو ما من التقليد والان فقد رجعت عن الكل الى كلمة
الحق بطلہ کما بدین العجز فان لم یلد کنی الحق بلطف بولا فامتن علی ذی العجز وینتم عاقبة امری عند امر
بکلمة الاخلاص فالویل لابن الجوی دکان یقول لا یجیلہ یا اصحابنا لا تشتملوا بالکلام فلو عزت ان الکلام یبلغ ما
یبلغ ما تشاء قلت یوقال بالول فاعن بن عقیل البضا صحابہ انا اطعن ان الصیابة ما تواروا کما فرو الجھر والحر فان
رضیت ان تكون مشاہیر فکن وان رأیت ان طریقة المتکلمین اولی من طریقة ابی بکر وعمر فکنس ما رأیت
قال وقد افضی الکلام باھلہ الى الشکوک وکثر منهم الی الحلا شتم والکلام الی ادمن فقلت کلام المتکلمین
اصل ذلک انھم اقموا ما نعت بھ الشیخ وطلبوا الحقائق ولبس فی قوہ العقل ادراک ما عند اللہ فی حکم الحق
انفرجھا ولا تخرج الباری لخلقہ من علہ ما علہ ھو من حقائق الامم قال قد بالنت فخلا ول طول عمری
تعدت لہ حق فی الیض ھذا لکتابا انما قالوا ان ھذا العجز اسلم لھم لما انھم علی غایتہ المتدقیق والنظیر
لیمشھدا ما فیہم العقل من التغلب والنازیلہ قوقفوا مع مواسم الشرح وجنوا عن القول بالتحلیل وادعن
العقل بان غرق حکمة الھیة فسلم وبیان ھذا ان القول احب ان یعرف اراد ان

ترجمہ جہان مجموع کرتے تھے سب اس قصہ کی کیا حالت تھی تلاش کروں اور تعلیم سے بھاگوں اور اب کین پر حیرت منہ پھر کلام
حق کو کیا اور تپہ واجب کہ پڑھی عورتوں کے یقین پر جم جاؤ اور اگر حق تعالیٰ نے اپنی لطف احسان سے مجھے سزا فرما دیا کہ میں ترجمہ
کے دن پر ہوں اور سوچتے وقت کلام خلاص پر میرا خاتمہ بھیج دو تو جوئی کے حق میں ہا کث اور اپنی سزا کروں فرماتے کہ تم لوگ کلام
میں مشغول نہ ہو کیونکہ اگر میں یہ جانتا کہ کلام سے یہاں تک ذہنی پیچیدگی جہاں تک پہنچی تو میں کسی سہمن مشغول نہ ہوتا شیخ ابو الوفاق عقیل
نے اپنے بعض شاگردوں سے فرمایا کہ تم قطعاً جانتے ہیں کہ مجاہدہ نے انتقال کیا اور یہ جانتا کہ جو یہی اور عرض کیا چیرہ پر کھجور کی پتی
منظور کچھ ان کی شکل ہو جائے تو وہی طریقہ اختیار کرو اور اگر تیری راہ میں یہ مادی کی تعلیم کا طریقہ حضرت ابو جبر و عرضی اندھنما کا طریقہ
سے بہتر ہے تو بہت ہی بات ترے خیال ناقص میں سامی ابن عقیل نے کہا کہ میں نے خوب دیکھا کہ کلام کسی آخر تکلم کے بعض لوگوں نے
شکوک پیدا ہو گئے اور بکثرت انھیں علی ہو گئے پھر انھوں نے شکلیں کے لائینی کلمات کے ذریعہ سے الحاد اور واج ونا شروع کیا اصل اس
کی یہ کہ انھوں نے اس حد پر قاعدت نہ کی نہ ان کو تحریر سے ٹھہرایا تھا اور بڑھکر حقائق کو اپنی خواہش طلب کرنے کے حال کا لگان کی عقل
میں یہ قوت نہیں ہو کہ اس حد تک کے نزدیک جو حکمت ہو اس کو دریافت کر لیں کہ وہ حکمت فقط اس حد تعالیٰ ہی کیوں اسے منظور اور جو حقائق اور وہ
جانتا ہو اسے حقوق کیلئے اس کے دریافت کا طریقہ یہ نہیں پیدا کیا ہے ابن عقیل نے کہا کہ اول میں یہت مدت تک میرے کلام میں مضامین
اگر پھر لٹے پاون کوٹ کر کتابوں کے مذہب پر لایا اور یہ ہو کہا گیا کہ پڑھی عورتوں کا دین بہت سالم ہو اس لیے کہ یہاں تک جب تک میں اپنی
نظری بحث میں انتہا حد تک کہ پہنچے تو انھوں نے تعلیمات و تاویلات میں ایسی چیزیں پائی جس کو عقل کائناتی میں یہی شرع کہ ہم بھیجے
اور عقل کی گفتگو سے روک اور عقل فیضیں کر لیا کہ اس بڑھکات آئینہ ہو تو اس کو نہ جھکا دی اس کا بیان یہ کہ یہ نول و ذکی کی توجہ کہ

فانسل

یذکر فیقول قائل ھل تشغف بأیصال النفع ھذا عاہ دلخ المافاضہ الاحسا ومعلوم ان
الداعی عوارض علی الذات ونظرات من النضر ما یعلق اللہ الا لذات یدخل علیہا الخ من شواہد
تحصیل ما لو یکن لها وہی الیہ محتاجہ فاذا وجد ذلک الغرض سکن التشغف وفتر الداعی وذلک
الحاصل لیس غنی والقائم لم یزل موصوفا بالغنی منعونا بالاستقلال بذلک الغنی عن استزادہ واعلم
نہ اذا نظرنا فی نعمہ آیاتہ مستحی بالانقضی الا لام واک الحیوانات فاذا رام العقلان یعلل بالانعام
جاء تحقیق النظر فی ذلک الفاعل قادر علی الصفا واصفا وراءہ فترہا با دلة العقل عن الخلق الموجب لمنع
یقل علی تحصیلہ عن الخیر عن دفع ما یعرض لھذا الموجودات من الفساد فاذا عجز عن التقلیل کان التسلیم
وانما دخل الفساد من الخلق انقضوہ للفوائد وقمع البضار علی مقتضی قدرہ واوخر جوامع ذلک العلم
بانہ حکیم لا مقصود لغوہم التسلیم بحسب حکمہ فاشوا فی جہۃ التقویٰ بلا اغراض فصل
وقد تھا قوام المظاہر فلو حال علی مقتضی الحقیقال بعضهم ان اللہ جسم وھذا مذہب ہشام بن الحکم علی
ابن ہشام بن محمد الخلیل ویون بن عبد الرحمن ثم اختلفوا فقال بعضهم جیمہ کا لاحسام ومنھم من قال

ترجمہ مذکور ہو کہ جسے والے نے کہا کہ کیا انھیں پوچھا جاسکتا ہے کہ وہ کون سا جسم ہے اور اگر تو احسان بھیجے گا
یہ معلوم ہو کہ شوق وداعی تو ذات کے عوارض ہیں اولیٰس کے خواہشات ہیں اور یہ بات بھی عقل میں نہیں آتی سوا ایسی ذات کو جس
میں شوق ایسی چیز حاصل کرے کہ اس کا سوا کسی چیز کی انتہا نہیں ہو پھر جب یہ غرض حاصل ہو جائے تو
اس کا شوق ختم جائیگا اور خواہش سست ہو جائیگی اور ایسے حاصل کو غنی کہتے ہیں اور ذات باہمی تعالیٰ قدیم سے مصون ہو کہ وہ غنی ہو
اور مستقل بالذات ہو اسکو کسی مرید کی باہاض کی کچھ حاجت نہیں ہو پھر جب ہم سکے انعام میں نظر کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ یہاں قیصری
اور دکھا اور انڈے چھوٹات بھری پڑی ہیں پس اگر عقل نے پا کر غنی پیدا کر لی علت اسکا انعام بناوے تو تحقیق کی نگاہ نے اگر دیکھا
کہ فاعل قادر ہے کہ بالکل صافی انعام دے جس سے ہر صافی امکان میں نہیں ہے اور وہ فاعل ہی دلیل عقل بنی علیٰ ہر پاک ہو اور
ایسی چیز بھی کہ جو جو کوہل کرنا اس سے کرے اور وہ عاجز ہے پاک ہے کہ جو فساد و فزانی ان موجودات کو ماضی ہوتی ہے اسکو فساد
کر سکے تو اب یہاں عقل عاجز ہونی کہ غفلت کو پیدا کرتے ہیں نفس انعام کی علت نہیں نکال سکتی ہے پس عقل نے عاجز ہو کر اس علت کو چھوڑا
اور اسے واجب ہو کر گردن جمکاوے اور ان کو کونین فساد اسوجہ سے فاعل ہو کہ انھوں نے فساد کا پیدا کرنا اور فساد تو کون کا دور کرنا
صرف اسکی قدرت کے مقتضار پر رکھا اور اگر اس کیساتھ بھی ملائے کہ وہ پاک عوالم حکیم ہے تو ان کے نفس کے دن جمکا کر سکے یہ
حکمت کا تدبیر کہ تہذیب و تہذیب و تہذیب کے وسیلے سے غرض میں اچھی طرح زندگی بسر کرتے فضل جن اقوام نے ظاہری آیات و امادات
پر دھوکا کیا اور انھوں نے ظاہری حواس کے مقتضی پر غموں کی پناہ چھوڑنے کے کہا کہ اسکا جسم و اور یہ شام بن الحکم علی بن ہشام
بن الخلیل و یونس بن عبد الرحمن کا مذہب پھر ان لوگوں نے باہم اختلاف کیا تو بعض نے کہا کہ وہ جسم مانند دیگر اجسام کے ہے اور بعض نے کہا

[illegible]

تجربہ کہیں ملے گا اس جسم کی اندہین ہے پھر اگر ان اسام کے نقل نہیں ہے تو کس قسم کا جسم ہے اس میں انہوں نے پھر مختلف کیا بعض نے کہا کہ وہ نور ہے اور بعض نے کہا کہ سفید چاندی کی مانند ہے یہی شامہن الکھما کہا کرتا تھا اور کہا کہ اگر اپنی بالشت سے سات بالشت اور واسی کا کچھ سے شعل نورانی فکر وقت انہی تک پہنچ کر چستہ ترس ہوتی ہے تو وہ اس کو دیکھتا ہو اور موصوفہ بخشتی ہو
لے جائے اس نے نظام سے نقل کیا کہ شامہن الکھم نے ایک ہی سال میں تشریبہ کے بار میں بارہ اقوال نکالی آخری قول یہ ہے
اُس نے یقین کر لیا وہ یہ ہے کہ خدا اپنی بالشت سے سات بالشت ہی کو نہ کہ ایک نوم نے کہا تھا کہ وہ نہ انتہہ چاندی کی ٹکلی دکھلا دیا
ہے اور ایک قوم دیکھنے کے ساتھ کہ صاف ہو سکی مانگا گول ہے بدیہہ دیکھ لیک ہی صورت ہی شامہن الکھما کہ ممکن ذات خدا
ہے یہ ثابت کیا کہ نور اس سے بڑے اور کہ اس کی بالشت کو وہی جانتا ہے مصنف کہتا ہے کہ کما یت کہ اس سے لاندہ ہی
کما اس کی کیفیت سچی ہو اور جب اسکے قابل ہوں تو ان کی توبہ کا قول ثابتا ہے۔ اور یہ بات ثابت ہو چکی کہ کما یت ہی کی ہوتی ہو
جو جس کے تحت میں ہو اور کما فکر ہوں تو وہ فعل سے بعد اگر نہ کا حق ہو تا ہے کہ میرے جو باوے اور حق سبحانہ تعالیٰ انہیں ملا نہیں
ہے اور اس کا نقل ہے۔ اور نہ اس کا وصف قرآنی بار اور ہو سکتا ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں۔ کہ وہ سب طرف
میں انتہا پر جا لیا ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ جسم نہیں اور نہ جوہر ہے جس کو انتہا لازم ہوتی ہے۔ اور نو بخشتی رہنے نقل
کیا کہ مقاتل بن سیمان و فہیم بن حماد اور داؤد بخواری بھی کہتے تھے کہ امدت قلم کے واسطے صورت و
اعتقاد ہیں۔ مصنف نے کہا کہ یہ تو دیکھتا ہے کہ یہ کس طرح اس کے لیے قدیم ہونا ثابت کرنا
ہیں اور آدمیوں کے لیے نہیں ثابت کرتے۔ اور مرض و ماف وغیرہ جو آدمیوں کے لیے جانتے ہیں وہ اپنے خدا

ہوا کہ اعتقاد نہ جیسا محمدنا خیر قدیر ومن قول الحسین ان الله تعالى يجوز ان يحبس و يفتش
 لهم فيجوز على قولكم ان يحبس ليس يعاقب وقال بعضهم ان جسمه موقضه والاحكام كلها فيه كان
 بنان بن سنان بن عمران يزعم ان عبودا نور كل واحد وانه على صفة جنة انه يهلك جميع اعضائه الا وجهه فقتله
 الرب عليه وكان المغيرة بن سعد الجعفي عن معمر بن الجراح عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام
 وعليه ينجح من الجنة واعضاؤه على صفة حر و الجعفاء وكان هذا يقول بامامته محمد بن عبد الله بن
 الحسن وكان زهرارة بن اعين يقول لم يكن البارئ عالما بما قدر احيا في الازل
 حتى خلق لنفسه هذه الصفات وقال حارث الكوراني هو جسم لحم ودم وله
 جوارح واعضاء وهو اجوف من فمه الى صدره ومصمت ماسواء ذل
 ومن الواقفين مع الحسن قوله قالوا انهم على العرش بذاته على وجه الماسة فاذا انزل انقل
 تحرك وجعلوا لذاته منزلة و لو كان قد اوجبلوا عليه المسلحة والمقدار واستدلوا على ان
 الثوبان لا يتغير لهما صلى الله عليه وسلم ينزل الله ينزل الى السماء الدنيا قالوا ولا ينزل الا من فوق وهو لا ينزل
 ترجمه کے لیے کہوں نہیں جائز کہتے پھر ہر ایک شخص جس نے جسم نبوی کا دعویٰ کیا اس سے کہا جاوے کہ تو نے اس ذیل سے
 احکام کا عاوض ہونا ثابت کیا تو اس کا انجام یہ ہوگا کہ آخر تیرے لیے کہ جس کو ہوگا تو سے جسم ثابت کیلئے وہ عاوض بہ تدبیر نہیں
 مجسمہ فرد کے اقوال میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ٹوٹل کے چھو سکتے ہیں تو ان سے کہا جاوے کہ پھر اس سے لازم آتا ہے کہ اس
 معادہ بھی کیا جاوے بعض نے کہا کہ وہ جسم ایک نقشب ہے معنی خالی جیسے آسمان و زمین کے درمیان (ظاہر ہے) وسیع اجسام
 اسی کے درمیان ہیں بنان بن سنان بن عمران کہتا تھا کہ اس کا عبود باطل نہیں ہے اور وہ ایک مرد کی صورت پر ہے اور
 وہ اپنے سب اعضاء کا مالک ہے سوا چہرے کے تو انہیں شخص کو خالد بن عبد اللہ نے قتل کر دیا مغمیو بن عبد الصلی کہتا تھا کہ اس کا
 عبود نور کا ایک درجہ جس کے سر پر نور کا تاج ہے اور اس کے اعضاء میں اور اس کو قلب سے حرکت طبع و غرض ماری تو جو
 چشمہ پانی کی کہتا ہے اور اس کے اعضاء کی صورت اسی ہے جیسے الف بے کے حروف میں اور شیخ قائل تھا کہ محمد بن
 عبد اللہ بن الحسن بن حسین امام میں زرارہ بن امین کوئی کہا کرتا تھا کہ ازل میں بائیسالی کو طم و قدرت و دیات کی صفین میں تھیں
 پھر اس نے اپنے لیے یہ صفین پیدا کر لیں اور دو اوڑھ لیا کہ وہ جسم ہے امین گوشت و خون ہے اور اس کو جوارح و اعضاء ہیں
 اور نہ سید بن جعفر بن وار (خون) ہے اور باقی انھوں سے منجملہ ان لوگوں کے جو حواس پر غیہ کر کر کوئی لوگ میں بگایا تو قول ہے کہ اللہ تعالیٰ
 غرض پر بذات خود اس سے ملا ہوا تھا ہے پھر جب وہ ان سے اترتا ہی تو غرض کو چھوڑ کے اتر آیا تو حرکت ہوتا ہی وہ ان
 لوگوں نے اس کی ذات کو ایک حد و تناسی قرار دیا اور یہ لازم کیا کہ وہ ناپ میں آسکتا ہی اور اس کی مقدار محدود ہو اور اس کی ذیل یہ ہے
 کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمایا کہ اللہ آسمان و دنیا کی طرف نزل فرماتا ہی ان لوگوں نے کہا کہ اترنا اسی آفتاب میں کتنی ہی جوارح و اعضاء ہوں گے

نزولہ علیہ السلام بحسنہ اللہ تصف بہ الاجسام سؤالاً المشبہة الذین حلوا الصفا علی مقتضی
 الحس قناد کرنا جہوں کلامہم کتابنا المسبہ بمبالغ الوصو الی علم الاصل و رہا تخیل
 بعض المشبہة فی رؤیہ الحق و ہر لقیامہ ما یراہ فی الاشخاص فقتل شخصاً یونید حسنہ علی
 کل حسن قدر لا یتقصر من الشوق الیہ و یتمثل الزیادۃ فی زداد توفہ و یصوّر الجہل فیقلق
 یدکر الرؤیہ فیغشی علیہ و لیسع فی الخلیف انہ یدفعہ المؤمن الیہ فیتغایل القرب الذاتی
 کما یجانیس الجنس ہذا اکلہ جہل بالموصوف و من الناس من یقول للہ وجہ ہو
 صفتہ ثالثہ علی صفتہ ذل لقلہ تعالیٰ و یبقی وجہ ربک و لہ یدلہا صبیح لقلہ رسول اللہ علیہ السلام
 یصلح السموات علی صبیح و لہ قناد انہ غیثک ما صفتہ لا خاد و ہذا کلامنا استخرجہ من مہم الحس و انما الصو اقر انہ لا
 یکتون غیر تفسیر کلہ فیما و ما یمنہو کہ انہ یکتون لربا لوجہ الذات لانہ صفتہ لہما و علی ہذا فسر الایۃ المحقق
 یقع ربک و قناد فی قولہ ربک و مبادیہ منہم ان ربک ذل انہ یقلہ قلب الجاہلین ان الاصل
 ترجمہ آئے کہ کوس ہیز پر کھان جس کا وجہ نام کا وصف بیان کیا جاتا ہے اور یہ قوم مشبہ وہ ہیں جو اسے تمام کی صفات کو کوسوں کو
 قرار دیتے ہیں۔ اور ہم نے انکا ذکر کلام ابی کتاب منہاج الوصول الی علم الاسرار میں ذکر کیا بعض مشبہ اپنے خیال میں قیاس میں آتے
 کا دیدار اس طرح جماعت میں جیسے انخاص کو دیکھتے ہیں۔ کہ سامنے ہوا انداز تصور باندھتے ہیں کہ ایک شخص سامنے نظر آوے گا۔
 جس کا حسن بجنسوں سے برہا ہو اوجا۔ لہذا تم کو کوس ٹیٹھ اس کے شوق میں ٹھنڈی سائین بھرتا ہے اور دیدار کو تصور میں لاتا ہے
 تو زیادہ خوش میں آتا ہے اور جواب دہ ہونے کو تصور کرتا ہے۔ تو زیادہ متعلق تک نوبت پہنچتی ہے۔ اور دیدار کو یاد کرتا ہے
 تو اس پر شفی طاری ہو جاتی ہے۔ اور وہ سنتا ہے۔ کہ حدیث میں آیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو مومن کہ اپنے قریب بلاوے گا۔
 پس یہ سکر خیالی نزدیکی کو تصور میں لاتا ہے جیسے ٹھنڈی آبی سے ہوتی ہے یہ سب اسکی جہالت اس لیے ظاہر ہوتی کہ وہ اللہ تعالیٰ سے
 جاہل ہے بعض کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو واسطے چہرہ ہے۔ اور یہ اسکی صفت ذات سے زائد صفت ہے اور دلیل یہ لاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا
 و یبقی وجہ دیکت اور یہ شخص اوس واسطے آتھ اور انگلیان ثابت کرتا ہے کہ چونکہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لضع
 اللہ علی صبیح معنی وہ آسمان کو ایک انگلی پر کھینچا اور کہتا ہے کہ اس کے واسطے قدم بھی ہے اور اس طرح اور چیزیں بھی ثابت کرتا
 ہے جن کا ذکر حدیثوں میں وارد ہوا ہے یعنی ان سب کو اپنے خیالی محسوس پر محمول کرتا ہے۔ اور یہ سب اس نے محاسن کے نظم
 سے نکالا ہے۔ اور صحیح و صواب طریقہ یہ تھا کہ وہ آیات کو اور احادیث کو پڑھتا اور ان کی تفسیر نہ کرتا اور نہ ان میں اپنے
 محاسن سے کچھ کلام کرتا۔ اور ان لوگوں کو کس نے منع کیا کہ یہ معنی لیتے۔ کہ وجہ سے مادات باری تعالیٰ ہے نہ کہ وہ صفت زائد ہو
 اور اسی بنیاد پر اہل حق ذات کی تفسیر بیان فرمائی کہ چنانچہ وجہ ربک کو یہ معنی کہے کہ تعالیٰ ربک یعنی فقط تیرے رب کی ذات باقی رہی
 اور قولہ تعالیٰ یہ و من وجہ یعنی اسکی جہا ہوتی ہیں۔ اور یہ لوگ کون نہیں سمجھتے کہ وہ انگلیوں میں بند و دل میں یہ مہم کہ وہ انگلی

لما كانت هي المقلبة للشر وان ما بين الاصبعين يتصرف فيه صلتها كيف شاء ذكر ذلك لان توصفة
 زائدة قال المصنف وكذلك ان الله السكوت عن هذا التقدير ايضا الا انه يجوز ان يكون مرادوا لا يجوز ان يكون ثورات
 تقبل القنوى والافتقار ومن اعجاب احوال الظاهرة قول السالمية ان الميت يدعى في القبر ويشرب وينعم
 لانهم سيعوا به نعيم ولم يعرفوا من النعيم الا هذا ولوقوعوا بما ورد الاثار من ارواح المؤمنين وتجل في حواصل
 باكل من شرب الجنة لسلموا انهم انما افاض ذلك الى الحد قال ابن عقيل وهذا المذهب مرض يضاهي
 الواقع للجاهلية وما كانوا يقولونه في الهام والصداء والمكاملة لها ولا ينبغي ان يكون على سبيل المداورة
 لا يستشعر هو على وجه المناظرة فان المقابلة تقسدهم وانما البس بليس على هؤلاء لتكهم المحبة
 التوابل الطابق لادلة الشيع والاعتقاد انما و النعيم والعذاب الميت على ان الاضاق حصلت الاجزاء والقبور تحركها
 يقول حب هذه القبر والروح كانت هذه الجسد منته نعيم الجنة معذبة بعد ذلك لتافضل قال المصنف فان قال
 قائل قد عبت طريق المقلدين في الاصول وطريق المتكلمين فما الطريق السليم عن تلبس بليس
 فالجواب انه ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقنا بعوهم باحسان

علم

ترجمہ جو گاہی شریک ہو کر جو چیز دو انگلیوں کے درمیان ہو تو انگلیوں والا ہر طرح چاہے قرض کرنا ہے اسلئے یہ لفظ ذکر کیا کہ یہ نہفت
 زائد ہے مصنف نے کہا کہ یہ علم من اس تفسیر سے کہ موت کرنا یا پھر اگر پھر یہ ہو سکتا ہے کہ یہی تفسیر مراد ہو اور یہ جائز نہیں کہ مراد ہو بلکہ مراد
 جس کے اجزاء کو یہ ہو سکتے ہیں ظاہر ہے کہ سب سے غیب حالات یہ ہے کہ سالہ وقت نہ کہا کہ تیر من میت کہا تو قیاد نکاح کرنا جو اس کا
 باعث یہ ہو کہ ان لوگوں نے نہ انکاح میت کے واسطے وہاں میت جو اور عدویش برادران کو عیش سوا اس کا ظاہر نہ ہو تو یہ اعتقاد جمایا اور اگر
 یہ لوگ لفظ اسی قدر پر اکتفا کرتے جو احادیث میں وارد ہو کہ مومن کی روحیں پرندہ وان کے پوتوں میں لگی جاتی ہیں اور جنات کے درختوں سے
 کھاتے ہیں تو اس خراب اعتقاد سے بچ جائے لیکن انہوں نے اس کے ساتھ تیر من کو بھی ملا لیا ان عقل نے کہا کہ یہ مذہب دوسرے
 ہے جو خیالات باہمیت کہ شاید ہے جسکو باہمیت والے ہمارے صدقہ کے بارہ من کہا کرتے تھے ان لوگوں کے ساتھ منظر کے
 طور پر مدار کرتی چاہیے جس باہمیت کے خیالات کو سمجھ کر راہ حق کی طرف آجائیں اور ان سے خدا باندہ کفر خافت نہ کی جاوے کیونکہ
 اس طریقہ سے یہ لوگ بڑبڑائیں اور ایمس نے ان کو گونہ نہیں اس لئے والی کہ انہوں نے ایسے دلائل سے بحث چھوڑ دی جو شرع
 و عقل سے منطبق ہیں چنانچہ جب میت کے لئے نعمت پیش یا مذاب وارد ہو ای تو معلوم ہو گیا کہ تیر یا جسم کی طرف نسبت کر کو بیان
 فقط اس لئے ہے کہ میت کی چھان ہو جاوے گو یا نہ ملایا کہ اس قبر میں دفن ہو گیا اور وہ روح جو اس میں تیر تھی وہ جنت کی
 نعمتوں سے عیش من ہو یا ان کے مذاب سے تکلیف من ہے۔ فصل مصنف نے کہا کہ اگر سوال کیا جاوے کہ تیر اعتقاد اس کے
 بار میں تعلیم کہ یہ لوگ یہ بھی عیب تھا اور یہاں عرض کرنا کہ اسے شک میں پر بھی عیب تھا اب بتلا وہ طریقہ کیا ہے جسے ایمس کی
 جنس سے بچ جاوے۔ جواب یہ وہ طریقہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب اور ائمہ عین بالامان تھے

من اثبات الخلق سبحانه واثبات صفاته على ما حوت به الآيات والأخبار من غير تفسير ولا حشو على الحق
 قوة البشائر أنه وإن القرآن كلام الله غير مخلوق قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما حكمت مخلوقا انما
 حكمت القرآن وان لم يسمع لقوله تعالى حتى يسمع كلام الله وأنه في المصاحف لقوله تعالى في ررق خشوع
 ولا يتعد معنى الآيات ولا تتكلم في ذلك برأيا وقد كانا احمد بن حنبل يمينان يقولان لعل الله بالقرآن
 مخلوق او غير مخلوق لئلا يخرج عن اتقاء السلف الى حدث والعجب ممن يزعم اتباع هذا الامام ثم
 يتكلم في المسائل المحدثه وفي الحديث عن عمر بن دينار قال لا ركب استغنى من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقولون من قال القرآن مخلوق فهو كافرا قال اس بن مالك من قال القرآن
 مخلوق فليست كتاب فان تاب ولا ضربت عنقه وعن جعفر بن برقان ان عمر بن عبد العزيز
 قال لرحل وسأعني الامراء فقال عليك بدين الصبي الذي في المكتب الاعلى ولا عاس لها وعن عمر بن عبد العزيز
 قال اذا رأت قوما يتناجون في بينهم بشيء دون العادة فاعلم انهم على تاسيس ضلالة وعن
 سفیان الثوري قال بلغني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان قال له اوصيك بمقوله الله وابتلع سنته رسول الله

الامم

ترجمہ میں یہ ایمان رکھ کر حق سبحانہ تعالیٰ پر اور اس کی وہ سب صفات برحق ہیں جو آیات و احادیث میں وارد ہو ہیں بدون اس کے
 ہرگز ان صفات کے معانی لکھائیں یا بجا بھرت کر کے ایسی تفسیر و ملامت کا دعویٰ کریں جو قوت بشری سے باہر ہے اور یہ کہ قرآن ان صفات
 کا نام نہیں مخلوق پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ نادین کے کسی مخلوق کو اپنے اوصاء کے درمیان حکم نہیں بخیر اور اگر کسی کو
 حکم نہیں ہے (وہ مخلوق نہیں ہے) اور یہ ایسا ن لاوے کہ قرآن باوجود اس کے عبادت سے سننے میں آتا ہے بدلیل
 قور تعالیٰ حتیٰ یسمع کلام اللہ ای یعنی اگر کوئی شریک پناہ مانع تو مسکو نہ دیں یہاں تک کہ کلام اللہ سے پھر مسکو نہ اور یہ کہ کلام
 اس صنف میں ہے یا بل توڑنے میں ررق خشوع اور مضمون آیات و احادیث میں ہو سکتا یعنی پیش ہے اور اس کی تفسیر میں اپنی رک سے کلام
 نہیں ہو سکتا امام احمد بن حنبل اس سے منع کیا کرتے تھے کہ کوئی کہے کہ کلام اللہ کو اس حد میں اور نہ اس حد میں مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہے تاکہ
 ماضی صالحین کی پیروی سے خارج ہو کر بدعت میں نہ پڑ جاوے اور اب تو ایسے لوگوں سے تعجب ہو جو اس امام کی پیروی کا دعویٰ کرتے
 اور ایسے مسائل پر بدعت میں گنہگار کرتے ہیں عمر بن دینار سے روایت ہے کہ میں نے انھیں اصحاب رسول کو پایا جو فرماتے تھے کہ جو کوئی
 کہے کہ قرآن مخلوق ہے وہ کافر ہے امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو کوئی قرآن کو مخلوق کہے اس کو تو بلائی جاوے اگر توبہ کرے تو
 بہتر نہ توں کیا جاوے جعفر بن برقان نے کہا کہ عمر بن عبد العزیز کسی نے بدعتوں کو پوچھا تو فرمایا کہ تمہارے جیسے اس طرح عقیدہ پر چڑھا ہے
 طلب میں اس کے اور بدعت میں بلکہ یہ ہیں اور ان دونوں کے سوا اس کے غافل ہو جاوے عمر بن عبد العزیز سے روایت ہے کہ جب کوئی قوم کو کلمہ

نعمی

کہ ملائے عام کو کہاجو کہ نام طور پر دین میں غصہ شہور کہتے ہیں تو جان لے کہ یہ قوم کسی خطا کی بنیاد قائم کر چکی تھیں میں سفیان بن عیینہ
 کو کہا کہ جو حضرت عمر سے یہ روایت ہو چکی کہ انھوں نے ان سے منکر ہو کر کہا کہ میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تم کو اللہ کی رحمت سے

وترک ما اشغل المحذون بها ما قد كفوا معونته والعلم ان من سن السن قد علم ما في خلافتها من الخطا والزال
 والتعقوان السابقين لما ضين عن علم توقوا بصيرنا قد كفوا في رواية الحسن عن عمر وانهم كانوا
 كشف الامن اقوى وما اشغل الامن اتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم لمقد قصروا ما قوام الخطا
 طمع عنهما اخرون فعلا وعن سفيان الثوري قال عليكم بما عليه الحماون والنساء البيت
 الصبيان والكتاب من الاقرار والعقل قال المصنف فان قال قائل هذا مقام عجز لا مقام الرجال
 اسلفنا جواب هذا وقتنا ان الوقوف على المعروض ورة لا بد بلوغ ما يشتمل لعقل من التعليل لو يدرك
 من خاص من المتكلمين في الجار ولذا لا امر واما الوقوف على السائل كما ذكره عنهم ذكر تلبس التلبس
 الخواجه قال المصنف اول الخواص وانفجحه حاله ذوالخوبيرة وعزالي سعيد الخدري قال
 بعث علي بن ابي طالب رضي الله عنه وسلم بذهبية اديم مقدس تخلص من ترابها فاستمعها رسول الله صلى الله عليه
 سلم بين ارجع بين زيد الخيل والاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وعلقمة بن علاثة او عامر بن الطفيل
 بشارة فوجد من ذلك بعض اصحابه والانصار وغيرهم فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ اور وہ بدین چھوڑ رہا جو بعد کچھ عرصہ کے لکھا گیا تھا جس سے نئی افادت کی گئی تھی اور تو امام کو کہ جس کی کو علم سن
 کی ہر دست و پاؤں جو بتا ہے کہ طرقت سے معاندت کر تین کسی ملٹی و غرض اور بیکار کرید و تانچہ لکھ کر گرنے اور جو مسلم
 معرفت کے تو فک کیا اور باوجود دیکھو والی نگاہ کرک گئی دوسری روایت میں عمر بن عبدالعزیز نے کہا کہ سلف سابقین ان اس کو
 ظاہر کر تین باد و قدرت رکھتے تھے اور جس کوئی بدعت نکالی یہ وہی نفس ہو گا جسے انکی راہ چھڑ کر دوسری راہ اختیار کی اور خود ان کی
 راہ سے جو غیبت ہو گیا اور کچھ اقوام نے انکے عقیدے کو تباہی کی تو اپنے اوپر ظلم کیا اور کچھ لوگوں نے ان کی حد سے زیادہ بڑھ جائیں غلو کیا
 تو بیکار ہو گئی سفيان الثوري نے کہا کہ تم کو گویا لازم ہے کہ اس عقیدہ و یقین پر جو موجبہ کا شکار اور گھر دن کی عزتیں اور کتاب
 کے رکے رہو جن کو ایمان کا اتوار کرتے اور جس کی پائنتیں مضاف ہوتا ہے کہ اگر کوئی یہ کہ یہ تو عقل حاضر کا کام ہے اور مردوں کا منتقام
 نہیں ہے جواب) جسے پہلے ہی لکھ دیا اور کہدیا جو عمل پر توجہ جانا ضروری اس کو کہ جن تکلفین نے سمندر دن میں غوطہ مارا وہ ہرگز
 اسی پر نہ کہ یہ ہر گز جس سے پیاس کی پیاس بھیجا دے تو اس کو غوث سب کوصیوت کی کو گناہ و غیبرہ جو پیاس پیاس کے اتوار کر
 کر دیو جن خواجہ راج پر تلبس بلکہ گایان مضاف ہوتا ہے کہ خواجہ راج میں جو شخص سب سے اول ہوا اور سب سے آخر کا مقام ذوالخوبیر تھا
 ابو جعفر مدثری سے روایت ہو کر علی رضی اللہ عنہ میں ملے ہوئے ہے کہ تصبیہ بن کافی سونا بھیجا جو سونا گھنٹہ میں غوطہ تھا اس کو
 اصاف نہیں کیا گیا تھا اسکو نہ غفر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اس واقعہ بن حابس اور عیینہ بن حصن اور علقمة بن علاثة یا عامر بن الطفیل جا کر یوں
 بن تصبیہ کیا۔ عمارہ راوی کو شک ہے کہ علقمة بن علاثة کا نام لیا تھا کہ عامر بن الطفیل کا نام لیا تھا اس وجہ سے بعض اصحاب
 انصار وغیرہ کو کچھ آزدگی ہوئی تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

الْأَمْنُونِ وَأَمَّا مِنْ قُلُوبِ السَّامِيَةِ يَنْفِي خَيْرُ السَّمَاءِ صَبَاحًا وَمَسَاءً ثُمَّ إِنَّا أَلْجَأْنَا الْعَيْنِينَ مَشْرِقَ الْجَنَّةِ تَتَنَاسَلُ
لِحُجَّتِهِمْ كَتَبَ الْحَيَاتُ مَشْمُورًا رَحْلًا الرَّاسُ فَقَالَ تَقِ اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهِ وَقَالَ وَيْحَكَ الْمَسِيحُ الْغَالِي
إِنْ يَقْبَلُ اللَّهُ إِنَّا قَدْ دَرَجْنَا خَالِدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَعَلَّهُ يَكُونُ نَصِيحًا
فَقَالَ نَزَرْتُ مُصَلًى يَقُولُ لِبَاسَانَهُ مَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَلَمْ أَوْفُرْكَ أَنْتَ الْقَبْرُ
عَلَى قُلُوبِ النَّاسِ وَلَا شَيْءَ يَطْوِيهِمْ ثُمَّ نَظَرَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُقَفِّ فَقَالَ هَآ أَنَّهُ
سَيُخْرِجُ مِنْ صُفْفَةٍ هَذَا قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لِإِيجَاءٍ وَخُجَاهِهِمْ يَمُرُّونَ مِنَ الَّذِينَ كَانُوا يَتَّبِعُونَ السَّمَاءَ مِنَ الرِّمَّةِ
قَالَ الْمَصْنُفُ هَذَا الرَّجُلُ يَقُولُ لِدَفْعِ الْخَوَاصِ إِلَى الْيَمِينِ فِي لَفْظِهِ قَالَ أَعْلَى الْخَلْقِ وَبِذَلِكَ وَمَنْ يَعْدِلُ
إِذَا لَمْ يَعْدِلْ فَهَذَا أَوْلَا حُجُوجِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَاقْتَدَاهُ رَضِيَ بِرَأْيِ نَفْسِهِ وَلَوْ وَقَفَ لَعَلَّ أَنْهُ لَا دَاخِلَ فِي قَوْلِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقْبَلَهُ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِينَ قَالَهُ أَعْلَى بْنُ طَالِبٍ ذَلِكَ أَنَّهُ طَالَتِ الْحَرْبِينَ وَمَعَاتِقَهُ
وَنَاسُهَا حَاجَةً إِلَى الْمَصْلَحَةِ دَعَا إِلَى الْعَصَابِ عَلَى الْإِلَى مَا فِيهَا وَقَالُوا تَبْعُونُ مِنْكُمْ رَجُلًا

ترجمہ نے فرمایا کہ تم لوگ مجھ پر مبنی بہت حق کا کہہ کر میں آسمان والوں کا امین ہوں مجھ پر مسیح و شام آسمان پر میری پہچان آپ کے پاس کیا
شخص آیا جس کا آئینہ کسی ہوئی اور پیشانی پر بھی ہوئی اور گائون کا گوشت اور تھا ہوا تھا اور داری کا بال پات کھٹے تھے اور ساق پر دھبے
اور زرد لٹی باندھی اور سر گھٹائے تھا اس نے اگر کہا کہ اور رسول اللہ تم خدا سے دو انصاف کرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف
سر نہ اٹھا کر فرمایا کہ اگر کیا خدا تعالیٰ سے تو میری گزین سب سے بڑی زبان لائق نہیں ہوں پھر وہ شخص تھیں پھر کر تھا تو خالد بن الولید رضی اللہ عنہ
نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں ان کی گردن نہ مار دوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید وہ ناپڑھتا ہو تو خالد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا خضر
بعضے نمازی ایسے ہوتے ہیں کہ وہ نہ سو وہ کھڑے ہوا تو دل میں نہیں ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر مجھ کو یہ حکم نہیں دیا گیا کہ لوگوں کو
دل چیر کے دیکھوں اور نہ ان کی سب سے بڑی چیز پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی طرف نگاہ کی اور وہ تھیں پھر کر تھا تو پھر
فرمایا کہ اگر آگاہ ہو کہ اس کے جتنے سے ایک قوم غلی کی جو قرآن پڑھتے ہیں وہ ان کے ملت سے نیچے نہیں آتا تھا اور دین سے ایسے
بکل جاوینگے جیسے نشانے سے تیر ٹھل جاتا ہے مصنف نے کہا کہ شخص جس نے اس طرح جے ادبی سے کلام کیا تھا اس کا
نام ذوالخویر صوفی تھا اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے اگر کہا کہ عدل کرو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے تیرا اہل ہوا اگر
میں بھی عدل کروں تو کوئی شخص عدل کرے گا یہ مصنف نے کہا کہ دین اسلام میں یہ سب سے پہلا خارجی تھا اور اس شخص
پر آفت یہ چڑھی کہ وہ اپنے نفس کی راہ پر نازاں ہوا اور اگر کثیرہ تالو جان لیتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کے اوپر
کسی کی راہ نہیں ہو سکتی ہے اسی خارجی شخص کے تابعین وہ لوگ تھے جنہوں نے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے
قتال کیا تھا اور اس کا قصہ یہ کہ جب ایہ یونہی میں علی اور معاویہ کی درمیان لڑائی بہت مدت تک قائم رہی تو معاویہ کو اصحاب نے جھٹلایا
بلکہ کہ اور اصحاب علی علیہ السلام کو دعوت دی کہ جو جھگڑا صاف عید میں کر سہو جہاں تیرا رضی ہو جاوے اور اس کا یہ شخص تھا پھر ان لوگوں میں سے مجھو

ونبعث منارجائهم ياخذ عليهم ان يعملوا كتاب الله فقال الناس قد ضيئنا فبعثوا عمر و
 فقال اصحاب علي بعث ابا موسى فقال علي لا اري ان اولى ابا موسى هذا ابن عباس قالوا لا نريد
 رجلا منك فبعث ابا موسى و اخرا القضا الى رمضان فقال عمرو ادية يحكمون في امر الله الرجال لا
 حكم الا لله و مرجع علي من صفين فدخل الكوفة و لم يدخل معه الخوارج فاقوا حرور فدخل بها فم
 اشاعهم الفاو قالوا الحكم الا لله و كان ذلك اول ظهورهم و نادى عناديهم ان اهل القتال شيت بن ربيعة
 التميمي و امير الصلوة عبد الله بن الكوا الشكرني و كانت الخوارج يتعبد الا ان اعتقادهم اثم
 اعلم من علي بن ابي طالب مريض صعب و عن ابن عباس قال لما اعتزلت الخوارج و دخلوا دارا
 و هم ستة الاف و اجعوا علي ان يخرجوا علي ابن ابي طالب و كان ابن الزبير يجيئ انسان فيقول
 يا امير المؤمنين ان القوم خارجون عليك فيقول دعوهم فاني لا اقاتلهم حتى يقاثلوني و سوت
 يفعلون فلما كان ذات يوم انشئت قبل صلوة الظهر فقلت له يا امير المؤمنين ابرء بالصلوة
 ترجمہ اور ایک قصہ میرا بنی ہفت سے تھیں اور ان سے عبد اللہ بن کواہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پر عمل کریں رب لوگوں سے کہا کہ ہم اس پر ہستی
 میں ہوا ان شام نے عمرو بن العاص کو بھیجا اور اوہ اہل عراق نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ ابوموسیٰ اشعری کو بھیجے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری رائیں ہیں کہ ابوموسیٰ کو بھیج جو سادہ دل ہو یہ ابن عباس موجود ہو سکو کیوں نہ ہو جو لوگوں نے کہا کہ
 ان کو ہم نہیں چاہتے کیونکہ یہ تو آپ کی ذات کے مانند ایک فرات ہے آخر آپ نے ابوموسیٰ اشعری کو بھیجا اور حکم فیصلہ میں رمضان تک
 تاخیر ہوئی پس عروہ بن اویہ نے کہا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کے حکم میں لوگوں کو عاکم بناتے ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں ہمارے ان احکام
 الا اللہ حکم نہیں ہو سکا اللہ تعالیٰ کے ہاں اور یہ شخص میرے تابعین کے جماعت سے خارج ہو گیا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ
 مقام صفین کو واپس ہو کر کوفہ میں داخل ہوئے تو خوارج آپ کے ساتھ کوفہ میں داخل ہوئے بلکہ موضع حرور میں اپنا جھنڈا
 حتی کہ فغان بارہ ہزار خوارج جمع ہو گئے اور کہنے لگے کہ لا حکم الا للہ اور یہی خوارج کے ظاہر ہونے کی ابتداء ہے اور خوارج کو
 لشکریوں ان کے منادی نے آواز دی کہ قتال کرنے میں شیش بن ربعی میرا ہے اور مارا پڑ مانے میں عبد اللہ بن کواہ
 بشکری میرا ہے اور واضح ہو کہ خارجی لوگ بہت عبادت کیا کرتے تھے مگر ان کا حماقت کا یہ اعتقاد تھا کہ وہ لوگ علی بن ابیطالب
 رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر عالم ہیں اور یہی ان کا سخت ہلک مرض تھا ابن عباس رضی اللہ عنہ فرمادیت کیا کہ جب خوارج الگ ہو کر ایک طرف
 میں جمع ہو کر وہ پانچ ہزار تھا و سب نے اتفاق کیا کہ حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب پیغمبر کریم اور لوگ ایک ایک دو دو
 و بار بار آتے اور ضرر دیتے کہ اسے امیر المؤمنین یہ قوم آپ پر خروج کرنے والے ہیں تو حضرت امیر المؤمنین نے فرمایا کہ ان کو چھوڑ دو میں
 ان سے قتال نہیں کرتا جب تک وہ مجھ سے قتال نہ کریں یہ وقت قریب ہے کہ جب وہ لوگ خود اپنا گریٹے پھر ایک دن نماز
 ظہر سے پہلے میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا اے امیر المؤمنین ذرا غلطی نہ کریں کہ میں نے یہ وقت تک تاخیر کیجئے گا

نہیں

نہیں

آئینہ

تعلیٰ داخل علیہم القوم فاکلہم فقال فی خوف علیک فقلت کلا وکنت جریلا حس الحول لا اؤخذ
احدا فاذن لی فلیست حلة من احسن ما یكون من الثمنیة وترحلت فدخلت علیہم نصف النہار فدخلت علی
قوم لم ارقط اشد منهم اجتہا احیاء ہم قرحہ من البجی وایدیہم کانیافقن لابل وعلیہم قصص حصة
مشمین مسجہ وجہہم من السہر فسلمت علیہم فقالوا مرحبا بن عیاش ما جلدیک قلت انکم تمرد
المہاجرین والا نصار ومن عندہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہم نزل القرآن وہم علم بتاویلہ منکم
فقلت طایفة منہم لا تحاصموا قریشا فان اللہ عز وجل قال بل ہم قوم خصمون فقال اثنان
تکذبتہ لک لکنہ فقلت ہا تو اما نقیم علی صہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والمہاجرین و
الا نصاریٰ وعلیہم نزل القرآن ولیس فیہم منہم احد وہم علم بتاویلہ فاولا اثنان قلت ہا تو اقالوا اما
احدین فانہ حکم الرجال فی امر اللہ وقد قال اللہ تعالیٰ ان الحکم للہ فاما شان الرجال و
الحکم بعد قول اللہ فقلت ہذا واحدة وماذا اقالوا واما الثانية فانہ قاتل

ترجمہ یہ ارادہ ہے کہ شایین اس قوم کو راج کے پاس ماکران کے گشت کو کران کے لیے فرمایا کہ مجھے ان کی طرف سے
تیری ذات پر خوف ہے میں نے عرض کیا کہ بنی نبیین آپ مجھ پر کچھ خوف نہ کیجئے اور میں ایک شخص نیک خلق مانسار تھا کہ سیکو ایذا
نہیں دیتا تھا آپ مجھ پر اذیت نہ کی تو میں نے تہذیب قیمت علیہ ہنا اور روانہ ہو کر اس قوم کو راج کے یہاں پہنچا وہ دوبر
کا وقت تھا میں نے وہاں ایسی قوم کو دیکھا جس سے بڑے عبادت میں کوشش کرنا تو میں نے دیکھی تھی ان کی پیشانیوں میں ایک
کی اکثر سے زخم پر ہے تھے اور انکے ماتھے گویا اونٹ کے دست تھے اور ان کے بدن پر حقیر نصیب تھیں اور ان کی اذیتیں
سے بہت اونچی تھیں اور ان کو عبادت میں جاگنے سے انکے چہرے شک ہو رہے تھے میں نے انکو سلام کیا تو انہوں نے
کہا کہ حجابی ابن عباس آپ اس وقت کس غرض سے تشریف لائے ہیں میں نے کہا کہ میں تمہاری پاس مہاجرین و انصار کی پاس سے
آیا ہوں اور رسول مد صلعم کے دماؤ کے پاس سے آیا ہوں انھیں گو کہ قرآن نازل ہوا ہے اور یہ لوگ قرآن کے سنی تم سے نماز
سب سے میری گنگو سکران میں سے ایک قوم نے کہا کہ یہ شخص قریش میں سے ہے اور تم قریش سے من مغلوت کر دو کہ اللہ تعالیٰ ان قریش
کو قہر میں فرمایا کہ وہل ہم قرحہ صحتی یعنی لو کہ تم کو تو قوم میں پھر انہیں سورتین آویزون کیا کہ انہیں بلکہ ہم ان سے مبارک کر گزشتین
نے کہا کہ تم لوگ وہ باتیں پیش کرو جو تم نے عرب لائے ہیں رسول اللہ کے دماؤ پر اور مہاجرین و انصار پر حالانکہ انہیں گو کہ قرآن نازل
ہوا ہے اور انہیں سے کوئی تم میں شامل نہیں ہے احدہ لوگ قرآن کی تاویل تم سے زیادہ جانتی ہیں خوارج نے کہا کہ تو بنی نبیین
ابن میں نے کہا کہ چھا انجریان کرو کہ نہ گئے کہ کیا یہ ہے کہ علی نے ان کے معاملہ میں لوگوں کو نافرمانی فیصلہ کرنے والا بنایا اور اللہ
تعالیٰ فرماتا ہے ان الحکم للہ یعنی حکم یہاں نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کہ تو اس قول الہی کے بعد آدمی کو حکم سے کیا تعلق رہا
میں نے کہا کہ یہ تو ایک اعراض ہوا باقی کیا ہے کہنے لگا کہ دوسرا اعراض یہ کہ علی رضی اللہ عنہ نے لوگوں سے قتال کیا مگر بنی نبیین

وَلَمَّا لَبِثَ لَيْتَمٌ فَلَمَّ كَانُوا مَوْتِينَ فَاحْتَلَبُوا قَدْ اَلْهَرُ وَسَبَّاهُمْ **وَالثَّلَاثَةُ** قَالُوا اِنَّهُ مَوْجَعٌ نَفْسُهُ لَمْ يَمُتْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا وَلَمْ يَكُنْ
 فَانَّهُ لَا مَيِّتًا كَالْكَافِرِينَ قُلْتُ هَلْ عِنْدَكُمْ غَدَاةٌ قَالُوا كُنَّا نَقْلُكُمُ امَّا قَوْلُكُمْ حَكَمُ الرَّحْمَنِ اَمْلَاةُ اَنَا اَرَاكُمْ عَلَيْكُمْ وَكَفَاةُ
 مَا يَنْقُصُ قَوْلُكُمْ تَوْجُو قَالُوا اَنْتُمْ قُلْتُ اَنْ اَللهُ تَدْرِيكُمْ مِنْ حِكْمَةِ اَلْجَنَّةِ فِي بَعْضِ دَعْوَاهُمْ اَنْ اَنْتُمْ تَقُولُونَ هَذِهِ اَلْاَيَةُ لَا تَقْتُلُوا
 وَاَنْتُمْ تَحْرَمُ اَلْاَيَةَ وَفِي الْمَرْأَةِ وَزَوْجَهَا وَاَنْ خَفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَاَنْتُمْ تَحْكُمَانِ مِنْ اَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ اَهْلِهِ اَلْاَيَةُ فَتَقْتُلُوا نَفْسًا مَكْرًا لَلَّهِ
 هَلْ تَعْلَمُونَ حَكَمُ الرَّجُلِ فِي اَصْلَاحِ دَاتِ بَيْنِهِمْ نَحْنُ دَعْوَاهُمْ اَفْضَلُ اَمْرٍ حَكَمُهُمْ اَرْبَابُ وَبَضْعُ امْرَاةٍ قَانِيَا يَرْوَا اَفْضَلُ
 قَالُوا بَلْ هَذَا قُلْتُ خَرَجْتَ مِنْ هَذَا قَالُوا اَنْتُمْ قَالُوا وَاَمَّا قَوْلُكُمْ قَاتِلْ وَلَمْ يَسْبَلْ بَعْضُكُمْ فِتْنَةً اَمْ كَرِهْتُمْ اَنْتُمْ هَذِهِ لَتُنْ
 قُلْتُ لَيْسَتْ بِاَمْنًا اَلْقَدْ خَرَجْتَ مِنَ اِسْلَامٍ وَاَللهُ لَنْ قَاتَمَ لَتُنْ لَتُنْ اَوْ سَتَلُ مِنْهَا مَا نَسْتَلُ مِنْهَا مَا نَسْتَلُ مِنْ غَيْرِهَا اَلْقَدْ خَرَجْتَ مِنْ
 اَلْاِسْلَامِ فَاَلَمْ يَكُنْ مِنْ صِلَا لَتُنْ اَنْ لَلَّهِ هَذَا قَالُوا لَتُنْ اَوْ لَتُنْ مِنْهُمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَاَوْ لَتُنْ اَمَّا اَنْتُمْ فَاَنْ قُلْتُ لَيْتَمٌ يَأْمَنُ
 لَقَدْ خَرَجْتَ مِنَ اَلْاِسْلَامِ قُلْتُ خَرَجْتَ مِنْ هَذَا قَالُوا اَنْتُمْ

ترجمہ لونی غلام بنایا اور نہ انکال لیکر غنیمت جوادی بھی رہا۔ تو جو پوچھتے ہیں کہ کہ جن سے قتال کیا اگر وہ مومنین تو جو البتہ بکھارے اور ناگاہ
 نہیں اور نہ انکو لونی غلام بنانا احلال ہے اور نہ اقرض سے بے کفلی رہنے والی فیصلہ کا عہد نامہ کھولتے وقت مومنین کا لقب اپنے
 نام سے منسوب کیا وہ اگر ایسے مومنین نہیں ہیں تو امید لکافرن ہوئے جن کافروں کے شر میں جن نے جو چاہا کیا کچھ اسکے سوا بھی باقی
 بحر خوارج نہ کہا کہ یہی اعتراضات بکھارنے میں میں نے کہا کہ پہلا قول تمہارا یہ کہ اگر الہی من علی رزقہ کو تو کو حکم دیا، جو بھلا میں تم پر یہ
 کتاب الہی سے ایسی آیات تلاوت کروں جن سے تمہارا نقل ٹوٹ جائے تو کیا تم اپنے قول سے توبہ کرو گے کہنے لگے کہ ہاں میں نے کہا کہ
 اللہ تعالیٰ نے ایک خرگوش کے معاملہ میں جی قیمت پوچھائی اور ہوتی ہے ورنہ ان کے حکم پر اسکا فیصلہ راجع کر دیا اور میں نے یہ قیمت
 پائی لاقتلو الصید انتم حمیہ کہ یعنی احرام میں نہ شکار کرنا تو اگلے ہی سال میں ایک خرگوش مارا تو فرمایا کہ تم میں سے دو عادل مرد
 اس موقوفہ پر چلیاں یا فوراً مارا ہے اس قیمت کا فیصلہ کریں اور اس پر غور کیا اسکو شوق کے خفاں کی صورت میں فرمایا و ان خفتم شقاق بینہما الایہ یعنی مرد کی
 برادری کی ایک مرد اور عورت کی بلوری کی ایک تو مجھو وہ دونوں اچھے معاملہ میں حکم کریں اب میں تم کو کو کواہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کہ بھلا
 مردوں کا حکم لگانا اپنی درمیانی مصلحت حال میں اور غور نہیں کر کے میں فیصلہ سے یا کہ ایک خرگوش میں اور ایک عورت کا یہ دو قیمت میں نہیں جھگڑے
 بلکہ چھ مہینہ تہہ رس اقرض کر جو جسے باہر ہونے لگے ان میں نے کہا کہ ساتھ لایہ قول کہ میں نے قتال کیا اور قیدی کی قیمت حاصل کی
 تو میں مجھے پوچھتا ہوں کہ کیا تم اپنی جان مومنین غارتہ لکھو لکھو ہی بناؤ کہ وادہ اگر تم کہو کہ وہ ہماری جان نہیں جو تم سلام سے خارج ہو جو اور
 وادہ اگر تم کہو کہ جو اس کو ملو کہ بناؤں گے یا اس سے بھی وہ بات ملال کرینگے جو وہ مومنونوں سے قتال تو کر رہی ہے تو وہ تم سلام
 سے خارج ہو گئے تم تو دو گراہیوں کے بیچ میں گھرے ہو اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے النبی اولی بالمومنین من الغنم وانما وجہ
 ہما ہم یعنی مومنون کے حق میں یتیم اور یتیم کی جان سے زیادہ پیارا اور خدا کے اور اسکی ازواج مطہرات کی جان میں۔ پھر اب اگر تم کہو
 کہ ہماری جان نہیں ہے۔ تو تم اسلام کو خارج جواب بتلاؤ کہ میں تمہارے اس اقتباس میں جواب سے باہر ہوا کہ نہیں

خوارج اسکا کہ میں نے یہ حکم صادر فرمایا ہے

یہ کہ اگر تم کہو

قلت وما قولكم في نفسه
يملأ منين فإذا أتيتكم من ترضون أن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحجة
سأب المشركين بأسيافان صخرتان وهما بن عمر وقال يا علي أكتب هذا ما اصطلم عليه محمد رسول الله
المشركون والله ما علم أنك رسول الله ولعمرك أنك رسول الله ما قال لك فقال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم أكتب هذا ما كان عليه محمد بن عبد الله والله لو سأل الله خبير من علي وقد علم نفسه
العلم أنك تعلم في رسالتك أحر يا أكتب هذا ما كان عليه محمد بن عبد الله والله لو سأل الله خبير من علي وقد علم نفسه
قال فخرج منهم الفان وخرج سائرهم فهملوا وعن جندب بن كادى قال لما رأينا إلى الجحار ونحن مع علي بن
حطاب فمنا نهيتمنا إلى عسكرهم فأنزلهم وقد كدوا للفيل من قراءة القرآن قال المصنف ورواه
أخرى أن عليا عليه السلام لما حكم أبا من الجوارج نزل رقة بين البرج الطائي وحرق بن زهير السعدي
فدخل عليه فقال له لا حكم إلا لله فقال علي لا حكم إلا لله فقال له قروا بن خطيئتك وارجع
فصيتك وأخرج بنا الغد تألفنا أخوتي فلقيتني ولقي لم تبع حكم الرجال في كتاب الله لا قال كنتك اطلب
بذلك وجه الله واجتمع الجوارج في منزل عبد الله بن وهب أكرمهم الله وراشني عليه
فقال ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن أن يكون عند هذه الدنيا

التي انما رها عنا ان نعد من الامم العارضة في ذلك الوقت والقول بالحق فخرجوا بنا فكتب اليهم على علمهم السلام بعد
 فان هذين الرجلين الذين ارتدنا حكين فخذناهما كماله واتبعاهما وهما نحن على الامر الا ول فكتبوا اليه
 انك لم تغضب لربك وانما غضبت لنفسك فان شئت على نفسك بالحق واستقبلت التوبة نظرنا فها هما
 بيننا وبينك والا فخذنا بآذانك على سوء السلوك فخرجوا في طريقهم فكتبنا بن خباب فقالوا هل سمعت من
 ايك حديثا يحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم سمعت ابي محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انك ذكرت القاء فيها خير من القاءم والقائم فيها خير من الماتوم لما توفي فيها خير من الساعي فان ادكت ذلك فكر
 عليه المقول قالوا انت سمعت هذا من ابيك يحد عن رسول الله قال نعم فقد صوة اشتغل
 الدهر فضر بواغقه فسال دمه كانه شراك فغلا بقرابطه اولاده عدا في بطنها وكان جلي وتروا وتحت
 مواير فسطت بطنه فاخذها احدهم فقتل بها في فيه فقال احدهم فغير هذا وغيرتها فلفظها فقتل ولحق
 احدهم سيفه فخذها فيه فخذها كل الدمة فضر به فقالوا هذا فساد في الارض فلقى صاحب الخبر
 فارضا لا نبضت اليهم على علمهم السلام فخرجوا اليها قاتل عبد الله بن خباب

ترجمہ کے واسطے ارمود فارسی نگار اور قیاس بنابا جو تھے اب ہم تم سے جو کچھ کھری یوں پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ اباعدہ و دو
 آدمی جو باہمی رضائے سے لگے تھے انہوں نے کتاب بھی کے خلاف کیا اور اپنی خواہش نفس کی پیروی کی اور باہمی بیعت اول حالت پرین
 فخرجوا ج نے جواب لکھا کہ آپ کو اپنے سب غریبوں کو اسلحے کی غیبت نہیں کیا بلکہ یہ اپنی نفس کو اسلحے آپ کا غشکاب اگر آپ نفس پر گرا ہی دن
 کہ کم کا فرعون تھے اس نے سر سے توبہ کر و قاتل ہوا اپنے اور آپ کو اسلام میں غور کریں درہم اعلان سے تمکو اطلاع دیتے ہیں کہ ہمارے
 ہمارے دریاں اترائی و قتال ہی غور جب اس نے من جاتی تھے تو عبدلہ بن خباب رضی اللہ عنہ سے ملنا تھا ہوتی انہوں نے عبدلہ کو قاتل کیا اور کہا کہ
 تو نے اپنی باپ کی کوئی حدیث سنی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا ہو وہ ہم سے بیان کرے عبدلہ نے کہا کہ مان میں اپنے آپ سے شاکر
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ عظیم کا ذکر کیا حسین بن علیہ جانیو الا کھری سے بہتر ہوگا اور کھرا بہ نسبت جینے
 دار کے بہتر ہوگا اور بدینو والا بہ نسبت دوریوں کے بہتر ہوگا اگر کھریو فتنہ پہنچے تو کھریو جیسے کہ قبول نہ ہو جو باہمی غور اچھے نے کہا کہ کیا
 تو نے حدیث اپنے پاس سے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتا تھا عبدلہ نے کہا کہ مان تو غور سے نہ لکھ کر کہے کہ روئے ماوراء خراسان
 اس کا خون ہر میں اس طرح برہاں ہوا جیسے جوقی کا سمیرا تو باہر اس کی جورو مال بھی اس کا بیٹ بھاڑا اور کھریو ایک ذی کے باغ میں غریبوں کے
 درخت سے مل کر اس کا ایک لکے پہنچو زمین میں ابلاتو دوسرے نے کہا کہ کھلیت او بیرو داغوں کو اس کو کھانا ہا سوسو فتنہ سے کھلا کھینکا دینی ان
 جانور کی کھنی کسی کی ایک چل کا رہا غلام عبدلہ بن خباب کی غریبوں کا دھال تھا ہر زمین ہوا ایک نے اپنی تلوار نکال کر کھلائی ماوروی اندر ہوئی
 سوردان جاتے تھے اسے ایک سوردن آسانی تو دوسرے نے لکھ کر یہ لکھ میں نہا کہ انہا میں جرم تو اس کو سوردن لکھ کر لکھ کر لکھ کر
 اس کو طرح پر کھلائی کہا انہوں نے اس سے ہاتھ پھیر کر اس میں لکھ کر اس کی آویں کیا کہ جس شخص نے عبدلہ بن خباب کو قتل کیا ہو اس کو قتل

فقالوا كلنا قتلناه فناداهم ثلث اكل ذلك يقولون هذا القول فقال علي لا يصحبه دونكم
القوم فالبشوا نقتلهم وكانوا وقت القتل يقول بعضهم لبعض قهيموا لقاء الرب الروح الجنة
وخرج علي عليه السلام اجمعهم فاجتمع اليهم من قاتلهم ثم اجتمع عبد الرحمن بن ملجم باصحابه
ذكروا اهل الهرور فخرجوا عليهم وقالوا والله ما نقتلنا بالبقاء في الدنيا شيئا بل اخواننا الذين كانوا ايا
نواله لومة لائم فلما اشبهنا انفسنا الله واتقستنا فخرج هذا الاعنة الضلال قاتلنا بهم اخواننا وارحنا منهم
وعن محمد بن سعد عن ابي اسحاق له قال ما امتد بثلثة نفر من ملجوع عبد الرحمن بن ملجم والبرك بن عبد الله ومحمد بن
بكر التميمي فاجتمعوا بكه وعاقد وادعاقد والتقتل هؤلاء الثلاثة على معوية وعمر بن الخطاب
ويرحمهم العباد منهم فقال ابن ملجم انما لكم اجل قال البرك انما لكم معوية وقال عمر انما لكم اجر فماتوا فقالوا لا يتكلم رجل
منهم حتى ياتيهم فقد انفتحوا فدخلوا كانت الليلة القدرية على قتله فيها خرج علي عليه السلام لصلوة الصبح فضربة
جبهته الى رقبته ودخل الى حماره فقال علي لا يفوتكم الرجل فاخذته فقاتلته بكنهم ياعدوا الله

[illegible]

وقال اراھد الخارجی قونا کفار و یحل لنا من کھتم و موارثہم کما کان الناس یحسد الاسلام و کما
 بعضهم یقول لوان رجلا کل من مال یتیم فلست وجبت له النار و لو قتله او قطع یدیه و بطنه
 فلم یحبلہ لانا لان الله او علی ذلک النافی قال المصنف و طعم قصص تطول و مذا صعبہ
 لم اسر التناول بذکرھا و اما المقتصد انظر فی حیل الیل و تبلیس علی هؤلاء الحقانی الذین عملوا
 بواجبہم و اعتقدوا ان علی بن ابی طالب علی الخطأ و انھم علی الصواب و استحووا بماء الاطفا
 و لم یسئلوا اکل ثمرة بعد غنمھا و تعقبوا لخبائسہم و اذ جرم ابن علی عند قطع لسانہ من فوات الذکر و سئل
 قتل علی علیہ السلام ثم شہدوا الشیعہ علی المسلمین و لا یحب من افتننا هؤلاء یعلمہم و اعتقادہم انھم علم علی
 علیہ السلام بقدر قال ذوالخویر و رسول الله صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم عدل فاعدا لہ و ما کان ابلیس یمتد لی ہذا الخ
 نعوذ بالله من الخذلان و عن ابن سعید قال سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم یقول یخرج قوم فیکرم
 یخرجون صلاتہم صلواتہم و صیامہم و کرم علیہم و کرم علیہم و القرآن لا یجوز و خارجہم یموت من الذکر و کرم علیہم
 من الریبة و خارجہم فی الخیون عن عبد الله بن ابی و فی قال سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم یقول الخ و کرم اهل النار

ترجمہ ایراھم الخارجی نے کہا کہ قوم کفار ہیں اور یہ لوگوں کے ساتھ نکاح بیاہ کرنا اور میراث کا حصہ بانٹ کر ناجائز برہمن سے
 ابتدا و اسلام میں باہر نکاح اور بعض خارجی کا قتل تھا کہ اگر کسی نے یتیم کے مال سے دپیسے کیا ہے تو اس جہنم کی آگ واجب
 ہوگی اس لئے مسلمانوں نے اسے میراث میں جہنم کی وعید فرمائی ہے اور اگر یتیم کو قتل کرے یا اس کا ساتھ کاٹے یا بیت پھاٹے
 تو اسے جہنم واجب نہیں ہر مصنف نے کہا کہ خارجیوں کے قصص طویل ہیں اور عجیب مذاہب ہیں لیکن ان کے ذکر میں طویل
 بیغاہہ سمجھا اور مقصود فقط اسی قدر ہے کہ ابلیس نے کس طرح اپنے میلے و تبلیس ان اعتقود پڑا جس سے اتنی ٹرائیاں اڑی اور
 یہ اعتقاد کیا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ غلطی پر ہیں۔ اور یہ احمق خارجی ماہ صواب پر ہیں اور انھوں نے بھون کا خون پیا
 حلال جاتا اور ایک پھل بغیر دامن کے کھانا صلال نہیں جاتا اور ان کو عبادت میں اور بیداری میں تعب و تکلیف اٹھانی
 اور ان ٹم مرد و کوئی کی زبان کاٹنے کے وقت اس کو گھبراہٹ ہوئی کہ ذکر کرنا جاتا رہیگا اور اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا
 قتل کرنا حلال سمجھا تھا پھر جنھوں نے مسلمانوں پر تلوار کھینچی اور گران خارج نے اپنے علم و اعتقاد پر غرور کیا کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 برہمنوں کو کیا عجیبے ان سے برہمنوں کا پیشوا و اولیاء تھا جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے عرض کیا تھا کہ تم خدا نہیں کیا
 ہو انصاف کرو اور ابلیس کہہ ان یہ دو زبان سوجھی تھیں اللہ تعالیٰ نے بنی سب کو بنادہ و ابو سعید خدری نے کھنکھرت مسلم کو سنا
 ابو ذر نے کھنکھرت میں ایک قوم ایسی نکلی کہ ان کی غار کے مقابل میں تم اپنی ناز خیر بھوک اور ان کے دونوں کے مقابل میں باندہ خیر
 سمجھو اور ان کا عمل کہ مقابلہ بنو امیہ خیر سمجھو کہ لوگ قرآن پڑھتے تو ان کو حق سے نہیں روکا اور وہ دیکھ کر ان کو لگا دیتے جیسے
 انسان سے تیرے بھائی یا بھتیجے میں تیرے وجود کو جو عبد اللہ بن ابی و فی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم سے روایت کیا کہ خارجی جہنم میں گئے ہیں

فصل قال المصنف ومن ثم الخوارج انه لا یجتمعا کلاما بشخص لان یجتمع فی العلم والزمها
اجتماعا کان اصلا او لو کان بنطیا ومن لم یطو له اخذت المقترنة للیقین والتبعیح الی
العقل والحد ما یقتضیه ثم حشد القدر فیخرج من الصحابة وصار معید الجهنی وغیلان الدمشقی
طبعوا بدهم الی القول بالقدور نسیم علی نوال معید الجهنی اصل بز عظیم وانضم الیه عمر بن عبید
ذلك الزمان حشد نسیم المرحیة حین قالوا لا یضرم الایام معصیة کما لا ینفع مع الکفر طاعة ثم طاقوا المقترنة
مثل الی الحد والعلی والنظام ومعهم لم یحفظ کما لا یفلا نسیم فی زمان ملوک المالی واستخرجوا منها فخلطوا
بافراح الشیوخ والفظ الجوهر والعرف والرفق والمکات وانکرن **اول مسئله** اظهرها العقل بغير القرائن وحیث
هذا الفن علم کلام قلت هذا المسئلة مسايل الصفاء عند العلم والقدرة والحیاة والسمع والبصر فقال قوم
معارضة علی الذات ونعتها المقترنة بالقوا والاعمال انه قادر لانه وکان بالحسن لا شکر علی ذهاب الجاهل انفق وعصر
مثنی الصفات ثم اخذ بعض منبته الصفات امتنقا والشیئیة واثبات الانتقال فی الزوال ذکر تبلیس علی
الرافضة **قال المصنف** وکمالیس بلیس علی هو لا الخوارج حین قالوا اصل بن المطالب حمل

ترجمہ فصل مصنف نے کہا کہ خوارج کی رائے یہ بھی ہو کہ نام ہونا ایسا شخص جس میں ہو سکتا ہے کہ جس کی سب سے بڑی بات وہ
البتہ امام ہو گا اگرچہ وہ ہم کے کائنات میں سے ہو اور انہیں خوارج کے رائے سے متزلزل نہ یقول نکالنا کہ جی و برائی کا حکم نکالنا عقل کے
اختیار میں ہے اور عدل وہ جو کچھ عقل تقضی ہو پھر یہ قدر یہ فرقہ نکالنا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے اور معید الجهنی و غیلان
دمشقی و عبید بن عمر نے قدر یہ کہ قول کہا (یعنی بندہ سب امور کا خود مختار ہو جیسا کہ وہاں ہوا ہے اور معید الجهنی کی بناوت پر
وہاں برحق خطائے نامتناہی اور عبید بن معید بھی انہیں مل گیا۔ اور اسی زمانہ میں مرجئیہ فرقہ نکلا جن کا یہ قول ہو کہ ایمان کے ساتھ کوئی
گناہ ضرور نہیں کرتا جیسے کفر کے ساتھ میں کوئی بندگی مفید نہیں ہوتی ہے پھر مامون عباسی وغیرہ کے زمانہ میں معتزلہ نے مائد
ابو البطل علاف اور نظام و عمر و ماضیہ وغیرہ نے فلاسفہ کی کتاب میں مطالبہ کر کے اس میں ہر مانند لفظ جہر و عرض و زمان و مکان کو منقطع
نکال کر ان کو شرعی مسائل میں ملایا اور پہلا مسئلہ جو ظاہر کیا وہ قرآن مخلوق ہونے کا مسئلہ ہے اور اسی وقت سے اس حرکت کا نام مسلم
کلام رکھا اور ان دونوں مسائل کے ساتھ میں تیسرا مسئلہ صفات کا نکالا جیسے علم و قدرت و دیات و سننا و دیکھنا چنانچہ ایک قوم اُٹھ اُٹھ کر
یہ سب ذات کے اوپر زمانہ مانی ہیں اور معتزلہ نے اس سے انکار لیا اور کہا کہ اپنی ذات کے عالم ہے اور اپنی ذات سے قاصر
ہے۔ ابو الحسن الاشعری پہلے مجاہدی معتزلے کے مذہب پر تھے پھر اس سے جدا ہو کر ان لوگوں میں آگے جو صفات
کو ثابت کرتے ہیں۔ پھر بعض صفات ثابت کرنے والوں نے جو ان کا اعتقاد نکالنا شروع کیا اور انتقال و نزول کو مسئلہ
میں کر کے فرض کر کے اس سے نزاع کرنے کا اعتقاد نکالا ذکر تبلیس ابلیس پر روافض۔ مصنف نے کہا کہ
جیسے ابلیس نے خوارج پر تبلیس کی تو انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے قتال کیا۔ اسی طرح ان کے برعکس ایک

قال ابن عقيل الظاهر ان من وضع مذهبا لرافضة قصد الطعن في صل الدين والبيعة وذلك
 ان الكجاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم امر غائب عنا وانما شق في ذلك بقول اسلف وج
 نظر الناظرين الى ذلك متهم فكنا نظرا اذ نظرنا من ثبوت بدنيه وعقله فاذا قال
 انهم اول ما بد أو ابلد موقه بطل اهل بيته والخلافة وابنته في ارتها فما هذا الا لسوء
 اعتقاد في المتن فان الاعتقادات الصحيحة سيما في الانبياء توجب حفظ قوانينهم
 بعد هم لا سيما في اهلهم وذريعتهم فاذا قالت الرافضة ان القدم استلوا هذا الجذخات
 المائنا في الشريعة لانه ليس بيننا وبينه الا النقل عنهم والثقة بهم فاذا كان هذا
 محمول ما حصل لهم بعد موته حساني المنقول وزالت يقين فيما عولنا علينا من اتباع
 ذوق العقول لم نأمن ان يكون القوم لم يروا لما يوجب قبله في الامور

ترجمہ ابن عقیل نے کہا کہ یہ بات ظاہر ہے کہ جس نے رافضی مذہب بنایا جو کسی اہل غرض یعنی کہوں اسلام میں داخل ہو کر نبوت محمدی میں رعلی
 صاحب السواء و اسلام طعن کر کے اسے اسحق کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو عقائد حق الہیہ و جاری نظام سے غائب چیز ہوا اور جو ان کی زبان سے کچھ
 سنائی نہیں ہے بلکہ ہمارا جو سہ فقط سلف صالحین یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین بالاسان کے منقول پر اور دیکھنے والوں کی جودت
 نظر سے یعنی ان بزرگوں نے اپنی خوبی نظر سے انکو بزرگ نہیں پایا تھا تو ان کی جودت نظر بھی ہمارا ہر دوسرے جہان دونوں باتوں سے جو جارا
 یہ حال نہ کہ گویا ہم خود دیکھتے ہیں جب کہ ہمارے لئے ایسے کار سنے دیکھ لیا تھا جہاں بزرگ و کمال عقل و جودت نظر پر بار ہر دوسرے پس
 رافضی مذہب کے بانی نے یہ کیا جو یہ توحید و توحید و اعتماد کو توہید کہہ دیں جنہوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بلا کام یہ کیا کہ انکے خاندان
 پر خلافت کا ظلم کیا اور ان کی بیٹی پر میراث کا ظلم کیا تو یہ بات بھی ہو سکتی ہے کہ جس کے عین حیات میں اس کی نبوت کا اعتقاد
 تھا وہ ان کی ان فہم شخص نہ تھا اس لئے کہ شک کے حق میں چاہے اعتقاد ہوتا ہے خصوصاً انبیاء و ائمہ کے حق میں تو یہ واجب کرتا ہو
 کہ اس کے مرنے کے بعد ان کے قوانین مقررہ کی حفاظت لازم ہے جیسے خصوصاً انکے اہل و عیال و اولاد کے حق میں اس کے
 قواعد کے موافق اقرار ضروری ہوتا ہو جس وقت رافضی نے کہا کہ انہوں نے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ائین محال سمجھیں تو اس
 فرقہ نے گویا صاف یہ یہ کیا کہ جو شریعت تم کو پہنچی ہے اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی کوئی
 میں ہوا منقول طریقہ کے دوسرے کوئی طریقہ نہیں ہے یہی صحابہ رضی اللہ عنہم سے نقل کیا اور ہم نے ان کے بیان پر اعتماد کیا پھر جب رافضی
 کے اعتقاد پر چڑھ کر سب کو پیغمبر بیان کرتے ہیں اس کی موت کے بعد ان کے نقل کا معمول یہ ٹھہرا تو ان کے منقول اعتقادات
 و شریعت پر استسار نہ رہا اور جن عقائد کے اتباع پر اعتبار کر کے شریعت پر خرم کیا گیا تھا اس سے بد اعتقادی
 ہو جائیگی اور یقین جاننا ہیگا اور یہ وہ غلط فہم یہ ہو گا کہ جن کے اعتماد پر شریعت کا انحصار ہے شاید انہوں
 نے ایسی کوئی بات نہ بھیجی جس سے ہمارے درمیان فرض ہو۔ لیکن یہ مصلحت اس کے منکر تک رعایت رکھی۔

انقلاباً عن شئ بعينه بالبرقاة ولم يبق على دينه الا الاقل من اهل فطاحت الاعتقادات وضعت
 النفوس عن قبل الروايات الاصل والبعوضات فهذا من اعظم المحن على الشريعة قال لمصنف قلت
 غلو الروافضة في حب علي عليه السلام ان وضعوا احاديث كثيرة في فضائله اكثرها
 تضليلية وتؤذيه وقد ذكرت منها جملة في كتاب الموضوعات منها ان الشمس غابت
 فهاقت عليها السلاط العشرة في هذا من حيث النقل وموضوع لم يرد ثقة ومن حيث المعنى فان
 الوقت قفان وعمره طالع محمد ولا يرد الوقت وكذلك فاطمة اغتسلت ثم املت واوصت ان يكتب بذلك
 الغسل وهذا من حيث النقل كذب ومن حيث المعنى فله ان الغسل عن حدث الموت فكيف يصح قبله ثم
 له خلافات لا يستندون بها الى مستند وكلهم من اهل الفقه ان يدعوها خالف الاجماع

ترجمہ اور اس کو مرتے ہی اس کی شہریت سے محروم ہو گئے اور ان شہر مارگوئین سے کوئی تابع نہ واسو انہایت کم دین کے جو اس شخص
 کے گھر والے تھے تو لا محالہ رافضی کہہ کر لایا ہی کہ یہ کون کون سے عقائد میں جاوین اور اصل ایمان کے روایات قبول کرنے سے سب کے ہی عزت
 ہو جاوین اور معجزات کی روایتیں نہ مانیں ان عقیدے نے فرمایا کہ اس مکار فرقہ کا فتنہ بھی اسلام میں سخت مصیبت ہے (مترجم کہتا
 ہے کہ ان عقیدے نے جس امر کا اشارہ کیا ہے وہی خیال ہے کہ فرقہ رافضیہ کا بانی اسطرح شیطان کے خبیثہ میں حق ہے کہ اگر اس شخص بن اسلام
 منائے کا قصد نہ کیا تو ممانعت سے اس نے یہ کام کیا کیونکہ اعتقاد حق بدون قطعی روایت کی ثبوت نہیں ہو سکتا ہے اور جب معتبر خدا بلایت
 میں سے مسلمان بیان کرتے ہیں ان کی بیان کی کچھ ثبوت نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کو ایمان اور یقین نہ کوئی کائنات بجز موت دیتا ہو اور رافضی تو ان کے معارضین
 ہیں تو ان کو خوف ہو گا یا کلامی ہو اور اس پر طویل ہو کہ قرآن بھی ایلم ہمہ دی کیسا تہ غالب ہو جائے کا دعویٰ کرے تو بالکل دین میں بے نصیب ہو گیا۔
 رہا یہ دعویٰ کہ اہل بیت ہیں جسے اسلام پر ہے یہ سب معلوم تھے اس یہود وہ دھوکے سے اس نے یہود نصار وغیرہ اہل شرک پر کیا ثبوت کیا
 کیونکہ اگر وہ لوگ دعویٰ مان لیں تو پہلا دعویٰ نبوت ہی مان لیں پس اس فرقہ سے زیادہ اہل حق و عمل اسلام ظاہر نہیں ہوا انھوں نے باطن میں شرمایا۔
 مصنف نے کہا کہ فرقہ رافضی حضرت علیؑ کے ساتھ دوستی کا دعویٰ کا ذیہ یہاں تک بڑھایا کہ آپؑ کا فضائل میں اپنی طرف سے بہت سی
 روایتیں گھڑیں جن میں ان کی نادانی کی کجترت ایسی ہیں جن سے حضرت علیؑ کی مذمت ایذا انگیزی ہے اور میں نے کتاب الموضوعات میں
 اس قسم کے موضوعات بہت سی لکھی ہیں اور بعد ان کی موضوعات کی یہ کہ آفتاب غروب ہو گیا اور حضرت علیؑ کی نماز عصر جاتی رہی پھر کھڑکی
 دوبارہ کھول دیا گیا۔ اور یہ جس حد النقل ایسی حالت میں ہے کہ کسی قدر راوی نے اس کو نہیں دیکھا اور میں نے جہت المعنی بھی بلایا ہے اس کے سبب پہنچے
 آفتاب غروب گیا تو وقت عصر مانا پھر گھر دوبارہ ظہر کر دیا تو یہ جدید وقت یہاں کیا گیا ان کے تہذیب کے حضرت سید الشہداء فاطمہؑ اور خود غسل
 کیا پھر انتقال کا وقت آیا تو وصیت کی کہ میرے لیے کسی غسل پر انکشاف کیا جاوے اور دوبارہ غسل میرے نہ دیا جاوے ورنہ میں نہایت متعجب ہوں
 ظاہر ہے اور میں جہت العکس اس فرقہ کی حماقت ہے کہ چونکہ موت حادث ہوئی ہے غسل لازم آتا ہے تو جلاوطن ہے غسل کی کیا فائدہ ہو گا پھر کیا فائدہ
 خرافات بہت کثرت میں ہیں جن کے بے کچھ سند نہیں اور فقہ میں ان کے مذہب بہت عجیب ہیں۔ برہم جاسع کے خلاف میں

فقلت منها مسئل من خط ابن عقيل قال نقلتها من كتاب لم تقف فيما انفردت به لاهمية مذهبها انه
لا يجوز السجود على اماكن ليس ارض ولا من نبات الارض فاما الصخر والحجر والوبر فلا وان الاستحباب لا يجوز
البول بل والغائط خاصة ولا يجوز من مسه لرسول الله صلى الله عليه وآله في اليد فان استأنف للراس بل لا
مستأنف لم يجز حتى لو نشفت من البول استحباب الى استئناف الطهارة وانفرد واتجوز من زني
بها وهي تحت رجب ابدان فلو طهق ان وجها لم يحل للزنا بها كما هو حرم الكفايات وان الطلاق المعلق على شرط لا
يقع وان وجد شرطه وان الطلاق لا يقع الا بحضور شاهدين عدلين وان من نام غرضه القضاء المعلق انصف
الليل وجعل عليه اذا استيقظ القضاء وان يصبح حائضا كفاية لذلك للتفريط وان المرأة اذا اجرت شعورها
فليها كفارة قل الخطا وان من شق ثوبه فمقارن له او زوجة فعليه كفارة يمين ومن تزوج امرأة طاهرا
زوجه وهو لا يعلم لزمه الصلوة خمسة دراهم وان شارب الخمر اذا احل ثابته قتل في الثالثة ويجوز له ان يقطع
كشارب الخمر وان قطع الساق من اصولها قطع ويقتل الكفتان قرن اخر قطع عاتل الجمل اليسرى فان سرق
ثلاثة خلاته المحبس الى ان يموت وحرموا السمك البحري وذبا حمار اهل الكتب واشتطوا في الذبح

ترجمہ چنانچہ ابن عقيل کے خط میں تفصل کیے۔ اور ابن عقيل نے کہا کہ میں نے مرتضیٰ کی کتاب سے اُن کو نقل کیا جس نے
منفردات امامیہ کے بیان میں لکھا ہے اگر کچھ ہے کہ جو چیزیں زمین و نباتات نہ ہو۔ اُس پر سجدہ جائز نہیں ہے۔ اور اُونٹ و بھیر ٹی وغیرہ
کے بال و کھال پر سجدہ روا نہیں ہے۔ اور مٹھیلے سے استغناء فقط پانچاٹھ میں جائز ہے۔ پیشاب میں تین جائز ہے۔ اور سوا سح نہیں
جائز ہے مگر اُسی تری سے جو تھوہین لگی رہی ہے۔ اور اگر جدید پانی لے کر تھوہین لگائی تو اُس سے سوا سح نہیں جائز ہے حتیٰ کہ
اگر تری نہ باقی رہی ہو۔ تو دوبارہ وضو شروع کرے۔ اور کہا کہ اگر کسی مرد نے ایک عورت سے جس کا فائدہ موجود ہے زنا کیا تو یہ عورت
زانی پر عیشہ کے لیے حرام ہو گئی حتیٰ کہ اگر اُس کا فائدہ اُس کو طلاق دیدے تو بھی زانی اُس سے نکاح نہیں کر سکتا ہے کسی مسلمان کا
قول نہیں ہوا اس فرقے نے کناہیات کو حرام نہیں کیا۔ اور کہا کہ اگر طلاق کسی شرط پر رکھی اور وہ شرط پائی گئی۔ تو طلاق نہیں پڑے گی
اور کہا کہ جب تک دو گواہ عادل موجود نہ ہوں تب تک طلاق نہیں پڑتی۔ اور کہا کہ جو شخص ادھی رات تک بغیر عشاء چڑھے سو تار تار اُس
قضا واجب ہوگی جب جاگے اور اس قصور کے واسطے صبح کو روزہ سے اُسے تاکہ کفارہ ہو اور عورت نے اگر اپنے بال کاٹے
تو اُس پر خطا کا کفارہ لازم ہے اور اگر کسی نے اپنی بیٹی یا زوجہ یا شوہر کی مرگ میں کپڑے پہناڑے تو اُس پر قسم کا کفارہ ہے اور
جس نے کسی عورت سے نوح کر لیا حالانکہ اُس کا شوہر موجود تھا مگر وہ نہ جانتا تھا تو اُس پر یا پنجہ دم کفارہ لازم ہوگا۔ اور شرب خمار اگر دوا
مزیہ مدار لگیا۔ تو تیسری مرتبہ قتل کر دیا جاوے اور جو کوئی قتل ہے تو اُس پر شرب خوار کی طرح حد ماری جاوے اور چور کا تھانگہ بون
کی جڑوں کا تاجا و می اور تبصیل باقی رکھی جاوے اور اگر دوبارہ چوری کرے تو اُس کا پائیاں پاؤں کا تاجا و می اور اگر تیسری یا چھٹی چوری کرے
تو ہمیشہ کے لیے قید خانہ میں ڈال دیا جاتا حتیٰ کہ مر جاوے۔ اور روافض نے باہم بھیل کو اور اہل کتاب کو بائع کو حرام رکھا اور بیع کرنے میں انھوں نے

استقبال القبلة فی مسائل کثیره یصل ذکرها خرقا فیها الاجماع و سواہر یلیس فضیلتها علیہ
 لیستند و فیہ الماتر و لا یقاس بل الی الواقعات و مقامات الرافضۃ اکثر من ان تخص و قد حرموا
 لکونہم یغیبون ارجھم الوضوء و الحاکم لطلبہم اماما معصوما و اتبوا نسبتا صحیبا و فی الصحیحین
 عن رسول اللہ علیہ السلام انہ قال لا تسبوا اصحابنا فان احکم لوانفق مثلاً احدہما ادرك ملاحدہم
 لانصبہ و فی حدیث غیر انبسط عن ابیہ عن جده قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الله اختار و اختار
 اصحابا فجعل علیہم حوزا و راء و نصرا و اوصیاء فمن سبهم فعلیہ لعنة الله و الملائکة و الناس جمعین لا
 یقبل الله منہ يوم القیامة صفا و لا عدا قال المصنف و الملاحد باعد اللفظ بیضة و الصرف النافلة
 و عن سید بن غفلة قال مررت بنصر من الشیخین یتما و لون ابا بکر و عمر و یتقصفان فادخلت علیہ
 طالب فقلت یا امیر المؤمنین مررت بنصر من اصحابک یدک لون ابا بکر و عمر یخجل الذی ھما
 اھل و یولدا نہم یدرون انک تنتم لہما غل مشتعل ما اعلت و اما اجترأ علی ذلک
فقال علی اعوذ باللہ اعوذ باللہ ان اصبر ہما الا السنہ

ترجمہ یہ تھا کہ کہ قید کی طرف متحرک ہے اور بہت سے تہود رنگ سے ہیں کہ ان کے لیے یہ فائدہ طول ہے اور سب مخالف اہل بیت اور
 شیطان نے ان کو تہسبین میں ایک بغیر سند کے کیوں اثر و قیاس کے انہوں نے یہ انہیں بنائے ہیں اور و افض کی قیج باتیں نکالے
 باہر ہیں **ف** مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے تو ان ہی مسائل پر تعجب کیا اور اب بعد کے و افض کے مسائل اگر کوئی سنے تو ان کی ہدایت میں
 کیا بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے شیخ نے لکھا کہ و افض نماز محرم ہو گیا کہ وہ وضو میں پاؤں نہیں دھوئے اور جماعت میں محرم
 ہوئے کیونکہ امام معصوم دھونے سے مستحکم ہیں اگر مٹا ہوا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا کہنے کے وبال میں مبتلا ہو کر اور صحابہ کو برا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ میری اصحاب کو برا نہ کہنا کیونکہ اگر تم میں سے کوئی شخص کوہ اذ کے برابر سونا راہ خدا میں
 خرچ کرے تو ان کی ایک مدد بکاف کے برابر ہو جائے گا **ابن** ساعدہ بن ابیہ عن جده روفو غار وایت ہو کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اللہ
 تعالیٰ نے مجھے برگزیدہ کیا اور میری رائے میری اصحاب برگزیدہ فرمائے وہ میری رائے ذریعہ انصار و استہار بنائے تو جو کوئی ان کو برا کہے
 اُس پر اللہ تعالیٰ و ملائکہ و سب لوگوں کی لعنت ہے ایسے بدگوسے اللہ تعالیٰ سے کہ و افض و عدل کے قبول کر لیا **مصنف**
 نے کہا کہ صرف سواہر و افض اور عدل سے مراد فریضہ پر سید بن غفلة رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ اگر ایک جماعت کی طرف (کو فریضہ)
 پہنچا دے کہ کھڑا کر دے اور ان کی شان میں کچھ نقص ظاہر کرتے تھے پس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گیا اور میں نے
 بیان کیا کہ یا امیر المؤمنین آپ کے چند لشکریوں کی طرف میرا تڑپا ہوا تو وہ ابو بکر و عمر کے حق میں ایسی باتیں بیان کر رہے تھے جہاں وہ دونوں
 بزرگوں کی شان کے لائق نہیں ہیں اور شاید ان کی شہادت اس گمان پر کر لیا کہ دل میں بھی ان بزرگوں کی طرف سے ہی خیال کر
 رہے غلطیہ اس طرح کیونکہ بیان کرتے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اعوذ باللہ باللہ میں خدا کی پناہ میں ہوں اس امر کی میں

ان کے خلاف اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ باتیں ان کی طرف سے ہی بیان کی گئیں ہوں

طاہعین غیر کاکرہین و اذنا اولن سن له ذلک من بنی عبدالمطلب ھو ذلک کان لکود لو
ان مناصد کتھا ذلک و کان واللہ خیر من لقار حہ و ارفہ و ارفہ
واقصدہ سنو اسلا شہہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمیکائیل رافۃ و رحمۃ و ابراہیم
عفو و وقار افسار بسید قر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حۃ صخر علی ذلک رحمۃ اللہ علیہ ثم و
اکامہ رضی عنہ و کنت یمن سر قافا ام الامر علی منہ یلج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صاحبہ یتبع اثارہا
اکایتیم الفیصل انراہم و کان واللہ یقار حیا با لضعفاء ناصر المظلومین علی الظالمین لا ناخذہ اللہ لکم و نضر اللہ
علی سنا و جلال الصدقین تنانہ ان کنا لسن ان مکا یصو علی سنا اعز اللہ باسلا لا سلا و جلالہ و ابرارہ و ابرارہ
الربہ و قلوب المؤمنین الخبتہ شہہ سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحییٰ فظا علیہم انما عن کینہم اللہ علیہما

نور حہ کسی کم کی زبردستی نہ تھی۔ اور بنی عبدالمطلب میں سے پہلا شخص ہوں جس نے ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت کا طریقہ شروع کیا
باوجودیکہ ابو بکر کو خود اس مخالفت کی خوشی نہ تھی وہ چاہتے تھے کہ ہم میں سے کوئی شخص اس کام کی کفایت کرے اور ابو بکر کی شان یہ تھی
کہ رسول اللہ کے بعد جو لوگ باقی رہے تھے واللہ ابو بکر ان سب سے بہتر تھے رحمت کی صفت میں سب سے بڑے ابو بکر رحمت تھے اور ارفعت میں
سب سے افضل تھے اور تقویٰ و دیانت میں سب سے بڑے ابو بکر پر سرگاز تھے اور بعد رسول اللہ کے سن میں بھی باتوں سے بڑے تھے۔
اور ایمان لانے میں بھی سب سے مقدم تھے اور ارفعت و رحمت میں ابو بکر ایسی فضیلت رکھتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اُن کو میکائیل سے مشابہ کیا اور عفو و قار میں ایسے بہتر تھے کہ آنحضرت نے اُن کو ابراہیم خلیل اللہ سے مشابہ کیا پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر مقدم چلتے رہے یہاں تک کہ اسی طریقہ پر منزل مقصود کو چل گئے اللہ تعالیٰ اُن پر رحمت فرمادے
پھر اُن کے بعد عمر بن الخطاب تنولی و خلیفہ ہوئے اور میں اُن کو گواہ بن تھا جو اُن کے خلیفہ ہونے پر (ابتداء سے) راضی ہوئے تھے
پس عرض نے اس معاملہ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یار غار کے طریقہ پر بہت تشکیک قائم رکھا کہ یہ معاملہ میں انہیں دو لوگ تھے
کے نشان قدم پر چلتے تھے جیسے اونٹنی کے پیچھے اس کا بچہ قدم پر قدم چلتا ہو اور بے شک واللہ علی شان یہ تھی کہ یونین وضعفا و پر
عرض و رحمت رکھنے والے اور مظلوموں کے مددگار تھے اور ظالموں پر سخت و شدید تھے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت
کرنے والے کی ملازمت سے نہ ڈرتے اور اللہ تعالیٰ نے حق ان کی زبان پر رواں کیا تھا اور صدق ان کی ہر شان سے ظاہر فرمایا
تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ لوگ گمان رکھتے تھے کہ کوئی خدائی فرشتہ عمرہ کی زبان سے بولتا ہے جب وہ اسلام لائے تو اللہ تعالیٰ اُن
سے اسلام کو عزت دیدی اور ان کی ہجرت مدینہ سے دین کا قوام ایسا مضبوط ہوا کہ مدینہ کے منافقوں کے دلوں میں ان کی طرف
سے خوف ہما گیا۔ اور مسومنوں کے دلوں میں ان کی محبت بھگئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو جبریل سے تشبیہ
دی کہ دشمنان خدا و رسول پر بہت سخت و شدید تھے اللہ تعالیٰ ان دونوں اصحاب پر رحمت فرمادے ♦

لہ یا اشارہ ہے کہ حضرت طلحہ و فہر بعض نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ عروہ کو آپ خلیفہ کرتے ہیں۔ وہ بہت غمت خزان کن اور محطرت
میں رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نہیں۔ بلکہ جس کو آپ خلیفہ کریں۔ وہی ہمارا پسندیدہ ہے۔ ۱۲

وزن قنا المضی علی سبیلہما فمن اجبت فلیعلیٰ ہما ومن لم یحبھما فقد بغضنہ واما منہ برئاً ولو کنت
تقدمت الیکم فی امرہا لعاقت علی هذا الشد العقبۃ الا ان ثبت بہ بقول بعد هذا اليوم فان
ما علی القتر الاول خیر هذه الاۃ بعد انہما ابوبکر وعمر ثم ازالہ علی الخیر این هو قول قولہذا واستغفر
اللہ ولکم وفی الحسین غریبی سلیمان بن عبد اللہ بن عقیل یخرج فاخر القرآن قوم لم یبقوا لہم الا نفیۃ یفعلون شیعتنا والیسو
من شیعتنا وایت ذالک انہم یشتقون ابابکر وعمر این ما در کہتم وہم فاتوا ہم فامرتہم ذکر تلبیس بللیس
علی الباطنیۃ قال المصنف لبا طینیۃ قوم یسترون بالاسلام وماوالی الاراضی وعقاد کدم وعمام
بنائن الاسلاہ بالمرفۃ فخلو قلوبہم تعطیل الصانع وابطال النبوۃ والعبادات وانکار البعث وکنہم
لا یظہرون هذا فی قول امیر مبل بل یعنی الذنوع وجیز رسول اللہ والذین حکیم کنہم یقولون زلدان
سر غیر ظاہر وقد ناکبتم بللیس فباعہ وحسن کم ذلک بحسب تنفقہ ویحکم ثانیۃ اسماء الاسم الاول الباطنیۃ سماع
لانہم یدعون ان لفظہ القرآن والا بدیعہ وافزج جحر الظلمہ بحر الجہنم الذین من القشر انما یصبونہما توحم للجم صوحیۃ
ترجمہ اور ہم کوئی کی ہے طرقتہ پرانی منزل مقصد دو کو بیچیم یا باغیب کرے اب ان دونوں کی تس تہارے واسطے نہ ہے اگر ہو
کہ جو کوئی تجھے سے محبت نہ کرنا ہو ضرور ان دونوں سے محبت کرے اور جو کوئی ان دونوں سے محبت نہ کرے تو اس نے مجھ سے
بغض پوششی کی اور میں بھی اس سے بیزار ہوں اور اگر میں نے پہلے سے یہ بات تم سے کہدی ہوتی تو اس وقت جب میں نے بعض
لوگوں کی بدگویی سمعی تھی تو یہ لوگوں کو سخت عذاب کی سزا دیتی لیکن اب خبر دار ہو کہ اگر اندیشہ میں نے کسی بدگو کا حال سنا اور وہ ثابت ہو گیا
تو اس پر میں وہ سزا شدیدیہ قائم کروں گا جو مغتری کی حد پر دینی پائل پاکیزہ مرد و عورت کو بہتان لگانے والو کی سزا شامی کوٹری اور آگاد ہو
اس امت میں بعد نبی صلوات علیہ وسلم کے حسب ہترا ہو کر ہو عمر میں پھر ان کے بعد اتنا تعالیٰ جانے کہ بہتری کہاں ہے اقوال قولی
هذا واستغفر اللہ ولیکم حضرت امیر المؤمنین علی رضے روایت ہے کہ آخر زمان میں ایک قوم ہوگی جو میرے شبیہ دوستدار
ہونا ظاہر کریں گے بدگوی کریں گے وہ رافضی کہلائیں گے وہ نوٹ برگز میرے شیعہ نہیں ہیں اور ان کی پہچان یہ ہو کہ وہ لوگ
حضرت ابوبکر و کوثر راہین گئے ان کو تم چنان کہیں پاؤ قتل کرنا کہ وہ لوگ شرک بین باطنی فرقہ پر تلبیس ابلیس کا
بیان مصنف یہ کہتا ہے کہ باطنیہ ایک فرقہ ہے جس نے اسلام کے پردے میں اپنے آپ کو چھپایا۔ اور فرض کی طرف مجھے اور ان کے
عقائد و اعمال سب اسلام سے باطل مخالف ہیں چنانچہ ان کے قول کا خلاصہ یہ ہو کہ صلح سے کار ہے اور نبوت باطل ہو اور عبادت
بے فائدہ ہیں اور بعثت و حشر ہو گا ہیرو لیکن وہ ٹولہ بدیہ ان کی کسی سے ظاہر نہیں کرتے بلکہ ظاہر یہ کرتے ہیں کہ احد حق ہے اور
محمد رسول ہیں اور دین میں معصم ہے ولیکن باطن میں نخعیہ ان سب سے متکر ہیں اور ابلیس نے ان کو اپنا مسخرہ بنایا ہے اور پورا سفر
کرنا اور عجیب طرح کے دوائی مذاہب ان پر جاری ہیں اور ان کے آئند نام ہیں (اول) باطنیہ اس سب کو کہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ قرآن
وحدت و باطنی معنی ہیں اور وہ غرضیں اور خواہشیں معنی ہیں کیا میں روز آئے سے پڑھا تھا ہر جی صورت سے جاہلون کو ان مسائل میں

المصدق

الرفق

جس کی جگہ پر ہے

وہی عند العقلا رموز و اشارات الحقائق خفیہ وان من تقاعد عقله عن الغوص عن
الحقایق والاسرار والبواطن والاغوار وقنع بظواهرها كما تحت الاغلال التي هي تكلیفات الشرع
ومن ارتقى العلم الباطن انحط عنه التكليف واستراح من عيائه قالوا وهم المرادون بقوله تعالى
ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم ورا دھم ان یسرعوا عن العقاد ورجب
الظواهر لیقدروا بالحق کہید عن الباطل علی البطل الشرائع الاسم الثانی اسماعیلیہ قال
المصنف نسبوا الی عظیم لهم یقال له محمد بن اسماعیل بن جعفر وزعموا ان دول الامامة انتھى
الیہ لانه سابع واجلھما بان السموات سبع والارضین سبع وایام الاسبوع سبعۃ فذل علی
دور الاعم ثم سبعۃ وعلی هذا یعلق المسلمون بکلمۃ صوفیو لولہ العباسیۃ عبد المؤمن علی ثلثین محمد بن علی ثم ابراھیم
الاسفلی ثم منصور فذلک ابو جعفر الطبری وناجیہ قال علی بن محمد عن ابیہ رجا من لیونہ ان الی امیر المومنین کان
سینس کا یقال الیہ وکان یسبح بالعلو وکذا یؤذنیہ الیہ زعم ان الروم لکن فی عیسے بن مریم صلی علیہ وسلم علی بن ابی طالب
فی الامۃ واحدا بعد واحد ابراھیم بن محمد وانیس الخواری وکان ابراھیم یسبح الیہ فی قطعہم یسفیہم وعلیہم السلام

ترجمہ اور دو عقول کے نزدیک رموز و اشارات حقائق خفیہ ہیں۔ اور جس شخص کی عقل ان حقائق تک نہ پہنچے۔ تو وہ
ظاہری تکلیفات شرع کے تحت میں گرفتار رہے گا۔ اور جو کوئی علم باطن تک پہنچ گیا اس سے تکلیفات شرعی مافوق جاتی ہیں
اور کہا کہ تو کہ تعالیٰ یضع عنهم اصرہم اللہ میں ہی لوگ مراد ہیں اور اس گمراہ فرقے کا مطلب یہ ہے کہ اس ذریعے سے جب ظاہری
احکام کا موجب نہ رہا تو شریعت کو مٹانے پر قابو حاصل ہو گا (روم) اسماعیلیہ کیونکہ ان کا یہ زعم ہے کہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کی
طرف منسوب ہیں (مترجم کہتا ہے کہ دیگر کتب میں اسماعیل بن جعفر بن محمد الباقی لکھا ہے) اور یہ لوگ مدعی ہیں کہ امامت کا دورہ
اسی بزرگ پر منتہی ہوا ہے کیونکہ ان شخص سناوان۔ ہے اور ساتویں پرفاتہ ہوتا ہے اس لینے کہ آسمان سات میں اور زمین سات
ہفتہ سات دن ہے۔ تو امامت کا دورہ بھی ساتویں پر تمام ہوا۔ دہلی ہذا منصور عباسی سے اسی معاملہ کا تعلق ہوا چنانچہ عباد
پھر ان کا فخر عبد اللہ رضی اللہ عنہما۔ پھر علی بن عبد اللہ پھر محمد بن علی پھر ابراہیم بن محمد پھر سفلی پھر منصور رضی اللہ عنہما
پڑتا ہے پس ابو جعفر طبری نے تاریخ میں ذکر کیا کہ علی بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ راندیہ میں سے ایک شخص ان
کے پاس آیا اور زعم کیا کہ تو ہی وہ روح ہے جو عیسے سے متعلق ہوئی تھی اور اس شخص کو اہل حق کہا کرتے تھے۔ کیونکہ کہا جاتا ہے
میں برص کے داغ تھے۔ پھر یہ شخص گیا۔ اور راندیہ کو اس گمراہی کی طرف بلایا۔ اور بیان کیا کہ جو روح جیسے بن مریم میں
تھی۔ وہ علی بن ابی طالب میں آئی۔ پھر کچھ بعد دیکھ سے امامون میں آئی رہی۔ یہاں تک کہ ابراہیم بن محمد
میں پہنچی اور اس فتنہ کرنے مجرم عورتوں وغیرہ کو حلال کر لیا۔ تھے کہ ان میں سے بعض شخص ایک جماعت کو
دعوت کے لیے اپنے یہاں بلاتا۔ اور ان کو کھانا کھلا کر شہاب پلا کر اپنی عورتوں کے پاس پہنچا دیتا۔

فبلغ ذلک ابید بن عبد اللہ فقتاہم وصلہم فلم یزل ذلک فیم الی الی عبد الی جعفر
 ضعدا الخضراء والقوافوسم کافهم یطیرون فلا یبلغ الی الارض الا وقد ہلکوا وخرج عجاتہم
 علی الناس فی السلاح واقبلوا یصیون یا اباجعفر انت الاسیر الثالث السبعینہ لقبوا
 بذلک لامرین احدهما اعتقادہم ان ادوالا ماقہ سبعہ سبعہ علی ما بینا وان الانشاء السلاح
 ہوا لخرالادوار وهو المراد بالقیامۃ ان تعاقب ہذا ادوالا اخرہ والثانی لقہم ان تدبیر العالم
 السفلی منہ بالاکراک السبعۃ خراجہ المشتہ فی المہجۃ ثم الشمس ثم الزھرۃ ثم عطارۃ ثم القمر الاسیر
 الرابع البابیۃ قال المصنف ہو اسم لطائفہ منہم تبعوا رجلا یقال لہ بابک الحری کا ہوا بیاطبۃ
 واصلا نہ ولدنا فظہر فی بعض الجبال بناجیۃ اذ یبجان سنتہ احکاماتین وتبعہ خلق کثیر وبتخل
 ارجہ واستبلم المخلوق وكان اذا علم ان عذرا جربنا جمیلۃ واختا طلبہا فان بعثنا الیہ ولایبتہ واخذہا و
 ملک علی ہذا عین سنتہ فقتل کافئ الف وخمسۃ خمیسین الفا وخمسۃ اربا وحارہ السلطان فہزم خلقا من
 تہ تبعہ المعتمد فقیس فی حارہ فجاء باباک وباعیہ فی سنتہ ثلث وعشرین

بابک
 استعمل
 فہر

ترجمہ۔ یہ خبر ابید بن عبد اللہ کو پہنچی تو اس نے اُن لوگوں کو قتل کر کے سولی دے دی۔ لیکن اب نیک اُن میں جن لوگ باقی ہیں
 اُن کا یہی طریقہ ہے۔ اور اب جعفر منصور کی زندگی کرتے ہیں۔ اور انہوں نے خراجہ پر ہر ہر ہکروان سے ماٹھ پھٹ پھٹائے جیسے
 چریان باز پھرتی ہیں۔ گویا یہ لوگ اڑتے تھے اور اپنے آپ کو نیچے گرایا۔ اور ہنوز زمین تک نہ پہنچے تھے کہ گھر اور ان کی جماعت
 ہتھیار نہ ہو کر لوگوں پر لٹکی اور چٹانے لگی کہ اسے اب جعفر مہتمم ہو (تیسرے نام) سب سے پہلے اب جعفر دوجہ سے دیا گیا (ایک) یہ کہ لگا
 یہ اعتقاد ہے کہ امامت کا دورہ سات سات ہے جیسا کہ ہم نے سابق میں بیان کیا۔ اور ساتویں پر انتہا ہوتی ہے اور یہ آخری دورہ ہے۔ اور
 قیامت سے یہی مراد ہے اور دورے اسی طرح بے انتہا چلے جائیں گے اور قیامتیں ہر سات کو ختم ہو تی رہیں گی کہیں خاتمہ نہ ہوگا
 وچہ (دوم) یہ کہ ان کا یہ اعتقاد ہے کہ عالم ارضی کی تدبیر سات ستاروں کے حوالے ہے۔ یعنی زحل و مشتری و مریخ و آفتاب و زہرہ و
 و عطارد و قمر اور یہ اسی ترتیب میں۔ چوتھے نام۔ بالکیہ یہ ان میں سے ایک گروہ کا لقب ہے یہ لوگ بابک جوسی کے تابع تھے۔ وہ
 باطنیہ میں سے تھے۔ اور اُس کی اصلیت یہ تھی کہ وہ ولد لانا تھا اور آذربایجان کے فوج میں ایک پہاڑ میں سنیہ جوسی میں ظاہر ہوا اور بکثرت
 خلقت اس کے تابع ہو گئی اور اس کا مذکور شدہ سے بڑھ گیا اور اُس نے ممنوعات کو حلال کر لیا۔ اور جب اُس کو نسبہ ملی۔ کہ فلان کے
 پاس خوبصورت دختر ہے۔ یا یہ ہے۔ تو اُس سے طلب کرتا۔ اگر اُس نے بھیج دی۔ تو خیر۔ ورنہ اُس کو گرفتار کر کے
 مار ڈالتا۔ اور عورت کو لے لیتا۔ اور اسی سہ ماہی اوگی پر (۲۰) برس برس تک اُن پہاڑی قلعوں پر قابض رہا۔ اور اُس
 نے دو لاکھ چھتیس ہزار پانچ سو آدمی قتل کئے۔ اور سلطان نے اس سے لڑائی کی اور اُس نے بہت سے لشکروں کو بھگا
 دیا۔ آخر مستعم نے افشین سردار کو اُس کی لڑائی کے لئے مامور کیا۔ افشین نے بابک کو گرفتار کر کے اس کو بھائی کی نسبت سے

فلما دخل قال لباک اخو بابا بک قد علت فلم یجمل احد فاصبر الان صابر لم یصبر احد فقال سترى صبرک فامر
المعتم بقطع یقه ففعلت عینہ فسم بالدم وجهه فقلعن ذلك فقال نخت ان سترى صبرک فیض لوقی خجعت
من اللون ففعلت امر بدت ثم وضعت عقه وفهرت علیہ النار ففعل مثل ذلك باخیه فانیہا من صبرک وبقی
من البابیة جماعة یقال ان لهم لیلۃ فی کل سنة یجتمع فیہا رجالهم ونساؤهم ثم یطفئون السرج ثم ینبأ حضور النساء
فیثب کل رجل منهم المرأة ویرعونان منا حتی علی امرأة استعلاها الا صطبا کذلک الصید مبیل الاسم الحاضر
الحجر قال المصنف سموا بذلك لانهم صیغوا ثیابهم بالحجر فیایام بابک

الاسم الساد

القراطة وقال المصنف للوخین فی سبب تسمیة هذا قولان احدهما ان رجلا من راجلین خراشا قدم سودا لکوفۃ فافهم الذهد
ودعا الی امام من اهل بیت الرسول الی السلام وتزل علی رجل یقال لکرمینہ لقب یهدی عمر عینیہ هو بالنبطین حاکم
العين فاخذة امیر تلك الناحیة فحسبه وترك مفتاح البیت تحت رأسه نام فرقت له جارية فاخذت المفتاح ففتحت
واخرجته ومرت المفتاح الی مكانه فلما طلب لم یوجد فنادا قنطان الناس بغیرهم الی الشام فسمی كرمینہ

ترجمہ بغداد روانہ کیا۔ اس وقت اس کے بھائی نے کہا کہ اے بابک تو نے وہ کام کیا جو کسی نے نہیں کیا۔ اب تجھے
ایسا ٹھہر بھی کرنا چاہیے جو کسی نے نہ کیا ہو۔ بابک نے کہا کہ اچھا تو یہ اصرار دیکھ گا۔ پس معتم نے اس کے ہاتھ کاٹے جانے کا حکم دیا تو اس
نے خون سے اپنا منہ رنگ لیا۔ لوگوں نے پوچھا تو اس نے کہا کہ ایسا نہ ہو میرے چہرے پر زردی نظر آوے۔ تو یہ کہا جاوے کہ بابک
موت سے ڈر گیا۔ پھر اس کے چاروں ہاتھ پاؤں کاٹے گئے اور گردن ماری گئی اور آگ میں جلا دیا گیا اور اس کے بھائی کا بھی
یہی انجام ہوا اور باوجود اس کے ان میں سے کسی کے منہ سے چیخ کی آواز نہیں نکلی مصنف نے کہا کہ بابک میں سے ایک جاتا
باتی رہی ہے اور کہتے ہیں کہ سال میں ان کی ایک رات خوشی کی مقرر ہے (یہ عید غریبہ کے نام سے معروف ہے) اس میں عورتیں اور مرد
سب ایک مکان میں جمع ہوتے ہیں آخر چراغوں کو گل کر دیتے ہیں اور ہر ایک مرد و زکر ایک عورت کو گرفتار کر کے اس کے ساتھ
بدلی کرتا ہے اور کہتے ہیں کہ حلال ہوا بطور شکار کر کے ہی کیونکہ شکار مباح ہے (یا تاجوان نام) محرم ہے اس لیے کہ انہوں نے
بابک کے زمانہ میں اپنے کپڑے منڈے تھے (چھٹا نام) قراطہ اس نام کی وجہ تسمیہ موزنین کے نزدیک دو ہیں۔ ایک یہ کہ
خویشان کا ایک شخص سوا کو فہ میں گیا وہاں عابد زہد بن گیا اور لوگوں کو اہل بیت کے امام کی طرف بلایا اور ایک شخص سہمی کرمپ کے
میان اتر اٹھا جس کو آٹھ کی سرخی کی وجہ سے کرمیہ کہتے تھے اس لیے کہ وہیات کی زبان میں اس کے یہی معنی ہیں پھر اس فوج
کے سردار نے اس کو گرفتار کر کے قید خانہ میں ڈالا اور قتل کی کئی اپنے تھیکے کے کچھ رکھ لی پھر سردار کی لونڈی نے تیرے
کھا کر کئی نکال کر قید خانہ کھول کر اس کو بھگا دیا۔ اور روزہ بند کر کے کچھ بدستور اپنی جگہ رکھ دی۔ شیخ کو جب یہ امر مشہور
تو لوگ زیادہ عقیدہ ہو کر فتنہ میں پڑے۔ اور شخص نہ کو رشام میں پہنچا۔ اور وہ ان اپنے میزبان کرمیہ کے نام سے

باسمہ اللہ کے کان ناز لاکلیہ شرف خفہ فقیر قوم طقم توارث مکانہ اولادہ و اہلہ و الثانی ان القوم
 اقبوا بہذا النسبة لی اجل یقال لحمدان قوم طقم کان احد دعائهم فی الابتداء فاستجاب لہ جماعۃ
 فسموا قراطة قوم مطینہ وکان ہذا الجبل من ہل الکوفۃ وکان یمیل الی الزہد فضا فہ احد عاۃ الباطنیۃ
 فی طریق وھو متوجہ الی قریۃ وبنین یلبی بقرۃ یسوعا فقال حمدان لذلک الراعی وھو لا یفرق ان مقصدک
 فذکر قریۃ حمدان فقال لہ اربک بقرۃ من ہذہ لثلاثہ تعقب فقال لہ لم اؤمر بذلك فقال وکانک
 لا تعلم الا باقول نعم قال یم من تعلم قال یا ہما لک و مالک و مالک الدنیا و الاخرۃ فقال ذاک اذن
 رب العالمین فقال لہ فمتک قال فما غرضک فی ہذہ القریۃ الی مقصد ہا قال امرت ان ادعوہما
 من الجبل الی الحکم وضر الضحیٰ لذلک اللہ وضر الشقاء الی السعادت ان استغفرا ہما وضر
 اللذل و الفقر واصل کھما لیس تغنوا بہ عن کل کذاب فقال لہ حملہ انفذ فی نقد لہ اللہ
 وافرغ علی من اعلم ما تحبیبی بہ فہما اشد احتیاجا الی مثل ما ذکرتہ فقال ما
 اذین ان اخرج النسر بالمخزون الی کل احد لا یعد الثقتہ بہ و اللہ الیہ

ترجمہ عربیہ میں کہ وہ لوگوں کے سامنے اس نام سے وہاں پہنچے اور انہوں نے رشتہ رشتہ ہو کر کوفہ پہنچے اور یہاں
 اس کے اولاد آج بھی وہاں باقی ہے یہ قول آدم یہ کہ یہ نسبت ایک شخص کی طرف سے ہے جس کو حمدان قوم طقم کہتے تھے اور وہ
 اپنے امین یا بانی ایک داعی تھا اس کا نام ایک جماعت نے ان لیا تو وہ عقلی کمالات اور شخصیت کے لئے توجہ و تفرک کی طرف تیل
 تھا لیکن بابل تو اور کوفہ کا رشتہ والا تھا اتفاقاً وہاں سے ایک گاؤں کو جانا تھا کہ گاؤں کا گھر اپنے ساتھ لیے جاتا تھا اور
 اس کو باطنیہ فرقہ کا ایک شخص مل گیا وہ بھی اسی گاؤں کا قصد رکھتا تھا تو حمدان نے اس باطنی سوجھ بظاہر فرقہ کی طرف لوگوں کو
 دعوت کی کہ تم آج بھی آپ کہاں جائیں گے اور اس کو یہ نہیں معلوم تھا کہ یہ باطنیہ کا داعی ہے داعی نے اس گاؤں کا نام لیا پھر
 میں حمدان جاتا تھا حمدان نے کہا کہ آپ ان گاؤں میں سے کسی گائے پر سوار ہو لیں تاکہ تھک نہ جائیں داعی نے کہا کہ مجھ پر
 کا حکم نہیں دیا گیا ہے حمدان نے کہا کہ آپ کوئی کام نہیں حکم نہیں کرتے پھر آپ اس کے حکم پر عمل کرتے ہیں داعی نے کہا کہ میں اپنے
 مالک ابھی سے مالک رہنا اور آخرت کے مالک کے حکم پر عمل کرتا ہوں حمدان نے کہا کہ پھر یہ تو انتہا رب العالمین جو باطنی کذاب منافق
 نے کہا کہ ان کو نے سچ کہا حمدان نے سوچا کہ جس گاؤں میں آپ جاتے ہیں وہاں آپ کا کیا مقصد ہے داعی نے کہا کہ وہاں کو لوگوں
 جماعت میں علم کی جانب اور گمراہی کی ہدایت کی جانب اور شقاوت و مصلحت کی جانب لاؤں اور ان کو ذلت و فقیر کی گرد آس
 لگائیں اور ان کو اس قدر دید و من میں جس کی وجہ سے وہ لگ لگاری سے تو مگر جو جویں حمدان نے کہا کہ خدا آپ کا بھلا کرے مجھ بھی اس کی راہ
 جہاں خلافت ہو نکال لیجئے اور اس علم کا نقصان مجھ پر فرمائیے جس میں زندہ جاوید ہو جاؤں گی کہ جو کچھ اپنے ذرا کی مجھ پر اس کی شد
 خود ہے داعی نے کہا کہ مجھ پر حکم نہیں ہو کہ حقیقت کا بھیدہ شخص ہو ظاہر کو نہ جب تک اس پر مجھ سے نہ کوں اور اس شخص خدا

فقال ذکر عہدنا فانہ لم یزملہ فقال ان جعل لکم وللاہل علی نفسک عہد اللہ وميثاقہ ان لا تخرجہ من اہلہ ما مام
 اللہ فیہ القیہ ولا تفسدہم ایضا فالتزم حدان عہدہ ثم اندفع الدعویٰ لتعلیہ فنون جملہ حتی استغواہ
 فاستجاب لہ ثم اندب للداء عوارا ملام اصول ہذا المذمتہ فسمی ابناءہ القرامطہ والقمرطیہ ثم لم یزل
 بنوع واهلہ یتوارثون مکانہ وكان الشدھم یأسا رجل یقال لہ ابو سعید ظہر فسنۃ ست وثمانین
 ومائتین وقوی امرہ وقتل ما لا یحصی من المسلمین وخنق المشاکل وخرق المصالح فذلک الحاکم ابو اسحاق ابن سنان
 واخذہم بحالہ وكان اذا قاتل یقول قد وعدت النضرۃ فی ہذہ الساکتہ فلما مات بنو علی قبرہ قبرۃ
 وجعلوا علی رأسہا طائر من جص وقالوا اذا طار ہذا الطائر خرج ابو سعید من قبرہ وجعلوا عند
 فرس او خلفہ ثیاب وسلاحا وقد سؤل ابلیس ہذہ البلیاتۃ انہ من مات وعرق قبرہ فرس حشر الکبار
 ان لم یکن فرس حشر ما شیا وكان اصحاب ابو سعید یصلون علیہ اذا ذکر وہ ولا
 یصلون علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا سمعوا من یصل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ یقولون اننا کل
 نرث ابو سعید فصری علی ابی القاسم خلف عبدہ ابیہ ابوطاہر ففعل مثل فعلہ وہم علی الکعبۃ فاخذ ما

ترجمہ حمدان نے کہا آپ اپنا عہد ذکر کیجئے میں دل و جان سے اس کو لازم کروں گا۔ داعی نے کہا کہ تو میرے لیے اور امام وقت
 کے لیے اپنی جان پر اسے تعالیٰ کا عہد و میثاق رکھ کر تو امام کا بھید جو میں تجھ سے ظاہر کروں وہ کسی سے بیان نہ کر اور برابر بھید کسی سے
 مت کہہ حمدان نے اسی طرح عہد و میثاق دیا۔ پھر داعی نے اس کو ضمانت کے فنون سے تعلیم و میثاق کی کیا بیان تک کہ اس کو راز
 گروہ کر لیا۔ پھر شخص حمدان خود اس گمراہی کا ایک جاہل شیعوں بن گیا اور اس بدعت کا سرخند ہو گیا اور اس کے تابعین اسی کے نام سے
 قریطہ یا قرامطہ کہلانے لگے اور بجائے اس کے برابر اس کی اولاد و نسل سے قائم مقام ہوتے رہے اور ان میں سے سخت جنگی کار کیا
 شخص ابو سعید قریطی تھا جو شمشیر میں ظاہر ہوا۔ اور اس کا کام سخت ہو گیا اور اس نے بے شمار داعی قتل کیا اور بہت سب میں
 منہدم کین اور صد ہا مصاحف مجید جلاد دیے اور بہت سے حاجیوں کے قافلے لوٹ لیے اور اپنے نوکروں کے لیے نئے نئے یاترو
 اٹھائے اور بہت سی محال باتوں کو ان کے ذہن نشین کیا اور جب لڑائی لڑتا تو کہتا کہ مجھے اسی دم فتح و ظفر کا وعدہ دیا گیا ہے اور
 جب وہ مرا تو لوگوں نے اس کی قبر پر قبہ بنایا اور اس پر گچ کی ایک چڑیا بنائی اور نوکوں کو بھکا لیا کہ جب بیچڑیا اڑے گی تو اسی
 زمانہ میں ابو سعید اپنی قبر سے نکلے گا اور ان گمراہوں نے اس کی قبر کے پاس گھوڑا جوڑا اور بھتیار رکھے تھے اور ابلیس نے اس
 گمراہ فرقے کے خیال میں یہ بات بھائی کر جو مر اور اس کی قبر کے پاس گھوڑا بندھا اور بھوک سے تڑپ کے مر گیا تو وہ جب اُٹھے گا
 تو سوار ہوگا اور اگر گھوڑا نہ ہو تو پیادہ ٹھوکرین کھائے گا۔ اور ابو سعید مذکور کے تابعین اگر ادب اس کا نام آتا تو درود پڑھتے اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر مبارک پر درود پڑھتے اور کہتے کہ ہم رنق ابو سعید کا کھائیں تو کیوں ہوا انھم پر دو درمیان اور اس کے بعد
 اس نے بیٹا ابوطاہر قائم مقام ہوا اور اسی کی مانند گاریاں کرنے لگا یہاں تک کہ ابانک اس نے کمپ پرجوم کیا اور وہ ان جو کہ

فہم ان الذخائر وقلة البحر الاستفحالة والبلل واوهم الناس ان الله عز وجل الاسم السالح الحومية
 وجرم لفظ اعجب ينبی عن الشئ المستند المستطال الذي ينال الانسان له ومقتضى هذا الاسم تسليط
 الناس على اقله اللذات وطول الشهوات كيف كانت وحی بطل التكليف وحط اعیاء الشہر عن لعبادۃ و
 قل كان هذا الاسم لقباً للمردکیة وهم اهل الاباحۃ من الجہر الذین تبعوا قیام قبایح واولیاء النساء
 المحترمة واولیاء كل مخطوف فسمی هذا بهذا الاسم لمشاہقتهم باہم فی نہایہ هذا الذہب والفقہم فی
 مقدمانہ الاسلم لثامن التعلیمینہ لقبوا بذلك لان مبدأ مذہبہم ابطال الرأی وافشاء تضر العقول و
 دعاء الخلق الی التعلیم من الامم المعصومة وانہ لا یدل ثلث العلم الا بالالتعلیم فصل فی ذکر السبیل الباطنی
 علی النجیل وھذہ البغۃ قال المصنف اعلم ان القوم ارادوا الاسلال من الدین فتشاوروا الجماعۃ من
 الجہر والمردکیۃ والغنویۃ وعلیۃ الفلاسۃ ستنباط تدیر یخفف عنهم فابھمراستیلا اھل الدین علیہم
 حتی اخذ سھوہم عن النطق بما یعقدونہ من انکار
 الصانع وتکذیب الرسل ومحمد البعث

ترجمہ چڑھاوا تھا۔ سب لوٹ لیا اور جراسود کو کھا کر ان پڑشہرین سے گیا اور لوگوں کے ذہن میں جمایا کہ وہی اللہ تعالیٰ
 ہے (ساقوان نام) جریمہ ہے اور جرم غمی لفظ ہے جس کے معنی لذیذ عیش کی چیز جس کے واسطے آدمی کا نفس راغب
 ہوتا ہے اور اس نام سے قصیدہ تھا کہ لوگ ہر قسم کی لذت و شہوت حاصل کریں جس طرح ان کو حاصل ہو سکے اور شرع میں جس پر پبشر
 دیا گیا ہے کے لیے انسان ہنہب کیا گیا ہے یہ سب طے کر دیا اور بدو نہ شرعی خلعت اتار ڈالے اور صل میں یہ لفظ عوسی مزدکیہ فرما
 کا تھا۔ جنہوں نے جو جس کو ہر قسم کے فواحش میں مل کر دیے تھے یہ لوگ قبادیادشاہ کے زمانے میں لکھے تھے اور چہان کی تہ
 عورتیں ہر شخص کے لیے سباح کر دی تھیں اور ہر منہج چیز حلال کر دی تھی تو انہیں کی مشابہت سے اس فرقہ باطنیہ کا نام
 رکھا گیا کیونکہ اگرچہ بدائی تصور میں باطنیہ و مزدکیہ میں اختلاف ہو۔ لیکن ان کے اور ان کے ایمان کا انجام ایک ہی ہے *
 (انکھوان نام) تعلیمیہ ہے یہ لقب اس لیے دیا گیا کہ ان کے مذہب کی بنیاد اسی پر ہے کہ عقل کو بالائے طاق رکھیں اور کچھ
 بھی سمجھ کر کام نہ لیں اور جو کچھ امام معصوم کو اسی کو قبول کریں اور اسی کی تعلیم کی طرف خلق کو دعوت کریں اور اسی کی تعلیم کے بغیر علم
 نہیں حاصل ہوتا یہ فصل اس بات کا بیان ہے کہ لوگ اس بدعت ضلالت میں ڈھلے ہوئے یعنی اس ضلالت کو ابھار کر ان ذہن
 باطنیوں کو گمراہ کر دیا تھا۔ مصنف نے کہا کہ اس قوم نے دین و شریعت سے جدا ہو جانے کا قصد کیا تو
 اس کے لیے جو اس اور مزدکیہ و ثنویہ و ملاحدہ فساد کے لوگوں سے مل کر مشورہ کیا کہ ایسی کوئی تدبیر نکالیں۔

کہ اس پریشانی سے نجات ہو۔ جو اہل اسلام کے استیلا سے ان پر طاری ہوئی ہے۔ کیونکہ اہل اسلام
 نے عہدہ دلائل سے انکار خدائی و انکار رسالت و حشر میں ان کی زبان کو بچی کر دی

شماره

وعدہ دیو تیلین کہ تھمالی و ساک ہنا دروز اہم قتلایہ مدوز و ساک

او شخص بحسب الترفع عن مقامات العلوم ویروم بزعم الاطلاح علی الحقائق اور افضہ بتدین بسبب العصاۃ
 او احسن من الفلاسفۃ و الثنویۃ و التخریج فی الدین او من قد غلب علیہ حب اللذات و ثقل علیہ التكلیف
فصل فی ذکر نبذۃ من مذہبہم قال ابو حامد الطوسی الباطنیۃ قوم یدعون الاسلام و یمیلون الی
الرفض و عقائدہم و اعمالہم تباع الاسلام فمن مذہبہم القول بالہدین قد یمیدہم الاول لوجودہا
من حیث الزمان الا ان احد ہما علۃ لوجود الثانی قالوا و السابق لا یوصف بوجود و لا عدم و لا ہو موجود
و لا ہو معدوم و لا ہو معلوم و لا ہو مجهول و لا ہو موصوف و لا ہو غیر موصوف و حدث من السابق
الثانی و ہو اول مبدع ثم حدثت النفس الہیۃ و عندہم ان النبی عباۃ عن
شخص فاحت علیہ من السابق بواسطۃ الثانی قوۃ قدسیۃ صافیۃ و زعموا ان جبریل علیہ السلام
عن العقل الفانیض علیہ لا انا شخص و اتفقوا علی انہ لا بد فی کل عصر من امام معصوم قائم بالحق
یرجع الیہ فی تاویل الظواہر مساوی النبی فی العصمۃ و انکر و الملک و قالوا معنی المعاد ہو الشی
الی اصلہ و تقود النفس الی اصلہا و اما التكلیف فالتقول عنہم لا باۃ المطلقة و امتباحۃ المحظورات

ترجمہ یا وہ ایسا شخص ہوتا ہے جس کے نفس میں عوام الناس کے مراتب سے بڑے ہوتے اور افزون تہہ ہو سکتی خواہش ہوتی ہے۔ اور
 وہ اپنے خیال میں حالات پر مطلع ہو سکتا ہے کہ اس کے نزدیک صاحب بنیہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گامی دنیا
 بڑی عبادت ہے یا وہ نفسی۔ یا ثنویہ یا مات سے سناقتا۔ دین میں تمیز ہے یا وہ شخص ہے جس پر شری پابندی پوچھل
 معلوم ہوتی ہے۔ اور شخص لذات کی پاٹ رکھتا ہے تو ایسے لوگ ان باطنیہ ملاحدہ کی دلم فرب میں گرفتار و غار ہو جاتے
 ہیں) فصل ملاحدہ باطنیہ کے مذہبی بعض اعتقادات کا ذکر کہ شیخ ابو حامد الطوسی نے کہا کہ باطنیہ ایک قوم ہے جو نہ سو
 تو اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں مگر ان کے عقائد و اعمال بالکل اسلام سے مخالف و مبائن ہیں اور تاہم برن رفض کی طرف مائل
 ہیں ان کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ خدا سے قدیم دو ہیں اور زمانے کے لحاظ سے ان کے وجود کی ابتدا زمین ہے و لیکن باوجود اس
 کے ایک ملت ہے دوسرے گے واسطے اور کہتے ہیں جو سابق ہے اس کو یہ نہیں کہہ سکتے کہ وجود ہے یا عدم ہے نہ موجود ہے
 نہ معدوم ہے اور نہ مجهول ہے نہ معلوم ہے اور نہ موصوف ہے نہ غیر موصوف ہے اور اسی سابق سے دوسرے پیدا ہوا اور یہ اول ہو
 ہے پر نفس کلید کا دوہوا ان کے نزدیک نبی ایک ایسا شخص ہے جس پر خدا کی سچو بواسطہ خدا و دوم کو قوت قدسیہ صافیہ فانیض
 ہوتی اور کہتے ہیں کہ جبریل اس عقل کو کہتے ہیں جو نبی پر فاض ہوتی۔ وہ کوئی ذات نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ ہر مذہب میں نبی نبی
 کے مثل امام معصوم ضرور ہونا چاہئے جو حق کے ساتھ قائم ہو اور وہی ظاہر کی تاویل تلافی کرے اور کہتے ہیں کہ آخرت و تقیبات کو نبی چیم
 چیز نہیں ہے بلکہ کہتے ہیں کہ معاد کے معنی۔ ان کوئی چیز اپنی اصل کی طرف عود کرے اور نفس بھی اپنے اصل کی طرف عود کرتا
 ہے۔ اور تاہم شیعہ سے مکلف ہونا تو کہتے ہیں کہ یہ چیز ذات غاییہ ہے اور جو چیز غائیہ کی نام بھی ہوتی ہیں۔ سہ۔ مباحثات ہیں یہ

وقد يكون هذا اذا حكى عنهم واما يقرن باذليل للانسان من التكليف فاذا اطلع على باطن الظواهر فبعت
 التكليف مما عجزوا عن فهم الناس عن القرآن والسنة صر فهو عن المراد بهما الى تخاريف زخرفها
 لوصورتها بالنف الخفى لقبولوا فقالوا مينة الخيانة ميادة السجيب بافتشاء السرقة مينة الغسل فبدل الله
 من فعل ذلك ومينة الزنا القاء نطفة العلم الباطن في نفس من يسبق معه عقد العهد والعصيان
 الامسالة عن كسوف السر والكبدية هي النبي والباب الى والطوفان طوفان العلم انزق به الشكسكون
 بالشيء السفينة جزيرة الكسختص به من استجاب لدعوة نارا ابراهيم عبارة عن غضب نمر ذكرا عن
 ناصية حقيقة وذبح احمرا مغناه اخذ العهد عليه فحصى موسى حجة وبأجوج وماجوج همل الظاهر وذكر
 انهم يقولون ان الله تعالى اوجدا لا زرع ظهر لهم فيما بينهم كهم فلم يشكوا انه واحد منهم فعرفوه فاول من عرف
 سلمان الفارسي ولقد ادا وبذر ااول المنكرين الذي يسبحه اليس عمر بن الخطاب في خرافات لا يفي
 ان يصان الوقت اعز عن التضيق يد كرها ومثل هؤلاء علم يتسكوا بشي

توہم جوہر دیکھ جب سوچ پاتے ہیں۔ اس سے انکار کر کے کہتے ہیں کہ ہمارا قول یہ ہے کہ انسان کے واسطے تکلیف
 ہونا ضرور ہے۔ مگر جب وہ حقائق اشیاء سے ماہر ہو ایمان ظاہری انھوں کے معنی باطنی ہیں۔ تب اس پر کوئی تکلیف
 نہیں رہتی ہے۔ اور چونکہ وہ لوگوں کو قرآن و حدیث سے منحرف کرتے ہیں عاصی سر کرتے۔
 اس سے کہ یہ مکر کا ٹھکانہ کہ اپنی ملمع کی ہوئی باتوں میں پھنسا کر انہیں قرآن و
 حدیث سے بھیر دیں اس لئے کہ اگر پہلے ہی سے قرآن و حدیث سے انکار
 کی تصریح کرتے تو عوام الناس قبول نہ کرتے۔ اور کہتے ہیں کہ جناب ت جس سے غسل لازم آتا ہے اس کے معنی ہیں کہ
 قبول کرنے والا عید ظاہر کرے اور غسل سے مراد یہ کہ از سر نو اس خطا سے توبہ کر کے عید کرے تو اس کے معنی یہ کہ علم
 باطن کا حفظ ایسے شخص کے پیش میں ڈالے جس سے سابق میں عید لیا گیا ہے اور صوم (روزہ) کے معنی ہیں عید
 کھولنے سے جمی روک رکھنے کا عید نبی ہیں اور باب علی بن۔ طوفان سے مراد طوفان عالم جو جہنم کے ساتھ تسک
 کر کے ہوتی ہے کئے سفینہ جزیرہ ہے جس میں فی کس دعوت قبول کرنے والے تصور ہوئے تھے۔ نارا ابراهيم سے مراد نورو
 کی فسیحی ہل تھی وہاں تفسیق آگ ماؤ نہیں ہے اسحاق کو ذبح کرنے سے مراد کہ اس کو عید دید لیا گیا عھصائے موسیٰ سے مراد
 ان کی منزل و جہ۔ یہی عروج ماجوج سے مراد ملک ظاہر ہیں۔ واضح ہو کہ سوسے الواصلہ دم کے دوسرے نے ذکر کیا کہ باطنیہ
 ہتھیر کھانے عبادہ کو یہ کیا۔ تو خود بھی ان میں ظاہر ہوا اور انہیں کی صورت میں ظاہر ہوا تو کسی نے شک نہ کیا کہ یہ بھی اچھا کلمہ
 اور سب سے پہلے اس فارسی اور مقداد اور الوار نے پہچانا اور سب پہلے اس سے عرفی نکال کر اس سے باطنی عہد کا نام لیا
 اسی قسم خرافات اس پاک فرو میں بہت میں نکال دیں کہ ان کی تصنیف حقائق کی جاوی اور ان جیسے لوگوں کو دلیل چھوڑ کر کسی شبہ پر بھیج دیا

یكون مع منظاره وانما اخترعوا واقعاً تمهلاً لادواناً تفقت مناظرة لحدسهم فليقل لهم اعرفتم هذه
 الاشياء التي تذكرونها من ضرورة او عن نظر او عن نقل عن الامام المعصوم فان قلتم ضرورة فكيف خالفكم
 ذوق العقل السليمة ولو ساءع للانسان ان يمسك بدعوى الضرورة في كل ما يهواه جاز لمصنعه ودعوى الضرورة في
 نقص ما ادعاء وان قلتم بالنظر فالنظر عندكم باطل لانه تنظر بالعقل وقضايا العقل عندكم لا يوثق بها وان
 قالوا عن امام معصوم قلنا فالذي دعاهم الى قول قول بالهيجرة وترك قول محمد صلى الله عليه وسلم المخرجات ثم
 ما يؤمنكم ان يكون ما سمع من الامام المعصوم لم يباطن غير ظاهر ثم يقال لمهم هذه البواطن والتاويلات
 يجب اخفاؤها ام اظهرها فان قالوا لا يجب اظهرها قلنا نعم كما يظهر صلى الله عليه وسلم فان قالوا لا يجب اخفاؤها قلنا
 ما وجب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخفاؤها وكيف جاز لكم فساداً قال ابن عقيل هالكا الاسلام بين الطائفتين الباطنية
 الظاهرية فاما اهل الباطن فانهم عطلوا اظاهر الشريعة بما ادعوه من تفاسيرهم التي لا يربها لهم
 عليها ما حجة لم يبق في الشريعة الا ذلك ضعفوا راءه معن حتى اسقطوا الواجب النهي عن المنكر

ترجمہ نہ کوئی بات ظاہر کرنے کے لیے ان سے گفتگو ہو بل ان لوگوں نے تو اپنے ذہن میں ایک شعور بنایا کہ اس کے موافق سب واقعات
 گھر کے بنائے ہیں یعنی شریعت کا اصول قرآن و حدیث اصل ہیں تو ان کے کہنے میں جس فرقہ کو غلطی ہوئی اُس کے ساتھ مناظرہ ہو سکتا ہے
 اور اس فرقہ نے خود روایتیں بنائیں کہ شافعی نے ایک قرآن عالمی بھی تھا اُس میں یہ صاف لکھا تھا اور اس قرآن میں جو وہ ہے اُم ذلک الکتاب
 سے وہ خدا مبرا ہے جو مخالف اللہ نے لی جبریل و محمد کی گوی سی علی رضہ پر عبدلیا تھا کہ آئندہ تم لو کہیں اور ظلم و زور برداشت کریں نہیں
 اسی قسم کے واپس بنائے تو ان کو قرآن و حدیث سے کچھ مطلب نہیں بلکہ جو باتیں اپنے علم باطن میں بیان کرتے ہیں وہ وہ ہیں تو اس فرقہ سے کیا
 مناظرہ ہو سکتا ہے اور اگر لگنا نا کبھی اس فرقہ سے بحث ہو تو کہو کہ تم نے یہ چیزیں کہاں سے پائیں آیات کو بدیہی گل بین مناظرہ فرماتے
 یا کسی امام معصوم سے اگر کہیں کہ بدیہی ہیں تو باطل ہے کہو کہ عقل سلیم والے ان کے مقتدا کے مخالف ہیں اور بدیہی ہیں کوئی عقل انصافی نہیں
 جیسے آقا باور گزالی دیکھو کہ یہ تین ہوتو تھا ہر تعالیٰ تمہاری برکت میں عوی کر و حاکم ہو جاوے گا کہ تم نے غلطی میں ثابت کیا تو اسکو تم ہال کہو کہ وہ
 عقلی تفرق ہو عقلی تضاد تھا ہر رسول میں تو ان کو قابل نہیں کہو اور اگر کہیں کہہئے امام معصوم سے حال کیونکہ کہیں کہ تم نے خود صلح کا قول شریف
 جو جہزات تواتر کے ساتھ تھا چھوڑا اور اپنے اس امام معصوم کا قول لے لیا جو بغیر معجزہ ہے اور باوجود اس کے جو کہ امام معصوم نے
 بیان کیا شاید اُس کے باطنی سے ظاہر کے خلاف ہوں پھر ان سے کہا جادو ہے کہ یہ باطنی اسرار جو تم کہتے ہو ان کا چھپانا لازم ہے کہ ظاہر کا ناگزیر
 کہیں کہ ظاہر کا واجب تو کھانا پانی ہے کچھ عرصہ علیہ السلام نے انہیں گھون چھپایا یا اور اگر کہیں کہ چھپانا واجب ہے تو کھانا پانی کہ
 رسول پر کھانا پانی واجب تھا تو تم پر ایسا دیکھو کہ جادو ہے اب عقل نے کہا کہ اسلام میں باطنی ظاہر ہے دونوں حق ہیں نہ باطنی نہ ظاہر
 فرقہ باطنی نے سلام کا نام لکھ کر شرع کو متروک کیا اور باطنی باطنی باطنی تفسیریں (خطبے رطل) کہہ دی کہ جو کچھ کوئی بھی ظاہر میں لکھتا ہے ان
 دشمنوں نے شرع کی کوئی چیز نہیں باقی رکھی کے مقابلہ میں باطنی معجزہ بنا دیوں یہاں تک کہ واجب کا جاننا منع کی ممانعت بھی ساقط کر دی

و اما اهل الظاہر فافہم اخذوا بكل ما ظہر صد لا بد من تأویلہ فہملوا الاسماء والصفات علی ما عقولہم والحق
بین المنزلیین وهو ان یأخذ بالظاہر ما لہم عرفنا عنہ دلیل ویرفض کل باطن لا یشہد بہ دلیل من ادلة
الشرع والولعیت مقدم ہذا الطائفة المعروفة بالباطنیۃ لم اکمل سالكاً معہ طریق العلم بالتوہید والارادۃ
علی عقلہ وعقول اتباعہ ان اقول ان للظاہر طرقاً لتسلک وجوهاً لتوصل ووضع الامل فی جنتہ الناس حق و
معلوم ان ہذا الملل الحق قد طبقت الاراض اقرہا بشایعۃ الاسلام اللہ یتظاہرون ہما ویطمعون فی انفساھا
قد تمکنت تمکناً لیکون الطمع فی تحقیقہا فخصلا عن ان اتہا حقاً فلیجمع کل سنیۃ بعرفۃ وجمع کل اسبوع فی الجوامع
وجمع کل یوم فی المساجد فتمت حدیثون انفسکم بتکذیر ہذا البحر الزخار و تحقیق ہذا الامر الظاہر فی الافاق یؤد
فی کل یوم علی ما بین الوفصا بر اشہد ان محمد رسول اللہ وغایۃ ما انتم علیہ حدیث فی خلوة او متقدم فی
قلعة ان نبش کلمۃ مرعی راسہ و قتل قتل الکلاب فتمت بعد ث العاقل
منکم نفسہ بظہور ما انتم علیہ علی ہذا الامر الکی الذی طبق البلاد فہما اعرف اسمی
منکم الی ان یجئ الی باب المناظرۃ بالبراہین العقلیۃ **فصل قال المصنف والتمہت**
جمرة الباطنیۃ المتأخرین فی سنۃ اربع وتسعین واربعمائة

ترجمہ فرقہ ظاہریہ تو انہوں نے ہر جگہ ظاہر کو لیا مالا نکہ اسکی تاویل واجب ہو چنانچہ ظاہرہ لوسار و صفات میں بھی وہ منہی
لے جو اس سے ان کی سمجھ میں آئے اور حق مذہب و دونوں مرتبوں میں دائرہ یعنی ظاہر کو لے جب تک کوئی دلیل اس سے
پھیرنے والی نہ ہو اور باطن تو مسیہ کوئی دلیل شرعی نہ ہو اسکو پھینک دیا اور اگر مجھ سے اور اس فرقہ باطنیہ کے پیشوا سے
ملاقات ہو تو میں اس کے ساتھ علی طریقہ کی گفتگو نہ کرتا۔ بلکہ اسکی سمجھ پر اور اسکی تابیین کی سمجھ پر لعنت طاعت کرتا
ایسی اس جیسے بادشاہوں جالے کا خیال تھا ہی حاکم ہی مثلاً اس طرح کہتا کہ بادشاہوں کے واسطے خاص خاص طریقہ اور
تعمیریں ہیں جن سے وہ مقصود پر پہونچتے ہیں اور تم جو ان چند آدمیوں پر امید سلطنت لگائے بیٹھے ہو یہ تمہاری حاکمیت ہے
اور تم جان لو کہ یہ عتین جنہوں نے زمین کو بھریا ہے ان میں سب سے زیادہ قریب اور مناسب شریعت اسلام ہے جس کے نام سے
تم قوت پاتے ہو اور اپنی حاکمیت سے اسی کو بگاڑنے کی کوشش کرتے ہو اس کو اللہ تعالیٰ نے کامل غلبہ دیا ہے اس کے بگاڑنے کی
کی طبع ہی حاکمیت ہی جہلا زائل کرتا تو دور رہا چنانچہ ہر سال اسکا ایک مجمع عظیم غزوات میں ہوتا ہے اور ہر جمعہ کے روز سب مہاجرین میں اور
ہر روز پنجمن وقت مساجد عام میں ہوتا ہے تو تم جو تم اپنے نفس میں نصیب غیبت میں نہ منصوبہ کیا ہو اسے مذہب ہو کہ اس سب سے عظیم گدگدہ لاکر دے او کیسے
اس امر نظر کا خود دھندلا کر دے جو جہان میں ظاہر ہے ہر روز ہزاروں مار و پیرو اذان دی جاتی ہے کہ اللہ ان محمد رسول اللہ
اور انہما اعلیٰ تو تمہاری انتہا ہے کہ کسی غوث خاص میں اپنا کچھ منصوبہ بیان کرو یا کسی قلند میں چند لوگوں کی پیشوا بن جاؤ اگر تمہارے دہرہ دلوں
کو کوئی کام ہو تو تمہارا رشتہ یاد کرو کسی کی طرف ناؤ ڈالو یا کوئی کب کسی ماحول کو یہ خیال ہو کہ اگر جو منصوبہ تم نے اندازہ اس امر کی جو سنو فانی کہ یہ لیا علی
آؤ گا پس مجھ کو تم زیادہ کوئی حق نہیں معلوم ہوا بلکہ میں پہلا اس ایسے حکام کو کہ میں ان کی برائیوں پر غلبہ کرونا غم کی قربت آدمی فضل معصوف کو کیا کہ

فقتل السلطان بیک اراق خلقاتهم بمحقق مذہبهم فیلقت عدة القتل منهم ثلثاثة وینفا ونبیت موالهم فوجد
 لاحدهم سبعون بیتا من الکلاکی المصعد وکتب بذلک کتابا الی الخلیفة فقدم بالقبض علی قوم یصلن فیم ذالک
 المذهب ولم یقیاس احد ان یشفع فیم لثلا یصلن انه من ذلک المذهب زاد تتبع العوام کل من ارادوا وصاد کل
 من فی نفسه شی من انسان یومیه یجد المذهب فیقبض ینهب واول ما عوت من احوال الباطنیة فی
 ایام ملک شاه جلال الدوله انهم اجتمعوا فاصلاوا اصول العبد فی ساروة ففعلن بهم الشفعة فاخذهم
 وحسبهم لثلا اطلقهم ثم اغتالوا مع ذلک من اهل ساروة فاجتهدوا ان یدخل معهم فلم یفعل فحافوه ان
 یم علیهم فاعتالوا فقتلوه فبلغت الخیر الی نظام الملک فقدم باخذ من یتیم فی قتلہ فقتل الماتم وکان بخارا
 وکانت اول فتکة لهم قتل نظام الملک وکنا یقولون قتلہ مائتا
 بخارا وقتلکایه نظام الملک واستخف امرهم باصیهان لہما مات ملک شاه و آل
 الامر الی انهم کانوا یسعون الا انسان ویتعاونہ ویلقونہ فی البیل وکان الانسان اذا نادوا وقتل العجم لم یعد الی منزله
 یسوا وھ وفتل الناس لمواضع فوجدوا المرأة فی دار الکبریم فو حصلا ذالک الوھا فوجہ الخت الحسب لربین عتیلا

ترجمہ توسلطان بیک اراق نے ان میں سے بہت لوگوں کو قتل کیا جن میں باطنیہ کا مذہب ظاہر تھا پانچ سو تترلوں کی تعداد میں سوسے
 اوپر تک پہنچی اور ان کو سوال کر کے لے گئے تو ان میں بعض کے پاس سیندی موتوں کے ترخانہ ظاہر ہوئے اور اس بارہ میں غلیہ
 کو ایک عرضی بھی گئی غلیہ نے حکم دیا کہ جن میں اس مذہب کا لگان ہی کیا جائے ان کو فوراً گرفتار کر لیا جائے چنانچہ لوگ گرفتار ہوئے
 اور کسی کو یہ جہت نہ پہلی کہ کسی کے واسطے سفارش کرے اس خوف سے کہ سفارشی پر یہ شبہ ہو کہ ان کے مذہب کی طرف مائل
 ہے اور عوام نے جس کو چاہا اور جس سے جس کے دل میں کچھ بغض تھی اس کی منبری کر دی کہ اسی مذہب میں جو تروہ فوراً قتل
 کیا جاتا۔ اور اسکا گہر بار لوث لیا جاتا۔ اور سب سے پہلے سلطان جلال الدولہ ملک شاہ کے زمانے میں باطنیہ کا مال کھلا۔ کہ
 انہوں نے جمیع ہوکر ساروہ میں عید کی نماز پڑھی اور شہر کے کوتوال کو اس سے آگاہی ہوئی اس نے انکو گڑی کر کے قید خانہ میں ڈالا
 پھر اس کو بند انکو باندھا انہوں نے ساروہ کو ایک سو تترلوں کو دہو کا دیا اور اسی مذہب میں شامل کر کے ایک سو تترلوں کی اسنے انکا ریکہ توڑ دیا
 وہ انکی صفی کہاں لٹا اسکو دہو کر قتل کر دیا نیز نظام الملک وزیر کو پہنچی تو اس نے انکو گڑی کر کے قتل کر دیا نیز شیعہ کی جو اس مذہب کے ساتھ
 متہم تھے چنانچہ متہم لوگ قتل کر کے گڑی پھر ایک مذہبی متہم تھوہ مارا گیا پھر انہوں نے ایک مدت بعد نظام الملک کو دہو کر سوارا دیا اور ہمارے کچھ کچھ کہہ
 تو ہم میں سو تترلوں مارا جسے انکے عوض میں نظام الملک مارا اور جب ملک شاہ نے انتقال کیا تو اسفغان میں اس فرقہ کا رد بڑھ گیا اور یہاں تک کہ لوگ
 پہنچی کہ آدمی کو گڑی کر قتل کر ڈالتو اور کترتین دنوں کو پھر تو یہ تھک پڑا کہ اگر کسی کے گہر میں کوئی آدمی حصہ کے قریب تک نہ آیا تو اس سے
 دلوں بوجا دہو لوگوں نے وہ مقامات تلاش کیو چنانچہ اس قسم کی کارروائی ہوا کہ قریب تھیں تو انہوں نے ایک مکان میں ایک عورت کو پکارتا تھا
 ایک بوڑھے کو پہنچی رہتی تھی نہانے نہیں تھی تو لوگوں نے اسکو گھسیٹا لگایا اور بوجا دہو لیا تو اس کے پیچھے کچھ تو میں چالیس متہم قتل پائے +

قہتلوا المملۃ و احرقوا الدار و المحلۃ و کان مجلس رجل ضریر علی باب الزقاق الذی فی ہذا الدار فاذا امر انسا
سألمان یقودہ خطوبۃ الی الزقاق فاذا حصل ہنا سجد بہ من الدار واستولوا علیہ فجعل المسلمین فی ظلم
باصبہا و قتلوا منہم مغلۃ کثیرا و اول قلعة تملکھا الباطنیۃ قلعة فی ناحیۃ یقال لھا الروذ باء من نوبۃ
الدیلم و كانت ہذہ القلعة لقمح صاحب ملک شاہ و کان یستخفظ لاقمہا عمل ہب القوم فاخذ
الفاو ما شق دینار و سلم الیہم القلعة فی سنۃ ثلاث و ثمانین فی ایام ملک شاہ و کان مقدّمہ الحکر
بن الصیلح و اصلہ من مرو کان کاتباً للرئیس عبد الرزاق بن ہلم اذ کان صبیاً ثم صال الی مصر
للقم من دعاہم الی ہب عاد داعیۃ للقوم و لا سابقہم فحصلت لہ ہذہ القلعة و كانت سیرتہ و ذنبا
انہ لا یدعو الا غبیلا یفربین شاماً من عینہ مثلاً و من لا یفر ابوالدنیا و یطعمہ الخوزر العسل و الشونیز
حتی لا یسطیع ماغہ ثم یدکر لہ جینڈ نام علی اہل بیت المصطفی من الظلم و العدوان حتی لا یستقر لہ
فی نفسہ ثم یقول اذا کانت الاثر قوت و الخوارج لیسخرو انفسہم فی القتال مع بنی امیۃ فما سبب مجتک
بنفسہ فی نصرة امامہ و ذکر ہذہ المقالة طبعہ للشیاع و کان ملک شاہ قتل انفذ الی ہذا انصیح

مردم۔ اور اس عورت کو مار کر گھر اور محلہ برباد کیا۔ اور اس املاک کو بچہ کے دروازے پر بندھا بیٹھا بیٹھا کہ اگر کتاب اور
کوئی مسلمان شخص گزرتا تو اسے درخواست کرتا کہ بچہ چھپ کر قدم ہاتھ پٹو اگر اسل املاک تک پہنچا تو وہ مسلمان اس
اندھے پر ایمان کو لے پلٹا جیسے ہی املاک تک پہنچا کہ املاک میں پہنچ گیا۔ اور اہل عدو اسے اسیر بنا لیا۔ آخر مسلمانوں نے
بڑی کوشش سے ان لوگوں کو تلاش کیا اور اصفہان میں ایک بڑا ہنگامہ اور قتل نام ہوا۔ یہ پہلا قتلہ جو باطنیہ کے قبضہ
میں آیا وہ قتلہ وہ بار تھا جو نوح و یلم میں ہے اور یہ قتلہ ملک شاہ کے صاحب قلع کے قبضہ میں تھا۔ وہ اس کو اس قوم کی
ذہب کی حفاظت و اقام کے لیے محفوظ رکھتا تھا۔ آخر اس نے ایک ہزار دو سو اشرقیان لیکر کھڑے رہا۔ ملک شاہ میں قلعہ
اس قوم کو سپر کر دیا اور انکا سردار حسن بن الصلاح تھا جو اصل میں مروکار بننے والا تھا اور ابتدا میں جب وہ لڑکا تھا تو رئیس عبد الرزاق
بن ہرام کا منشی تھا پھر مر گیا اور وہاں داعی اسمعیلیہ سے یہ مذہب سیکھ کے واپس آیا اور اس قوم کا سردار بن گیا اور آخر یہ قلعہ حاصل
کیا اسکا طریقہ یہ تھا کہ ہر ایک احمق جاہل کو جسکو دائیں بائیں کا شعور نہیں ہوتا۔ اور امور دنیا سے بالکل بے خبر ہوتا اسکو اپنا سردار
قریب میں لیتا اور بادام اور شہد اور کھجور کھاتا جب اس کا دماغ گرم ہوتا تھا اس سے بیان کرتا کہ حضرت مسطفی کے اہل
بیت پر ایسا ظلم و عدوان ہو رہا ہے۔ اور روز بروز اس قسم کا چوٹ فرج بیان کرتا تھے کہ اس کے ذہن میں جم جاتا پھر کہتا
کہ ازراۃ و محمد و ج نے بنی امیہ کے قتال میں اپنی جائیں منہ الین۔ تو کیا سبب ہے کہ تم حق پر ہو مگر اپنی جان
دیکھ میں مجھل کرتے۔ اور امام کی مدد نہیں کرتے ہو۔ غرض کہ اس جیل سے اس کو درندوں کا قتلہ بنا دیا تھا۔
ملک شاہ سلجوقی نے اس شخص حسن بن الصلاح کے پاس اپنی بھیجا تھا۔

یاد خواہی اللہ الطاعة ویتهددہ ان خالفہ یا امر بالکفر عنہ اصحابہ لقتل الامر والعلما فقال فی جواب
الرسالة والرسول حاکم العوالم ما شکرتم قال لجماعة وقوف بین یدیه اريد ان انفذکم الى مولاکم فی حاجة فمن
ینقض لها فیتب کل واحد منهم لذلك وظن رسول السلطان انما رساله علیها ایاہم فاومأ الى شاة فقال
لما قتل نفسک فنجذب بسکينة وضرب باغلصت فخرمیتا وقال لاخوار من نفسک من القلعة فالتفت ففسخ فرق
ثم التفت للرسول السلطان فقال اخبر ان عندی من هؤلاء عشرين الفاخذ احد طاعتهم وهذا هو الجواب
فنادى الرسول الى السلطان ملک شاه فآخبره بما رأى فحب من ذلك وترك كلامهم وصار یأید یهم قال کثیرا ثم
قلوب اجماعا علی من الوزراء والامراء قال المصنف وقد ذکرنا من صفته انما علی القوم فی التایم لحوالہ العیبة
قلد ترا القویل بها ہما فیما فیصل وکمن زندیق فی قلبہ حقد علی الاسلام خرج فیالغ وراحمہم وخرز وری
یلقی بہما من یحیی فی کان غور مقصد فی الاعتقاد الا تسلل من بقعة الدین وفي العمل نیل الذات واستبنا
الخطوات فمنہم بابا لکبری حصل له مقصودہ من الذنات ولكن بعد ان قتل الناس

ترجمہ کہ اطاعت اختیار کرے اور سرکشی کے بہ انجام سے ڈرایا تھا اور حکم دیا تھا کہ اپنے لوگوں کو امارہ و علماء کے قتل
کے واسطے ملک میں پرگندہ نہ کرے جب ایلچی پہنچا تو اُس نے کہا کہ اس کا جواب یہ ہے تو تم آنکھوں سے دیکھو پھر اُس نے ایک
جماعت سے جو اُس کے سامنے کھڑی تھی کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تم کو تمہارے مولے کے پاس روانہ کروں تو تم میں سے
کون شخص اس کام کے لیے اٹھتا ہے پس ان لوگوں میں سے ہر ایک جلدی سے اٹھ کھڑا ہوا اور سلطان ایلچی جھٹکتا تھا کہ وہ
ان کے ہاتھ پیغام بھیجا چاہتا ہے پھر اُس نے ان میں سے ایک جوان سے کہا کہ اپنے آپ کو قتل کر۔ اُس جوان نے فوراً پھری
انکا لپٹے دل پر پاری اور وہ ہو کر پڑا پھر اُس نے دوسرے سے کہا کہ اپنے آپ کو قلعہ سے نیچے گرا دے وہ فوراً پاری
قلعہ سے نیچے کود پڑا اور پاش پاش ہو گیا۔ پھر اُس نے سلطان ایلچی سے کہا کہ اس قسم کے لوگ میرے پاس نہیں ہزار میں
اور اُن کی فرمانبرداری میری حق میں ایسی ہو اور تیرے پیغام کا بھی جواب پس ایلچی نے اگر سلطان سے یہ حال بیان کیا تو بادشاہ
متعجب ہوا اور ان لوگوں سے تعزف نہ کیا اور رفتہ رفتہ اس قوم کے ہاتھ میں بہت سے غلے ہو گئے پھر انہوں نے بہت سے امرار
اور وزرا کو قتل کیا مصنف کہتا ہے کہ میں نے تاریخ میں اس قوم کے حالات عجیبہ قتل کیے ہیں یہاں کے فائدہ تطویل سے انشا
کیا فیصل بہت سے زندیق جن کے دل میں اسلام سے دشمنی تھی۔ وہ بکل کر اس قوم میں شامل
ہوئے۔ اور بہت مبالغہ و کوشش سے جس کو پایا ایسے دعوے تلکے جو محض بے بنیاد تھے۔ اور
انہما مقصود ان کا یہی تھا۔ کہ دین اسلام کے رتبے سے گردن چڑھائیں۔ اور ہر طرح کی لذات
اوٹھادیں۔ اور زنا و فحش و غیرہ مجرمات کو مباح کریں پس ان زندیقوں میں سے ایک تو بابک جری تھا
جس نے بہت کچھ لذات حاصل کیں اور اُسے اُس کا مقصود مل گیا لیکن بیکٹا نے بہت سی خلق خدا کو قتل کیا۔

وہاں فی الاذی ثم القرامطة وصاحب الزعم الذي خرم فاستغوى المماليك السودان وودعهم الملك فذهب
 وقتل وبالغ وكانت عواقبهم في الدنيا اقيم حاقبة فما وافى مانا لوالا يمايل منهم ومنهم من لم يلزم على تغييره فقا
 الدنيا والآخره مثل ابن الریوندی و المعری وعن ابی القسّم علی بن الحسن التلوخی عن ابيه
 قال کان ابن الریوندی ملازم الرادخمه واهل الاحاد فاذا عوتب قال انما ارید ان اعرف مذہبهم
 ثم کاشف وناظر و قال المصنف قلت من تامل حدیث ابن الریوندی وجدّه من کبار الملحد ح
 و صنف کتابا ماؤه الممغم نزعهم الی دین مغر به هذه الشریعة فسیحان من دمغه فاخذ وهو فی الشباب
 وکان یعتبر من علی القرآن ویدعی علیه التناقض و عدم الفصاحة وهو یعلم ان العرب
 تحیرت عند سبأه فکیف یبلا لکن واما ابو العلاء المعری فاشعاره ظاهرة
 الاحاد وکان یبالی فی علو الانبیاء ولم یزل یحفظ طاف تعذره خائفا من القتل الی ان مات فنجس رانه
 وما خلا زمان من خلف الفریقین ان جرّة المنبسطین خبت لجماد الله فلیس الا یاطن مستتر

ترجمہ اور لوگوں کے ایذا دینے میں مدد گزریا۔ زمان بعد قمر علی زرنجی جس نے زرنگی غلاموں کو ابھارا اور وعدہ کیا کہ تم
 کو بادشاہت عاہل ہوگی۔ پھر اس نے عمرو وغیرہ میں بہت کچھ لوٹ مارا و قتل و تاراج کیا۔ اور ان میں سے بعض قطعاً پڑ
 برگشتہ اتفاق پر رہا اور کہیں باؤ کی بہت نہ ہوئی۔ تو اس کی دنیا و آخرت دونوں برباد ہوئیں جیسے ابن الراوندی و معری
 گزرے ہیں۔ ابو القاسم علی بن الحسین السنونی نے اپنے باپ سے روایت کی کہ ابن الراوندی پہلے رافضیوں
 اور معدون کا ملازم تھا۔ جب لوگ اسکو ملامت کرتے تو کہتا کہ میرا مقصود یہ ہے کہ اس بہانے سے ان کے مذہب سے
 واقف ہو جاؤں پھر کھل کر بحث و مناظرہ کرنے لگا۔ مصنف نے کہا کہ جس نے ابن الراوندی کا حال غور سے
 دیکھا وہ صاف جان جائیگا کہ شیخ نے بڑا ملحد تھا۔ اور اس نے ایک کتاب طبع کھی ہے اور اسکا زعم یہ تھا کہ میں
 اس کتاب سے شریعت اسلام کو کوفت کرتا ہوں لیکن ندائی تعالیٰ کا مشکر ہے جس نے اسی کا سر کپل دیا۔ اور عین
 عالم شباب میں گرفتار ہو گیا۔ اور اس احمق نے قرآن پر تناقص کا اعتراض کیا۔ اور غیر فصیح ہونے کا دعویٰ کیا۔ حالانکہ
 قطعاً معلوم ہے کہ بٹنا و فصیح و عرب قرآن کو سنکر متحیر ہو گئے تھے تو بھلا اس کو گئے عجی بات کا کیا اعتبار ہے۔
 جو فصاحت سے گفتگو نہیں کر سکتا ہے رہا ابو العلاء المعری (جو معز الدولہ رافضی دلی کا مداح شاعر تھا) تو اس کے اشعار میں کہلا
 ہوا حال ہے اور انبیاء علیہم السلام کے صلہ و شمنی میں مبالغہ کرتا تھا اور نہایت ذلیل زندگی بسر کرتا تھا کہ کبھی اپنی غلطی سمجھتا
 اور کبھی انبیاء علیہم السلام پر طعن کرتا غرضیکہ اسے غلط ہو گیا تھا۔ اور ہر دم خوف خدا کرتا۔ کہ قتل نہ کیا جائے۔ آخر
 اسی خواری میں مر گیا۔ اور کوئی زمانہ ان دونوں بقیوں کی خبر بات سے ناواقف نہیں رہا۔ و سبب کہ جب حدائق
 کہ ان کی جھگڑا رہی اڑتی ہوئی بچھ گئی۔ اب کوئی ظاہر نہیں رہا سوار اس کے گدیا تو باطنی چھپا ہوا ہے۔

ومتفلسف متكائم فحوار الناس ونحسبهم قلداً واداءهم عشا وقد شرحنا لحوال جماعة من
 الفریقین فی التاریخ فلم نزل التطویل بذلت الباب للسكاس فی ذکر تبلیس ابلیس علی
 العلماء فی فنون العلم۔ قال المصنف اعلم ان ابلیس یدخل علی الناس فی التبلیس من طرق
 منها مظاهر الامر وکمن بغیبا الا انسان فی اثارها اذ فیغص علی علم یزله ومنها غامض هو الذی
 یخفی علی کثیر من العلماء ونحن نشیر الی فنون من تبلیسه لیستبدل بمذکورها علی مغلها اذ هو
 الطرق یطول والله العاظم ذکر تبلیسه علی القراء فمن ذلک ان احد هم لیشغل بالقراءات
 الشاذة وتحصیلها فیقع اکثر عمره فی جمعها وتصیلها واولا قراءها ویشغله ذلک عن معرفة
 الفرائض والواجبات فربما رأیت ادا م مسجد لا یتصور لذلک قرا ولا یعرف ما یفسد الصلوة و ربما
 حمله حب التصدیق حتی لا یرى بعض المجل علی ان یجیب فتوی ما یقع لذلک یحزنی مذهب

ترجمہ یا فلسفی پر مشیدہ ہے۔ اور وہ سب زیادہ خواہے اور وہ سب زیادہ مصیبت سے زندگی بسر کرتا ہے اور ہم خود کو
 فریق باطنیہ و فلسفی کی جماعت کا حال تاریخ میں مفصل لکھا ہے۔ مگر جو کتب اس زمانہ میں سوائے علماء و اکثر عوام کے
 امر و سلاطین و لشکر میں سب پیش و شرب خواری وغیرہ میں گرفتار تھے تو ملاحدہ و باطنیہ کا زور ہو گیا اور سلاطین و بیکار
 وغیرہ ملک پیچھے باہم سخت جدال و قتال کرتے تھے اور شام میں نسلے نے زور باندھا۔ یہاں تک کہ استدعا نے
 تاتاریوں کو مسلط کیا اور چند روز میں ملاکو نے سب قلعے رو دبار وغیرہ چھین کر سارے دیے اور بیخ و بنیاں منہدم کر دی بلکہ خضر
 میں خلافت عباسیہ کا بھی خاتمہ کر دیا۔ پھر ایک صدی کے بعد تاتاری مسلمان ہو گئے۔ اس کے بعد اعلیٰ صلی علیہ وسلم۔

چھٹا باب عالمن پر فنون علم میں تبلیس ابلیس کا بیان مصنف نے کہا کہ ابلیس ان لوگوں کی اس بیت پر سوار
 سے آتا ہے ان میں سے بہت سے ظاہر ہیں لیکن غالب جب ہی ہوتا ہے کہ عالم اپنے خواہش نفس کی پیروی اختیار کر کر
 تو اس کا یہ حال ہو جاتا ہے کہ باوجود علم کے قدم قدم پر لغزش کرتا اور ٹھوکر کھینچے اور بہت سی بار کفر و نفاق میں
 پر غصی رہتے ہیں اور ہم اس کے اقسام تبلیس کی طرف اشارہ کریں گے جن سے باقی مخفی کا یہ تلک جاوے گا۔ لیکن تمام راہوں کی بات
 میں لانا شروع ہے۔ اس کے بعد اعلیٰ ہوا عالم **قاریوں** پر تبلیس۔ از اہلکد یہ کہ بعض قاری جو قراءات حاصل کرتے ہیں تو ان کی تھیل
 میں یہاں تک غلو کرتے ہیں کہ شاذ قراءات میں حاصل کرتے ہیں اور اکثر عمران کی جمع و تصنیف میں ضابطہ جو جاتی ہے پھر ان شاذ
 قراءات کو پڑھتے ہیں اور اس سے ان کو فوائد و اجابات پہنچنے کی فرصت نہیں بنتی چنانچہ تم کو کہے کہ اکثر ایک شخص
 کا نام ہے اور لوگ دور دور قراءات کے واسطے اس کی طرف سفر کرتے ہیں لیکن وہ ایسے جنہا کا حکم بھی نہیں جانتا کہ جس
 نماز ناسد ہوتی ہے اور بسا اوقات یہ ہوتا ہے کہ جب وہ مرجع عام ہو گیا تو اس کی چاٹ اس کو ابھارتی ہے کہ بعض
 واقعات میں وہ عالم فنو اسے دیدیتا ہے اگرچہ وہ مذہباً جائز نہیں ہوتا لیکن اسکو حجت کی قسم نہیں سہجھا کہ یہ کام ہے

التکلیف

فیہ

والتفکر والعلوم ان المراد حفظ القرآن وتقوم الفاظہ ثم فہم ثم العمل بہ ثم القبول علی ما یصلح
 النفس یتطہر اخلاقہا ثم التشاء علی بالہم من اصول الشرع ومن الغلبن الفاحش تنصیع الزمان فیہا
 غیرہ الاہم قال المحسن البصری اشترل القرآن لیعمل بہ فالتخذ الناس الاوقۃ علیٰ بعضہا ثم انقصوا
 علی التلاوة وتركوا العمل بہ ومن ذلک ان احدهم یقرأ فی محرابہ بالشاذ ویترک المشہور والصحیح
 عند العلماء ان الصلاۃ لا تصح بهذا الشاذ وانما مقصود هذا الخیار الغریب لا یجوز لابحد من الناس و
 القہم علیہ وعندہ کانه متشکا علی بالقرآن ومنہم من یجمع القراءات فیقول ملک ملک قال ک
 ملائکہ وهذا لا یجوز لانه اخراج القرآن عن نظمو ومنہم من یجمع الصلوات والتہلیلات و
 التکبیرات وفلا یحکموہ وقد صاویر قد ان الذی ان الکثیرۃ الختمۃ فیجمعون بین تنصیع المال والتشبیہ
 بالجور والتشبیہ الی اجتماع النساء والرجال باللیل للنساء ویرحمہم بلیس ان فی هذا عار الاسلام وهذا علیس
 عظیم لان اعزاز الشرع باستعمال المشروع ومن ذلک ان فیہم من یتسألہم بآداء القراءة علی من
 لم یقبل علیہ وما کانت لہ اجازۃ منہ فقال اخبرنا ما لیس او یری ان الامر فی ذلک قریب
 ترجمہ اور اگر یہ لوگ فور کرتے تو جان لیتے کہ قراءات سے مقصود یہ ہے کہ قرآن مجید حفظ کرے شبیکہ خج سے پھر اس کو سمجھے
 پھر اس پر عمل کرے پھر ایسی چیز متوجہ ہو جو معارف قرآن میں سے اس کی نفس کی اصلاح اور اس کے اخلاق کو پاک
 فرماوے پھر ہم امور شرع کی طرف متوجہ ہو۔ اور کھانا خا رہے کچھ کہ جس امر کو زیادہ اہم جانے لے سکے چھوڑ کر دوسرے کام میں
 مشغول ہو حسن بصری نے فرمایا کہ قرآن اس لیے اترنا تھا کہ اس پر عمل کیا جاوے پھر لوگوں نے اباس کی تلاوت کو
 کام نہایا یعنی لوگوں نے فقط تلاوت پر اکتفا کر لیا اور اس پر عمل کرنا چھوڑ دیا از الجملہ یہ کہ قاری محراب میں نشا
 قراءت پر رہتا ہے اور شہر چھوڑ دیتا ہے حالانکہ علماء کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ اس شاذ قراءت سے نماز صحیح نہیں ہوتی
 اور اس قاری کا مقصود اس سے یہ تھا کہ ایسی غریب چیز ظاہر کرے تاکہ لوگ اس کے قاری ہونے کی تعریف کریں اور اس پر
 متوجہ ہوں اور وہ اپنے نظم میں مغرور ہے کہ میں قرآن میں متشائل ہوں از الجملہ بعض قاری قراءت کو جمع کرتا ہے کہتا ہے
 صلت ملک ملک علقہ اور یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس سے نظم قرآن میں خلل پڑتا ہے اور بعض سجودات و تہلیلات و
 تکبیرات کو جمع کرتا ہے اور یہ مکروہ ہے۔ از الجملہ قاریوں نے یہ دستور کر لیا ہے کہ حکم کی رات کثرت سے روشنی کرتے
 میں قرائت برآدا اور جو بیسوں کی مشابہت کے علاوہ رات میں مردوں و عورتوں کو فتنہ کے لیے جمع کرنے کا سبب بناتے
 اور بلیس انکو سمجھاتا کہ اس دین کی روشنی و صحت ہے اور یہ کو عظیم ہمت بلکہ بھیلانا ہے حالانکہ دین کی عزت تو ایسے امور
 عمل میں ملو سے ہوتی ہے جو مشرور ہیں از الجملہ بعض قاری ایسے شخص پر قراءت کا دعویٰ کرنے میں لے کر جاسے جس سے اس نے
 نہیں برآدا کر ہی اسکو اجازت ہوتی ہے کہ کہتا ہے کہ انجینا او یہ تیس برآدا کر رہتا ہے کہ اس فعل میں اس نے نیک کام کیا

لأنه يروى القراءات ويراهما فعل خير ويلى أن هذا كذب يلزمه أن الكذابين ومن ذلك أن المقرء الجيد
يأخذ على اثنين وثلاثة ويحاش من يدخل عليه والقلب لا يطيق جمع هذه الاشياء ثم يكتب خطه باند قد قرأ
على فلان بقراءة فلان وقد كان بعض المحققين يقول ينفذ إن يجمع آستان او ثلثة فيأخذ واحد
واحد ومن ذلك ان اقواما من القرأين يبارون بكثرة القراءة وقد رأيت من مشايخي من يجمع القرآن
ويقيم شفعما فيقرأ في النهار الطويل ثلث ختمات وان قصير عيب وان اتصم وحجم العوام لذلك
ويحسونه كما يفعلون في حق السعاه ويزعمون ان في كثرة التلاوة ثوابا وهذا من تلبس سكان
القراءة ينفذ ان تكون لله تعالى لا للمصنفين بها ويبلغ ان تكون على مهل وقال عز وجل
لنقرأه على الناس على مكث وقال وربك القرآن ترتيلا ومن ذلك ان جماعه من القرأين احدثوا
قراءة الا الحان وقد كانت الى حد قريب وعلى ذلك فقد كرهها احمد بن حنبل وغيره ولم يكرهها
الشافعي وفي الحديث باسناد مرفوع الى الشافعي اما استماع الحمد ونشيد الاعراب فلا باس
به ولا باس بقراءة الا الحان وتحسين الصوت قال المصنف قلت وانما اشار الشافعي الى ان كان في

ترجمہ اس لیے کہ قراءات روایت کرتا ہے اور اس کو کار خیر جانتا ہے اور یہ بھول جاتا ہے کہ اس کا یہ قول دروغ ہے
تو اس بھولوں کا گناہ کھانا بیگانہ از اجماع کہ یہ کہ تفسیر مجید روایتیں پر گزرتا ہے اور وہ جو کوئی جانتا ہے اس سے بیان کرتا ہے
اور قلبان سب کو حفاظت کی بدعت ہیں کہ کتاب پھر اپنے خط سے لکھتا ہے کہ مجھ سے فلان شخص نے فلان کی قراءت یہ ہے
پڑھایا۔ اور بعض محققین کہتے ہیں کہ دو باتیں کو جمع کرنا چاہیے کہ ایک سے اندک کرنا اجماع یہ کہ قراءت میں ایسے لوگ ہیں جو کثرت
سے متنازین اور میں ان حافظوں کے بعض مشایخ کو دیکھا کہ وہ لوگوں کو جمع کرتے اور ایک جید شاگرد کو منتخب کرتے وہ قارئین
دن گری میں تین تہم پڑھتا پھر اگر اس نے پورے کر لیے تو ہر طرف سے واہ واہ ہوتی اور عوام وہاں جس جہت میں اور اس کی
تعریف کرتے ہیں اور اگر تین ختم اس بڑے دن میں ہو سکے تو اس پر عیب لگاتے ہیں۔ اور ابلیس ان کو دکھاتا ہے کہ
یہ کثرت قراءت بڑے ثواب کی بات ہے۔ اور یہ اس کی تمییس ہے۔ اس لیے کہ قراءت تو فاضل اللہ تعالیٰ
کے واسطے چاہیے نہ لوگوں کی تعریف کے لیے اور وہ بھی آہستگی سے ہو قال تعالیٰ لمقرءہ علی الناس علی
مکث۔ تاکہ اے محمد تو اس کو لوگوں پر ٹھیک پڑھے۔ اور فرمایا (یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تَرْتِلُوْا) قسم آن کو
ترتیل سے تلاوت کرو۔ از اجماع ایک جماعت قراءت نے الحان (رگزی) سے قراءت نکالی ہے جو نعتی کے
قریب ہے۔ اور اگر حدی کے قریب ہو تو اس میں اختلاف ہو۔ احمد بن حنبل وغیرہ نے اس کو مکروہ رکھا اور شافعی
نے کہاہت نہ کی چنانچہ ایک روایت میں حکم مسلم شافعی تک پہنچی ہے فرمایا کہ حدی سننا اور احادیث سننا تو مشابہت ہے
اور الحان کی قراءت میں اور خوب آواز بنانے میں مضائقہ نہیں ہے مصنف نے کہا کہ شافعی اس صورت کی طرف اشارہ کیا جو اس کے زمانہ

وكانوا يلجئون بسيرا فالما اليوم فقد صبروا ذلك على قانون الاغاثى وكلما قرب ذلك من مشاهة
 العنازاد كراهة فان اخرج القرآن عن حد وضعه حرم ذلك ومن ذلك ان قوما من القراء
 يتساهلون بشئ من الخطايا كالغيبه للنظر او بما اتوا اكثر من ذلك الذنب واعتقد وان حفظ
 القرآن يرفع عنهم العذاب واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام لوجل القرآن في اهاب ما احقر
 وذلك من تلبس بلبس عليهم لان عذاب من يعلم اكثر من عذاب من لا يعلم ذكر لادة العلة تقوى
 المحبة وكون القارى لم يحترم ما يحفظ ذنب خواله عز وجل افمن يعلم انما انزلنا لايك من ربك الحق
 لكن هو اعنى وقال في ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم من يات منك بغاشة مبيدة يضاعف لها
 العذاب ضعفين وعزم عز الكفر قال قال بكر بن خنيس ان في جهنم لواديات يعوذون بها من ذلك الواد
 كل يوم سبع مرأت وان في الوادى لجنات يعوذ الوادون بها من كل ذلك الحب كل يوم سبع مرأت وان في
 الحب لجنات يعوذ الحب والوادون بها من كل الجنات كل يوم سبع مرأت انما انزلنا لايك من ربك الحق
 عبد الاثنان قبل ان يعلم ليسن يعلم ولا يعلم قال المصنف فلتقف على هذا الانموذج فيما يتعلق بالعقل

ترجمہ اور اس وقت خیف لمن کرتے تھے اور اب ہمارے زمانے میں تو اس کو رائی کے اصول و موسیقی تو اندر لائے ہیں
 اور جہانک رائی سے قریب ہو اسی قدر کہ است زیادہ ہوگی اس لئے کہ قرآن کو اپنے مدد سے کمالا حرام ہے از اجمل
 یہ ہے کہ بہت سے قراء حافظ گناہوں پر جرات کرتے ہیں جیسے غیبت کرنا اور نظر بد سے دیکھنا بلکہ اکثر اس سے زیادہ بھی
 اگر کسی میں برہ جاتے ہیں اور اعتقاد یہ کہ خط قرآن اسے عذاب دور رکھتا ہے۔ اور یہ جنت لاتے ہیں کہ قرآن اگر چڑھے
 میں ہو تو وہ نہ جلے گا اور یہ بھی ان جاہلون پر ایس کا فتہ ہے کیونکہ جلتے والے کا جو ٹکڑہ بڑا ہے اسی طرح اس کا عذاب
 بھی جلتے ملے سے زیادہ ہے کیونکہ علم زیادہ ہونے سے جنت قوی ہوگی اور یہ دعوائے کہ قاری سے خط قرآن عذاب دور کرے گا
 تو یہ دوسرا گناہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ افمن يعلم انما انزلنا لايك يعني يتيه يعني عرض شخص جتنا ہے جو تجھ پر نازل ہوا کہ حق ہے۔

کیا وہ اندہ ہے کی مثل ہے یعنی جلتے والا افضل ہے اور انکار میں عذاب شدید ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت مسلم کے انرج
 مطرات کے حق میں فرمایا کہ من يات منك بغاشة يعني تم میں سے جس عورت نے کوئی گناہ کیا تو اس پر عذاب دہیند
 کیا جاویگا معروف کرخی سے روایت ہے کہ اگر کبر بن خنيس نے کہا کہ جہنم میں ایک بیابان جس کو روز ہر روز ساتہ ہر روز پناہ یعنی
 ہے اور اس بیابان میں ایک غار ہے جس میں بیابان ہر روز ساتہ مرتبہ پناہ مانگتے ہیں اور اس غار میں ایک سانپ ہے جس سے جہنم
 دریا بیان و غار ہر روز ساتہ مرتبہ پناہ مانگتے ہیں تو حاملان قرآن میں سے جو لوگ فاسق تھے یہ سانپ ان کے واسطے نکلیگا
 اور انہیں سے ابتدا کرے گا۔ تو یہ لوگ کہیں گے کہ اسے رب تو نے بت پرستوں سے پہلے ہمارے واسطے ابتدا
 کی تو ان سے کہا جائیگا کہ جو جتنا ہے وہ جتنا ہے والی مثل ہوگا مصنف نے کہا کہ ہم قرأت کے متعلق اتنی تمیز نوشتن کفار کرتے ہیں

ذکر تبلیس ابلیس علی صاحب الحدیث من ذلک ان اقواما استغفروا اعمارهم فی سماع
 الحدیث والرحلة فی جمع الطرق الکثیرة وطلب الاسانید العالیة وللتون العربیة وهؤلاء علی قسین
 قسم قصید احفظ الشریع عرفة صحیح الحدیث من سقیمه ثم مشکوون علی هذا القصید الا ابلیس
 ابلیس علیهم بان یشغلهم بذا ما هو فرض عیز من مع فیه ما یحب علیهم الاجتهاد فی داء اللارمة المتفق
 الحدیث فان قال قائل فقد هذا خلق کثیر من السلف لکیس من معین ابن المدینی البخاری مسلم
 فالجواب ان اولئک جموع ابلیس مع فیه المهم من امور الدین والفقہ فیزیدین ما طلبوا من الخلق واعلم علی
 ذلک قصور الاسناد وقلة الحدیث فالتسع لمانع للازمین فاما فی هذا الزمان فان طرق الحدیث طالت و
 التصانیف فیها اتسعت ومانی هذا الکتاب فی هذا الکتاب واما الطرق فتختلف فقل ان یکمن احدا ان یجمع بین
 الامور من فترمة الخلق لیکتب ویستیع خمسین سنة ویجمع الکتاب لایدری فیها ولودعت له حادثة فی
 صلاته لا تقترالی بعض احداث المتفقین الذین یترددون الیه لسماع الحدیث منه و
 بهؤلاء یکمن الطاعنون علی الحدیثین فقلوا زوا مل اسفار لایدری وین ما معهم

ترجمہ تبلیس ابلیس بر صاحب الحدیث انہ اجماع کہ اقوام نے اپنی عمریں حدیث کے سنتے ہیں اور سفر کرنے میں اور طرق کثیرہ
 جمع کرنے میں اور اسانید عالیہ کی خواہش میں اور ستون غیریہ جمع کرنے میں صرف کر ڈائیں اور یہ لوگ دو قسم کے ہیں ۔
 (قسم اول) وہ لوگ جنہوں نے حفاظت شریعت کا قصد کیا اس طریقہ کو کضعف و بطل وایتوں سے صحیح حدیثیں پہچانی جاتی
 تو یہ لوگ اس نیت پرست کہ گزاری کا ثواب پاویں گے ولیکن اس زمانہ میں یہ بات ضرور ہو کہ ابلیس اپنے رشتہ کر دیا تو وہ اس
 کام میں فرض عین سے غافل ہو گئے یعنی کیا بات اپنے واجب ہے اور اس لازم میں جہنمادہ کیا اور نہ حدیث سے فہم و غفلت
 حاصل کی اگر کہو کہ انہوں میں بہت مخلوق ایسی ہو گذری ہے جنہوں نے اسی طرح سفر کیا اور طرق جمع کرنے میں کوشش
 کی جیسے بیچے بن سین اور امام بخاری مسلم وغیرہ (جواب) یہ کہ نہیں بلکہ ان لوگوں نے حدیث و طرق اسانید وغیرہ کو ساتھ
 بہمت امور دین و فہم کو بھی جمع کیا اور آسانی اس وقت یجھی کہ اسانید و چار و یکون پوری ہوئی تھیں اور حدیث تہوڑی تھی
 توان کی بڑے دنوں کا مون کے واسطے کفایت کی اور اب ہمارے زمانہ میں اسناد طویل ہو گئی اور تصانیف وسیع و کثرت کو
 ساتھ ہو گئیں جو حدیثیں اس کتاب میں ہیں وہ دوسری نہیں ہیں اور اسانید متقف ہیں تو بہت ہی مشکل ہے کہ کوئی دنوں
 باتیں جمع کرے چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ محدث پچاس برس تک دور دراز سفر سے کہتا اور ستار کتابیں جمع کرتا رہتا ہے
 اور یہ نہیں جانتا کہ ان میں کیا احکام ہیں اور اگر اس کی غا زمین کوئی حادثہ پیش آیا تو اپنے بھٹے نوجوان شاگردوں سے جو فہم
 پڑہا کر اس کے پاس حدیث سننے جاتے تھے ان سے پوچھتا ہے کہ کیا حکم ہے اور اسی قسم کے محدثوں سے لوگوں کو یہ گھڑا
 ملی کہ حدیثیں طعن کرتے ہیں کہ وہ کتابوں کے ذریعہ میں نہیں جانتے کہ ان کے پاس کیا ہے

فان اظلم احدہم ونظر فی حدیث قرأ ما عمل جدد یث فسوخ وریما فھر من الحدیث ما فہم العام
 الجاہل وعمل بذلک ولیس بللار من الحدیث کما روینا ان بعض الحدیثین ردی عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی ان یستق الرجل مائة زرع غلہ فقال جماعۃ من حضر قد کنا اذ افضل ما فی
 بسا تینا سرخا الی جیلاننا ونحن نستغفر للہ فما ظلم القارے ولا السامع ولا شعر و ان المراد
 وحی الجالی من السبایا قال الخطابی وكان بعض مشائخنا یروی الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم عن الحلق قبل الصلوة یوم الجمعة بأسکان اللام قالوا اخبرنا انہ لقی اربعین سنتہ لا یحلق
 لاسہ قبل الصلوة قال فقلت لہ انما هو الحلق جمع حلقة وانما کرہه الاجتماع قبل الصلوة للعلم للذکر
 وامر ان یشتغل بالصلوة وینبعث للخطبة فقال قد فرجت عنہ وكان من الصالحین وقد کان ابنہ
 کبیر القدر فی الحدیث لکنہ لما قلت هذا طلت للفقہاء کان لا یعفہم جواب فتورے حتی انہ قد اخبرنا ابو
 القزاع حدیثا باسنادہ من نوع الی ان یقل عن ابی بکر الا بھرے الفقیہ قال کنت عند یحیی بن محمد بن عاصم
 فجاءتہ امرأۃ فقال لہا الشیخ ما تقول فی بئس سقطت فیہ دجاجة فماتت ہل الما وطاہر او فہس
 ترجمہ اور اگر ان میں سے کسی نے زیادہ عزت کر کے عمل کرنے کا قصد کیا تو بسا اوقات حدیث منسوخ پر عمل کرنے لگتا ہے اور کئی
 حدیث کے وہ معنی سمجھ کر اس پر عمل کرنے لگتا ہے جو عامی اور جاہل سمجھتا ہے حالانکہ وہ معنی ہرگز حدیث میں مراد نہیں ہیں جیسے ہم
 روایت پر پہنچی کہ اس زمانہ کے بعض محدثین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کی کہ آپ نے منع کیا کہ کوئی
 اپنا پانی دوسرے کی کھیتی میں سینچے۔ تو اس کے شاگرد حاضرین و سامعین نے کہا کہ ہم لوگ تو اپنے باغات سے نیچے ہوئے
 پانی کو اپنے چڑھیوں کے باغات و کھیت میں روانہ کرتے تھے اور اب ہم اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتے ہیں کہ ایسا نہ کریں گے پھر
 نہ محدث صاحب سمجھے اور نہ شاگرد سننے والے سمجھے اور صحیح معنی یہ کہ جہاد میں قیدی عورتوں سے جو حاملہ ہوں وہی نہ کی جاوے
 یہ معنی کسی کی سمجھ میں نہ آئے خطاباً نے کہا کہ ہمارے بعض مشائخ نے حضرت صلعم کی یہ حدیث روایت کی تھی عن الحلق قبل
 الصلوة یوم الجمعة شیخ نے اس کو ضل بسکون لام پڑھا یعنی سر نہ اٹا اور مجھے خبر دی کہ میں نے تو چالیس سال سے کبھی جمعہ
 کی نماز سے پہلے سر نہیں نہ دیا ہے تب میں نے عرض کیا کہ یہ تو حلق بالکسر و فتح لام جمع حلقہ ہے اور مطلب یہ کہ جمعہ کی نماز
 سے پہلے مذکورہ و علم کے واسطے مسجد میں حلقہ بنانا یا بلکہ غلبہ نماز کے واسطے فاموش رہیں شیخ نے مجھ سے فرمایا
 کہ تو نے اس شکل سے مجھے آسانی دی ابدیہ شیخ مرد صالح تھے ابن حصار محدثین میں کبیر القدر تھے لیکن چونکہ فقہاء
 ان کا اعتقاد حکم رکھتا تھا اس لیے فتویٰ کا جواب نہیں سمجھتے تھے حتیٰ کہ ابو بکر اللہجری الفقیہ نے نقل کیا کہ میں بھی ابن حصار
 کے پاس میں سمجھتا تھا کہ اتنے میں ایک عورت نے اگر عہد میں کیا کہ ایسا شیخ آپ کیا فرمانے
 ہیں کہ کنوین میں ایک مرغی گر کر مر گئی ہے۔ کیا پانی پاک ہے۔ یا نجس ہے۔ ♦♦♦♦

تقال مجھے کیسے سقطت الدجاجة فی البئر قالت لم یکن البئر مغطاة فقال مجھے الا غطیتہ حتی لا یقع
 فیہا شئ قال الابرہہ قلت یا ہذہ ان کان للآفتلین ولم یتغیر فہو طاهر وقال المصنف قلت
 وکان ابن شاہین قد صنف فی الحدیث مصنفات کثیرۃ اقلھا جزء واکثرھا التفسیر وھو الف جزو وما
 کان یعرف من الفقہ شیئاً وقد کان فیہم من تقدم علی الفتوے بالخطاۃ الثلاثین بعین الجمل
 فکان فیہم من ینصیر بہا یتفہد حنکۃ فیسئل بعضهم عن مسئلۃ من الفرائض فکتب فی الفتوی
 تقسم علی فرائض اللہ سبحانہ وعن ابرہیم الخمری قال یلقین ان امرأۃ جاءت لی علی بن داؤد
 وھو عیث وبن یدلیہ مقدار الف نفس فقالت لہ حلفت بصدقۃ ان اری قال لھا بکمال شتریتہ
 قال ما تبتین وعشرین درہم قال فعوی اشین وعشرین یوما ظلمت جمل یقول ۱۱ او غلطنا واللہ
 امرنا ہا بکفارة الظہار قال المصنف فانظر لی ہاتین الفصیحین ففیضی الجمل وفیضی
 الاقدار علی الفتوی بمنزل هذا التعلیل واعلم ان جمیع الحدیثین حملوا ظاہر ما نقل من صنفات ابن کثیر
 علی مقتضی المحس فشبہوا الانہم لم یخالطوا الفقہاء فیمروا بحمل المتشابه علی مقتضی المحکم

ترجمہ میں ابن ماسرج نے کہا کہ کنوین میں کیسے مرغی گری اُس نے کہا کہ کنوان ڈکھا ہوا تھا بن صاحب نے کہا کہ کنوین
 دھکا نہ دھکا نہ مرغی نہ گرتی تب میں نے اُس عورت سے کہا کہ اے نکبت اگر کنوین کا پانی دو طون کی مقدار تھا اور اس مرغی
 کے گرنے سے کچھ تغیر نہیں ہوا تو پاک ہے ورنہ پاک مصنف کہتا ہے کہ ابن شاہین نے حدیث میں بہت سی باتیں
 تصنیف کیں کتر ایک جز اور زیادہ ایک تفسیر ایک ہزار جز ہے حالانکہ وہ فقہ کچھ نہیں جانتے تھے بعض محدثین کی کیفیت
 ہوئی کہ اُس نے جرأت کر کے جھوٹا بیج فتویٰ دیدیا تاکہ ایسا نہ ہو لوگ اسکو فتوے سے نادان دیکھیں تو ان میں سے بعض کا نتیجہ
 یہ ہوا کہ اُس کا غلط فتویٰ لوگوں کا شکوکہ ہو گیا چنانچہ بعض کے پاس میراث کا ایک فتویٰ پیش کیا گیا میں نے اُنھوں نے اس کے اُس
 دار میں تین تو محدث صاحب نے اُس کے جواب میں یہ عبارت لکھی اللہ تم کے فرائض کے موافق تقسیم کریں ابراہیم الحمری نے کہا کہ
 اگر مجھو تغیر ہو چکی کہ علی بن داؤد ظاہری کے پاس ایک عورت آئی وہ اسوقت حدیث روایت کرتے تھے اور علی بن کثیر بغداد
 آویزون کے جمع تھے اُس عورت نے فرمایا کہ میں نے اپنی ازار کو صدقہ کرنے کی قسم کھائی ہے شیخ نے فرمایا کہ تو نو گتے
 کو خریدی ہے اُس نے کہا کہ ہائیں درم کو تو فرمایا کیا میں اس روز سے رکھ لے جب وہ واپس ہوئی تو بکنے کی آواز کہ قسم خدا کی ہم
 سے اُس کے جواب میں غلطی ہوئی ہم نے اُس کو کفارہ ظہار کا حکم دے دیا۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کہتا ہے کہ اگر
 فیض قرآن کو دیکھو پاک تو فیضیت جہالت جو اور دوسری فتویٰ دینے کی عادت وہ بھی اس غلط طبع کے ساتھ واضح ہو کر کثرت
 محدثین نے ان الفاظ کو جو حدیث باری تعالیٰ کے متعلق وارد ہوئے ہیں اپنی حس کے مطابق محمول کر لیا جو غلط ہے جن کو اس
 کی وجہ یہ ہوئی کہ اُنھوں نے فقہاء سے یہی نہیں رکھا تاکہ اُن کو معلوم ہوتا کہ کیونکر حکم پر تشدد کو محمول کرنا چاہیے۔

وقد رأينا في زماننا من جمع الكتب منهم وبكثير السماع ولا يفهم ما حصل ومنهم من لا يحفظ القرآن ولا يعرف الركان الصلاة فتشغل هؤلاء على زعمهم بفضول الكفايات عن فرض الأيمان وإيتاء ما ليس بهم على المهم من تلبس إبليس القسم الثاني قوماً أكثر وسماع الحديث ولم يكن مقصودهم صحيحاً ولا الدواعي طرق الصحيحين من غيرهم لجميع الطرق وأما ما كان مرادهم التوالى والغرائب فطافوا بالبلدان ليقولوا أحدهم لقلت فلان أدنى من الأسانيد ما ليس لغيره وعندى أحاديث ليست عند غيره وقد كان دخل الديار إلى بغداد بعض طلبة الحديث فكان يأخذ الشيخ فيقعده في البرقة وهي البستان الذي على شاطئ دجلة فيقرئ عليه ويقول في مجموعات حدثني فلان وفلان بالبرقة ويؤهم الناس أنها البلدة التي بنكحها الشام ليظنوا أنه قد تعب في السقاء لطلب الحديث فكان يقعد الشيخ بين حجر عيسى والصلاة ويقول حدثني فلان من دراهم النهر يومهم أنه قد عبر خراسان في طلب الحديث وكان يقول حدثني فلان في رحلته الثانية وأما ثلثة يعلم الناس قد رغبوا في طلب العلم فمأبود لك له ومات في زمان الطلب قال المصنف

ترجمہ اور ہم نے اپنے زمان میں بہت سے محدثین دیکھے جو بجز کتاب جمع کرتے اور بہت سنتے ہیں لیکن ماہرین کچھ نہیں سمجھتے ہیں بلکہ ان میں سے بعض ایسے ہیں کہ قرآن باہر نہیں رکھتے اور نماز کے ارکان تک نہیں جانتے پس ان کے حق میں یہ تلبس ابلیس ہے کہ فرض کو چھوڑ کر اپنے زعم کے مطابق فرض کفایہ میں مشغول ہوتے ہیں اور جو اہم تھا اسکو چھوڑ کر غیر اہم کو اختیار کرتے ہیں قسم دوم ایسے محدث ہیں جو بہت کثرت سے مشایخ سے حدیث سماعت کرتے ہیں اور انکا قصہ ٹھیک نہ تھا اور نہ ان کا یہ غرض تھی کہ فرق جمع کے صحیح کو غیر صحیح سے اختیار کر سکیں بلکہ یہ مقصود تھا کہ عالی اسانید حاصل کریں اور غرائب روایات جمع کریں۔ اور لوگوں کو بھروسہ پھیریں تاکہ ان کو یہ کہنے کا غریہ موقوف نہ کر دیں۔ فلان شیخ سے ملا تھا اور جو میری اسانید ہیں وہ کسی کی نہیں ہیں اور جو عجیب غریب حدیثیں میرے پاس ہیں وہ کسی کے پاس نہیں ہیں اور بخدا میں بعض طلب حدیث داخل ہوا اور وہ شیخ کو لیا کہ رتبہ میں ٹھکانا تھا یعنی اس بلغ میں جو وہ جس کے دونوں کنارے چلا گیا ہے اور شیخ کو حدیث سنانا تھا پھر اپنے غرض سے میں یوں لکھتا کہ مجھ سے رتبہ میں فلان فلان شیخ نے حدیث فرمائی اس سے وہ لوگوں کو وہم میں ڈالتا کہ رتبہ سے وہ شہر مراد ہے ہوش میں دریا فوات کے دونوں شاخوں کے ملان پر ہے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ اس محدث نے طلب حدیث میں دور دراز سفر کیے ہیں اور اسی طرح شیخ کو لیا کہ نزدیکی مل کے درمیان ٹھکانا حدیث سنانا اور مجھ سے فلان شیخ نے درالہزم حدیث بیان کی تاکہ لوگ وہم میں پڑیں کہ اس نے طلب حدیث میں خراسان کے پار ہو کر اور انہرمیں یہ حدیث سنی اور یوں لکھتا کہ مجھ سے فلان میرے سفودم میں اور فلان نے میرے سفورم میں حدیث فرمائی تاکہ لوگ جانیں کہ طلب علم میں اُس نے کس قدر تعب اور خیالی ہے پھر اس طالب علم کو برکت حاصل نہ ہوئی۔ بلکہ طالب علمی کے زمانہ ہی میں مرگیا مصنف نے کہا

وهاکله من الاخلاص بعمل وانما مقصودهم الرئاسة والمباهاة ولذا لا يتبعون شاذ الحديث وغيره
 وربما اظفر احدہم بخرقہ فیہ سلع خلیجہ المسلم فاخفاہ لیتفرح هو بالروایۃ وقد عرفت ولا رویہ فیقوت
 الشخصین وبارحل احدہم الی شیخ اول اسمہ واواوکافی لیکتفی لک فی شیعہ فہو من تلمیذ
 ابلیس علی اصحاب الحکایت قدح بعضہم فی بعض طلب اللشع فیخرجون ذلک فخرجہم لہم العذل
 الذی استعملہ قلمہا عذہ کلامہ للذی عن الشرع واللہ اعلم بالمقاصد ودلیل خبیث مقصود هؤلاء
 سکوتہم عن منہا وبنوہ وما کان القدر کھلکذا فقد کان علی بن اللدی یحکم عن ابیہ وکان ضعیفا فالتہ قول
 وفی حدیث الشیعہ ما فیہ وعن یوسف بن المحسن یقول سالت حارثا الخاسی عن الغبیۃ فقال
 لی احدثہا فانہا کشر مکسب ما ظنک بشئ یسلبک حسناتک
 فیرضی بہا خصماءک ذلک اذ لیس ہناک دھم لادینار فاحذرہا وتعن منہا فان منیع غیبہا
 الھجر والھمال من انتفاء الغیظ والحکبۃ والحسد سوء الظن وتلك مکشوفۃ غیر خفیہ
 ترجمہ کہ یہ سب باتیں خالص نیت سے بہت دور ہیں بلکہ ان کی غرض فقط ظاری اور غرض اللہ ہی اسی وجہ سے شاذ اور غیر
 حدیثوں کی جو کھوتے رہتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ کوئی جزران کے ہاتھ لگ گیا جس میں ان کے مسلمان بھائی نے
 اپنا سلع دھج کیا ہے تو اس کو چھپا دیتا ہوتا کہ میں ہی اس کی روایت میں متفق ہو جاؤں حالانکہ وہ جانتا ہے اور کچھ بھی
 روایت نہیں کرنے پایا تو دو وزن کے ہاتھ سے جاتا ہے۔ اور کبھی ان میں سے بعض فقط اس لئے دراز سفر کرے کسی ایسے شیخ کے
 پاس جاتا ہے جس کے نام کے اول میں وادیا کاف ہے تاکہ اپنے مشایخ کے ذکر میں اس حرف کے نام کو بھی ذکر کرے۔ اور
 سوائے اس کے کچھ غرض نہ تھی و منجملہ بیس ابلیس کی جو اصحاب الحدیث پر ہے یہ کہ اپنے جی کو شنی دینے کے لئے ایک دوسرے
 پر قبیح و طعن کرتے ہیں اور اس کو بجائے اس جمع و تعدیل کے قرار دیتے ہیں جو اس امت کے قدامائے استعمال کیا تھا تاکہ شریعت
 سے جھوٹوں کی تخلیط کو دور کریں اور اللہ تعالیٰ کو ہر ایک کی نیت کا حال خوب معلوم ہے۔ اور ان کی بدینتی اسی سے
 ظاہر ہے۔ کہ جس سے ان کو خوش پسندی ہے۔ اس سے سکوت کرتے ہیں۔ اور ضد ماکایہ حال نہیں تھا۔ چنانچہ
 علی بن المدینی اپنے باپ سے حدیث روایت کرتے پھر کہہ دیتے کہ شیخ کی حدیث کی جو حالت ہے وہ ہے
 (بلکہ صاف کہہ دیتے کہ وہ ضعیف ہیں) اور یوسف بن المحسن کہتے ہیں کہ میں نے عمارت محاسبی سے ثابت کو پوچھا۔ تو
 فرمایا کہ خبر دار اس سے بہت بچنا یہ نہایت بڑی کمائی ہے۔ تو ایسی جیب سے کیا اتیر دیکھا ہے۔ جس کی شامت سے
 تیری نیکیاں بچیں کہ تیرے دینی دشمن اس سے رنجی کئے جاویں کیونکہ وہ ان نہ درم ہیں نہ دینار ہیں تو اس سے پرہیز
 رکھو اور اس کا منہ بچان لے اس طرح کہ قیامت کا بیج جو مغرور و جاہل لوگ ہیں وہ تو اپنے غیظ کو اور جاہلانہ حیثیت کو
 تسکین دیتے۔ اور حرد و بدگمانی سے کہہ لے ہیں۔ اور اس کی بڑائی کچھ بھی نہیں ہے +

وہا غیبیہ العلماء فیہا من خلد النفس علی ابداء النصیحة ویاہلا یعم من الخیر لو صبح ما کان
 عونا علی الغیبیة وهو قولہ انزعون عن ذکر الفاجرا ذکر وہ باقیہ یحذر الناس لو کان الخیر محفوظا
 صحیحاً لم یکن فیہ ابداء انشاعة علی اخیات المسلم من غیر ان یسأل عنہ واما اذ لعلک مسترشد فقال
 اریدان ازوج کریمے من فلان فمرت منه بداعة او انه غیر موافق حرم المسلمین صرفتہ عنہ
 باحسن صریحاً اخر فیقول لک اریدان اودہ مالی فلانا ولیس الذ الرجل موضعاً للامانة
 فقمرہ عنہ لحسن صرف او یقول لک رجل اریدان اصلہ خلق فلان او اجلہ امامی فی علم
 فقمرہ عنہ باحسن الوجہ ولا تشف غیظاً غیبیة واما مذبغ الغیبیة من القرآن
 النساء فمن طریق التبعیب یسألوا لآخر ثم یتصنع بالدعاء فی تضرع الغیب یتکلم من لحم اخیه المسلم
 ثم یتزین بالدعاء واما مذبغ الغیبیة من الرؤسا والاستاذین من النساء
 فمن طریق ابداء الرحمة والشفقة حتی یقول مسکین فلان ابتلے بکذا وامتحن بکذا افتقدوا بالله من الخذلان

ترجمہ رہے ملا تو ان میں غیبت کا منبع ان کے نفس کا دھوکا ہے کہ تم جو فلان کی برائی کرتے ہو تو اظہار نصیحت ہے اور ایک
 روایت پر اعتماد کرتے ہیں اگر اس کے معنی جو یہ لوگ سمجھتے ہیں یہ ہوتے تو کبھی ان کے لئے غیبت پر مددگار نہ ہوتے اور وہ
 روایت یہ کہ تم ایسے شخص کے ذکر سے کیوں نہ موڑتے ہو جس میں فساد ہے اس سے اور اس کی برائی بیان کرنے سے
 باز نہ ہو تاکہ لوگ اس سے احتراز کریں یہ روایت اگر صحیح محفوظ ہوتی تو کبھی اس کے ذریعہ بے بے بوچھے کسی مسلمان بھائی
 پر تشنیع مائدہ نہ ہوتی اور اگر تاویل ہو تو یہی کہ جب تجھے شدا کوئی نیک صلاح پوچھنے آیا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی لڑکی
 فلان شخص سے بیاہ دوں اور تجھے معلوم ہے کہ وہ شخص بدعتی ہے یا بدکار فاجر ہے جس پر مسلمان کی حرمت پر بیخونی نہیں ہے
 تو تجھے چاہیے کہ کسی حسن تدبیر سے اس کو اس ارادے سے روک دے یا کسی حیل سے اس معاملہ کو ملتوی کرے یا کسی طرح
 دوسرا کیا اور کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں سفر کو جاؤں اور اپنا مال فلان شخص کے پاس امانت بکھدوں اور تجھے معلوم ہے کہ
 یہ شخص امانت رکھنے کے قابل نہیں ہے تو چاہیے کہ اس کو اچھی تدبیر سے اس ارادے سے روک دے۔ اسی طرح اگر
 کسی نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ مسلمان شخص کو اپنا امام بناؤں یا کسی علم بین اپنا استاد بناؤں اور وہ اہمیت یا
 استاد کے قابل نہیں ہے تو اچھی تدبیر و حیل سے اس کو اس خیال سے پھیر دے اور یہ نہیں چاہیے کہ اسکی غیبت
 کہہ کے اپنا دل ٹھنڈا کرے رہا فخلون و عابدون میں غیبت کا منبع تو ازراہ خود پسندی ہو کرتا ہے کہ پہلے اپنے مسلمان
 بھائی کے عیب کھوتا ہے پھر پوچھ پیچھے اس کے واسطے دعا کرتا ہے تاکہ اس بناوٹ سے غیبت معلوم نہ ہو تو گویا پیلے اس کا
 گوشت فروج کھایا۔ پھر اس کی جگہ ظاہری دعا سے بیوز لگایا۔ رہا رسا و استا و دوزا و میں غیبت کا منبع تو وہ براہ انظار
 و تہم ہو کرتا ہے چنانچہ کہتا ہو کہ فلان مسکین فلان امیر میں مبتلا ہوا اور فلان امیر میں ڈال گیا اللہ تعالیٰ ہم کو خواری سے بچا دے

فیتصنع ما بدله الحق والشفقة على أخيه لم يتصنع بالدعاء له عند أخوانه ويقول انما ابدیت لكم
 ذلك لتتذكروا دعائكم له ونعموا بالله من الغيبة تقریضا وتصريحاً فان الغيبة فقد نطق القرآن بکراهتها
 فقال تعالى اوجب احدکم ان یاکل لحم أخیه ميتا فکفرهتم **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 ذلك اخبار كثيرة **ومن تلبس بليليس على علماء الحديثين** رواية للحديث الموضوع من
 غير ان يتبينوا الله موضوع وهذه خيانة منهم على الشرع ومقصودهم تنفيق احاديثهم وكثرة رواياتهم قد
 قال ابنى صلى الله عليه وسلم من روى عنه حديثاً يرى انه كذب فهو احداً للكتابين **ومن هذا الفن**
 تدليسهم في الرواية فتارة يقول احدهم فلان عن فلان عن فلان يوهم انه سمع منه ولم يسمع
 وهذا قبيح لانه يجعل المنقطع في مرتبة المتصل **ومنهم** من روى عن الضعيف والكذاب فيسمى
 اسمهم بها كما يفعلناهم مرها كما قاله ولباسه الى جده الملائع يعرف هذه خيانة الشرع المظلمة حيث حكى الامام

ترجمہ میں پہلے تو بناوٹ سے اُس پر رحم و شفقت ظاہر کرتا ہے۔ پھر بھائیوں کے سامنے اس کے لئے بناوٹ سے
 دھکا کرتا ہے۔ اور کہتا ہے۔ کہ میں نے اُس کو تمہارے سامنے اس لئے ظاہر کیا کہ تم اس کے واسطے بہت دُعا
 کیا کرو ہم پناہ مانگتے ہیں۔ کہ غیبت کسی جیلہ سے ہو یا صیح ہو یا نیت سے پرہیز کر کیونکہ نص قرآن سے حرام ہے بقولہ
 تعالیٰ اوجب احدکم ان یاکل لحم أخیه ميتا فکفرهتم۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُس کی حرمت میں کثرت
 حدیثیں وارد ہیں **منجملہ تلبیس بلیلین** کے علماء حدیثین پر یہ ہے کہ موضوع حدیث روایت کرتے ہیں۔ بدون اس کے
 کہ اس کو موضوع ظاہر کریں اور یہ اُن کی طرف سے شیعہ کا جرم ہے۔ اور اس سے ان کی غرض یہ کہ اُن کی حدیثیں رائج
 ہوں اور یہ مشہور ہو۔ کہ یہ محدث کثیر الروایہ ہیں۔ حالانکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مجھ سے ایسی بات
 روایت کی کہ جس کو جھوٹ جانتا ہے تو وہ دونوں میں سے ایک جھوٹا ہے یا جھوٹوں میں سے ایک جھوٹا ہے +

اسی قسم سے روایت میں اُن کی تدلیس ہے۔ چنانچہ اُن میں ایک کہتا ہے کہ حدیث فلان عن فلان مبنی علی فلان شخص نے
 فلان بزرگ و اس نے فلان بزرگ سے روایت کی یعنی اُس نے فلان بزرگ کو توپا یا نہیں لیکن اس طرح بیان کیا جس سے
 شبہ نہ تھا کہ میں نے فلان بزرگ کو پاپا یا یوں کہا کہ فلان نے فلان سے نقل کیا اس سے وہم دلایا کہ مجھ سے فلان نے
 روایت کی ہے حالانکہ اس سے مشابہتیں ہے اور یہ حرکت قبیح ہے اس لئے کہ اُس نے منقطع کو متصل بنایا بعض حدیث
 کو دیکھ کر ضعیف و کذاب سے روایت کرتا ہے تو چھپانے کے لئے اس کا نام نہیں لیتا بلکہ کہی تو اس کا وہ سلام بدل دیتا ہے
 اور کہی اُس کی کثرت بیان کرتا ہے۔ یعنی جو معروف نہیں ہے اور کہی خود اُس کی کثرت مرثلاً اور بزرگ گڑھ بنتا ہے۔ اور
 کہی اُس کے باپ کا نام چھوڑ کر اُس کے دادا کا نام بجائے باپ کے بیان کرتا ہے اور اس سے غرض یہ کہ وہ کذاب
 پہچانا نہ جاوے اور یہی شیعہ مطرہ کا جرم ہے اس لئے کہ ایسے ذریعہ سے حکم ثابت کیا کہ جس سے ثابت نہیں ہوتا

فالما اذا كان المروي عنه ثقة نفسه فنفسي جذا واقتصر على كنيته لئلا يروى انه قد زاد الرواية عنه او
 يكون المروي عنه في وثبة الراوي فيستقيم الراوي من ذكره فهذا على الكراهة والبعد من الصواب قريب بشرط
 ان يكون المروي عنه ثقة ذكره تلبس بلبس على الفقهاء قال المصنف كان الفقهاء في تقديم
 الزمان هم اهل القرآن والحديث فما زال الامر يتناقص حتى قال المتأخرون كيفما ان تعرف آيات
 الاحكام من القرآن وان تعتمد على الكتب المشمولة في الحديث كسند ابو داود ونحوها اثره هو اواب هذا
 الامر ايضا فاما احدهم فيجوز باية لا يعرف معناها او حديث لا يدري صحيح هو ام لا وسرهما اعتماد على قياس
 يعارضه بحد صحيح ولا يعلم لقلة التفاته الى معرفة النقل انما الفقه استعمل من الكتاب السنة فكيف
 يستخرج من شيء لا يعرف من البقية تعليق حكم على حديث لا يدري صحيح هو ام لا ولقد كانت معرفة هذا
 وعما جاز الاشارة الى السفر الطويل والتعب البكير حتى يعرف ذلك فصنفت الكتب تقرت السنن ونحو الصحيح من السقيم
 ولكن غلب المتأخرون الكسل بمرقة عن ان يطالعوا علم الحديث حتى اني رايت بعض الاكابر من الفقهاء

ترجمہ ہاں اگر شخص ثقہ ہو اور اس کو دوا کی طرف منسوب کر دیا جیسے محمد بن یحییٰ بن اسحاق کو محمد بن فارس کہایا کہ فقط ابو یوسف
 بیان کی تاکہ بظاہر یہ معلوم نہ ہو کہ اس نے اس سے ملکر روایت کی ہے یا جس سے روایت کرتا ہے وہ راوی کے مرتبہ میں ہو تو
 اس کے نام سے روایت میں نہ کر کے اس کے ایک رولے تو یہ بھی طریقہ صواب سے دور ہے لیکن نقطہ کر وہ ہے بشرطیکہ جس سے روایت
 کی وہ ثقہ ہو مگر جو کتب سے یعنی یہ نہ کہ جس روایت کی وہ ضعیف ہو اور اس میں سے خود مسترثر راوی کے نام سے شائبہ کر دیا کہ جو
 یہ مرم ہے فقہاء تلبس بلبس کا بیان قدیم زمانہ اسلام میں تھا ان لوگوں کو کہتے تھے جو قرآن حدیث کے عالم ہو کر اپنی پیشانی
 ان کو طعنا اجتماعت کی سجدہ موتی ہوتی تھی پھر پیرا گھٹتے گھٹتے متاخرین تک پہنچ کر گڑھ گیا کہ متاخرین نے کہا کہ تم کو قرآن میں
 سے خالی وہ آیتیں کافی ہیں جن سے کوئی حکم نکلتا ہے اور حدیث میں سے فقط شہور کتاب میں مانند سنن ابو داود وغیرہ کے
 کافی ہیں پھر اس میں بھی زیادہ سنی کر دی گئی کہ بعض شخص فقیہ بکر ایسی آیت سے استدلال کرتا ہے جسکے معنی خود بھی نہیں جانتا
 اور ایسی حدیث سے استدلال لاتا ہے جس کو آپ نہیں جانتا کہ صحیح ہے یا نہیں اور اگر چہ کہ اسے حدیث صحیح کے معارضین میں قیاس
 لاتا ہے اور اسکو بھی نہیں معلوم کہ میں نص حدیث سے معارضہ کرتا ہوں کیونکہ وہ علم نقل کو کہتے پہنچتا ہے اور فقہ کا مدار تو یہ تھا کہ
 قرآن وحدیث سے استدلال کرے پھر یہ کیونکر فقیہ ہوگا جس کو علم قرآن وحدیث میں نہیں سری نہیں ہے اور پہنچنے کے یہ
 ہے کہ ایک حکم ایک حدیث کے حوالے پر ثابت کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ وہ حدیث صحیح ہے کہ نہیں اور بیشک اس امر کے
 پہنچنے میں آدمی کو مشقت شدیدہ وسفر طویل کی ضرورت تھی۔ لہذا اس بارہ میں کتاب تصنیف ہو گئیں اور حدیثیں سب
 انتخاب کر دی گئیں۔ اور صحیح و شیعہ کو علیحدہ کر دیا گیا پھر بھی متاخرین کو یہاں تک کسل سوار ہوا کہ عن علم
 حدیث کو مطالعہ بھی نہیں کیا۔ چنانچہ میں نے بعضے اکابر فقہاء کی تصنیف میں دیکھا ہے +

بقول تصنیف عن الفاظی الصحیح لا یجوز ان یكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا وراثة
 یجوز فی مسئلة فیقول دلیلنا انما روی بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا
 ویجعل الجواب عن حدیث صحیح قد اجمعه خصمه ان یقول هذا الحدیث لا یمکن وهذا کلام خیانة
 علی الاسلام ومن تلبیس ابلیس علی الفقهاء ان جل اهتمامهم علی تحصیل علم الجدل یطلبون
 بزعمهم تصحیح الدلیل علی الحکم والاستنباط لدقائق الشرع وعلل المذهب ولو صححت هذه التهمتهم لتشاغلوا
 بجحیم المسائل وانما یتشاغلون بالمسائل الکبار لیتسع فیها الکلام فیکدم المناظر بدلت عند الفاسد فی
 خصماته النظر فهم احدیهم یتربیح المجادلة والتفتیش حل المناقضات طلبا للفاخرة والمباهاة واما المبرهن
 الحکم فی مسئلة صغیرة یرغم بها البلوی ومن تلبیس علیه علیهم ادخالهم فی الجدل کلام
 الفلاسفة واهتمامهم علی تلك الاوضاع ومن ذلك ایشارهم للقیاس علی الحدیث لتدلی
 به فی المسئلة لیتسع لهم المجال فی النظر وان استدلل احد منهم بالحدیث هجن و
 من الادب تقدیم الاستدلال بالحدیث ومن ذلك انهم جعلوا النظر

ترجمہ کردہ حدیث کے بعض الفاظ کی نسبت جو صحل میں وارد ہوئے ہیں یہ کہتا ہے کہ یہ الفاظ ممکن نہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمائیے ہوں اور دیکھا کہ وہ ایک مسئلہ میں بحث لاتے وقت کہتا ہے کہ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہمارے بعض فقہ
 نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ حدیث صحیح کے جواب میں کہتا ہے کہ ہم اس کے جواب میں یہ کہیں گے۔
 کہ حدیث ہجائی نہیں جاتی ہے یہ سب اسلام پر ظلم اور شریعت کی خیانت ہے مجھے تلبیس ابلیس کے جو فقہار پر ہے ایک
 یہ کہ ان کا پورا اعتماد علم جدل کے حاصل کرنے پر ہے اپنے زعم میں وہ اس فن سے حکم پر دلیل کی تصحیح نکالتے اور شرع کی خلاف
 ڈھونڈتے اور مذاہب کی طہنیں تلاش کرتے ہیں اور اگر ان کا یہ دعویٰ صحیح ہوتا تو سب مسائل میں اسی طرح مشغول
 ہوتے ولیکن وہ تو فقط بڑے بڑے مسائل میں مشغول ہوتے ہیں تاکہ ان میں کلام کرنے کی گنجائش وسیع حاصل ہو اور ان میں
 مناظرہ کرنے والوں کو ان کے نزدیک نظری جھوٹ میں مشغول کرنا ہوتا ہے پس ان میں سے ہر ایک کی کوشش ہے کہ کہ جلال و عظمت اور تفتیش
 کو ترب کرے اور فقہ کے آمادہ کار بن کر جو وہ خصم کی بہات میں تقریریں کر دے اس غرض فقط دنیاوی فخر ناموری ہو بلکہ ان میں سے
 ایسے ہیں جو ایک خفیہ اور چھوٹے سے مسئلہ میں کم نہیں جانتا کسی کو گونہ میں غلامت و شجاعت تلبیس ابلیس کی خفیہ تربیت کہ بعد
 کے فن میں فلاسفہ کو قواعد حاصل کرتے اور تہذیب ناما کرتے ہیں یعنی جس وضع پر لزوم و عسکرتناقد و فخر انھوں نے تعلیمی تباہی میں
 انگوٹیاں جڑیات شیخ میں لاتی ہیں انرا کچھ کہ حدیث پر قیاس کو ترجیح دینے میں انکا اس مسئلہ میں حدیث صحیح دلیل موجود ہے اور اس سے
 کرتے ہیں کہ انکو باہم جدل و گفتگو کو نہیں خیالی کہ کوئی دوزخی کی وسیع خیال حاصل ہو اور اگر ان کا تہذیب میں کسی حدیث استدلال کیا جائے
 تو حقیر قابل حجاب کیا جاتا ہے حالانکہ ادب یہ تھا کہ حدیث کو بالکل یہ قدم کر کے اس سے دلیل لائے اور کچھ کہ ان سخت دل

اجل اشتغالہم لیدر جہہ بمارق القلوب من قوۃ القرآن وسماع الحدیث وسیرۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم
 واصحابہ ومعلم ان القلوب لا تخضع بتکرار ان الہ الخاسۃ والماء المتغیر فی محتاجۃ الی التکرار والمواکف
 لتہض لطلب الاخرۃ ومساکل الخلاف وان کانت فی علوم الشرع لانہا لا تہض بكل المطلب ومن لم
 یطعم حل اسرار سیر السلف وحال الذی تمذہب الہ لیسکنہ سلوک طریقہم ویشفی ان یحسلمات
 الطبع لمن فاذا تراہ مع اهل هذا الزمان سرق من طباعہم فصار مثلاً لہ اذا نظر فی سیر القدی ماء
 ذہبہم وتادیباً بخلافہم وقد کان بعض السلف یقول حدیث یرق لہ قلبہ لہب الی من ما تہ قضیۃ
 من قضایا الشرع وانما نال هذا لان رقة القلب مقصودۃ وها السبب **ومن ذلک انہم اقتصر وا**
على علمنا خرافۃ واعرضوا عن حفظ المذہب ویاقی علوم الشرع فلتزی الفقیہ المقتہی یسال عن آیۃ او حدیث
فلایردی وهذا علین تعصیر ہا ان لا نفع من التقصیر ومن ذلک انی المجادلۃ انما وضعت
للمبین الصواب وقد کان مقصود السلف للناسحۃ باظهار الحق وقد کانوا ینتقلون من دلیل
الی دلیل واذا اختلف علی احدہم شئ تبہہ الاخوان المقصود کان اظهار الحق فصار **سک**

ترجمہ بحث وگفتگوئے نظری پر مقصور کر لی اور اس میں ایسی چیز نہ ملائی جس سے دل نرم ہو جس سے قرآن مجید کی تلاوت
 اور حدیث شریف کی سماعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال و صحابہ کی سیرت سے اور یہ سب جانتے ہیں کہ بگڑے ہوئے
 پانی سے بار بار دھونا نجاست نہیں دور کرتا اسی طرح قلب میں اس سے نرمی و خضوع پیدا نہیں ہوتا حالانکہ قلوب کو بار بار
 نصیحت کی حاجت ہے تاکہ وہ آخرت کی طلب میں بھیرن اور بگینتہ ہوں اور اختلافی مسائل اگرچہ شرعی علوم سے ہیں لیکن ان کے
 ذریعہ سے مقصود پورا نہیں ہوتا اور سلف صالحین کے چال چلن اس طرح کہ ہمیں معلوم ہیں اور ان کی رفتار کے حالات نہیں جانتا
 تو ان کی راہ کو نہ چل سکتا ہے **جاننا چاہیے** کہ طبیعت خود چرک و اس زمانہ والوں کے ساتھ چھوڑی جاؤ تو انکی طبیعتوں
 کا انداز چوری کر لے گی اور اگر وہ بزرگوں کی سیرت و خصلت و یکجہ کی تو ان کے ساتھ ہو جائے گی اور ان کے اخلاق یکجہ کی
 اور بعض بزرگان سلف کا قول ہے کہ ایک حدیث جس سے یہ لڑا دل نرم ہو مجھے سو قضا یا بے شریک سے زیادہ محبوب ہے اور اس
 لیے فواید کثرت کی نرمی مقصود ہے اور اس کے اسباب ہوا کرتے ہیں **ازرا بچلہ** یہ کہ ان تبار نے فقط علم مناظرہ پر اکتفا کر لیا
 اور مذہبی مسائل یاد رکھنے سے منہ پھیر لیا اور اسی علوم شرعی نہیں جانتے ہیں ہی وجہ ہے کہ تم قیسمت منہ کی کو دیکھتے ہو کہ اس سے
 کسی آیت یا حدیث کی بابت دریافت کیا جاتا ہے تو وہ جواب میں کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا اور یہ عین تقصیر ہے پھر اس تقصیر سے
 اُسے شرم کیوں نہیں آتی **ازرا بچلہ** یہ کہ مباشرتہ فقط اسلئے موضوع ہوا کہ جوابات ٹھیک ہے وہ ظاہر ہو جاؤ اور سلف کی نیت یہ
 ہوتی تھی کہ حق ظاہر ہو جس سے اسلام میں فرخواری ہے اور وہ لوگ ایک دلیل کو پھوڑ کر دوسری دلیل کی طرف ہوجاتے تھے اور
 اگر کسی سے کوئی بات رہ گئی تو دوسرا سر اس کی تبادلیہ کیا کہ ان کی نیت غاصح تھی کہ حق ظاہر ہو پس ان بزرگوں کی کیفیت یہ تھی کہ

اذا تأسس الغيبة على أصل بقية بعلة يظهرها فيقول له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معطل بهذه العلة
فقال هذا الذي يظهر لي فإن ظهر لكم ما هو أولى من ذلك فاذكره وقال **المعترض** لا يلزم في ذلك
ذلك ولقد صدق لي أنه لا يلزمه ولكن فما ابتغ من الجواب بل في باب النجم وانظر الحق يلزمه **ومن**
ذلك ان احد هيرمين له الصواب مع خصمه ولا يرجع ويضيق صدره كيف ظهر الحق مع
حكمه ربما اجتهد في رد مع عليه انه الحق وهذا من اقم القيمة لان المناظرة انما وضعت لبيان الحق
وقد قال الشافعي ما نازلت احدنا ذكر الحججة الا سقط من عيني ولا قبلها الا هبته وما نازلت احدنا
مع من كانت الحججة ان كانت معه صحت اليه **ومزدك** ان عليهم الرئاسة بالمناظرة في مثل الكامن
في النفس من حب الرئاسة فاذا رأى احدكم في كلامه ضعفا لوجب قهر خصمه اخبرج الى المكابرة
فان رأى خصمه قد استطال عليه بلفظه ظهرت حجة الكبر فقابل ذلك بالسب فصارت المجادلة
بجالة **ومزدك** تزعمهم في الغيبة بحجة الحكاية عن المناظرة فيقول احدكم تكلمت
مع فلان فيما قال شيئا ويتكلم ببداهة جيب التفتيش من خصمه بتلك الحججة

ترجمہ اگر کسی فقیہ نے کسی واقعہ کو کسی اصل شرعی پر تفسیر کیا اور اس کی علت سمجھ کر یہ کہا کہ اس کے خیال میں ہے پھر
دوسرے نے اس سے کہا کہ بھلا یہ کیوں معلوم ہوا کہ اصل میں حکم کو جو جاسی علت کے ہوا ہے تو وہ جواب دیتا کہ مجھے یہ اساطیر ہوا جو اولہ
تم سے کوئی بتہیات لاؤ تو اس کو پیش کر دو یہاں معترض کہتا ہے کہ مجھے اس کا بیان کرنا لازم نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ ہاں
یہ تو سچ ہے کہ تجھ پر واجب نہیں ہے لیکن منظر یہ خواہی شرع وانظر حق کی تجھ پر واجب ہے تو نے بدل کر نکالا اور انجملہ بیان
کی کیفیت ہے کہ ہم سے مناظرہ کرنے میں بعض کو حق ظاہر ہو جاتا ہے لیکن وہ حق کی طرف رجوع نہیں لانا بلکہ دل تنگ ہوتا ہے
کہ میں اس کے ساتھ اساطیر ہوا اور بسا اوقات اس کے ساتھ حکم حق جان لینے کے بعد جھگڑا کرتا ہے کہ کسی طرح اس کو رو کر دے
سب کے برقیع حالت ہے اس لئے کہ مناظرہ اسی لئے نکالا گیا تھا کہ تو ظاہر ہو جاوے اور نام نہانی نے نوایا کہ میں جس منظرہ کیا پھر اس نے
جست حق سے انکار کیا تو وہ میری نظر سے گر گیا اور اگر اس نے جہت حق کو قبول کر لیا تو مجھ اس طرف سے مہت معلوم ہوتی ہے اور اس کسی سے
میں منظرہ کیا تو دل حق کو غالب رکھا اگر میں نے مقابل کے پاس دلیل حق پائی تو میں بھی اس کے ساتھ ہو گیا اور انجملہ یہ کہ وہ مناظرہ کی ضرورت ہے
اور جب یہ متوقف میں جو ضروری کی خواہش غرضی ہوتی ہے وہ ابھرتی ہے اور جب ان میں کسی نے کوئی کہہ کر اس کو اور میں اسے نصف کر کے اس میں
طلب ہوا یا بتا تو کلام و جھگڑا کر لے گتا تو جو جس کے مقابل میں دیکھا اس کے بعد پر بد بانی کی تو اس کی حسرت بھی خوش رہ جاتی کہ وہ بھی
جواب کی تکی دیتا ہے تو مناظرہ بدل کر گالی گھوم و جھگڑا ہو جاتا ہے سترج کہتا ہے کہ ہمارے زمانہ میں جلیلین ظاہر ہیں اناللہ وعلیہ
رجعنا وارجعہ مناظرہ اس کرنے کے حیلہ سے غیبت کا جواز نکالتے ہیں چنانچہ بعض کہتا ہے کہ میں نے اس کو جواب دیا تو وہ بند ہو گیا
اور کچھ جواب نہ دے سکا اور اسی بات کہتا ہے کہ جس سے اپنے مقابل سے اپنے دل کی تشفی اس حجت سے حاصل کر لے یہ

ومن ذلك ان ابليس ليس عليهم بان علم الفقه فجاء علم الشرع ليس بغير فان ذكر لهم حديث قالوا ذلك
 لا يفهم شيئاً ونسوان ان الحديث هو الاصل فان ذكر لهم كلام يلين به القلب قالوا هذا كلام
 الوثاق **ومن ذلك** اقد انهم على الفتوى وما بلغوا مرتبةها وابدأوا فتوا ابو اقطهم المخالف
 للمنصوص ولو توقفوا في المشكلات كان اولي فقد قال ابن ابي ليلى ادر كنت عشرين ومائة من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم من يحدث حديثاً الا وادان اخاه كفاهه الحديث ولا يسأل احدهم عن المسئلة
 فذها هذا الى هذا وهذا الى هذا احتجهم بجم الى الاول **وعن ابن ابي ليلى** ايضاً يقول ادر كنت
 في هذا الموضع عشرين ما منهم من الاضمار من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم من تحدث حديثاً
 الا وادان اخاه كفاهه الحديث ولا يسأل عن فتياً الا وادان اخاه كفاهه القتيقيا قال المصنف وقد بينا عن
 ارواه المصنف ان رجلاً سأل عن مسئلة فقال ما وجدنا من تسال غيرك **وعن مالك بن انس** انه قال انتم تفتون
 سبعين شيئاً هل ترون اني افقه فقالوا نعم فقيل له لو هو لوفى انتهيت وقال رجل احمد بن حنبل اني حلفت

ترجمہ - ارا اجماعہ کہ ابليس نے ان پر تعمير فرمائی ہے کہ جس کو اپنی اصطلاح میں علم فقہ کہتے ہیں پس یہی علم شرع ہے ویرہا کوئی علم
 سوائے اس کے نہیں ہے پھر اگر ان سے محدث کا ذکر کیا گیا تو کہتے ہیں کہ وہ پہنچ ہے کہ وہ کچھ نہیں سمجھتا ہے اور یہ بھول جائیں کہ حدیث
 ہی تو اہل ہے پھر اگر ان سے وہ کلام ذکر کیا گیا جس میں دل نرم ہوتے ہیں تو کہنے لگے کہ یہ وہ عظموں کے کلام ہیں ارا اجماعہ یہ لوگ
 فتوے دینے پر جرات کرتے ہیں اور ہنوز اس مرتبہ کو نہیں پہنچے ہیں اور اکثر اوقات یہ ہوتا ہے کہ واقعہ مستفاد میں منصوص کے
 خلاف فتویٰ دیدیتے ہیں اور اگر مشکلات میں ذرا توقف کرتے تو ان کے لئے اولیٰ اور انسب ہوتا اور رشیک عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ
 نوایا کہ میں نے ایک نوٹیں صحابہ کو پایا کہ جب ان میں سے کسی سے کوئی حدیث دریافت کی جاتی تو وہ یہ آرزو کرتے کہ کاش میرے
 کوئی بھائی اس حدیث کا متکفل ہو جاتا۔ اور جب کسی سے فتویٰ پوچھا جاتا تو یہ دوسرے پر ٹالتا اور دوسرے پر ٹالتا تاکہ
 نوبت آجائی کہ اخیر والا پھر اس کو اول پر ٹالتا اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ انصاری سے یہ بھی روایت ہے کہ کہیں اس مسجد میں
 اصحاب انصاریین ایک سو تیس صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا کہ جب ان میں سے کسی سے حدیث کی درخواست کی جاتی تو وہ یہی آرزو کرتا کہ کاش
 میر کوئی بھائی متکفل ہو جاتا۔ اور جب کوئی فتویٰ پوچھا جاتا تو یہی آرزو کرتا کہ کاش میر کوئی بھائی اس امر میں کفایت کرتا
مصنف نے کہا کہ ہم کو براہیم بنی رومان سے روایت پہنچی ہے کہ ایک تربان سے کسی نے مسئلہ پوچھا تو نوایا کہ اے عزیز کو کیا ہے
 سوائے تجھے کوئی دوسرا نہیں ملتا۔ امام مالک بن انس فقیہ روئے نوایا کہ میں فتویٰ دینا شروع نہیں کیا جب تک کہ میں نے ستر
 شلخ سے دریافت نہ کیا کہ کیا آپ کے نزدیک مجھ میں فتویٰ دینے کی ایاقیت ہے تو سب نے فرمایا کہ ان تب میں نے فتویٰ
 دیا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ اے جناب اگر وہ بزرگوار شلخ آپ کو اس امر سے منع کر دیتے مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
 کہا کہ اگر منع کرتے تو میں باز رہتا۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ سے ایک نے کہا کہ میں نے قسم کھائی ہے کہ

ولادری کیف حلفت فقال لیتک اندریت کیف حلفت دریت انا کیف انتیک
وقال المصنف وانما كانت هذه بجمیة السلف الخشیة لله عز وجل وخوفهم منه
 ومن نظر فی سیرهم تادب **ومن تلبیس ابلیس علی الفقهاء** فما عظم الامر ^{طاعت} السلطان
 ومداہنتهم وتلك الانکار علیهم مع القدرة علی ذلك وربما اخموا لهم مالا
 خصه لهم لئلا یوالوا من دنیاهم فیقع بذلك الفساد **لثلاثة** **الاول** الامم
 فیقول لولا انی علی صواب لانكر علی الفقیه وكیف لا اكون مضیبا وهونا كل
 من مالی **والثانی** العالی انه یقول لا بأس بهذا الا فیر ولا بما له ولا بافعاله فان فلان الفقیه
 لا یرح عنده **والثالث** الفقیه فانه یفسد دینه بذلك **وقد لبس ابلیس**
عليهم فی الدخول علی السلطان
فیقول انما یدخل لیشفع فی مسلم

ترجمہ اور یہ یاد نہیں کہ کسی قسم کھائی ہے تو فوراً یا کہ کاشش حبیب تویر جانتا کہ تو نے کسی قسم کھائی ہے تویر بھی جانتا
 کہ میں تجھے کیونکر تو تیری دون کا مصنف نے کہا کہ سلف صالحین کی نخصلت فقط اس وجہ سے تھی کہ ان کو انکاد
 نہ جو جبل سے خوف و دہشت تھی۔ اور جو کوئی ان کی نخصلتوں میں نظر رکھے وہ ادب سیکھ جاوے +
منجملہ تلبیس ابلیس کہ جو فقہا پر ڈالی یہ ہے کیلوگ امیرون و پادشاہوں سے ملتے اور ان کے پاس گھسے
 رہتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ مدائنت کرتے اور ان کی بدافعالی پر باوجود قدرت کے بھی ان کی خوشامد کے لیے انکا
 بنین کرتے بلکہ بعض اوقات ان کی مدد سے امور کی اجازت دیتے ہیں جو ان کو جائز نہیں ہو سکتے ہیں تاکہ ان کے مال
 دنیاوی سے کچھ بھی حاصل کر لیں اور اس قبیح حرکت سے تین شخصوں کے لیے فساد کی زمین (اصل) راہ تو خود اس
 سردار کے حق میں ہو کہ وہ رقم کرتا ہے کہ اگر میں راہ صواب پر نہ ہوتا تو فقیہ سب کے طریقہ پر ضرور انکار کرتا اور میں کیونکر
 مصیبت نہ ہوتا۔ حالانکہ فقیہ میرا مال کھاتا ہے (دوم) عوام پر فساد کی راہ یہ ہے کہ اس رئیس کے حق میں کہتے ہیں
 کہ یہ بہت اچھا مڑا ہے اس کا مال بھی پاکیزہ اور خود بھی بزرگ ہے اور اس کے افعال بھی اچھے ہیں وہ کیونکر فساد
 فقیہ اس کے پاس ہمیشہ گھسارہتا ہے (سوم) اس فقیہ پر فتنہ عظیم یہ ہوتا ہے کہ اس نے اپنے دین کو دنیا کے واسطے
 بگاڑ دیا (چہریم کہتا ہے کہ سب سے بڑا فتنہ تو اولیٰ ہی ہوا۔ کہ علم ذلیل ہوا۔ اور دنیاوی دولت کی عزت سب عوام کی
 تنگ ہوئی ہیں پھر گئی اس دلیل سے کہ آخرت وہم ہے ورنہ فقیہ کیوں دنیا کا طالب ہوتا۔ اللهم غفر انک **اور ابلیس**
نے ان فقہا پر تلبیس ڈالی کہ تم لوگ سلطان کے یہاں جایا کہ وادراں کو حید بنا دیا کہ فقیہ یہ کہتا ہے
 کہ میں تو اس لئے سلطان کے یہاں جاتا ہوں۔ کہ کسی مسلمان کی سفارش شش کروں +

وینکشف هذا التلبیس بانہ لو دخل غیرہ فشفعه لما اعجبه ذلك وسمی اقداح فی ذلك الشخص لیسفرد
 بالسلطان ویلبس علیہ بلیس فی اخذ امواله فیقول لك فیما حق و معلوم انما ان كانت من حرام لم یحل له منها
 شیء وان كانت من شبهة فترکها اولی وان كانت من صلیح جازله لا یحذف عقداً وکان له من الدین
 اهل وجه انفاقه فی اقله الرعونة وریما اقتدی العوام بظاھر فعله واستباحوا ما لا یستباح وقد
 لبس بلیس علی قوم من العلماء یقطعون عن السلطان اقبالاً علی التبعید والدین فزعم لهم غیبة
 من یدخل علی السلطان من العلماء فیتجمع لهم افتنان غیبة الناس مدح النفس فی المحلة فالدخل علی
 السلطان خطر عظیم لان النیة قد تحسن فی اول الدخول ثم یتغیر باکرها ثم انما لهم افعالهم واما الطمع فیم ولا
 یتسک من مداهنتهم وترک الانکار علیهم وقد کان سفیان الثوری یقول ما اخاف من اھانتهم لی انما
 اخاف من انکراھم فیسبل قلبی الھم وقد کان علماء السلف یبعدون عن الامراء
 لئلا یظهر من جورھم فطیبتھم الامراء لھلجھتم الیھم فی الفتاوی والولایات فانشأ اقوام

ترجمہ یہ بیس اس طرح کھل جاتی ہے کہ کوئی دوسرا جا کر سلطان سے کسی مسلمان کی سفارش کرے تو اس
 فقیہ کو گوارا نہیں ہوتا (بلکہ ناگوار ہوتا ہے) بلکہ اس کے حق میں کوئی بھائی مار دیتا۔ اور عیب لگا دیتا ہے تاکہ سلطان اس کو ایک
 دے اسی طرح فقیہ پر ایسے تبیس آتا ہے کہ وہ ان امام و سلاطین کے مال سے بذریعہ انعام و نذر وغیرہ کے لے لیتا ہے اور کہتا
 ہے ان اموال میں تیرا حق ثابت و حلال ہے کہ اگر یہ اموال بطریق حرام جمع ہوئے ہیں تو اس میں کچھ بھی لینا
 حلال نہیں ہے اور اگر ان میں شبہ ہے تو بھی ترک کرنا اولیٰ ہے اور اگر یہ اموال بطریق مباح جمع ہوئے ہوں تو اس میں کچھ لینا
 اسی قدر لے لینا جائز تھا جس قدر روئے میں اس کا مزہ ہے تو بیت المال سے اس کو بطور خدمت کار دینی کے بقدر ضرورت
 لگا اور اکثر اوقات اس فقیہ کو دیکھ کر عوام ان اس ان اموال میں سے بے تکلف اس طرح لینا مباح کہہ دیتے ہیں جو کسی طرح مباح ہیں
 ہے بلیس نے علماء کی ایک جماعت پر یہ تبیس ڈالی کہ وہ علیحدہ ہو کر عبادت میں مصروف ہوتے ہیں اور سلطان سے الگ ہو جا
 ہیں تو ان کو شیطان بھاتا ہے کہ جو علماء سلطان کے بیان آتے جاتے ہیں ان کی قیمت کریں تو ان کے حق میں دو تین جمع
 ہو جاتی ہیں ایک تو لوگوں کی غیبت کرنا اور دوم اپنی نفس کی مدح کرنا یا کچھ سلطان کے بیان جانے میں دینی خطرہ عظیم
 اس لئے کہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ ابتدا میں نیت درست ہوتی ہے پھر ان کے انعام و اکرام اور طمع سے وہ نیت بدل جاتی ہے
 اور پہلے جو قصد تھا کہ عداوت نہ کریں بلکہ اور بری باتوں کو منع کریں۔ اس پر ثبات قدم نہیں رہتا حضرت سفیان الثوری
 کہتا ہے کہ مجھ کو اس امر کا کچھ ڈر نہیں ہے کہ سلاطین میری امانت کریں گے بلکہ خوف اس امر ہے کہ وہ میری نیکم کریں تو میرا دل ان کی طرف میل
 ہو جاوے اور نہ سلف کے علماء اپنی زمانہ کو امام سے بوجہ ان کے علم کے دور رہتے تھے یعنی وہ لوگ خلاف شریعت کام کرنے کو توبہ عساکر
 سے دور رہتے تھے تو امراء ان کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے کہ نہ کہ ان کو علماء کو فتویٰ و ولایت قضاء وغیرہ کی ضرورت تھی ان کو بے نیام پیدا ہوتی

قويت رغبتهم في الدنيا فغفلوا العلوم التي تصمم للامراء وحملوها اليهم لينالوا من دينهم ويدلوا على
انهم قصدهم بالعلوم الامراء ان الامراء كانوا قديما يميلون الى سماع الحجج والامول فانهم الناس على الكلام ثم ان
الامرء المتناطرة والفقه في الناس الجدل ثم ان بعض الامراء المتناطرة ما خلق كثير من المتعلمين للامرء
كان جمهور العوام يميلون الى القصص وكثر القصص وقيل الفقهاء ومن لبس باللبس على الفقهاء اراهم راى من
وقف المدركة المبينة على المتشاغلين بالعلم فبذلك فيها سائين ولا يتشاغل ويقنع بما قد عرف انه يتنى في
العلم فلا يسبق له الوقوف حلاله انما اجل لمن يتعلم الا ان يكون ذلك الشخص معيدا او مرسا فاما
شغله دائم ومن ذلك ما يحلج من بعض الاحداث المتفهمين من الانبساط في المنهيات فبعضهم
يلبس الحبر ويختتم بالذهب يحال على المكس فياخذ الى غير ذلك من المعاصي وسبب انبساط هؤلاء
يختلف فبعضهم من يكون فاسد العقيدة في اصل الدين وهو متفقه بستر نفسه ولياخذ من الوقف واليرث
اولياض ومنهم من عقيدته صحيحة لكن يقبله الهوى وجب الشهوات وليس عند صارف عن ذلك

ترجمہ جن کی دنیاوی رغبت غالب ہو گئی تو انہوں نے ایسے علوم سیکھے جن کی ضرورت امارہ کو رہتی ہے (جیسے سبابت و غیرہ)
اور ان علوم کو امارہ کے پاس خود لینگے تاکہ ان کی دنیا سے حصہ حاصل کریں اور یہ بات سمجھتے اس لیل سے معلوم ہو گئی کہ پہلے زمانہ دنیا
امارہ کو اصولی دلائل سننے کا شوق تھا تو لوگوں نے علم کلام ظاہر کیا پھر بعض امارہ کو فقہ میں داخلہ کرنے کا میلان ہوا اور بعض لوگ
جدل کی طرز مائل ہوئے اور بعض امارہ کو مواظفہ کا شوق ہوا تو بکثرت طلبہ نے مواظفہ کا طریقہ حاصل کیا پھر چونکہ اکثر علوم کو وعظ و قصص
کا شوق زیادہ ہوا اسی وجہ سے واعظ و دینامیں بہت ہو گئے اور فقیہ عالمیت کم رہ گئی محمد تمیسیں علیہ السلام کے فقہار پر یہ ہے کہ بعض فقیہ
کے وقف میں سے جو قطعہ وہاں کے پڑھنے پڑانے اور کام کر نیوالوں کے واسطے شہر و ظلع کا کرتا ہے۔ اور اسی میں مدت تک رہتا
ہے۔ حالانکہ وہ کچھ شغل نہیں کرتا۔ اور جو پڑھ چکا ہے اسی پر قناعت کرتا ہے یا پڑ کر ہفتی ہو جاتا ہے۔ کہ وقف میں سے اُس
کا حصہ نہیں رہتا کہ وہ کوئی وہ وقفہ طلبہ کے واسطے شہر و طے جو علم حاصل کرنا ہوا۔ ان اگر وہ مدرس یا کارپرداز بنتا تو
اُس کو رواتھا کیونکہ وہ ہمیشہ اس کے کام میں مشغول رہتا ہے اور اچھا جملہ تعلیم ہے جو بعضے جو ان فقہ پڑھنے والوں اور
فقیہین جانے والوں سے سنا جاتا ہے کہ اُس نے بعض منہیات کی طرف پاؤں پھیلا دیئے چنانچہ بعض نے لباس لٹریسی پہنا
شرع کیا اور سونے کی انگوٹھی پہنی اور بعض نے جنگی وصول کی اور اسی قسم کے دیگر معاصی میں قدم بڑایا۔ پھر ان لوگوں کی
اس بڑائی کے کہ سبب مختلف ہیں چنانچہ بعض کو اصل دین ہی میں عقیدہ نہیں تھا لیکن اُن کے اپنے الجاد کو چھپانے
کے لئے فقیہین کی پھر شکل کر لیا۔ یا یہ غرض کبھی کہ اس بہانہ سے اُس کو وقف سے حصہ ملے گا یا وہ سرکاری کا قلعہ پائے گا۔
یا منادو کہ نام سے دوسروں کو برکاد دیکھا **حبس** کہتا ہے کہ شاید یہ دایمہ رافضی ملاحہ کا خفیہ ساختہ پر اوختہ ہو اور
بعض کا عقیدہ تو دین اسلام میں صحیح ہے لیکن غیر خواہش نفس غلبہ کیا اور ہر کسی اس ایسا علم سمجھا جو اس کو اس کی سرور کے

لان نفس الجدل والناظره تلجوا الى الكبر العجيب وانما يقوم الانسان بالرياضه ومطلعه سيرة السلف واكثر
 القوم في بعد عن هذا وليست منهم الا ما يعين الطبع على شغفه فحينئذ يريح للعوى بالانذار ومهمهم من الميسر
 ابليس بانك الكفر فتمعت العلم بفتح عن اربابه وهيتهما في العلم اولي الحاجة فيضاعف عن ابه كما ذكرنا
 في حق القروى وقد قال الحسن البصري **انما الفقيه من يخش الله عز وجل قال ابن عقيل** ائت فقهرا انسانيا
 عليه جرح انتم فمب فقلت له ما هذا فقال خلع السلطان وكذا اعداء فقلت بل هو شامة الاصل وبك ان
 كنت مسلما لا ابليس عداؤا واذا ابلغ منك ميلغا اليست باليسخا الشتر فقد انتمه بنفسك خلع السلطان
 سابقه لنع الرحمن يامسكين خلع عليك السلطان فلنخلعت بلمن الاميان وقد كان ينبغي ان يخلع بك السلطان
 الفسق وتلبس بالبر والتقوى كما لله بخبره حيث هو ثم امر هكذا اليك قلت هذا دعوت الطبع لا تمت بحسبك لا
 ولا طربا لعلك من تلبس عليهم لم يخلص لهم اذراء الوعاظ وينفهم منكم فقولوا من هؤلاء قصاص

ترجمہ کیونکہ جمل و مناکرہ نفس میں مجبور و در پنا اور جوش میں لانا ہے اور انسانیت جمعی تمہیک ہوتی جب آدمی بزرگ
 سلف کی نصیحت و خوبی مطالعہ کرے اور ریاضت سے نفس کو مغلوب کرے اور کثر زمانہ لوگوں کی حالت یہ ہو کہ وہ اس دور پر سے
 بہرہ و دان کے نزدیک جو علم جمل و مناظرہ ہو وہ اور بھی نفس کو بکوی پر دہ دیتا ہے تو لامال خواہش بے روک نوک کے اس کے
 دل میں رواں ہوتی ہے اور بعض کے خیال میں ابلیس نے تمہیں ڈالی کہ تم عالم و فقیہ و مفتی ہو کر علم ضرور عالموں سے
 غذا پاؤ گی اور کر کے کا حال اگر خیال طبلس ہے اور میں منصوبہ بعینے بلکہ ایسا نہ ہو کہ علم کے ساتھ بدکاری کر نہیں غذا
 ہو جاوے چنانچہ ہم نے قاری لوگوں کے حق میں اس کو بیان کر دیا ہے حسن نصیبی نے فرمایا کہ فقیہ وہی شخص ہے جو
 اسے غرور سے خوف رکھتا ہے **شیخ ابن عقیل** نے کہا کہ میں نے ایک عوامانی فقیہ کو دیکھا جس پر شیعی لباس تھا۔
 اور سونے کی انگوٹھیاں پہنے تھلے تو میں نے کہا کہ یہ کیا ہے۔ اس نے کہا کہ یہ سلطان کے نعمت اور دشمنوں کی جتن ہے
 میں نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ تو تیرے دشمنوں کی خوشی ہے۔ اگر تو مسلمان ہو اس لئے کہ ابلیس تیرا حقیقی دشمن ہے اور
 جب اس نے تجھ پر پورا قابو پایا۔ تو تجھے ایسی چیز پہنائی جس کو شیعہ مبارک ناخوش رکھتی ہے پس تو نے اپنے دشمن کو
 اپنے اوپر خوش ہونے کا موقع دیا اور تجھ پر سب کے حال پانفس ہے کہ تو کچھ نہ سمجھا کیا سلطان نے تجھے وہ خدمت پہنایا جو کہ
 سے حضرت الرحمن عزوجل نے منع فرمایا ہے کچھ سلطان نے خدمت کیا پس یا کہ تو نے ایمانی خدمت داتا دیا اور لایق یہ تھا کہ تیرے
 ذریعے سے سلطان فتن کا خدمت اتا اور تو اس کو تقویٰ کا لباس پہنا لیکن خدا نے تم پر پیکر ڈالی کہ اس طرح کام نہ کیا
 کا ش تو یہ کہ اس کی پر لباس فطری طبیعت کی حماقت سے ہے اور اب تو تیرا امتحان پورا ہوا اس کے اس حالت سے تیرا مدد
 کرنا تیرے فدا ہواں کی دلیل ہے منجملہ تمہیں ابلیس کے قصار پر ہے کہ جو لوگ وعظ کہتے ہیں ان کو یہ لوگ تھارت کی نگاہ سے دیکھتے
 ہیں اور ابلیس ان کو روکتا ہو کہ ان کے وعظ میں حاضر ہوں اور کہتے ہیں کہ یہ لوگ کیا چیز ہیں یہ لوگ تو قس کوئی کریمو الے ہیں۔

ومراد الشیطان ان لا یحضر فی موضع بلین فیه القلب ویختصم القصاص لایذموا من حیث هذا الاسم لان الله تعالى قال نحن نقص عليك احسن القصص وقال فاقصص القصص وانادم القصاص فی الغالب منهم لاستماع بذكر القصص ونکر العلم المفید شوغلیہم غلط فیما یدرجہ وترسبہ اعتمد علی ما اکثر یحالی انما اذا کان القصص مرقا یدرج عطا الخو مجروح وقد کان احمد بن حنبل یقول ما لیس الناس فی اقص صدق ذکر تلیس علی الاعاظ والقصاص المصنف کان لوعاظ فی قد بدلت ان علماء فقہاء وقد حضر عنہم مجلس عبید بن عمیر وکان عمر بن عبدالعزیز یحضر مجلس لقا صلیت خست هذه الصناعات فتعوض عن الهم فبعد عنہم المیزون من الناس تعلق فی العوام النساء فلم یتشاغلوا بالعلوم اقبلوا علی القصص وما یجیج الخلة وتبعوا البذر فی هذا الفن وقد کرنا انما تم فی کتاب القصص ان المذکر ان لا انانہ کرها هنا جملة

ترجمہ اور شیطان کا مقصود یہ ہے کہ ایسے موقع پر حاضر نہ ہوں جہاں دل نرم ہوئے میں اور شیخ و مضع کے ساتھ جناب بار تعالیٰ میں جھکتے ہیں اور وہ عین جو انبیاء و اولیاء کے قصص بیان کریں ان میں سے مذکور نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہے سخن نقص عليك احسن القصص یعنی اے محمد تم تجھے بہترین قصہ سناؤ میں یعنی قصہ یوسف علیہ السلام اور فرمایا فاقصص القصص الایہ یعنی اے محمد تو قصص نسبیا اور ان کی نافذ ان استون کا انجام پاکت بیان کرے شاید لوگ رجوع لادین اور نقصاں لوگوں کی مذمت فقط اس حجت سے ہوتی ہے کہ اکثر وہ لوگ فقط قصے بیان کرتے ہیں علم مفید نہیں بیان کرتے پھر قصص میں بھی اکثر جھوٹے قصے غلط کہتے ہیں اور بارہا محال باتوں پر اٹھاد کہتے ہیں (یعنی جیسے خدا والے بہشت ارمیائی) اور اگر قصص سے ہوں جن سے نصیحت حاصل ہو تو وہ تعریف کے قابل ہیں اور امام احمد بن حنبل کا کہتے تھے کہ لوگوں کو سب سے قصص بیان کرنے والے کی بہت ضرورت ہے

واعظون اور قصے بیان کرنے والوں پر ابلیس کی تمبیہ کا ذکر

مصنف رحمہ اللہ نے کہا کہ تیرہ زمانے میں وعظ کہنے والے علم فقہاء ہوتے تھے اور عبید بن عمیر رحمہ اللہ تعالیٰ تابعی کی مجلس وعظ میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما صحابی حاضر ہوئے اور عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ واعظون کی مجلس میں حاضر ہوئے پھر پیشہ ایسا ذلیل ہو گیا کہ جاہلون نے خست یا کر لیا تو تیز دار لوگ ان کی مجلس سے الگ ہو گئے اور عوام وادھر تھکن لے ان پر ہجوم کیا۔ تو ایسے لوگوں نے علم کا شغل چھوڑ کر قصے کہنے کوئی وغیرہ جن چیزوں کو حایل عوام پسند کرتے ہیں سیکھنا شروع کیا۔ اور ابلیس پیشہ میں طرح طرح کی بدعت میں پھیل گئیں (مستحکم کہتا ہے کہ اس ویار میں پورا فتداسی جاہل مسدوق کی ذات سے پھیلا ہوا ہے) اور ہم نے ان کی آفات کو کتاب قصاص وغیرہ میں مفصل بیان کیا ہے۔ لیکن یہاں بھی ان میں سے تھوڑا بیان کریں گے۔

فمن ذلك ان قوماً منهم كانوا يضربون الخشب والتهذيب ليس عليهم ابليس بانما قصد حدث
 الناس على الخبز كهم عن الشر وهذا تعاطفهم على الشريعة لانهم باعدهم على هذا الفعل من هذا قصصه
 يحتاج الى تمة فقد ساقوا قوله عليه السلام من كان على متعة فليتبوأ مقعده من النار **ومن ذلك**
 انهم تلحوا بربيع النفس ويضطرب القلوب فتعول فيه الكلام فتراهم يلبسواون الاشعار الغريبة في العتق
 وليس عليهم ابليس بانما قصد الاشارة الى محبة الله تعالى ومعلوم ان عامة من يحضر هذه العلوم الذين
 بوطونهم محضون لطلب الفضل القاصد **ومن ذلك** ان من يظهر التواضع الخاضع زيادة على ما عليه
 وكثرة التمجيع بوجبة زيادة تعقل فلتسمع النفس بفضل بكاء وخشوع فمن كان منهم كاذبا فقد خسر الآخرة **ومن ذلك**
 صفات الاسلام صدق من يلوغ في الطه **ومن ذلك** الحركات التي يوقعها على قراءة الايمان التي قد
 اخبرها اليوم مشاهدة الى الغناء فهي الى التهور اقرب منها الى الكراهة فالقاري يطرب

ترجمہ مجملہ آفات کے یہ ہے کہ ان میں ایک قوم را توں ہندوستان میں سوائے شاد دانا کے عموماً سب دل چسپی اور غربت
 دلانے کے لئے اور خوف و درشت دلانے کی غرض سے حدیثیں بناتی ہیں اور ابلیس نے ان پر چا دیا ہے کہ تم تو حدیثیں
 اس لئے بناتے ہو کہ لوگوں کو نیکی پر آمادہ کرو اور بدی سے روکو اور شیطان نے ان جاہلون پر یہ شبہ ڈالا کہ شریعت ناقض
 ہے تمہارے اس جھوٹی کارستانی کی مستحج ہے پھر یہ جھول گئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی جان بوجھ کر کچھ
 پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں پاناٹھکا جائے مگر ہم کہتا ہے کہ جھوٹی حدیث بنا کر گناہ ہے اور جس نے حدیث موضوع
 کر کے سنائی یا لکھی تو اس کی سزا بدوں عذاب جہنم کے اور کچھ نہیں ہوتی۔ کیونکہ یہ فتنہ قیامت تک پھیلا رہا۔ ہم اگر **مجملہ** یہ لوگ
 اپنے عقائد کے کلام میں وہ چیزیں لاتے ہیں جو نفس کا وحش یا بچارین اور دلوں میں سرور ملائین تو اپنی باتوں کو رنگین کرتے ہیں
 چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ اس میں عشقیہ شعرا اور دغزلین پڑھتے ہیں اور ابلیس نے انہیں تمہیں جانی کتم بعد تعالیٰ کی محبت کا اشارہ
 کرتے ہو۔ اور یہاں یہ خوب معلوم ہے کہ عوام جو ان کی مجلس میں بھرے ہوئے ہیں ان کے دلوں میں جوش شہوت بکھرا ہوا
 ہے جو اس تاننا نہ سہی بٹکتا ہے۔ تو یہ واعظ غور و گہرا اور گر مکملے والا ہے اگر **مجملہ** بعض واعظ بناوٹ سے وجد
 اور شہوہ ظاہر کرتے ہیں۔ اگر کچھ دل میں بھی ہو تو اس سے بہت زیادہ بتاتے ہیں اور جوش مندر جماعت کی کثرت ہو
 اسی قسد بناوٹ زیادہ ہوتی ہے تو نفس میں جو برزخی مشغول و زنا موجود ہوتا ہے وہ اس کو رانگانہ دینے میں کل نہیں
 کرتا پس ان میں سے جس نے یہ جھوٹ بناوٹ کی وہ آخرت میں عوار اور غراب ہوا اور جو سچا ہے۔ وہ ریاکاری کی میل
 سے بچا بعض واعظین عجیب و غریب حرکات کرتے ہیں جن کا نتیجہ کہ قرآن کو ایک نئی رنگی کے لہجہ میں پڑھنے
 لگتے ہیں۔ یہ نئی رنگی انہوں نے آج کل کانے کے مشابہ نکالی ہے۔ تو یہ مکر وہ ہی نہیں۔ بلکہ صریح حرام
 سے زیادہ قریب ہے۔ پس اس رنگی کے شہادت سے قساری کو سہرہ ہوتا ہے +

والقاص ينشد الغزل مع تصفيق يديه واقباع رجله فينشبه المخنك ويوجب لك تحريك الطباع و
 تيهيم النفوس صيحه الرجال والنساء وتمزيق الثياب لما في النفوس من دقائق الهوى ثم يخرجون فيقولون
 كان المجلس صيبا ويشيرون بالطيبة الى ما لا يجوز ومنهم من يجري في مثل تلك الحال التي
 شرعناها لكنه ينشد اشعر الذبح على الموتى ويصف مما جاوز لهم من البلاء ويزكوا الغربة ومن ذلك
 غريباً فيكثر بكاء النساء ويصاير للمكان كما تأتم وانما ينبغي ان يذكر الصبر على فقد الاحباب لا ما يوجب
 البكاء ومنهم من يتكلم في دقائق الزهد ومحبة الحق سبحانه فيليس عليه البليس انك مزجته الموصوفين
 بذلك لانه لم تقل على الموصوفين عرفت ما تصف وساكت الطريق وكشف هذا التلبس بالوصف علم و
 السلوك غير العلم ومنهم من يصفكم بالاناث والشمع الخارج عن الشتره ويسئتم بهن باسعار العشي
 ترجمه اور وخطاس کے ساتھ ہاتھوں کی دستک درپاون کی محو کر کارنرین پڑھتا جاتا ہے جیسے ستارہ لوگ کرتے ہیں
 اور اس سے یہ قیام پیدا ہوتا ہے کہ عوام کی طبیعت منگ پر لگاتی ہے اور ان کی شہوانی نفوس جوش کھاتے ہیں اور عزمین اور در
 آوزین لگاتے ہیں اور کپڑے پھاتے ہیں کیونکہ جب نفوس میں جو نوازش نفسانی و قوت شہوانی حیوانی دلی ہوئی ہیں وہ اس
 میں بھڑائی ہیں پھر جب یہاں سے عزمین اور در باہر نکلتے ہیں تو کہتے جاتے ہیں کہ عسبر تو بہت خوب ہوا اور خوبی سے نشا
 انہیں جو حرکت و امور ناشائستہ کی طرف ہے بشور مجاز نہ تھے بعض واعظین کی کیفیت ہے کہ وہ بھی سعی حال
 پر چلتا ہے جو ہم نے بیان کی لیکن وہ مشربہ کے اشعار اور نوحے پڑھتا ہے (مثلاً حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 واسطے مشربہ پڑھتا ہے) اور ان اشعار میں ان کی حالت تنہائی و کسی وغیرہ وطنی و دشمنوں کا رنہ اور مصائب مجھوٹ
 سچ مارا یہی طرح بیان کرتا ہے کہ عزمین دار حسین مارا مار کر روئے لگتی ہیں اور مجلس غلام خانہ ہو جاتا ہے حالانکہ اہل کفر
 کے واسطے صرف اسی قدر لائق ہے کہ پیارے بزرگوں کی شہادت و وفات پر صبر و ثبات کی تلقین کریں اور یہ لائق نہیں ہے
 کہ ایسی باتیں کریں جن سے مزاج و فرخ پیدا ہو مترجم کہتا ہے کہ یہ منافقین دنیا کے سوائے آخرت کو لینا گھر نہیں جانتے ہیں
 تو لامحالہ ہمارے عزرائیل کے نزدیک ناظر اور کسی ادبے اسان ہر جانا ٹھیر اور شہادت و مصیبت کا ثواب جو ہمارے حکم
 کہ آخرت میں ملند و جات حاصل ہے اس کا خیال بھی نہیں آتا تو بھلا یقین کا کیا ذکر ہے اور یہ ملاد و فرخ اور یہ خیالات
 عام طور پر ان ملکوں میں پھیل گئے ہیں اناللہ وانا الیہ راجعون۔ بعض واعظین ملو و مرید پڑھکر زہد کے دقایق اور
 محبت حق سبحانہ کے روز داسر بیان کرنے پر زبانی جس خرق کرتے ہیں تو ابلیس اپنے پیغمبر الہی کو آپ بہت پیوستہ ہو کر
 میں کیونکہ اگر آپا یہ عارف کامل نہ تو توحید کیسے ان مقامات کو کھو کر بیان کرتے اور لوگوں کی راہ چلتا اس کو کھلم کھوم مساف کہہ دیتا
 ہوں کہ مستقام کو زبانی یہ گویا دور سن کر کیا بات کا علم ہے اور لوگوں ان مقامات میں عملی مجاہد ہو جو علم اور زبانی بیانی علماء و
 دافلوں کی خیال بکہ شروع سے عاجظ طلیات بیان کرتے ہیں اور سرپرست اعوان کے عاشقانہ اشعار سن لاتے ہیں +

مجلس صیبا ویشیرون
 الطیبة الى ما لا يجوز
 ومنهم من يجري في مثل
 تلك الحال التي شرعناها
 لكنه ينشد اشعر الذبح
 على الموتى ويصف مما
 جاوز لهم من البلاء ويزكوا
 الغربة ومن ذلك غريباً
 فيكثر بكاء النساء
 ويصاير للمكان كما تأتم
 وانما ينبغي ان يذكر
 الصبر على فقد الاحباب
 لا ما يوجب البكاء ومنهم
 من يتكلم في دقائق الزهد
 ومحبة الحق سبحانه فيليس
 عليه البليس انك مزجته
 الموصوفين بذلك لانه
 لم تقل على الموصوفين
 عرفت ما تصف وساكت
 الطريق وكشف هذا
 التلبس بالوصف علم و
 السلوك غير العلم ومنهم
 من يصفكم بالاناث والشمع
 الخارج عن الشتره ويسئتم
 بهن باسعار العشي

وعرضان یکنافہ مجلسہ الصباح ولو علی کلام فاسد وھم من یروق عبدا لا معنی تحتھا واكثر کلامھم
الیوم فی موسی والجبیل وزلیخا ویوسف ولا یکادونذکر الفرائض ولا ینھون عن ذنب فیتے یرجع
صاحب الزنا ومستعمل الریا وتعرف المرأة حق زوجها وتحفظ صلاتھا یتھمھا ھو لا ترکوا الشرع وراء
ظہورھم ولھذا انفقت سلعھم لان الحق ثقیل والباطل خفیف وھم من یحیی علی الزھد وقیام اللیل
ولایسین للعامة المقصود فرما ینال الرجل منهم وانقطع الی زاویة او خرج الی جبل فبقیت عا کلمة لا شیء
لھم وھم من یتکلم فی الجواء والطبع من غیر ان یمرّج ذلک بما یوجب الخوف والحذر فیزید الناس جرأة
علی المعاصی ثم یقوی ما ذکرہ بیلہ المرء الدنیا من المکاب الفکار ھذہ والملابسل لفاخرة فیفسد القلوب بقلہ
توفعلہ فصل وقد یکون الواعظ صادقا قاصدا للنصیحة الا ان منهم من یرے الریاسة
فی قلبه من الزمان فیحیی ان یعظم اعلامه انہ اذا ظهر واعظا ینو بعثه اویعینہ علی الخصال

ترجمہ اور ان کی غرض یہ ہوتی ہے کہ مجلس میں شور و گرج ہو وہ گوئی سے یہ مقصد حاصل ہو بعضے واعظوں کا یہ حال
ہے کہ تعلق سے عبارت میں بناتے ہیں حالاکہ اس سے مطلب کچھ نہیں نکلتا۔ اور کج عمل تو یہ لوگ موسیٰ م و طور میں اور یوسف علیہ السلام
و زلیخا میں اپنے تفسیر گوئی کے طور پر بناتے ہیں کسی فرض کا ذکر کرتے ہیں نہ کسی صحبت سے بچنے کی نصیحت کرتے ہیں نہ پھر
کہان سے زن کا فرس سے باز رہیگا۔ اور کہو نہ کریا کاری سے جاہل عاجز بچے گا۔ اور کیسے عورت اپنے ذن و کاذق ہیچا نیکی
اور کس کی نصیحت سے ممانعت کی حفاظت رکھے گی افسوس ہے ان گراہ واعظوں نے مشہور نصیحت کو
بیشمار پیچھے پھونسا۔ اور دنیا کے لئے حیل نکالا اور عجب یہ ہے کہ اس نکتہ میں ان کی حکاری کا ہا زار گرم ہو گیا اس واسطے
کہ حق گراں ہوتا ہے۔ اور جہل جو ان لوگوں کا شیوہ ہے بھکا ہوتا ہے بعضے واعظ صوفی بکر لوگوں کو زہ و عبادت
کہاتے ہیں اور عوام کو اصلی مقصود نہیں بتلاتے تو نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بعضے لوگ بچا سے ان کے کہنے میں اگر کسی خلل یا پہاڑ
کے گوشہ میں بیٹھ رہتے ہیں اور اُس کی آل و اولاد بھیک مانگنے کے لائق ہوجاتی ہے تو حرج کہتا ہے کہ ان ہی لوگوں کے
شیطان خیالات نے عوام کے ذہن میں بٹھایا کہ پرہیزگاری و دین توجب ہوسکتا ہے کہ بھنگل میں بیٹھ رہے اور خدا
پر توکل کرے اور جب یہ ہم سے نہیں ہوسکتا تو ہم دنیا داری میں رہیں گے۔ نہایت سخت فتنہ ہے۔ ہم بعضے واعظ ہیں
کہ لوگوں کو عظمت و شان لگی ہے بھلا کہ امید و طمع کے کلمات سے دلیر ہو کر کہتے ہیں۔ بدو ان اس کے کہ انتہ
سے خوف و لاؤں۔ لہذا وہ لوگ گم ہوں پر دلیرانہ جرأت کرتے ہیں اور دنیا کی چیزیں عمدہ غذا و پوشاک و سوار کی
جانب واعظ کے میل کرنے سے اس کی تقویت ہوجاتی ہے تو ایسے واعظ کے قول و فعل سے عوام کے دلوں میں بڑی غریبی پیدا
ہو گئی فصل کبھی واعظ بھی نیک نہ ہوتے نصیحت کا وہ ذکر کرتا ہے لیکن اس قسم میں بھی بعض واعظ کو دلیلیں و تعظیم کا خیال ہوتا
ہے میں نے جانتا تھا کہ لوگ نیک تعظیم کریں ان کی اہمیت یہ کہ جب اسکے ساتھ کوئی دوسرے شخص پیدا ہو جو ان کو نیکانہ لگا نہیں دیکھتا

کہہ دے کہ قصیدہ لکھ کر من بے عینہ علی خلاص مخلوق **فصل** ومن القصا ص من یختلط فی مجلسه الرجال والنساء وترى النساء یکتزن الصیاح ویدل علی زعمهن فلا ینکدن الذ جمعا للقلوب علیہ ولقد ظفرت فی زماننا هذا من القصا ص ما لا یدخل فی التلبیس لانه امر صریح من کونهم جملوا القصص معاşa یستقون بہ الامراء والظلمة والاخذ من اصحاب المکوس التکسب فی البلدان **ومنهم من** یحضر المقابر ینکر البلاء وفراق الاحبة فتبکی للنسوة ولا یبحث علی الصابر **فصل** وقد یدل بس ابلیس علی الواعظ المحقق فیقول له مثاک لا یعظ وانما یعظ متیقظ فیحمله علی السکوت و الانقطاع **وذلك** من وساوس ابلیس لانه یقصد منهم الخیر قد یقول له انت تلتذذ بما توردہ وتجد لذات لاجة ودرمادخل الرباء فی قولک وطریق الوحده اسم وقصوده بذلك سدا للخیر وعزتا قال کان الحسن مجلس فیل للعلاء حکام فقال او هناك انا قد ذکر الکلام ومثونه تبعته قال ثابت **فاجبنا** قال لکم الحسن فقال انا هنا لانه لایخود الشیطان انکر اخذتموها عنہ لئلا یار احد یخیر لم یکن عن شبرا ترجمہ تو اس کو یہ نام لگا رہا ہوتا ہے اور اگر اس کا ارادہ خالص ہوتا تو خالصی خلاق من جو کوئی اس کا مددگار نہاتا وہ اس کو انوار بہوتا **فصل** بعضہ واخلون کی مجلس میں اور عورتیں کیا جمع ہوتی ہیں ان لوگوں کے زعم میں عورتیں صبر میں اگر زور سے چلتی ہیں اور واعظ کو اس سے انکار نہیں کرتا ہے تاکہ سب کے دلیس کی طرف سے رہیں اور عباس نے انہ من بہت سے وعظ ایسے ظاہر ہوئے ہیں جنکو تلبیس کی قسم میں لینے کی ضرورت نہیں ہے یعنی انہ کچھ شبہ ابلیس نے نہیں لایا بلکہ وہ صریح ایسی بات ہیں جن میں کہ انہوں نے وعظ کوئی اپنی معاش بنائی ہے اور امر اور ظالم ان کے یہاں جاکر وعظ میں انکی دلچسپی کرتے ہیں اور جنگی و مسل کرنے والوں سے مذرا نہ لیتے اور شہر و ان شہر دن جاکر وعظ سے کمائی کر لاتے ہیں اور بعضہ متاثرین جاکر مصیبت و فراق احباب اغوا کا بیان کرتے ہیں جتنے عجیب ترین بھوت جو شمس کے رونق میں اور شمس کا وجہ کی انکیز نہیں تار **فصل** بعضہ ظالم وکفایت کے حق میں ابلیس تلبیس مخطو دل میں لاتا ہے کہ تجھ ایسا آدمی وعظ کئے لائق نہیں ہیں ہے بلکہ وعظ کرنا ایسے عالم کا کام ہے جو ہوشیار بیدار ہو وہ تو اسکو ابلیس آباد کرتا ہے کہ الگ ہو کر خاموش رہتا ہے اور ابلیس کا دوسرہ ہے کہ یونکر وہ اسے تنگی سے روکتا ہے اور کہیں اس سے کہتا ہے کہ تو جو کچھ بیان کرتا ہے اس سے لذت پاتا ہے اور اس سے بے اوقات رہا پیدا ہونے کا اگر ان غالب ہے اور الگ رہنا سب سے بہتر ہے سادہتی ہے اور اس سے بھی ابلیس کا مقصد وہی ہے کہ کئی کا دروازہ بند ہو جاوے **ثابت** البانی نے روایت ہے کہ ایک مجلس میں حسن بصری موجود تھے تو طوارح سے کہنا کیا کہ تم نبوت کے واسطہ حکام کو تو کہنا کہ میں بھی اس مرتبہ ہوں پھر حکام اور اس کی حالت و اس کا بھگم بیان کیا تو ثابت رہ گئے ہیں کہ مجھے بہت پسند کیا پھر حسن بصری نے حکام کو کہا کہ میں عین اعظم کے مقام پر ابلیس کو جانتا ہے کہ تم لوگوں اور طوارح سے نصیحت لی ہوگی کہ نہ اس کے کسی شخص کو کئی تلبیس اور کئی سحر

ذکر تلمیسی علیٰ اہل اللغۃ والادب قال المصنف قدیس علی جہودہم لشغلہم بعلمہم
 الفہم واللغۃ عن المہمات اللازمة التي هي فرض عين من معرفتها يلزمهم عرفانها من العبادات و
 مما هو اوليٰ بها من اداب النفوس صلاح القلوب ومما هو افضل من علوم التفسير والحديث والفقه
 فاذا ذهب الزمان كل في علوم لا تراء لنفسه بل للغورها فان الانسان اذا اضمحل الكلمة فينبغي ان ترقى والعمل
 بها هي امرادة لغورها تنزه الانسان منهم لا يكاد يعرف من اداب الشريعة الا القليل والافضل لا
 يلتفت الى تزكية نفسه صلاح قلبه وهذا فقه كبير عظيم وقد خراهم البليس تكلم من علماء الاسلام لان
 الفهم واللغۃ من علوم الاسلام فيما يقرب معنى القرآن العزيز ولا يعرف ان هذا لا يتكبر ولكن معرفة ما يلزم من
 الفهم صلاح اللسان وما يحتاج اليه من اللغة في تفسير القرآن والحديث امر قريب هو كاللزام واعداد ذلك افضل
 لا يحتاج اليه اتفاق الزمان في تحصيل هذا الفاضل وليس يحكم مع تراها المهم غلط واشاره على ما هو انافع و
 اعلى رتبة كاللغة والمحدثين ولو اتسع العلم معرفة الكل كان حسنا ولكن العرقم يدقني ايتار الاكهر والا فضل

ترجمہ اہل لغت و زبان عربی کے عالم و متعلم پر تلمیس الہیہ کا بیان الہیہ نے سب نحوی اور لغوی لوگوں پر اپنی
 تلمیس ڈالی کہ ان کو نحو و لغت میں بیان تک پہنچایا کہ جو علوم ان پر فرض ہیں تھے ان عبادات و معارف کو جو حد کے اُن سے
 باز رکھا۔ اور صلاح نفس و صلاحیت قلب کے علوم سے اور افضل علوم تفسیر حدیث و فقہ سے روک دیا پس اس کریمین
 ان لوگوں نے اپنی تمام عمر ایسے فنون میں کھوئی جو بذات خود قصور نہیں ہیں بلکہ اس لئے نیک کیے جاتے ہیں کہ علم میں بحال
 ہو پس حبابان نے کوئی کلمہ سمجھ لیا تو اس کے ذریعہ سے عمل کی جانب ترقی کرنا چاہیے کیونکہ بذات خود قصور و جو اداسی
 کے واسطے زبان عربی بحال کی جاتی ہے۔ اور تم دیکھتے ہو کہ ان نحوی لغوی لوگوں نے عمر کھوئی۔ اور بعض کو کچھ کو ادب
 شہریت سے کچھ بھی نہیں جانتا۔ سوائے قدر قلیل کے۔ اور نہ وہ فقہ سے واقف ہے اور نہ اپنی ذات کی پاکیزگی و
 اصلاح قلب کی جانب توجہ ہوتا ہے اور باوجود اس حالت کے ان میں بڑا تکبر پیدا ہوا ہے اور شیطان نے
 ان کے خیال میں بھر دیا ہے کہ تم لوگ اسلام کے علماء ہو اس لئے کہ یہ نحو و لغت اسلامی علوم ہیں اور انہیں سے
 قرآن مجید کے معانی معلوم ہو سکتے ہیں اور میں تو کہتا ہوں کہ اس سے کب انکار کیا جاتا ہے کہ اس زبان کا حاصل کرنا اسلام
 میں ضرور ہے لیکن جس وقت صرف نحو و لغت واسطے تفسیر قرآن و حدیث و فقہ کے لازم ہے وہ قریب الحسول ہے۔
 اور ما سلسلہ اس کے جس قدر حاصل کرتے ہیں۔ وہ زائد فاضل ہے اُس کی کچھ ضرورت نہیں ہے اور ایسی زائد کے
 لئے عمر کا زمانہ صرف کرنا اسلام اور جو امر ہم ضروری ہے اُس کو خطی سے چھوڑنا اور اس کے پیچھے تفسیر و فقہ و حدیث جو
 اصل و اعلیٰ مرتبہ ہیں اُن سے غافل رہنا سخت خسارہ و فہم ہے ان گنہگاروں کو اگر کسی کسب علوم حاصل ہو جائے تو یہ
 لیکن غمخواری ہے تو سب زیادہ ضروری کو ضروریات پر مقدم کرنا جو بدرجہ لازم ہے کجا کہ یہ تو امر الحکم ہے +

فصل و ماخذہ صواباً و هو خطاء ما اخبرنا به ابو الحسن بن فارس قال قيل لفقير العرب هل يجب
 على الرجل اذا شهد الوضوء قال نعم قال و الا تشهد ان يمدى الرجل وقال المصنف و ذكر
 من هذا الجنس مسائل كثيرة و هذا غاية في الخطا لانه متى كان الاسم مشتركاً بين مسمين كان
 اطلاق الفتوى على احد هادون الاخر خطاً مثاله ان يقول المستفتي ما تقول في وطئ الرجل زوجته
 في قروها فان الفقه يقع عند اللغويين على الاصح و المحيض فيقول الفقير يجوز اشارة الى الظهر لا
 يجوز اشارة الى المحيض خطأ و كذلك لو قال السائل هل يجوز للصائم ان ياكل بعد طلوع الفجر
 لم يجز اطلاق الجواب ثم ذكر فتية العرب خطأ من وجهين احدهما انه لم يستفصل في المحتملات
 والثاني انه فتر الفتوى الى ابدال المحتملات و ترك الاصل فلهذا قد استحسنوا هذا وقلة الفقه اوجبت هذا الزلل
فصل ولما كان محمداً اشتد الله به شدة ارجاء اهلية ولم يجز له الطعم مادام وضع عليه من مطاقعة
 الا حاديت و معرفة سيرة السلف الصالحين سالت بهم الصلح الى هوية الهوى فاشت شرح البطالة تعبه
ترجمہ فصل منجملہ ان امور کے جن کو بر خوی شک سے حالانکہ غلط ہے یہ ہے کہ ابو الحسن بن فارس نے کہا کہ فتیہ
 العرب پر چکا گیا کہ حل يجب علی الرجل اذا شهد الوضوء قال نعم یعنی کیا جب وہ اٹھا دے تو اس پر وضو واجب ہوگا
 کرنا واجب ہوگا اور بیان کیا کہ اشہاد یہ ہے کہ ہر نعل آوے (ترجمہ کتابت ہے کہ اشہاد کے معنی گو گو کر لینا) مصنف
 نے کیا کہ اسی قسم کے بہت سے مسائل ذکر کیے۔ حالانکہ یہ اشہاد جب کی غلطی ہے اس لیے کہ جب ایک نام دو چیزوں کا مشترک ہو
 تو فتویٰ میں ایک معنی پر لکھ کر جواب دے دینا بڑی غلطی ہے۔ مثال یہ کہ مثلاً کسی نے پوچھا کہ آپ کیا کہتے ہیں کہ مرد
 اپنی زوجہ سے حالت قری میں دھڑ کرے یا نہ کرے تو فرمایا ہر کہ قری کا لفظ اہل لغت کے نزدیک فیہ پر ہی بولا جاتا ہے
 اور پاکیزہ گھر پر ہی بولا جاتا ہے تو یہ فتویٰ ہی بعض کے معنی ٹیکرہ کہنا کہ نہیں جائز ہے یا قطعہ کے معنی ٹیکرہ کہنا کہ
 ان جائز ہے یہ بہت بڑی غلطی ہے اسی طرح اگر یہ پوچھا جاسے کہ اگر مرد رکھنے والا طلوع فجر کے بعد کی سکتا ہے تو بھی مطلقاً
 یا نہیں کہنا جائز نہیں ہوگا جو کہ لغت العرب کا جواب تکلیفاً ہے (یعنی وہ غلطی ہے) ایک یہ کہ اشہاد کا لفظ و معنی
 کو محمل ہے تو اس سے ہر ایک معنی کی ذمہ جواب میں کچھ تعبیل ہوگی (دوم) یہ کہ اس نے حکم کو اس احتمال کی طرف پھیرا
 جو سب سے بعید تر ہے اور جو معنی زیادہ ظاہر ہے (یعنی گو گو کر لینا) وہ جو دوسرے معنی قلیل الاستعمال خوب
 کے لیے اور عجیب کہ ان عنوانوں کے لیے فقیر کا جواب بہت غلط اور ان کی فہم نہ تھی اس لیے یہ سب غلطی و غلطی
 پرستہ عثمان لوگوں کو بھی مثل یہ تسلیم کرنا نا جاہلیت کے شائد و ان کے اشہاد یہ کہتے اور کہتے ہیں یعنی طبیعت اس قسم
 کی اچھ ہوگی اور طبیعت کو اس جہالت طبی سے روکنی والی کوئی چیز نہیں تھی نہ تو احادیث شریف کا مطالعہ کیا اور نہ سلف صالحین
 کی نصیحت و مروت کیسے تو ان کی غور و طبیعت ایسی ہی ہو نفسانی کی طرف آگئی اور نہ کار خیرات کی شرح سے بطالت ہوئی

فقل ان ترى منهم متشاغلا بالتقوى ناظرا في مطعم فان النعم يغلب طلبه على السلاطين فياكل
 النخلة من اموالهم لئلا يكره ان اوى على الفارسي في ظل عهد الدالة وغيره وقد يظنون جواز الشيء
 هو غير جائز لثقله ففهم كما سجد للزعيط قال ابو اسحاق ابراهيم بن السمر قال كنت اودب القاسم بن
 عبد الله فاقول له ان بلغت الى مبلغ ابيك ووليت الوزارة ماذا تقصم بي فيقول ما احببت
 فاقل له تعطيني عشرين الف دينار وكانت غاية امينيتي فما مضت الا سنون حتى ولى القسم الوزارة
 وانا على ملازمته له وقد صرنا نديمه قد عتق نفسه الى اذكارة بالوعد ثم هبته فلما كان في
 اليوم الثالث من وزارته قال لي يا ابا اسحق لم ازل اذكرك تباعدت عنك فقلت عولت على رعاية
 الوزير ليدعاه الله والله لا يحتاج الى اذكاري لنذر عليه في امر خادمو اوجب الحق فقال لي انه المعتضد
 ولو كان ما تعاضني ففهم ذلك اليك في مكان واحد ولكن اخلف ان يصير لي معه حديثا فاسمع
 لي باخذة متفرقا فقلت افضل فقال اجلس للناس وخذ رعايهم في نحو ائمة الكبار

ترجمہ: لہذا بہت کم تر یکساں ذوادار ان لوگوں میں کوئی پرہیزگاری کے شغل میں نظر دلیگا اور نہ اپنی خوراک کا سلال و حرام
 دیکھنے والا ہے گا۔ اس وجہ سے کہ فن نحو کے طالب سلاطین ہوتے ہیں تو نحوی انہیں کے حرام مال کھاتے ہیں جیسے ابو علی
 الفارسی زیر سایہ عہد الدولہ وغیرہ زندگی بسر کرتے تھے اور اکثر یہ لوگ بہت سے امور کو جائز جانتے ہیں حالانکہ وہ مسلم
 ہوتے ہیں کیونکہ ان کو علم شرع و قد بہت کم ہوتا ہے چنانچہ ابراہیم بن السری ایہ اسحاق الزجاج نے خود کو کھایا ہے کہ میں قاسم بن
 عبد الله کو علم ادب سکھایا کرتا تھا اور اس سے کہا کرتا تھا کہ امیر زوایہ اگر تم اپنے باپ کے مرتبہ وزارت کو پہنچے تو میرے
 ساتھ کلکوں کرو گے تو وہ کہتا کہ جو تم جابو تو میں کہتا کہ مجھے نہیں ہزار دینار دینا اور یہ ہزار دینار ہی بہت کے نزدیک
 گویا انتہا درجہ تھی۔ پھر چہ نہ ہی روز گذرے تھے کہ قاسم مذکور تہ وزارت سے سرفراز ہوا۔ اور میں ہمنور اس
 کی ملازمت میں تھا۔ اور اب اس کا نديم ہو گیا۔ پھر میری جی میں آیا۔ کہ اس کو وعدہ یاد دلاؤں۔ پھر مجھے اس
 سے ہیبت معلوم ہوئی۔ مگر وزارت کے تیسرے روز اس نے خود مجھ سے منہ مایا کہ ای ابو اسحاق
 تم نے مجھے نذایا و نذیر لائی۔ میں نے کہا۔ کہ میں نے جانب وزارت کا ادب کیا۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اپنی حفظ
 و حمایت میں رکھے۔ اور میں جانتا ہوں کہ آپ کو اپنے حلالوم کے حق واجب کے بارہ میں نذیر یاد دلائے کسی
 ضرورت نہیں ہے تو مجھ سے فرمایا۔ کہ خیر فاس وقت مقتضی ہے اگر یہ نہ ہو تو مجھے ایک شت تھے میں ہزار ^(۳۰) دینار
 دنیا کچھ دشوار نہ تھا۔ لیکن مجھے خوف ہے کہ ایسا نہ ہو اس کو خفیہ پونچے اور اس کا ایک قصہ ہو جاوے کہ تم کو نہایت
 ہے کہ یہ مال مجھ سے متفرق لینے پر راضی ہو جاوے میں نے کہا کہ بہت خوب ہی کرونگا تو مجھ سے کہا۔ کہ میری کچری کے
 دروازہ پر بیٹھ جانا اور لوگوں کی درخواستیں رقعہ لیا اور ہر ایک سے کارباری کی اجرت ٹھیکر لینا۔

واستجیل علیہا ولا قطع من مسألتي شیئاً تخاطب فیما صحیحاً کان او محالاً لی ان یحصل لک مال النذر ففعلت ذلک و کنت اعرض علیہ فی کل یوم مر قاعاً فیقوع فیہا و ربہا قال لی کو فیمن لک علی ہذا فاقول کن او کن ابقول عینت ہذا لیسأوی کن او کن افاستردف الراجع القوم ولا ازال اما کسہم ویزید ولی حتی ابلغ لک الذی رسمہ قال فعرضت علیہ شیئاً عظیماً فحصل عندی عشر و ن الف دینار و اکثر منہا فی مدینۃ فقال لی بعد شہور یا ابا اسحاق حصل مال النذر ففعلت لا فسکت و کنت اعرض لیسألنی فی کل شہر و نحوہ هل حصل المال فاقول لا خوفا من انقطاع الکسب الی ان حصل عندی ضعف المال و سألنی یوماً فاستخیمت من الکذب المتصل فقلت قد حصل ذلک بلو کہ الوزیر فقال فرجت واللہ عنہ فقد کنت مشغول القلب الی ان یحصل لک قال ثم اخذ الدواۃ فوقع لی الی خازنہ بثلثۃ الف دینار رملۃ فآخذتھا و امتنع ان اعرض علیہ شیئاً و لما ادر

ترجمہ اور ترجمہ کی درخواست خواہ ممکن ہو یا محال ہو ترجمہ سے کسی جاوے اس کو میرے سامنے پیش کرنے سے ذکر کیا یہ بیان تک کہ مجھے اس بد رمال حاصل ہوا جو اسے میں نے اسی پڑھل کیا اور ہر روز میں نے درخواستوں کے رقعے اُن کے حضور میں پیش کرتا اور وہ ہر رقعہ پر توقع لکھا کرتے اور بار بار مجھ سے پوچھتے کہ اس رقعہ پر تیرے لئے سائل نے کیا ضمانت کر لی ہے یعنی تجھے کس قدر دینے کو کہا ہے میں بیان کرتا کہ اس قدر وعدہ کیا ہے تو مجھ سے فرما لے کہ تو نے خسارہ اٹھایا یہ رقعہ تو اس بد رمال کے لایق تھا تو جا کر ان لوگوں سے اپنا حق بڑھوائے پس میں لوٹ کر قوم سے کہتا کہ مجھے زیادہ دینے کا وعدہ کرو تو میں پیش کر کے اجازت لکھو اور ان پس وہ لوگ تھوڑا تھوڑا کر کے بڑھاتے اور میں بار بار انکار کرتا رہتا یہاں تک کہ خزانہ اس حد تک پہنچ جاتے جو ذریعہ مجھ سے کسی تھی نہ باج لے لے کہا پھر ایک مرتبہ میں نے وزیر موصوف کے سامنے مال ظہیم کا رقعہ پیش کیا لیکن کسی چیز کے ٹھیکے وغیرہ کی درخواست تھی جس کی مقدار عظیم تھی تو اس کی ایک ایک درخواست میں مجھے بیس ہزار دینار مل گئے اور اس سے زیادہ دولت چند ہی روز میں مجھ کو حاصل ہو گئی پھر چند ماہ کو بعد مجھ سے پوچھا کہ اسے ابو اسحاق مال نذر پورا ہو گیا میں نے کہا کہ نہیں پس خاموش ہا اور میں برابر اس کے سامنے رقعات پیش کیا کرتا ہر مرتبہ میں بیس دن کے بعد مجھ سے پوچھتا کہ وہ مال نذر پورا ہو چکا اور میں کہتا کہ نہیں اس خوف سے کہ میری کمائی جاتی رہیگی یہاں تک کہ میرے پاس دو چاند چالیس ہزار دینار سے زائد حاصل ہو گیا پھر جو اس نے ایک روز پوچھا تو مجھے زحمت ہوئے سے شرم آئی میں نے کہا کہ کبھی مان حضرت وزیر کی برکت سے یہ مال حاصل ہو گیا وزیر موصوف نے کہا کہ ماستم فیہا بوجہ ہنگام کو کیونکہ جب تک یہ مال حاصل نہ ہو تا تب تک میرا دل لگا رہتا پھر وزیر نے دواۃ اٹھا کر میرے لئے تین ہزار دینار کی ایک چوٹی اپنے خزانہ کی کو بطور صلہ لے لے لی اور آئندہ میں اُن کے سامنے دواۃ پیش کرنے سے باز رہا اور یہ زمانہ

ذکر تبلیس بلیس علی الشعراء قال للمصنف قد بلیس علیهم فادام انهم من اهل
الادب وانکم قد خصمتم بظنہ تمیز لہ بہا عن غیر کم ومن خصکم بمنہ لفظہ ربنا عفی عنکم
فترہم یمسون فی کل واد من الکذب القذف والہجاء وھتاک الاعراض الاقرار بالفواحش و ا قتل
لھو الھلوان الشاعریہ الانسان فینکاف ان یمحورہ فیعطیہ اتقاء شرہ او یددھ بیان جماعۃ فیعطیہ
حیاء من الحاضریں و جمیع ذلک من جنس المصادرة وترے خلقا من الشعراء و اهل الادب
لا یقا نشون ھن لیس الخیر والکذب فی المدح خارجا عن الحد ویحکون اجتماعہم علی
الفسق وشرہم غیر غفر لک ویقول احدہم اجتمعت انا و جماعۃ من الادباء ففعلنا کذا وکذا
ھیتا ھیہات لیس الادب الامع اللہ عز وجل باستعمال التقوی لہ ولا قدر للفتن فی اموال الدنیا
ولا یحسن العبارة عند اللہ اذ لم یتقہ و جہدہم الادباء والشعراء اذا ضاقت بہم الذق تسخطوا لکفرہ او
لنفاقہ لوم الاقدار کقول بعضہم ان اصحبت ھم فی الفضل عاکلۃ - فان حظ بطران الارض ملتصق

ترجمہ شعرا پر تبلیس بلیس علی الشعراء کی کہ اپنے جی میں مغرور ہوئے۔ کہ تم لوگ اہل ادب ہو۔
اور خدا نے تم کو ایسی دانائی عطا کی۔ جس سے دیگر لوگ محروم ہیں۔ تو تم کو ایک خاص امتیاز عطا ہوا ہے اور جس تم کو یہ
دانائی دی وہی تمہارے خطا و غلطی پر بھی غفور و مہربان ہے۔ اگر شاید تم سے سرزد ہو۔ لہذا تم دیکھتے ہو۔ کہ شاعر لوگ کیوں مکر بہر
جنگل میں سرگردان بھیجتے ہیں۔ جوت بولتے اور بہتان بکاتے اور بھوکے اور تار وریزی کرتے اور اپنے اوپر غمش
وہ کار کا استار کرتے رہتے ہیں۔ اور ان کے حالات میں سے کتر یہ ہے کہ شاعر کسی آدمی کی بیخ کنی کرتا ہے تو اس آدمی کو
یہ خوف ہوتا ہے کہ ایسا نہ ہو یہ ناخوش ہو کہ میری بھوک سے تو چار دن چار اس کو دے کر راضی کرتا ہے تاکہ اس کی شرارت
بچا رہے۔ یا شاعر بھیجا مجمع عام میں کیا شخص کہ تمہیں کرتا ہے تو وہ لامحالہ دوسروں سے شرم کر کے اس کو کچھ دیتا ہے
اور یہ سب بددستی تنگ کر کے معنی ہیں۔ اور بکثرت شاعر کو دیکھو کہ اپنے آپ کو ادیب سمجھتے اور ریشم کا لباس پہن کر
حد سے زیادہ جھوٹ بولتے ہیں اور فضل کہتے ہیں کہ تم لوگ جلسہ شریب میں ساقی لال اذام کے قانون سے غرضی
کرتے رہے اور کہتے ہیں کہ ہمارے ساتھ اس مجمع اور مجرمین بہت سے اہل ادب جمع تھے معاذ اللہ یہ اہل
اور یہ دھڑے ادب۔ حالانکہ ادب تو امتعال کی جناب میں تقویٰ و طہارت کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ اور جو کوئی
امور دنیا میں بڑا ہوشیار ہو۔ وہ محض بے وقت نہ رہے۔ کیونکہ سب دنیا لو اس کی چیزیں فنا ہیں و مادماتھا
کی بنیاد میں خالی عبارت کہ لائی کچھ کام نہیں کر سکتی جبکہ تقویٰ نہ کیا ہو۔ اور شاعر دن کی عموماً یہی خصلت ہے
کہ بیک مانگتے ہیں گردش چرخ اور تقدیر کی مذمت کرتے اور کفر کے کلمات کہتے ہیں چنانچہ بعض کہتا ہے۔
اگرچہ فضیلت میں میری ہمت درجہ عالیہ پر پونجی لیکن میری قسمت زیر زمین چھٹی ہوئی ہے +

کہ فیصلہ الٰہی ہر جہاں مالا اسے + و کہ لیکن زمان جا ترختی + وقد نسی هؤلاء ان معاصیہم قضیت
 ارذا اھم فقد راوا انفسہم مستحقین للنعم مستوجبین للسلامۃ من البلاء ولم یتلھو اما یجب
 علیہم من امتثال اوامر الشرع فقد ظلت فطرتہم فی ہذا التغلۃ ذکر تلبیس ابلیس علی
الکاملین من العلماء قال المصنف ان اقواما حلت علیہم فخرہا وعلوم الشرع من القراءۃ وکتب
والفقہ والادب غلذ لک فاتاہم ابلیس بحفی التلبیس فاراہم انفسہم بعین عظیۃ لما نالوا وادوا غیرہم
فمنہم من یستغفرہ بطول غناہ فی الطلب فحسن لہ الذنات وقال لہ الی متی فی النصب فاراح
جو ارجح من کلف التکالیف وافسح لنفسک فی مشتہاھا فان وقعت فی ذلۃ فالعلم یدہم عنک
العقوبۃ فاوثر علیہ فضل العلماء فان خذل ہذا العید قبل ہذا التلبیس فذلک وان وقع فینبغ لہ ان
یقول لہ جلیک من ثلثۃ اوجہ احدھا انہما فضل العلماء بجعل ولولہ العلم بہ ما کان لہ معنی فاران
لہ اعل بہ کنت کمن لہ فہم المقصود بہ یتصور مثلی کمثر جرح جمیع الطعنا وطمع بحیاطہم لکوالا ینفع لک
من جوعہ والثانی ان یعارضہ بما وثر فی ذہنہ لہ یعمل بالعلم بقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشد الناس علانیا
ترجمہ: یا کب تک میرے ساتھ میری مرضی کے خلاف کرتا تو کر گیا۔ اور زمانہ ظالم میرے کب تک بڑا ہی کرے گا۔

۱۔ یہ شیاع لوگ یہ بھول گئے کہ ایسے ہی گناہوں نے ان کا رزق تنگ کر دیا ہے اور یہ لوگ اپنے آپکو مستحق نعمت و
 الایق پیش و سلامت جانتے اور بلا و محنت کو دور سمجھتے ہیں اور کہیں ان کو دوسو جہاں ان پر شرع کے احکام کی فرمانبرداری واجب ہے
 تو کمان وہ دعویٰ دانا ہی اور کمان غفلت و بیجا فی ذکر علماء کاملین میرا ابلیس کی تلبیس کا مصنف نے کہا کہ کچھ اقوام کی
 بہت بلند ہوئی تو انہوں نے شرعی علوم قرآن و حدیث و فقہ و ادب وغیرہ حاصل کئے پھر ابلیس نے خفیہ ان میں خطرات ڈالے
 اور خود بینی میں پھینسا یا کہ اپنے آپ کو عظمت کی آنکھ سے دیکھنے لگے کہ ہم اب تعالیٰ کے نزدیک عظیم القدر ہیں کہ اس مرتبہ
 علمی کو پہنچے اور ہم و ہر دون کو فیض پہنچا یا پھر بعض کو یہ جنبش دی کہ کمان تک یہ تکلیف نہ اٹھاؤ گے اب تم راحت
 حاصل کرو۔ اور یہ لذا اللہ لطیفین ان سے نفس کو جسد و پیکر اگر تم کسی لغزش میں پڑ گئے تو علم تم سے عذاب دور
 رکھے گا اور ابلیس نے ان کے سامنے علماء کی فضیلت پیش کی اگر اس نے بکشی سے قبول کر کے اپنے آپ کو ان میں تصور
 کر لیا تو تبرا و ہوا۔ اور اگر توفیق الہی پائی تو اس کو تین طرح سے جواب دینا چاہیے **اول** یہ کہ علماء کی فضیلت اسی وجہ
 سے ہے کہ انہوں نے علم کے موافق عمل کیا۔ اور اگر عمل نہ ہوتا تو بے معنی تھا جیسے کسی نے علم ربانی رٹ لیا۔ اور مقصود
 نہ سمجھا تو اس کی اصل یہ کہ کسی نے طعام بہت جمع کیا اور بھوکوں کو کھلایا اور عموماً کچھ نہ کھایا تو اس سے اس کی بھوک کو کچھ نفع
 نہ ہوگا **دوم** یہ کہ وہ احادیث و معارضین ملاوے جس میں ایسے عالمان کی مذمت آئی ہے جو متغزلے علم کے
 موافق عمل نہ کریں جیسے حضرت علی علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب لوگوں سے بڑھ کر عذاب

یوم القيامة عالم لم ينفع الله بعلمه وحكاية عقليه السلام عن رجل يلقى في النار فتدلى اقله فيقول
كنت امر بالمعروف ولا اتيه اثم عن المنكر واتيه وقول ابي الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لم يعلم
مرة وويل لمن علم ولم يعمل سبع مرات **والثالث** ان يذكر له عقاب من هلك من العلماء التاكيين
للعمل بالعلم كالبلبيس بلعام ويكفي في ذم العالم اذ لم يعمل قوله تعالى كمثل النجار يحمل اسفارا اضل
وقد ليس بالبلبيس على قوم من المحكمين للعلم والعمل من جهة اخرى فحسن لهم الكبر بالعلم
ولحسن للنظير والرياء لطلب الرياسة فتارة يريهم ان هذا كالحق الواجب لكم وتارة يقول حبلك
عندكم فلا تكونوا مع علمهم انه خطأ وعلاج هذا لمن وفق اذ كان النظر في اثر الكبر والحسد والرياء
املا النفس ان العلم لا يذم شر هذه المكتسبات بل يضرها عفا عما فيها التضاعف بحجة بما اوتى
نظري في سيرة السلف من العلماء والعاملين انهم انفسهم فلم يتكبر ومن عرف الله لم يرا الى ومن لاحظ
جبر ان اقداره على مقتضى ارادته لم يحسد وقد يدخل ابليس على هؤلاء يشبه ظرفه فيقول
طلبكم للرفعة ليس بتكبر لانكم نواب الشرع فانكم تطلبون اعزاز الدين ودهض اهل البدع

ترجمہ قیامت کے روز ایسے عالم کو ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ نے اس کے علم سے نفع نہیں دیا اور جیسے حضرت نے غسل کیا
کہ ایک شخص گل بیخ لایا گیا تو اس کی آنتیں نکل پڑیں گی تو وہ کہے گا کہ میں لوگوں کو نیکی کا حکم دیا کرتا تھا۔ اور خود نہیں کرتا تھا
اور لوگوں کو مومنات سے منع کرتا اور خود عمل کیا کرتا تھا اور جیسے ابو الدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جس نے زبان اسکو ایک کلمہ
تف ہے اور جس نے جانا اور عمل نہ کیا اس پر سات مرتبہ لعن ہے (سوم) ایسے عالموں کو یاد دلانے کے لئے ذکر کرنے سے غذا
میں گرفتار ہوئے جیسے ابلیس اور بلعام باعور وغیرہ اور عالم ہے عمل کی ندرت میں تو اللہ تعالیٰ کمثل النجار حمل اسفارا
کافی جو یعنی جیسے وہ گدھا جس پر کتا بٹین لادی ہوئی **فصل** جو علماء کہ علم دہل میں پورے تھے ان پر دوسری راہ تھیں
ڈال کہ ان کو علم کا تکرر دکھلایا۔ اور جو ان کے برابر تھے ان سے حسد بھرا یا۔ اور سوامی کے لئے ریاکاری پر آمادہ کیا پس کبھی
توان کو یہ دکھلایا۔ کہ سرداری گویا تمہارے لئے حق واجب ہے۔ اور کچھ نین سرداری کی محبت ایسی جانی کہ اسکو خطا ہے
سیوہ جانکر اس سے باز نہیں آتے میں اس کا علاج ایسے شخص کے واسطے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق ہو یہ ہے
کہ پیشہ بیک و حسد و ریاکاری کی ندرت پیش نظر رکھے اور نفس کمر آکا کرے تاکہ ان بدکار پروان کاغذ بدور ہوگا بلکہ علم کے ساتھ
دونا ہو جائیگا اور جس نے سلف صالحین اور علمائین کے حالات پر نظر رکھی تو بہوات میں اپنے نفس کو تیر دھکیگا تو کبہ کرے گا اور
جس نے اللہ کو پہچان دیا گا ریاکاری نہ کرے گا اور جس نے جان لیا کہ قدرت الہی حسب ارادہ اعلیٰ جاری ہوتی ہے تو وہ حسد نہیں کرے گا
کبھی ابلیس ان لوگوں پر عجیب شبیہ ڈالتا ہے۔ تو کہتا ہے کہ تمہارا سرداری چاہتا کچھ تمہیں ہے یہ کہو کہ تم لوگ شرع
کے نائب ہو۔ کیونکہ تم شرع کے امراء کے طلبگار ہو۔ اور تمہیں سے بدعت کی حیا و سست ہوتی ہے

واطلاکم اللسان فی بحث غضب الشرع اذا لم یحسد قد توامن قاهره وما یظنونہ ریاء فلیس بریاء لان
من تخاشم منکم ویتباکی اقتداء به الناس کما یقتدون بالطیب اذا احتج اکثر من اقتداءهم
لقبحه اذا وصفه **وکشف** هذا التلبیس لہ لوتکریم تنکیر علی غیرہم من جنسہم صعد فی المجلس
فوقہ او قال حاسد عنہ شیء الم یغضب هذا العالم لذات کفہم بنفسہ وان کان المذکور من ذواب
الشرع فہلوانہ انما یغضب لنفسہ لا للعلم **واما** الریاء فلا عدل فیہ لاحد ولا یصلح ان یجعل طریقاً
لرعاية الناس **وقد** کان ابوب السخنیانی اذا تمکنت لحدیث فرق وسیم وجہہ وقال ما اشد الزکام
وجہہ هذا فاما محال بالنیات والنقاد بصیر وکم سکت عن غیبة المسلمین اذا اغتیبوا عنک
فزم قلبہ وهو اثرین لک من ثلثة اوجہ **احدہا** الفرح فانه حصل بوجہہ هذه المعصیة
من المصتاب **والثانی** لسرورہ بتلب مسلم **والثالث** اذا لم تنک **فصل**
قتلیس بلیس علی الکاملین فی العلوم فیہم من لیاہم وید ابون فہارہم فی تصانیف
العلوم ویرہم بلیس ان المقصود لشر الدین ویكون مقصودہم الباطن

ترجمہ اور حاشیہ پر تمہاری زبان و رازی حقیقت میں شرع کے واسطے غصہ ہے کیونکہ شرع نے حاسدوں کی مذمت فرمائی ہے
اور میں کو تم پر کھینچتے ہو وہ ریاء نہیں ہے کیونکہ اگر تم نے شرع کیا اور بناوٹ سے روئے تو لوگ اہل میں تمہاری اقتدار
کریں گے جیسے طیب جب خود پر ہیتر خوب کرتا ہے تو اس کی بات کا اثر ہوتا ہے یہ تلبیس اس طرح کھل جاتی ہے۔ اگر
ان بدین سے لیکھتے دوسروں پر تنکیر کیا۔ اور بلند مجلس میں بیٹھا یا کسی حاسد نے اس کی طرف سے کچھ کہا۔
تو اس حاکم کو وہ غصہ نہیں ہوتا جیسے اپنے واسطے اس کو غصہ آگیا تھا۔ اگرچہ وہ عالم بھی شیع کا نواب تھا تو معلوم
ہو کہ اس کا غصہ اپنے واسطے تھا شرع کے واسطے نہیں تھا رہا یا کاری کرنا تو اس میں کسی کے واسطے کچھ غدر نہیں ہے
اور لوگوں کے واسطے کسی کو ریا کاری کرنا محال نہیں رکھا گیا ہے۔ اور ابوب السخنیانی رحمہ اللہ تعالیٰ حبیب
کسی حدیث کی روایت میں رقیق ہو جاتے تو چہرہ پوچھنے لگتے اور کہتے کہ زکام بہت سخت ہوتا ہے پھر اس سب کے بعد
ہم کہتے ہیں کہ اعمال کا مدار تو نیت پر ہے اور پرکھنے والا غور دیکھتا ہے اور بہت لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ خود مسلمانوں
کی غیبت نہیں کرتے لیکن جب ان کے پاس کسی کی غیبت کی جاوے تو خوش ہو جاتے ہیں اور یہ تین وجہ سے گناہ
(اول) خوشی کیونکہ اسی کی وجہ سے غیبت کرنا کسی کی بصیرت ملبور ہوئی ہے (دوم) وہ ایک مسلمان کی آبروریزی
سے خوش ہوا (سوم) اُس نے غیبت کرنے والے پر انکار نہیں کیا **فصل** ابلیس نے علوم میں کمال
لوگوں پر تلبیس علی۔ کہ راہوں کو جا گئے ہیں۔ اور دن میں جان گھلاتے ہیں میں نے تصنیفات کی مشقت اٹھاتے
ہیں۔ اور ابلیس ان کے ذہن میں ڈالتا ہے کہ تم لوگ دین پسندتے ہو اور دل میں ان کا یہ خیال ہوتا ہے۔

انتشار الذکر و علو الصیۃ والریاست و طلب الرحلة من الافاق الی المصنف وینکشف هذا التلبیس
 بانہ لو اتفق بمصنفانہ الناس من غیر تردد الیہ او قرئت علی نظیرہ فی العلم فرج بذلک
 ان کان مرادہ نشر العلم **وقد قال** بعض السلف ما من علم علیہ الا اجبت ان یتستفید
 الناس من غیرہ ان ینسب الی **ومنہم** من یفصح بکثرة الاتباع ویلیس علیہ الیس بان هذا الفرح
 لکثرة طلاب العلم وانما مرادہ کثرة الاصحاب استعارۃ الذکر من ذلک الجیب یکما انہم علمہم ینکشف هذا
 التلبیس بانہ لو انقطع بعضہم الی غیرہ ممن ہو اعلم منہ نقل ذلک علیہ وما ہذا صفة الخلفاء فی التعليم
 لان مثل الخلفاء مثل الاطباء الذین یدلون المرضى للہ سبیلانہ وتعالی فاذا شفی بعض المرضى
 علی ید طبیب منہم فرج **والآخر** **وقل** ذکرنا انفا حدیث ابن ابی لیلی ونعیدہ باسناد آخر عن
 عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ذکرنا ثلث عشرین ومائۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الاخصار
 ما منہم رجل یستل عن شیء الا و ان احاک کفاه ولا یحدث حدیثا الا و ان احاک **کفاه**
مرجمہ کہ نام مشہور ہو۔ اور آواز بلند ہو۔ اور سلمان بن نامور ہون۔ اور لوگ دور دور سے سفر کر کے ان کی خدمت
 میں آویں۔ یہ تبیس اس طرح کھل جاتی ہے کہ اگر اس کی تصانیف سے لوگ نفع اٹھایں بدون اس کے کہ اس کے پاس
 آویں یا جو علم اس کے مثل ہیں ان کے حضور میں طلبیہ تصانیف پڑھیں تو وہ خوش ہو جاوے تو ایسی صورت میں
 بیشک وہ علم پھیلانا چاہتا تھا اور اگر وہ خوش ہو اور یہی چاہے کہ طلبیہ کے پاس آویں تو وہ ناموری چاہتا
 تھا اور بعض سلف نے (از انجلہ نام شافعی ہیں) یہ فرمایا ہے کہ جس علم میں نے کوئی تصنیف کی تو یہی چاہا کہ لوگ
 اس سے نفع اٹھایں بدون اس کے کہ یہ کتاب میرے نام سے منسوب ہو ان علماء میں سے بعضے ایسے ہیں کہ اگر اس کے اتباع
 طلب بہت ہوں تو وہ خوش ہوتا ہے۔ اور بلیس اس پر تبیس لگتا ہے کہ ہماری خوشی اس وجہ سے ہے کہ علم پکھنے والے
 بہت ہیں حالانکہ نفس میں یہ خوشی ہے کہ اس کے شاگرد بہت ہیں و نام بلند ہے اور اسی قبیل سے کہ ان کی باتوں اور علم
 سے دل میں غرور ہوتا ہے اور یہ تبیس اس وقت کھل جاتی ہے کہ اگر ان میں سے کوئی طالب علم اس کے پاس سے دوسرے
 کے پاس چلا گیا جو علم میں اس سے بڑھ کر ہے تو اس پر گراں ہوتا ہے حالانکہ اخصاص کے ساتھ تعلیم دینے والے کی یہ صفت نہیں
 ہوتی ہے کہ جو کما غنا صفت ہے پڑائیوں کی صفت ایسے طبیب کی طرح ہے جو خالص ثواب کے واسطے اللہ عاجز کرتا ہے اور
 اگر کوئی مریض اس کے ماتھے سے شفا پائے تو یہ طبیب کو خوشی ہوتی ہے اور سابقین میں حدیث ابن ابی لیلی کی کہ کچھ کہیں۔ اور
 ابو دوسری سند سے احاد کہتے ہیں۔ ابن ابی لیلی نے کہا۔ کہ میں نے ایک پوچس انصاری اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پایا ان میں سے ہر ایک کی یہ کیفیت دیکھی کہ جب کسی سے کوئی بات پوچھی گئی تو وہ یہی چاہتا تھا کہ اس کا بھائی
 اس کام کی کفایت کرتا ہو کہ کسی سے جب کوئی حدیث پوچھی جاتی تو وہ یہی چاہتا کہ اس کا بھائی یہ حدیث روایت کر دیتا

فصل قال المصنف وقد تخلص العلماء الكهلون من تلبیس ابلیس لظاہر فائتیم مخفی من تلبیسہ
فیقول لہ ما لقیتم مثلاً؟ ما انکرتم بیدخلی وھما رجی فان سکن الی ھذا ھلک بالجھب ان سلم من السالۃ لہ
سکام وقد قال ستر السقط لو ان رجلاً دخل الی بستان فیہ من جمیع ما خلق اللہ تعالیٰ من الاشجار علیہا
جمیع ما خلق اللہ تعالیٰ من الاطیار فخطاہ کل طائر بلغته وقال السلام علیک یا ولی اللہ فسكنت نفسه
ان ذلک کان فی ایدہا اسدنا الیاب الساجفی ذکر تلبیس ابلیس الی لولاء السلاطین
قال المصنف قد لیس لہم ابلیس من وجو کثیر ذکرا ھما تھما فالوجه الاول انه یراہم ان
اللہ عز وجل یحبکم ولولذک ما ولاکم سلطانہ وجعلکم نوابا عنہ فی عبادہ وینب کشف
ھذا التلبیس بانہ ان کانوا یلکون فی الحقیقۃ فلیحکموا بشرعہ ولیتغوا امرانہ خینئذ یحبہم
المعاہدہ فاما مودۃ الملک والسلطۃ فانہ قد اعطاھا خلقا من ینقضہ وقد لیسط الدنیا
لکثیر من لا یغفل الیہ ولسلطایمہ من اولئک علی الانبیاء والصالحین قتلوھم وقهرہم

ترجمہ فصل بہت سے علماء کاطین ابلیس کے ظاہری مکر و فریب سے بچ جاتے ہیں تو ان پر وہ مخفی تلبیس لاتا ہے اور کہتا ہے
کہ میں نے تیرے برابر کوئی عالم نہیں پایا اور ابلیس کے وائوں سے قائم گرفت کا خوب پہچانے والا تجھ سے بھکر نہیں ہے پس اگر وہ
اس جانب ٹھہرا تو خود بینی میں تباہ ہوا اگر اُس نے خیال کیا کہ کسی شہر کا کام نہیں ہے اور اور تعالیٰ ہی اپنے بندوں میں سے
جس کو چاہتا ہے شیطان کے کمرے سے بجاتا ہے اور اس کے خفیہ مکر دکھاتا ہے تو البتہ فضل الہی سے بچ گیا اور ستر حق تعالیٰ نے
فرمایا اگر کوئی شخص ایک باغ میں اعلیٰ جوا جس میں ہر قسم کے درخت ہیں جو اندہ تم نے دنیا میں پیدا کئے ہیں کوئی باقی نہیں ہے
اور وہاں ہر قسم کے پرند ہیں جو اندہ تم نے دنیا میں پیدا کئے ہیں پس ہر پرند نے اپنی اپنی زبان میں اس شخص سے کلام کیا کہ
السلام علیک یا ولی اللہ یعنی اندہ تم کا ولی سلام علیک پس شیکر اُس کا وہ ٹھہرا تو یہ شخص اسی کے پیچ میں گرفتار ہے

باب ہفتم والیان ملک و سلاطین پر تلبیس کا بیان۔ ابلیس نے اس فرقہ پر بکثرت وجوہ سے تلبیس کر دی۔ ان
میں سے اصلی تلبیسوں کا ہم ذکر کرتے ہیں (وجہ اول) ان لوگوں کے دل میں ڈال دیا کہ استغالی تم کو محبوب رکھتا
ہے۔ اگر یہ نہ ہوتا تو کیوں تم کو سلطان بناتا اور کیوں بندوں پر اپنا نائب کرتا اس تلبیس کا کھول دینا اس طرح ہے لگ کر یہ
کوئی حقیقت میں اس کے نائب ہیں تو اسی کے قانوں شرعیت پر حکم کریں اور اسی کی مرضی تلاش کریں تو البتہ وہ ان کو پسند
فرمائیگا۔ (ظاہری) سلطان ہونا۔ تو ظاہر ہے کہ اندہ تعالیٰ نے سلطنت بکثرت ایسے لوگوں کو دی۔ جن کو وہ قطعاً
مبغوض اور دشمن رکھتا تھا۔ اور بکثرت ایسے لوگوں کو دنیا میں سلطنت و وسعت دی۔ جن کی طرف رحمت کی نظر نہیں
فرمائیگا۔ (جیسے غزوہ اور فرعون وغیرہ) اور ان میں سے بہتوں کو انبیا و صالحین پر مسلک کر دیا
تھے کہ انہوں نے انبیاء علیہم السلام و صالحین کو قتل کر ڈالا۔ اور مغلوب کر کے پریشان کیا۔

فكان ما عطاهم عليهم السلام دخل ذلك في قوله انما على لهم ليزدادوا اثبا والثاني انه يقول لهم
 الا لا تفتقر الى هبة فيكبر من عن طلب العلم فيعلمون انهم في تلاف الذنوب من العلم
 ان الطبع ليس يرق من خصال الخاطئين فاذا خالطوا شري الدنيا بالكل الى الشيع ستر الطبع من خصالهم
 مع ما عندكم ما لا يرى ما يقاوها ولا مزج عنها وذلك سبب الهلاك والثالث انه يخوفهم لان
 وبما هم بتشديد الحجاب فلا يصل اهل المظالم ويتوان من اجل بصد رفع المظالم وقد روى عمر بن مرة ^{سند}
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ولاه الله شيئا من امر المسلمين فاوجب دون حاجتهم وخلصهم وقهرهم
 احتجب الله عن وجل دون حاجته وخلصه وفقره **والرابع** انهم ليستعملون من لا يصلح من لاهل
 عنده ولا تقوى فيجتلب الدعااء عليهم بظلمه الناس يطعمهم الحرام بالبيع الفاسد
 ترجمه تیر سلطت جوان کو عطا کی تھی ان پر وبال تھی کچھ ان کے واسطے بہتری نہ تھی۔ اور یہ دولت بھی اس حکم میں نہیں ہے
 جو ایسے بدکاروں کے حق میں فرمایا بقول تعالیٰ انما علی لهم لیزدادوا اثما اللہ یعنی ہم نے ان کو اسی لئے وحیل دیدی تاکر گناہ
 بڑھادیں **الزوجه دوم** یہ کہ ابیس ان لوگوں سے کہتا ہے کہ سلطان اور والی ملک ہونے کے واسطے ہیبت و کار ہے۔
 تو اس کا یہ طریقہ نکالتے ہیں کہ ہم حاصل کرنے سے حقارت سمجھ کر تلخ کر دیتے ہیں۔ اور عالمان کی صحبت کو اپنی شان کے
 خلاف دیکھتے ہیں۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اپنی جماعت کی رائے پر عمل کرتے ہیں تو دین پر بلا ہوتا ہے اور جو ب
 معلوم ہے کہ ان لوگوں کی صحبت ہوا ان ہی کی خصلت طبیعت میں آجاتی ہے پس جب دنیا چاہنے والے عالمان کی صحبت میں
 وہ بھی تو طبیعت نے ان ہی کی خصلت حاصل کی باوجودیکہ طبیعت میں خود دنیا چاہنے کی خصلت جو جود تھی اور ایسی کوئی چیز
 ان کے ذہن میں نہ تھی جو اس بذخصلت کو برکتی یا طبیعت کو اس بذخصلت سے بھرکتی اور یہی بربادی کا سبب۔ **وجہ سوم**۔
 یہ کہ ابیس ان کو دشمنوں سے خوف دلاتا ہے اور کہتا ہے کہ ہر طرف ہمت مضبوط پیرے رکھو تو بیچارے مظلوم لوگ ان تک
 پہنچ نہیں سکتے اور جو لوگ ان کی طرف سے مظلوم دور کرنے پر مقرر ہیں وہ وحیل ڈالتے ہیں اور حدیث میں عمر بن
 مروہ لاسدی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت کی کہ جس کسی کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے امور میں کئی کام
 ستولی مقرر کیا پھر اس نے مسلمانوں کی حاجت و ضرورت و محتاجی میں حجاب کو دیار یعنی پہرہ چکی مقرر کر لی کہ حاجت محالے
 اس تک نہیں پہنچ سکتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت و ضرورت و محتاجی میں حجاب کو دیار نکال کر حدیث معلوم
 ہو کہ قیامت میں جب وہ بے انتہا رخت مناج پہنگا تو اللہ تعالیٰ اس کی فریاد نہیں سنے گا نوز باہ من ذلک **وجہ**
چہارم یہ سلاطین اور ایسے لوگوں کو کہ پرہیزگار کرتے ہیں جو اس کام کے لائق نہیں ہیں کہ ان کو مملکت ہے اور زدیانت تقویٰ
 نہیں ہے یہ کہ پرہیزگار لوگ سخت ہمدی و صحبت کے انبار ان کے پاس بھیتے رہتے ہیں اسلئے کہ لوگوں پر ظلم کرتے ہیں تو ان کی
 آہ و بدعا کے ذریعہ ان سلاطین پر بھی جمیع مملکت میں اور یہ جاہلی کل پر ہار سب لوگوں کو سیر عسادہ سحر مملکت دیتے ہیں

و یحسد من لا یحب علیہم و یظنون انہم یفصلون من اللہ تعالیٰ بما جمعوہ فی غنق الوالیٰ ھما ان العالم
 علی الزکاۃ اذا اذکل الفساق بتفرقتہا فذا ضمن و لکن اھل من یحسد لھم العذر انہم یقطع عن من لا یح
 قطعہ و یقتلون من الیھل قتلہ و نوہمہم ان ھذا سیاست و تحت ھذا من العنان الشریعۃ ناقصۃ
 تحتناہم انما نرغب ان نتم بارائنا و ھذا من اقیم التلبیس لان الشریعۃ سیاست الہیۃ و بحال ان یقع فسیلۃ
 الا لہ خلل یحتاجہ معہ الی سیاست الخلق قال اللہ عز و جل فاقرظنا فی الکتاب من شیء و قال لا معصیۃ لہ
 فندعی السیاستہ مدعی الخلل فی الشریعۃ و ھذا برأحمہم الکفر و قدر وینا عن عضد الدولۃ انہ کان
 یمیل الی جاریۃ و کانت تشغل قلبہ فامر بتغیرھا لئلا یشتمل قلبہ عن تبذیر الملک فھذا ہو الخلق الخضر
 لان قتل مسلما بالجہم لا یجمل و اعتقلہ ان ھذا اجاز کفر و ان اعتقد لا غیر جائز
 ترجمہ اور جس شخص پر شرعی منکر معین نہیں لازم آتی۔ اس کو حد دینے میں تو یہ سخت گناہ ان والیان صوبہ کے ساتھ ہیں
 ان کے ذریعہ سے سلطان پر عائد ہوتے ہیں حالانکہ سلطان جاہل یہ سمجھتا تھا کہ ہم تو رالی صوبہ کے ذمہ شکر کرچکے تھے اب ہم
 عذاب الہی سے بچھوٹے ہوئے ہیں۔ افسوس یہ خیال طبل ہے کیا یہ مسلمان بھی نہیں جانتے کہ اگر والی زکوٰۃ نے لوگوں سے
 زکوٰۃ لے کر ایک فاسق کو متحرک کیا۔ کہ اس قوم کے تقاریر میں تقسیم کرے اس ناسق نے نیات کی تو دلی خود ضامن ہوگا۔
 (وجہ پنجم) یہ ہے کہ شیطان ان سلاطین کو دکھاتا ہے کہ امور سیاست میں احسن ہو کر تم اپنی رائے پر عمل کرنے میں
 اچھی تدبیر کر دو گے لہذا جس گنہگار پر ماتھہ کا نام لازم نہیں آتا مثلاً غیر محفوظ جزیہ میں سے مانند زخمت سے بچل وغیرہ چوری
 کرنے تو اس کا ماتھہ کلاتے ہیں اور جس مجرم پر قتل نہیں ہے اس کو قتل کر دیتے ہیں اور شیطان ان کے خیال میں جاتا
 ہے کہ تم نے جس کم بطور سیاست کے جاری کیا ہے جس کا تم کو پورا اختیار دیا ہے یہ گویا ان جاہلون کو بتلاتا ہے کہ شریعت
 ناقص ہے تمہارے اس رائے کی محتاج ہے تاکہ پوری ہو اور یہ بہت ہی قبیح تلبیس ہے۔ کیونکہ شریعت تو خود
 اللہ تعالیٰ کی سیاست ہے اور اس کی سیاست میں خلل ہونا محال ہے۔ کہ مخلوق کی سیاست سے پوری کی جا کر
 وقد قال تعالیٰ فاقرظنا الذی یعنی ہم نے کتاب مجید میں کسی بات کی کمی نہیں رکھی ہے وہ وقال لا معصیۃ لہ یعنی
 حکم الہی کے بعد کوئی حکم لگانے والا نہیں ہے۔ تو جس کسی نے خلاف شرع کے سیاست کا دعویٰ کیا اس نے
 شریعت میں خلل کا دعوے کیا اور یہ خیال کفر کے محو میں ہے اور ہم کو خبر ملی ہے کہ عضد الدولہ ولیکی
 ایک نوٹڈی سے سیلان رکھتا تھا جس کی طرف اس کا دل لگا رہتا تھا۔ تو اس رافضی نے حکم دیا۔
 کہ اس نوٹڈی کو دریائے سندھ میں غرق کرو یا جاوے۔ تاکہ دل کا تعلق جاتا رہے۔ اور تدبیر ملی میں
 اس کی وجہ سے خلل نہ ہو مصنف کہتا ہے۔ کہ یہ بعض جنون و چالت ہے۔ کیونکہ بے جرم اس
 مسئلہ کا قتل کرنا کسی طرح حلال نہ تھا اور اس کو جائز سمجھنا کفر ہے۔ اور اگر جائز نہ جانے

لکھ راہ مصلحہ - فلا مصلحہ فیما یخالف الشرع والسنن انہ یحسن لہ لا ینسأط فی الاموال والایاتین
 اہما بحکمہم ہذا تلبیس کشفہ وجوب عجز علی المعرفی مال نفسه فکیف بالمستأجر فی حفظ مال
 خیرہ وانما لہ من المال بقدر عملہ فلا وجہ لال ینسأط قال ابن عقیل وقد رو عن حماد الروایۃ انہ
 الشد الولید بن یزید ابیاً فان اعطاه خمسین الفا وجاریتین قال ہذا مما یروی علی وجہ المذہب لہم و
 هو فاقیہ القدر فیہم لا یرتد فی بیت مال المسلمین قد یرز بن لبعضہم منع المستحقین وهو نظیر التبتذیر
 ترجمہ لیکن مصلحت سے سیاست قرار دے تو بھی شرع کے خلاف مصلحت نہیں ہر ایک ترجمہ کرتا ہے کہ حکم قول تعالیٰ لا تصد وانی الا بشر
 بعد اصلاحہما - آیت کے اس کو مصلحت سمجھنا بھی کفر کے قریب ہے کیونکہ اصلاح شریعت ہے تو اس کے خلاف فساد کو اصلاح
 ٹھیکر ناخالفت ہے اور جو **ششم** ہمیں ان لوگوں کو بھٹانے کا اموال سلطنت میں جس طرح چاہو اپنے حکم سے
 خرچ کرو۔ کہو کہ یہ تمہارے حکم میں داخل ہے۔ یہ تلبیس اس طرح کھل جاتی ہے۔ کہ جو شخص اپنے مال میں سرف
 ہو۔ اس پر شیوع کے حکم میں مجر ہے یعنی قاضی حکم دے کہ اس کے سب تصرفات مالی نافذ نہ ہوں گے وجوب ذاتی مال
 میں یہ حکم ہے تو خیال کر لو کہ سلطان تو جمیع مسلمانوں کے اموال خزانہ کا محافظ ہے۔ تو وہ غیر دین کے مال میں کس طرح خود مختار
 سے بیجا فوج کر سکتا ہے۔ اور ان اموال خزانہ سلطنت میں سے سلطان کا حق نقاس کے کام کی اجرت کو اندازہ
 پر ہے ابن عقیل نے نسایا کہ ہم کو خبر پہونچی کہ حسان نے ولید بن یزید الاموی خلیفہ کی طرح میں کچھ اشعار سننا
 نقاس نے خرش ہو کر بیت المال میں سے پچاس ہزار روپیہ اور دو لونڈیاں انعام عطا کیا۔ اور فرمایا کہ عجب یہ ہے۔ کہ
 غوام الناس یہ بات اس کی تعریف میں بیان کرتے ہیں حالانکہ اس کے حق میں انتہا کی ملامت ہے کیونکہ اس نے مسلمانوں
 کے بیت المال میں اس طرح بیجا تصرف سے اسراف کیا تو ان احوان الشیاطین سے بھی بڑھ گیا مصنف نے کہا کہ بعضوں
 کو یہ بچاتا ہے کہ فلاں قسم کے لوگوں کو دینا چاہیئے۔ حالانکہ یہ لوگ حقیقت میں پانے کے مستحق تھے تو یہ اسراف کے
 ساتھ میں دور لگنا کیسے ہے مترجم کہتا ہے کہ شیوع نے شاعروں کی خدمت میں نہ وجہ ذمہ داری کہ اس بیجا فرقہ نے سلام
 میں شیطان کی جعلی تباحث پھیلانے کا بیڑا اٹھایا۔ اور بلاشبہ ان کا دماغ گہرے بھڑبھڑاؤ میں تھا کہ ان کے تعریف کی کہ حق
 کا رخ ہے کہ اس نے اپنی ذات کا سلیطہ امیدی خلق پر ڈال دیا تو سایہ میں راحت سے بسر کرتے ہیں جب ذات پاک باقی ہو
 سایہ بھی باقی رہے گا لہذا ہم پاؤں پھیلائے سوتے ہیں اور اگر ایسے سایہ میں ہم کو راحت نہ ہو تو ہم شکر بنو گئے کیونکہ سایہ بیک وقت غفلتی
 ہے تو ہم بھلا آخرت در نکال دینا سب سے بڑھ چکا ایسی طرح سے شاہ کا دماغ تکریر سے بھر گیا اور بیکہر شیطان طمع سے اور بیکہر سب
 امرا میں غم ہو گئی اور طوا ذلیل کئے گئے اور شریعت کا لباس خود راں وغیرہ سب عقارت سے دھچکا گیا اور دنیاوی آرائشیں
 مقصد ہو گئی حتیٰ کہ سلطنت ایک نعمت ظلمی سمجھی گئی اور بادشاہ کی امداد ہی اس کی جان کی خواہش ہو گئی اور بادشاہ نے اپنی زبان
 کو حکم قرار دیا اور جو سوری سلطنت کا طریقہ بتا رہا کہ اس کی خرابیاں بیان ہوں فلاں غور سے سب پر مہجانی ہیں ان کے دلنا پر اصول

والسبع انه يحسن لهم الانبساط في المعاصي ويلبس عليهم بان حفظكم للسبيل وامن البلاد
بكم يدفع عنكم العقاب **وجواب** هذا ان يقال انما وليتم لتخلفوا البلاد وتؤمنوا السبيل
فهذا واجب عليهم وما انبسطوا فيه من المعاصي منى عنه فلا يدفع هذا اذا

والثامن انه يلبس عليهم بانه قد قام بما يجب من جهة ان ظواهر الاحوال
مستقيمة ولو حقق النظر لراى اختلالا كثيرا وقد روينا عن القاسم بن طلحة بن
محمد الشاهد قال رايت على بن عيسى الوزير وقد وكل بدور البطن بجلائر نرق بطون
على باعة العنب فاذا اشترى احد سلة عنب خسر لى لم يعرض له وان اشترى
اثنين فصاعدا طرح عليها السلم لئلا يديكن عملها خيرا قال وادركت
السلاطين يمتعون من طريق الخبيثين ان يجاسوا فيها حتى لا يفسدوا العمل
بالجنوم وادركنا محمد بن ابي حمزة غلام امره طرة ولا شعر الى ان بدلت بحكم الجحيم

ترجمہ (وجہ ہفتم) ابلیس نے امراء و سلطین پر چایا۔ کہ فی الجحیم معاصی و خفافس و قوت شراب تمہارے واسطے
خندان ضرر نہیں۔ جب کہ تمہاری قوت سے ملک میں امن و امان ہے۔ اور راہوں کی حفاظت ہے۔ یہی تم سے عذاب
دفع کر کے **کا جواب** ایک کہ بائبل سلطان سے کہا جاوے کہ تم تو اسی واسطے مقرر ہوئے تھے۔ اور تمہاری طاعت
سب پر لازم کی گئی تھی کہ ممالک اسلام کی حفاظت رکھو۔ اور راہوں کی حفاظت کرو تو تم پر قہر واجب تھا۔ پھر تم نے کیا ایسا
کام نہ کیا کیا ہے جس سے عذاب دور ہونے کے امیدوار ہو۔ اور گناہوں سے تم کو منع کیا گیا تھا تو جو کچھ تم پر واجب تھا۔ وہ تو
تم پر اور ادا نہ ہوا۔ اور جس سے منع کیا گیا تھا۔ اس میں بڑھ کر نافرمان ہوئے۔ تو عذاب کیوں دفع ہو گا **وجہ ہشتم**
ابلیس ان میں سے اکثر امراء و سلطین پر یہ تبلیغ ڈالتا ہے کہ تم نے خوب ٹھیک انتظام کیا ہے ویکو سب حالات کیے
مستقیم میں۔ حالانکہ جب ذرا غور سے دیکھو تو معلوم ہو جاوے کہ بکثرت خلل و خرابی موجود ہے قاسم
بن طلحہ بن محمد الشاهد سے روایت ہے کہ میں نے علی بن عیسیٰ وزیر کو دیکھا کہ ایک شخص کو انگور
فروخت کرنے کے واسطے مقرر کیا تھا۔ وہ انگور فروختوں کے بیان سمجھتا پھرتا تھا۔ تو جب کوئی شخص ایک
ٹوکرا انگور خریدتا۔ تو دے دیتا۔ اور جب دو یا زیادہ خریدتا۔ تو اس پر رنگ چھڑک دیتا۔ تاکہ اس
سے شراب نہ بن سکے۔ اور قاسم رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ مذکور نے بیان کیا۔ کہ میں نے سلطین کو
پایا کہ جنہوں کو راہوں پر پیشے سے روکتے تاکہ جنم پر عمل کرنا لوگوں میں پھیل نہ جاوے۔ اور ہم نے
شکر کو اس صفت کے ساتھ پایا۔ کہ کسی کے ساتھ بے ڈاڑھی موٹھے کا ٹوٹا نہ تھا۔ جو کھل بنائے۔ اور بال
سنوارے ہوں یہ ہانک کہ عیسیٰ کا میل جلی بڑھا۔ تو انہوں نے یہ فحش ایجاب و کیا۔

والثامن انه يحسن لهم استعجال الاموال واستغوا بها بالضرب العنيف واخذ كل واحد ما يملكه الخائف وانما الطريق اقل
 البينة على الخائف وقد روينا عن عمر بن عبد العزيز ان عاملا كتب اليه ان اقوما خاوا من مال الله
 اذ نزل على استعجالهم ما في ايديهم لان انما لهم عذاب فكاتبه اليك ان يلحق الله بمجذبايتهم احب الي من ان القوا بدينهم
والعاشر انه يحسن لهم الصلوة بعد الغضب يريهم ان هذا يحسوا ذلك ويقولون ان درهما من الصدقة ينجو
 اثم عشرة من الغضب هذا محال لان اثم الغضب باق ودرهم الصلوة اذا كان من الغضب لم يقبل فان كانت الصلوة
 من مال حلال لم يدفع ايضا اثم الغضب لان اعطاء الفقير لا يمنع تعلق الذمة بحق لقول **الحادي عشر** انه
 يحسن لهم مع الامراء على بعضا زيارة الصالحين وسؤالهم الدعاء ويرهم ان هذا يخفف لك اثم وهذا الخبير
 لا يدفع ذلك الشر في الحديث عن الحسن بن زياد قال سمعت منيعا يقول مرنا جابر بن عبد الله فوجدنا عليه
 سفينة فجاءه ابا مالك بن دينار فذكر ذلك له فقام مالا في فميه معه الى العتسار

ترجمہ (وجہ نہم) ابیس نے اُن کی نظر میں رجحان سخت باریٹ سے لوگوں کے مال کی بیچ لین یعنی مال گذارنی حراج
 وغیرہ بہت سختی سے وصول کرتے ہیں اور اگر کسی عامل وغیرہ نے خیانت کی تو اس کا مال ضبط کر لیتے ہیں حالانکہ اختیار
 فقط اسی قدر ہے کہ خاین پر گواہ قائم کریں یا اس سے قسم لین اور ہم کو روایت پہنچی کہ خلیفہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تم
 کو اُن کے ایک عامل نے لکھا کہ ایک قوم نے خداوندی مال میں خیانت کی ہے اور بدوین عذاب و سزا کے اُن سے
 وصول کرنا ممکن نہیں محسوس ہوتا۔ تو جواب میں لکھا۔ کہ اگر وہ لوگ اپنی اس خیانت کے ساتھ خدا سے عین توبہ مجھے
 زیادہ پسند ہے بہ نسبت اس کے کہ میں اُن کے خون کا مظلمہ لاؤں۔ خدا سے ملوں (وجہ دہم) ابیس نے
 اُن کو رجحان کے اول تو کمزور رعایا سے مال چھین لیتے ہیں۔ پھر اس مال کو خیرات کرتے ہیں اس زعم پر کہ اس کے گناہ ٹھٹ
 جائے گا۔ بلکہ کہتے ہیں کہ صدقہ کا ایک درم ہمارے دس درم غضب کا جرم مٹاویگا۔ اور یہ باطل و محال
 ہے کیونکہ زبردستی چھین لینے کا گناہ باقی ہے۔ اور رہا صدقہ کا درم تو وہ اگر اس غضب کے مال سے تھا۔ تو
 قبول نہ ہوگا۔ اور اگر مال حلال سے تھا تو بھی وہ غضب کا جرم معاف نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ فقیر کو
 دنیا کچھ دوسرے مظلوم کا حق بانی رہنے کو نہیں روکتا مترجم کہتا ہے کہ فقہاء کی جماعت کثیر نے کمال غضب وغیرہ
 حرام مال سے صدقہ دے کر ثواب کی امید رکھنا کفر میں داخل ہے۔ واللہ اعلم ہم (وجہ یازدہم) ابیس نے
 ان کو رجحان کا بدو گناہوں پر اصرار کر کے صالحین کی زیارت کریں اور اُن سے دعا کی درخواست کریں اور اُن کو
 اعتقاد دلائے کہ تم اولیاء کی زیارت کرو گے تو یہ گناہ سب مٹ جائیں گے حالانکہ اس نیکی سے یہ گناہ مٹ نہیں سکتے ہیں
 حسین بن زیاد کہتے ہیں کہ میں نے فہم سنا کہ ایک سوداگر کا گدرا ایک عشار کی طرف مہاجر دہائی وصول کیا کرتا تھا اُن کو
 فہم کو اگر کا سفینہ روک لیا وہ سوداگر مالک بن دینار کے پاس آیا اور حال بیان کیا تو مالک اُنہم اور اُس سوداگر کے ساتھ گئے

انما اردو قالوا يا ايحيى لا تبعث الينا بلحاخاك قال حجتان تخلوا سفينه هذ الرجل قالوا قد فعلنا قال كان
عندهم كره فاجابون ما ياخذون من الناس من الدار هم فيه فقالوا ادع لنا يا ايحيى قال قولوا للكوزيد لكم
كينا دعوا لكم والفي دعون عليكم اترى يستجاب لواحد لا يستجاب لالف والثاني عشره ان
من الولاة من يعمل لمن فوقه فيامره بالظلم فيظلم ويلبس عليه ويلبس بان الاشتم على الامس
لا عليك وهذا لانه معين على الظلم وكل معين على المعاصي خاص فان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعن في المنحة عشره ولعن اكل الربا وموكله وكاتبه وشاذه ومن هذا الفن
ان يجيء المال لوال فوقه وقد علم انه يبدل فيه ويجوز هذا معين على الظلم ايضا وفي الحديث
يلسند مرفوع الى جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول كفى بالمرء خيانه ان يحسن الخونه **الباب**
الثامن في ذكر تبليغ العبادات اعلم ان الباب لا عظم التدبير خله معلى الناس هو تفصيل

ترجمہ حیان لوگوں نے مالک کو دیکھا۔ تو کہنے لگے کیا حضرت آپ نے ہم کو اپنی ضرورت کا حکم کمال بھیجا ہوتا۔ مالک رحم
نے فرمایا کہ میری ضرورت تو یہ ہے۔ کہ اس بیچارے سوداگر کی کشتی چھوڑ دو کہنے لگے کہ بہت خوب۔ راوی نے
کہا کہ ان کے پاس ایک گدہ میں دم بھرے تھے جو لوگوں سے لے کر اس میں ڈالتے جاتے تھے۔ پھر ان لوگوں
نے مالک رحمہ اللہ سے کہا کہ حضرت ہمارے واسطے دم فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ اس گدہ سے کہو۔ کہ تمہارے
لیئے دم کرے بھلا میں تمہارے لیئے کیونکر دم کر دوں کہ ہزار آدمی تم بڑے دعا کرتے ہیں کیا تم خسیال
کرتے ہو کہ ایک کی دعا قبول ہوگی۔ اور نہ ارکی بد دعا قبول نہ ہوگی (وجہ دوازدہم) بعضے عامل اپنے بالادست
حاکموں کے واسطے کام کرتے ہیں اور وہ عامل کو ظلم کا حکم کرتا ہے تو یہ منحوس ظلم کرنے لگتا ہے اور ایلیس اس کو
بہکاتا ہے کہ اس کا گناہ اس سردار پر ہے جس نے یہ حکم دیا ہے تجھ پر نہیں ہے کیونکہ تو اس کے حکم و قانون کے
موافق عمل کرتا ہے اور یہ شخص طہل ہو اس لیئے کہ یہ شخص اس کے ظلم میں اور ظالمانہ قانون کے عملدار میں اس کا مددگار
اور جو کوئی ظلم و گناہ میں دوسرے کا مددگار ہو وہ عامی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شمر کے بارہ میں
دس آدمیوں پر لعنت فرمائی۔ اور سو کے کھانے والے اور کھانا لے والے اور گواہوں پر لعنت فرمائی۔
ہے اور اسی قسم میں سے یہ ہے کمال مملکت بالادست کے پاس غصب و ظلم و غمیہ سے جمع کر کے لے جاتا ہے اور
غیب جانتا ہے کہ وہ شخص اس طرف و بیجا حرکت میں فرج کرتا ہے تو یہ بھی ظلم کی امانت ہو اور جعفر بن سلیمان نے
کہا۔ کہ میں نے مالک بن دینار سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ آدمی کی خیانت کے واسطے یہ کافی ہے کہ بیت المال میں
خیانت کرنے والوں کا معین ہو **باب عابد و غیر عبادت میں ہمیں ایلیس کی بیان مصنف نے کہا۔**
کہ واضح ہو۔ کہ سب بڑا دروازہ جس سے ایلیس لوگوں کے پاس آتا ہے۔ وہ جمالت کا دروازہ ہے۔

فہمیدخل منہ علی الجحالم بامان واما العالم فلا یدخل علیہ الامساذنہ وقد المیس علی کثیر من
 المتعبین لقلۃ علمہم لان جمہورہم یشغل بالتعب ولہم حکم العلم وقد قال الربیم **برہن** مشہور
 نقہ شاعرتل فاول تلبیسہ علیہم ایثارہم التبعی علی العلم والعلم افضل من التواکل فاراھم المقصود
 من العلم العمل وما فہموا من العمل الا عمل الجوارح وما عملوا ان العلم عمل القلب وعمل القلب افضل
 من عمل الجوارح قال مطرف بن عبد اللہ فضل العلم خیر من فضل العبادۃ قال یوسف بن اسحاق
 باب من العلم تعلیمہ افضل من سبعین غزوۃ وقال المعانی بن عمران کتابۃ حدیث واحد احب
 من صلاۃ لیلۃ فلما مر علیہم هذا التلبیس اثر و التبعی بالجوارح علی العلم تمکن من التلبیس علیہم
 فی فنون التبعی ذکر تلبیسہ **فی الاستطابۃ والمکث** من ذلک انہ یامرہ ربہ ان
 للمکث فی الخلاء ذلک الذی یؤدی الی کبد وانما یفیع ان یکون بمقدار وفہم من یقوم ویسیر ویترک
 قداما ویحط اخری وعندہ انہ یستنق بہن او کک لما زاد فی هذا السبیل

ترجمہ میں ابلیس جاہلون کی بیان ہے کھٹکے داخل ہوتا ہے اور ہا عالم تو اس کے بیان سوائے چوری کے کسی طرح نہیں
 آسکتا ہوا ابلیس نے بت سے عابد و پیر تلبیس اس لیے پھیلائی کہ ان کو علم شریعت بہت کم تھا۔ کیونکہ عابدون میں اکثر
 کی یہی حالت ہوتی ہے کہ بدون علم پڑھے عبادت کے لئے گوشہ نشین ہو جاتے ہیں **برہن** **مخفی** کہ رحمان
 تعالیٰ نے فرمایا کہ پہلے علم حاصل کر پھر گوشہ نشین ہوا اول ابلیس نے عابد و پیر تلبیس ڈالی کہ انہوں نے علم
 پر عبادت کو ترجیح دی۔ حالانکہ نوبل سے علم افضل ہے پس ابلیس نے ان کی رائے میں یہ حیلہ کہ علم سے عمل
 مقصود ہے اور عمل سے یہی عمل سمجھے کہ جو جوارح سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ نہ جانا کہ علم بھی قلبی عمل ہے اور قلبی
 عمل بہ نسبت ظاہری عبادت کے اعمال کے افضل ہوتا ہے بلکہ جوارح کا کوئی عمل بدون قلبی عمل نیت کے درست ہی
 نہیں ہوتا **مطرف بن عبد اللہ** رح نے کہا کہ زائد علم زائد عبادت سے بہتر ہے **یوسف بن اسحاق**
 نے کہا کہ علم کا ایک باب حاصل کرنا شتر غزوں سے افضل ہے **معانی بن عمران** نے کہا کہ ایک حدیث
 لکھنا مجھے تمام رات کی عبادت سے زیادہ محبوب ہے مصنف نے کہا کہ جب ابلیس کی تلبیس ان کو گونچیل گئی اور
 چھوڑ کر انہوں نے عبادت کو خست یا کر کیا تو ابلیس نے عبادت کی ہر شاخ میں اپنے تلبیس ڈالی یہ اپنے ذیل میں بیان ہوتا ہے
فضائے حاجت اور حدیث میں تلبیس ابلیس کا ذکر ابلیس نے بعض پر پڑایا تو بت دیکر کہ پانچ تہ میں
 بیٹھے رہتے ہیں اس سے مجر ضعیف ہو جاتا ہے چاہئے کہ انداز سے بیٹھے بعض کو کھینک کر ابھر کر بٹاتا اور بناوٹ
 سے کھانسا (بلکہ نہنہتا ہے) اور ایک قدم اوپر اٹھاتا اور دوسرے مارتا ہے اور جنتیہ ہے کہ اس طریقہ سے خود
 قطار پر شاب سے صفائی کرتا ہر حالانکہ وہ جسد قدریسی حرکات میں زیادتی کر لیا اس قدر قطرات نیچے اترنے شروع ہو کر

وبيان هذا المأمر رثم الى الثالثة ويحتمل فيها فاذا اُتِيَ الانسان للبول خرج ما اجتمع فاذا استقر تخفف وتوقف
رثم شئ اخر فالرثم لا ينقطع وانما يكفيه ان يجلب ما في الذكرباين اصبغ به ثم يتبعه للماء ومنهم
من يحسن له استعمال الماء الكثير وانما يحجز به بعد زوال العين سبع مرات على اشد المذاهب فان
استعمل الامحار فيها لم يعد الخبز اجزاء ثلاثة احجار اذا انقبح ومن لم يقنع بما قدمه الشرع
به فهو مبتدع شرعاً لا متبع ذكر تلبسه عليه في الوضوء منهم من يلبس عليه
النية فتراه يقول ارضك تحث ثم يقول استبسم الصلاة ثم يعيد فيقول ارفع الحث وسبب هذا التلبس الحث
بالشرع لان النية بالقلب لا باللفظ فتكلف اللفظ امر لا يحتاج اليه ثم لا معنى لتكرار اللفظ

ترجمہ اس کا بیان یہ ہے کہ پانی جو غذا وغیرہ کے ساتھ پیایا گیا تھا۔ وہ انضمام اور ترقیق غذا کے بعد بطور فضلہ نشانہ کی طرف بہا دیا جاتا ہے اور دماغِ جسم ہوتا ہے اور جب انسان خود پیشاب کے قصد سے بیٹھتا ہے تو جس قدر پیشاب جمع ہوتا ہے اُسے قوت و اضہ بہا دیتی ہے اور جب وہ کھڑا ہو کر کھینکھانے لگا اور توجہ لگا لی کہ کچھ نکلے تو طبیعت جو بات قصا حکمت اکلیہ جاری ہے وہ پیشاب کا پانی نشانہ کی طرف لاو لگی اور چونکہ ہمارے کی مقدار کا قصد نہیں، تو قطرات پیکا لگی اور یہ ترشح کبھی منقطع نہ ہو گا بلکہ اس کو یہ کافی تھا کہ دو انچھو نوں سے ساڑھ نوہ کو پھر کر پانی سے دھو ڈال بعض کی یہ حالت ہے کہ ابلیس نے اس کو بہت پانی پلانا چھتا بتلایا حالانکہ سب سے سخت مذہب کے موافق بھی عین نجاست دور کرنے کے بعد سات تربہ دھوا کا کافی دانی تھا اور اگر اُس نے ڈھیلوں اور پتھروں کا استعمال تو مخرج سے ادرہ او سر اگر کچھ نہ لگا ہوتا تین پتھروں سے صاف کر یا اسکو کافی تما جب کہ صاف ہو جاوے اور جس کسی نے اُس پر قناعت نہ کی جو شرع نے طریق بتلایا ہے تو وہ مبتدع ہے شرع کا نتیجہ نہیں بخود مین شبلیس کا ذکر ابلیس اُن جاہل مابدون میں سے بعض پر نیت میں تلبیس کرتا ہے چنانچہ تم دیکھو کہ وہ پے درپے زبان سے بکتا ہے اول کہتا ہے کہ میں نفعِ محدث کی نیت کرتا ہوں پھر کہتا ہے کہ نمازِ صیاح ہوئے کی نیت کرتا ہوں اور اگر فرض کر دو کہ زبان ہی سے کہتا ہو تو ایک مرتبہ کہنا کافی تھا اس میں خود کو کاہم ہے اور زبان فی لفظ کچھ بھی نیت نہیں ہو اور اگر فرض کر دو کہ زبان ہی سے کہتا ہو تو ایک مرتبہ کہنا کافی تھا اس میں خود کو اور تین تین مرتبہ زبان سے بکنے کے کچھ معنی نہیں یہ ہم مترجم کہتا ہے کہ شاید کچھ لوگوں نے بچوں کو تعلیم کے طور پر زبان سے سکھلایا ہو کہ اس کے معنی دل میں لاؤ۔ پھر ان جاہلوں نے اسی لفظ کو نیت قرار دیا۔ اور عجب یہ ہے کہ بعض فقہ کے مدعی نے لکھا کہ جس کو اضطراب ہو دل نہ ٹھیرے تو زبان سے نیت کر لے یہ عجب جہالت ہے اور شیخ محقق نے رد کردیا کہ اس شخص نے نیت کا بدل لفظ اپنی را سے سے مقرر کیا حالانکہ بدل بدون حکم شرع کے نہیں ہو سکتا ہو اور بعض زعم کیلئے کہ زبان و دل سے جمع کرنا بہتر ہے حالانکہ یہ بھی مائل ہے اسلئے کہ زبان سے کیا کیونکر بہتری میں داخل کیا۔

ومنهم من يلبس عليه بالنظر في الماء المتوضى به فيقول من أين لك أنه طاهر ويقدر ببله فيه كل احتمال بعيد وفوق الشرع تكفيه بأن أصل الماء الطاهرة فلا يترك الأصل باحتمال ومنهم من يلبس عليه بكثرة استعمال الماء وذلك يحجم أربعة أشياء مكرهة الأسراف في الماء وتضييع العمر الذي كريمة فيما ليس يجب الامتناع والتعامل على الشريعة إذا لم ينفع بما تقتضيه من استعمال الماء القليل والدخول فمأخت عنه من الزيادة على الثلاثة وربما طال الوضوء ففوات وقت الصلاة أو فوات أوله لأن هو الفضيلة أوفاته لحالة ويلبس بليس على هذا بأنات في عبادة ما لم تعص لا تصح الصلاة ولو تدبر أمر علم أنه في نظر ربط وضائقة وقد رأينا من ينظر في هذه الوسواس ولا يبالي بتطعمه ومشربه ولا يحفظ لسانه من غيبته فليت قلب الأمر وفي الحديث عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بسعد وهو يتوضأ

عظیمہ علیہ السلام کی حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے دل سے کسی اور کو برا بھلا کہے تو اس کا اجر اتنا ہے جتنا کہ اگر وہ اپنے دل سے اپنے آپ کو برا بھلا کہے۔

مصرحہ بعض عابد جاہل کی یہ حالت ہے کہ اس کو دوسرے دایا کہ تم اس پانی میں غور کرو جسے وضو کر کے پہناؤ تو پاکیزگی
 سے میرے ہوا تو تم را وضو مشکوک ہوگا اور ہر طرح کے بعد افعال اس کے ذہن میں آتا ہو گا لہذا اس شخص کو واسطے
 شرع کا قیودی کافی تھا کہ پانی اصل میں پاک ہے تو کسی افعال کی وجہ سے وہ پاکیزگی کی خواجہ نہ ہوگا (درجہ کمال میں بعض
 کو یہ کہو کہ کہیں نہ کوئی نہیں لیکن ان کی شان ازرق پیشانی اس میں سیٹ کوئی ہو اور شان کوئی کیل اس میں گرگر
 کر گیا ہو۔ اور ایسے اوام سے وہ تالاب و دریا تلاش کرتا ہو اور خود اپنے ذہن و وسوسوں میں بعض پر تیس فالتا ہے
 کہ بہت سا پانی ہمارا اس میں چار تین گروہ سے جو پانی زبان و اقل پانی زبان طرف و دوم غریب کا نا حسی قیمت
 کا کچھ اندازہ نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ وسوسہ واجب ہے نہ مستحب بلکہ مذموم قبیح ہو تو عمر بھر بھی (مذموم) شہوت پر تعلق کرنا
 کیونکہ شرع نے تھوڑے پانی کے استعمال کی تاکید فرمائی اور اس نے اس حکم پر قناعت نہ کی اور پانی نہ جانا (چهارم)
 شرع نے تین بار دھونے سے زیادہ کلمہ و تہیہ ٹھیک اچھا تو یہ ممنوع میں اول ہی سے واپس ہوا۔ اکثر یہ کہہ کر کہ وہ دھوا
 میں اس نے یہاں تک طویل کیا کہ نماز کا وقت ہی نکل گیا۔ یا اس کا وقت فحشاء تکبار یا باعزت باقی رہی اہل میں
 اس کو تیس میں اس طرح چھٹا ہے۔ کہ تو اس وضو میں اتنی یاد کر کیونکہ توبہ کی غیبت کو شروع کرتا ہو۔ کہ اگر تیر
 درست نہ ہو تو نماز بھی درست نہ ہوگی اس عاجز کو زرا غور کرنا چاہیے تاکہ وہ احتیاط میں نہیں ہے بلکہ یہ غفلت
 و اس طرف دھیان میں گرفتار ہے اور ہم نے تو بہت ایسے دیکھے ہیں جو اس قسم کے وسوسوں میں گرفتار ہیں۔ اور
 ان کو یہ خیال ہی نہیں ہوتا کہ یہاں لکھا اپنا حکم ہے کہ سلال اور نہ اپنی زبان کو شہادت سے روکتے ہیں۔
 کا شایہ اس جاہل یکس کر لیتا یعنی زبان کو غیبت سے روکتا اور کہتا ہے میں نے احتیاط رکھا۔ اور وضو اور
 اس کے پانی میں شہادی حکم ہے کچھ بھی تجاوز نہ کرتا عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے کہا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گذر سعد رضی اللہ عنہ کی طرف تھا میں نے کہا کہ وہ وضو کر رہے تھے۔

فَقَالَ مَا هَذَا السُّرُوتُ يَا سَعْدُ فَقَالَ اِنِّي الْوُضُوءُ وَسُوفَ فَقَالَ نَسَمَ مَا نَكُنْتُ صَاحِبًا رَوْنِي لِحَدِيثٍ بِاسْنَادٍ
عَنِ ابْنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوُضُوءُ شَيْطَانٌ يَقُولُ لَهُ الْوَلَهَانُ فَاَنْقُوهُ اَوْ قَالَ فَاَحْذَرُوهُ وَبَلَسْنَا
عَنْ سَفْيَانَ عَنْ بِيَانٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ شَيْطَانُ الْوُضُوءِ يَكُونُ الْوَلَهَانُ يَفْخُوكَ بِالنَّاسِ الْوُضُوءُ وَبَلَسْنَا ذُرْفُ
اِلَى ابْنِ نَعَامَةَ اَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ سَمِعَ اِسْمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اِنِّي اسْتَلَيْتُ الْفَرْجَ وَمِنْ اسْتَلَيْتُكَ وَاسْتَلَيْتُكَ فَقَالَ لَهُ
عَبْدُ اللَّهِ سَلِ الْخِزْمَةَ وَتَعَوِّذِهِ مِنَ النَّارِ فَاَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ قَوْمٌ
يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطُّهُورِ وَبِاسْنَادٍ عَنِ الْحَسَنِ اَنْهُ كَانَ يَعْرِضُ بَيْنَ سَيَرِينَ يَقُولُ يَتَوَضَّأُ أَحَدُهُمْ
بِقِرْبَةٍ وَيَغْتَسِلُ بِمِزَاجٍ صَبِيحًا وَدُلْكَادٍ لِكَا تَعْتَذِرُ بِأَلَا نَفْسَهُمْ وَخِلَافًا لِسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْوَفَاءُ بِنِ عَقِيلٍ يَقُولُ أَجَلُ مَحْصُولٍ عِنْدَ الْعُقَلَا الْوَقْتُ
وَاقْبَلْ مَتَعِيدَهُ لِلَّهِ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبَّوْا عَلَيَّ بَوْلَ الْأَعْرَابِيِّ ذُنُوبًا مِنْ مَاءٍ وَ
قَالَ فِي الْمَنِيِّ امْطَحْنَكَ بِأَذْخَرَةٍ وَقَدْ قَالَ فِي الْخُذَاءِ طَهِّرْ إِنْ يَدُلْكُ فِي الْأَمْرِ

ترجمہ کیا کہ اس حدیث سے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ کیا وضو میں بھی پانی کا اسراف معتبر ہے۔
اس حدیث سے فرمایا کہ ان اگرچہ تو جیسے دیا پر وضو کرے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضرت
سیدنا ابی ذر غفیرین و سوس کے واسطے ایک شیطان مقرر ہے اس کا نام وکھان ہے تم اس سے پرہیز رکھو۔
حسن بصری نے کہا کہ ایک شیطان اس کا نام وکھان ہے وہ وضو میں لوگوں پر مضحکہ کیا کرتا ہے ابی النعمان
نے کہا کہ عبد البر بن معقل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو بعد نماز کے طول طویل دعا کرتے کہ آجی مجھے فردوس
دیجئے آدمی میں یہ مانگتا ہوں اور وہ مانگتا ہوں۔ تو عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے فرزند توبہ کی درخواست کہ
اور جس قسم سے پناہ مانگ کیونکہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اس آیت میں ایک قوم ہوگی جو دعا
کرتے ہیں اور وضو کرنے میں حد سے بڑھ جاویں گے ابی شوزب نے کہا کہ حسن بصری رحمہ اللہ ابن سیرین رحمہ اللہ
پر تعین کیا کرتے کہ کیا ہے کہ تم میں سے آدمی ایک مشک سے وضو کرتا۔ اور ایک پگھال سے نہتا ہے۔
اور کثرت سے پانی نہ داتا اور ملتا جاتا ہے مفت اپنی جان کو تکلیف دیتا ہے اور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ
سے مخالفت کرتا ہے۔ ابی الوفاء ابن عقیل رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ علماء عاقلین کے نزدیک خوبی وقت
کی حفاظت ہے اور عبادت میں پانی کے ساتھ کھف نہ کرنا۔ اور بیشک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبر
اسلامی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تھا۔ اس کے پیشاب پر ایک ڈول پانی با دو۔ اور سنی کے حق میں فرمایا۔
کہ اگر تیرے لگ جاوے تو چاہے اذغر گھاس ہی سے اس کو پوچھ کے دور کر دے اور جو تے و موزے۔
کے حق میں فرمایا۔ کہ اس کو زمین سے رگڑ دے۔ یہی اس کی مہارت ہے۔

وفی ذیل المرأة یظهر ما بعدہ وقال یفسر بول البخاریہ ونیضم علی بول الغلام وكان یحمل بنت ابی العاص بن الریبع
فی العملاء ونمی الریحی عن اعلی السائل المعن الماء صا برده وقال ما بقت لنا طریقہ قال یا صاحب
المیزاب لا تخبرہ وقد صا لم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عراب وکرب الحمار وعا عن من خلقہ التعبد بالماء
الکثیر وتوضأ من سقایة المسجد معلوم حال لا عراب ان بان من احدہم الا فقام علی البول فی المسجد کل ذلك
لعلہما وعلما ان الماء علی صل الطہارۃ وتوضأ من خدی رکان ما وکۃ نقاعۃ الحنا واما قوله تلزہوا من
البول فان التلزہا حذا معلوما وھو ان لا یغفل عن محل قلا صا بہ حقۃ تتبعہ الماء ما الا استشعار فانیہ اذا
صلو نما وانقطع الوقت بما لا یقتضی بمثلہ الشرع قلت وكان اسوی من ساء وھو من كبار
الصالحین یستعمل ماء کثیرا فی وضوئہ شربہ ذلک

ترجمہ اور جس عورت کا دامن وراز نکلتا جاتا تھا۔ اور اُس نے پوچھا کہ وہ کھوسے وغیرہ نجاست پر لٹک جاتا
ہے فرمایا کہ جزمین اُس کے بعد آتی ہے جب اُس سے رگڑا گیا تو پاک ہو جاتا ہے۔ اور فرمایا کہ لڑکی اگر پیشاب کر دے
تو دھویا جاوے۔ اور لڑکا ہو تو اُس پر چھینٹا دینا کافی ہے (یعنی جب تک یہ دونوں دودھ پیتے ہوں) اور زخو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نواسی عامرہ بنت ابی العاص کو نماز میں اپنے کندھے پر اٹھائے رہتے تھے۔
اور حضرت کے ساتیوں میں سے جس نے سفر میں چرواہے سے پوچھا کہ تیرے اس تالاب پر روندے بھی پانی
پینے آتے ہیں تو حضرت نے چرواہے سے فرمایا کہ تو اس مشکف پوچھنے والے کو کچھ کھاتے کہ وہ مت کر اور فرمایا کہ جو ان جانوروں
نے چھوڑ دیا وہ ہمارے واسطے پاک ہے اور ایک تربتہ مرقاۃ والا تھا یعنی تھوڑے پانی کا گڑھا تھا۔ اس سے بھی ایک کپے
اسی طرح پوچھا تھا تو حضرت نے مرقاۃ والے کو فرمایا کہ اس کو مت آکھ کر اور دیکھو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عربیہ صفا
کیا اور بعض اوقات حمار پر سوار ہو کر تھے تھے اور آپ کی عادت شریف سے یہ معلوم نہ ہوا کہ پانی بہت چھینکتے تھے اور مسجد
کے سقاوہ سے وضو کیا اور اعراب کا حال سب جانتے ہیں چنانچہ ان میں تو ایک وہ تھا کہ جس نے مسجد میں بیٹھ کر
پیشاب کر دیا تھا یعنی یہ لوگ پیشاب سے چند ان احتیاط نہ کرتے تھے اور نہ ان کے ہاتھوں کا احتیاطی سر کرنا قطعاً معلوم
ہوا لیکن نجاست ظاہر نہ تھی) اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سب ہم لوگوں کو تعلیم فرمانے کے لیے کیا تھا اور یہ آکھ فرمایا کہ
پانی محل طہارت پر ہے اور خود ایسے غدیر چھوٹی تیلیاں سے وضو کیا جس کا پانی ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا گھوٹی سوئی منڈ
کا پانی ہے۔ رایہ کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم لوگ پیشاب پر سیر کرو تو ان کے معنی سمجھنے پر نہیں یعنی پر سیر کرنے کی حد معلوم ہے
مطلب یہ کہ جان کہیں پیشاب لگ جاوے اس سے غفلت نہ کرو بلکہ اس کو پانی سے دھو ڈالو اور دوسرے جگہ کہ وہ پانی کو پچھلے
لگ گیا اور ہاتھ لگ ہاتا کہ اگر وقت نکل گیا اور ایسے بیہوشی میں وقت گذار دیا کہ شمس نے اُس کا حکم نہیں دیا مگر صفا نہ کیا
کہ اسو دین نام ہے کہ بار صالحین میں سے تھے اور پہلے پانی بہت چھینکتے تھے پھر اُس کو ترک کر کے بہت کبانی وضو کیا

نساء لہ اجل عن سبب ترکہ فقال غت لیلۃ فاذا اختلف یھتفلی یا اسو ما هذا یحیی بن سعید الانصاری حدثنا
عن سعید بن المسیب قال اذا جاز الوضوء ثلاثا لم یرفع الی السماء قال قلت لایعولوا اعولانا الیوم کیفین
کف من ماء ذکر تلبیس علیہم فی الاذان من ذلک التلخین فی الاذان وقد کرهہ مالک بن
انس غلرہ من العلماء کراہیۃ شدیدۃ لانہ یخرجہ عن موضع التعلیل الی مشابہۃ الغنا ومنہا
انہم یخلطون اذان النجور بالتلذذ والکبر والتسیس والمواکظ ویجعلون الاذان وسطا ینخلط فقد
کره العلماء کلہا یضاف الی الاذان وقد راہنا من یقوم لیل کثیرا علی المنارۃ فیعظ ویذکر ویقرأ
سورۃ من القرآن یصوم ترقم فیمنع الناس نومہم ویخلط اعلی المتبحرین قراء تہرؤ کل ذلک من
للتکرار ذکر تلبیس علیہم فی الصلوۃ فمن ذلک تلبیس علیہم فی الثیاب الی سائر ما ندری احکم یصل
الذوب الطاهر مرارا وربا المسمو فیغسلہ ومنہم من یغسل ثیابہ فی وجہ لا یرى انغسلوا فی البیت
یحیی ومنہم من یدلبس فی البیلر کفعل الیہود وما کانت الصحابۃ تفعل ہذا بل قد صلوا فی ثیاب فارسلوا فحوا

ترجمہ تو ایک شخص نے ان سے اس کا سبب پوچھا۔ تو اسودہ نے فرمایا کہ میں ایک بات خواب میں تھا کہ ایک کاف نے مجھے
آواز دی کہ اسے اسودہ کیا اسرف جیسے کبھی بن سعید الانصاری نے سعید بن المسیب سے کہ یہ حدیث پہنچائی کہ جب وضو
تین مرتبہ سے پڑھا تو وہ آسمان کو بلند نہیں کیا جاتا ہے میں نے کہا کہ اچھا اب میں ایسا ذکر وان کا چنانچہ اب مجھ پر ایک
چلو پانی کفایت کرتا ہے اذان میں ثلاثون رکعتیں ایس کا بیان منجملہ تلبیس کے تمکین سے یعنی لحم رگنی سے
اذان دیتے ہیں حالانکہ امام مالک وغیرہ نے اس کو سخت مکروہ جانا ہے اس لیے کہ یہ اس کو مقام عظیم سے نکال کر
راگ و گانے کے مشابہ کرتی ہے ازاںجملہ یہ کہ لوگ اذان فجر سے پہلے ذکر وسیع و غفیر شروع کرتے ہیں اور ان پر نیز
کے پیچ پیچ میں اذان دیتے ہیں تو وہ گندم ہو جاتی ہے۔ اور علماء نے ہر ایسی چیز کو جو اذان میں ملانی جاوے مکروہ
رکھتا ہے اور ہم نے دیکھا کہ رات میں شب بیداری کرنے والا اکثر منارہ پر چڑھا جو قرآن کی سورتیں بلند آواز سے
پڑھتا رہا اور ذکر بآواز بلند کرتا رہا۔ اور وعظا کہتا رہا۔ کہ اُس نے آواز بلند کیا۔ اور لوگوں کی نیند حرام کر دی اور
اور جو لوگ اپنے حجرہ میں شب بیداری دہتے ہیں تھے۔ ان پر قرأت گندم کر دی۔ اور یہ سب بھکرات میں ہے۔
نماز میں تلبیس ابلیس کا ذکر۔ ازاںجملہ یہ جو لباس نماز میں پہنتا تھا۔ اس کو باوجود پاک ہونے کے بار بار
دہویا۔ اور کبھی کسی مسلمان نے اس کو چھوا تو اس نے دھوا۔ الا۔ اور بعضے ان میں سے ایسے تھے۔ کہ وہ طہ
میں اپنے کپڑے دھوتے تھے۔ اُس کے نزدیک گھر میں دھونا کفایت نہ کرتا تھا۔ اور ان
میں سے بعض کی یہ کیفیت تھی۔ کہ گھر میں کپڑا باندھ کر کنوئیں میں لٹکاتا۔ جیسے یہودی کرتے ہیں۔
اور صحابہ رضی اللہ عنہم ان میں سے کوئی بات نہیں کرتے تھے۔ بلکہ جب انہوں نے فارس فتح کیا

واستعملوا وطیتہم وکسیتہم ومن اللوموسین من یقطر علیہ قطر ماء فیصل الثوب کله ویدبأ تاخر لذالك عن
صلوة الجماعة ومنہم من ترك صلاة الجمعة لمطر یسیر یخاف ان ینتقم علیہ لا یظن ظان انی امنم من النظار
والورع ولكن المبالغة الخارجة عن حد الشرع المضیة للزمان هی التي افرجتها ومن ذلك تلبیس علیہم
فی زیة الصاوة فمنہم من یقول اصل صلاۃ کذا انتم یعید لها ظنا من انه قد نقص النیة والنیة لا تنقص وان لم
یرض اللفظ ومنہم من یکبر ثم ینقص ثم یکبر ثم ینقص ثم یکبر ثم ینقص فاذا رکع الامام کبر
الموسوس وركم معه فلیت شعری ما الذي لمحضر النیة حین عد وما ذلک الا ان ابلیس
اذا دان یغوته الغضیلة وفي الموسوسین من یخلف بالله لا کبر غیر هذه المرة ومنہم
من یخلف بالشرح من ماله او بالطلاق وهذا الکلمة تلبیس والشریعة سمیة تسهولة سلیمة من
هذه الافاق ولا جرى لرسول الله صلی الله علیہ وسلم ولا اصحابہ شیء من هذا
وقد یلفظ عن ابی حازم انه دخل المسجد فوسوس الیہ ابلیس

ترجمہ نویسان جو کچھ کہتے ہیں کہ لائق تھے یعنی ریشمی وغیرہ نہ تھے ان میں نماز پڑھی اور ان کی چادرین
وغیر شے کام میں لائے بعضے وسوسہ والے دیکھے گئے کہ اگر اس کے کپڑے پر ایک چھینٹ پڑی تو اس سب کچھ اور ہوا
اور بار بار ایسے کرنے کے واسطے اس نے جماعت چھوڑ دی۔ اور بہتوں نے خیف بارش میں اس خوف سے جماعت
چھوڑی کہ ایسا نہ ہو اس کے کپڑے پر چھینٹ پڑ جاوے واضح ہو کہ کوئی بدگمان یہ نہ کہے کہ میں پاگیزی و طہارت
پر پیرے گا کسی سے بانی ہوں نہیں بلکہ میں اس تکلف اور مبالغہ سے منع کرتا ہوں جو شرع سے خارج اور اوقات ضائع
کرنے والا ہے اگر اچھکے ابلیس نے ان پر نماز کی نیت میں وسوسہ تلبیس الی چنانچہ بعض کو دیکھو کہ کہتا ہے کہ میں
فلان نماز پڑھتا ہوں۔ پھر دوبارہ اسی کو دہراتا ہے اور پے در پے ایسا کہتا ہے۔ اس گمان پر کہ نیت ٹوڑ والی۔
حالانکہ نیت تو ٹوٹ نہیں سکتی مگر یہ الفاظ میں نقص بھی ہو بعض کا یہ حال ہے کہ وہ تہمید تحریم کہتا ہے پھر نور کہہ کر کہتا ہے
پھر اسی طرح وسوسہ میں تو نہاد کہتا ہے۔ یہاں تک کہ امام کو غم میں مبتلا ہے تو ناچار یہ وسوسہ والا کہہ کر کہ کرع میں شامل
ہو جاتا ہے میں نہیں جانتا کہ اس کرع میں جاتے وقت کیسی اس کی نیت حاضر ہو گئی اور پچاس کو کاخری سے کیا چیز مانع
تھی میرے خیال میں تو جو اس کے اوپر کہہ نہیں کہ ابلیس نے چاہا کہ اس کو فضیلت مسامت و سماعت وغیرہ حاصل ہو۔
وسوسہ والوں میں یعنی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی قسم کاتے ہیں کہ اگر اکر کرو گان اور بعضے طلاق زوجہ
واعتاق غلام وصدق مال کی قسم کاتے ہیں حالانکہ یہ سب ابلیس کے طریقات ہیں اور اللہ تعالیٰ نے شریعت سہل اور
امسان اور ایسی فتنوں سے پاک صاف رکھی ہے اور کبھی حضرت مسلم امداد اسکے مسابیح کے واسطے ان امور میں کچھ
جاری نہ ہوا اور ہم کو روایت پونہی کہ ابو حازم رحمہ اللہ تعالیٰ مسجد میں داخل ہوئے تو ابلیس نے ان کو وسوسہ دلا

انک تصلی بغیر وضوء فقال ما یلزم من مضغک لی هذا وکشف هذا التلیس ان ینقال للموسوس ان کنت
 تريد احضار النیة فالنیة حاکمة لانک قمت لتودی الفریضة وهذه هی النیة ولحاصلها القلبی اللفظ
 ان کنت تريد تعظیم اللفظ فاللفظ لا یجب ثم قد قلت یصحها اندا وجه لاعادة اخر الی نظر وقد قلت انک
 ما قلت هذا مرض ولقد حکم لی بعض الاشیاء عن ابن عقیل حکایت عجیبة ان رجلا لقیه فقال انی اغسل ^{العضو}
 واقول ما غسلته واكرر اقول ما کتبت فقال له ابن عقیل دع الصلاة فانها ما تجب علیک فقال نعم لابن عقیل
 کیف تقول هذا فقال لهم قد قال النوی علیہ السلام رفع القلم عن المجنون حتی یفقیق ومن یکثر یقول ما کثر فلیس
 بعقل والمجنون لا یجب علیه الصلوة **قال للمصنف** واعلم ان الوستوی فی نیت الصلاة سلبها خیل بالعقل
 او جعل بالشرع ومعلوم ان من دخل علی علم فقام له فهو قال نوت ان انتصیب قائما تعظیم الی دخول هذا العلم لاجل
 علمه مقبلا علیه بوجهی مفهومی فی عقله فان هذا اقل تصور فی ذهنه منذ ای العلم فقیما لایسان ^{الصلوة}
 لیؤدی الفرض لمر متصور فی النفس فی حالته واحدا لا یطول زمانا ولا ینا یطیل زمان فظم هذه الالفاظ
 ترجمه کرتے ہیں وضوء سوا ناز پڑھنے کا قصد کرتے ہو تو فرمایا کہ اسے دشمن تیری نصیحت میرے حق میں کبھی اس تہ تک نہیں پہنچ
 سکتی ہے اس میں عیس کا شرف یہ ہے کہ دوسرے والے سے کہا جاوے کہ اگر تو حضور نیت کا قصد کرتا ہے تو وہ حاضر ہے۔
 اس لیے کہ کوئی کھڑا ہوا ہے تاکہ فریضہ ادا کرے۔ اور یہی نیت ہے اور نیت کا محل دل ہے زبان نہیں ہے اور لفظ واجب
 نہیں ہے پھر کبھی تو نے لفظ صحیح کہہ لیا۔ تو اب دوسرے نے کیا وجہ ہے کیا تیرا گمان ہے کہ تو نے یہ نہیں کہا حال
 کہ چکا ہے تو یہ مرض ہے مصنف نے کہا کہ پھر سے بعضہ شائے نے ابن عقیل کی ایک عجیب حکایت نقل کی کہ ایک شخص
 ابن عقیل سے پوچھا کہ حضرت میں عضو ہوتا ہوں پھر کرتا ہوں کہ میں نے نہیں دہرایا اور گنبد کرتا ہوں پھر کرتا ہوں کہ میں نے
 نیکی نہیں کی تو ابن عقیل نے کہا کہ تو ناز چھوڑے تجھے زمانا واجب نہیں ہے تو ایک قوم نے عرض کیا کہ حضرت آپ نے
 اس شخص کو یہ کیا فتویٰ دیا ہے تو ابن عقیل نے فرمایا کہ حضرت علی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رفع القلم عن المجنون یعنی مجنون
 سے قلم ٹھٹھا لیا گیا ہے جب تک وہ ندرت نہ ہو اور تم دیکھتے ہو کہ جو کہتا ہے کہ میں نے نیکی نہیں کی پھر کہتا ہے کہ میں نے کوئی کام
 عقل نہیں ہوا اور مجنون پر نازا جہا نہیں ہے (ترجمہ کہتا ہے کہ شیخ نے بھی ایک اسی قسم کا طیفہ لکھا ہے کہ دوسرے واسطے کہا جا
 کہ جیسے تو نے ہم سے کہا کہ میں نے نیکی نہیں کی اسی طرح اب میں سے کہنا کہ میں نے چکا ہوں اہل صفہ نے کہا کہ واضح ہو کہ ناز کی نیت
 میں دوسرے کا سبب عقل کی خطی اور ضعیف سے جہالت ہوا اور یہ علوم برہم کیس کے پاس کوئی عالم آیا وہ عالم کے واسطے کہ اگر کھڑا ہوا
 پس اگر کوئی کہ میں نے نیت کرتا ہوں کہ میں نے اس عالم کے واسطے اس کو علم کی وجہ سے سید اس کی طرف توجہ ہو کر کہتا ہوں جانو اس کے
 عقل کی سفاہت ہوگی بلکہ کم از کم یہ بات تو اس کی نیت میں ہے تو اسی طرح آدمی جب نماز میں کھڑا ہوتا ہے کہ فریضہ ادا کرے تو یہ بات
 اس کی نیت میں تصور ہوتی ہے اس کے واسطے عقل کی نیت کی ضرورت نہیں ہے بلکہ زمانہ و جہ تو اس کے واسطے الفاظ کو نہیں لکھتا

والفاظ لا تلزم والوسواس محض حمل وان الموسوس يكلف نفسه ان يحضر في قلبه الظن ثم والا دائمة و
الفريضة في حالة واحدة مفصلة بالفاظ وهو بطلانها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام للعالم
لتعذر عليه فمن عرف هذا عرف النية ثم انه يجوز تقديرها على التكبير زمان يسير لم يفسد فيها وجهه
هذا التعبد في الصاقها بالتكبير على انه اذا حصلها ولم يفسد فيها فقد التصقت بالتكبير عن مسعر قال
اخرج الى معن بن عبد الرحمن كتابا وحلف بالله ان خطا بيه فاذا فيه قال عبد الله والذي لا اله غيره
ما رأيت احدا كان اشد على المنتظرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا رأيت بعدة اشد خوفا
عليهم من ابى بكر الى لا ظن عير كان اشد اهل الارض خوفا عليهم فصل ومن الموسوسين من اذا سمعت
له النية وكبر فزل عن باقي صلواته كان المقصود من الصلوة التكبير فقط وهذا تلبس بكشفه ان التكبير
يراد للدخول في العبادة وكيف قيل العبادة التي هي كالدار ويقصر على المتشاكل محض اليا ب

ترجمہ حالانکہ الفاظ بکجا کچھ بھی لازم نہیں ہیں اور وسواس محض جہالت ہے اور وسواسی یہ چاہتا ہے کہ ایک آن میں اس
کے دل میں ظہر کی نماز ہو جائے اور ادا کرنا اور فرض ہونا اور نہ کر کے کفر ہونا اور اللہ تعالیٰ ہونا تفصیل الفاظی سامنے
حاضر ہو جائے اور یہ محال ہے اور اسی طرح اگر عالم کے لئے تکبیر یا گھرے ہوئے میں یہی الفاظ بکجا جائیے تو وہ ان
بھی محال ہو جائے پس جس نے یہ بات پہچان لی اس نے نیت پہچان لی پھر وضو کر نیت کا مقدم
ہونا بخیر پر چاہیے جب تک اس کو نسخ نہ کر لے۔ نیت موجود ہے پس نیت کو بخیر۔ کے ساتھ ملے میں یہ
تعبد کیونکہ اٹھانا ہے **علاوہ برین** جب نیت اس نے حاضر کر لی تو چاہے۔ جتنی دیر بعد تکبیر
کہے وہ بخیر سے مل جائے گی۔ جب تک اس کو نسخ ذکر سے مسعر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان
کیا معن بن عبد الرحمن نے ایک رسالہ مجھے دکھلایا۔ اور قسم کھا کر کہا۔ کہ یہ میرے والد کا لکھا ہوا ہے۔
میں نے اس میں دیکھا۔ تو یہ لکھا تھا کہ **والذی لا اله غیرہ** یعنی قسم اس لفظ پاک کی جس کے سوائے
کوئی معبود نہیں ہے۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کسی کو سخت ان تحف کرنے
والوں پر نہیں دیکھا۔ اور ذرا پ کے بعد میں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر کسی کو ان پر سخت دیکھا۔ اور
بیر لگان ہے۔ کہ بعد صدیق رضی اللہ عنہ کے عمر رضی اللہ عنہ سب اہل زمین سے زیادہ ان شکفین پر سخت تھے
فصل بعض وسواسیوں کا یہ حال ہے کہ جب اس نے نیت صحیح کر کے تکبیر کہی تو پھر باقی نیت سے بالکل بھول
ہوجاتا ہے گویا قاز سے تقاضی بخیر مقصود تھی اس تلبس کا کشف یہ ہے کہ وسواسی سے کہا جائے کہ تکبیر تو اس
عبادت میں داخل ہونے کے واسطے کہی جاتی ہے پھر تو باقی عبادت سے کیونکہ داخل ہونا ہے کیا ممکن ہے۔ کہ
عبادت جو بمنزل گھر کے ہے اس کی حفاظت سے داخل ہوا ورنہ بخیر جو بمنزل دروازہ کے ہے فقہاس کی حفاظت کرے +

فصل ومن اللوسوسین من یعمل له التکبیر خلف الامام وقد بقی من الركعة لیسیر فیستغفر ویستعین
 فیکرم الامام وهذا تلکبیر لیسیر فیمن الاستغفار والتعوذ مسنون والذی ترک من قراءة الفاتحة
 واجب هو لا یم الامم عند جملة من العلماء ولا یبلغ ان یقدم علیه سنة وقال المصنف وقد کتب اصل له شیئنا
 ان یکر اللیون فی الفقیه فی زمان الصلوة فانی رآه افضل هذا فقال یا بنی ان الفقهاء قد اختلفوا فی وجوب قراءة
 الفاتحة خلف الامام ولم یختلفوا ان الاستغفار سنة فاستغفل بالولیج ودع المن فی **فصل** وقد لیس البلیس
 علی قوم فترکوا کثیرا من السنن لواجبات وصحت لم فممن من کان ینتفع عن الصلوة الاول ویقول انما اراد قرب
 القلوب ومنهم لم یضرب علی بدنی الصلوة وقال اکره ان اظهر من الخشوع ما لیس فی قلبه وقد روينا
 هذین الفعلین عن بعض اکابر الصالحین وهذا امر اوجبه لک العلم ففی الصحیحین من حدیث ابی هریرة
 عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لو یعلم الناس فی الداء والصلوة الاول لم یجحدوا الا ان یستمعوا علی الاستغفار
 وفی افلاصل من حدیث النبی صلی الله علیه وسلم انه قال خیر صفوف الرجال اولها وشرها اخرها ما وضع الید الی الید ^{السنن}

ترجمہ فصل یعنی وسواسی کو یکجا بنانا ہے کہ امام کے پیچھے اس کی تکبیر اس وقت تک کریں کہ جب رکعت
 میں سے بہت خفیف حصہ باقی رہ جاتا ہے پھر وہ سبحانک اللهم اور اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھتا ہے۔ اور امام رکوع
 میں جاتا ہے تو اس کے ساتھ رکوع میں چلا جاتا ہے اور یہ بھی ایسی کی تمیس ہے (بلکہ شرح کے رو سے جماعت کا بڑا
 جرم ہے اس لیے کہ وہ جو کچھ پڑھتا رہا یعنی سبحانک اللهم اور اعوذ باللہ وہ تو سنت تمام اور اس نے قرأت فاتحہ
 پھر جزی جو واجب ہے تو کوئی نہ کرنا واجب پھر کر سنون پڑھتا رہا کیا مصنف نے کہا کہ میں مجھ میں اپنے شیخ ابو بکر الدیوبی
 کے پیچھے نماز پڑھا کرتا اور یہی کیا کرتا ایک مرتبہ انھوں نے مجھے دیکھا تو فرمایا کہ نے فرزند فقہاء نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ
 واجب ہونے میں اختلاف کیا ہے اور سبحانک اللهم وغیرہ دعائے استفتاح کے سنت ہونے میں کچھ اختلاف
 نہیں کیا تو تو ایسے موقع پر سنت پھر کر واجب میں مشغول ہو جایا **فصل** ایسی نے ایک قوم پر اپنی تلبیس ڈالی تو انھوں
 نے بہت سی سنتوں کو بھڑکایا۔ جو خاص خاص واقعات کے جو ان کو پیش آئے چنانچہ بعض نے صف اول کی
 حاضرین پھر جزی اور کہا کہ اس سے مراد قرب دل ہے بعض نے نماز میں ہاتھ پر ہاتھ رکھنا پھر کہا کہ مجھے شرم آتی
 ہے کہ ایسا خشوع ظاہر کروں جو یہے دل میں نہیں ہے۔ اور ہم کو یہ دو فصل دو صالحین بزرگوں سے پہنچے کہ وہ
 وہ دون ایسا کیا کرتے تھے حال کا اس کا باعث قنات علم ہے تمہیں میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگ جانتے کہ اذان کہنے اور صف اول میں کیا فضیلت ہے پھر سوائے قوم ڈالنے کے
 کوئی راہ نہ پاتے تو اس کے حاصل کرنے پر قوم ڈالتے اور حدیث ابو ہریرہ میں فرماتا یا ہریرہ دون کی ہر صف اول جو اور
 پڑ پھیل نصف ہو اور دونوں کی ہر صف اول ہے اور ہر صف پھیلی ہے (رواہ سلم) اور بابا تہ پڑھنا تو یہ سنت ہے

دو ابو داؤد فی سنن ابن الزبیر قال وضع الید علی الید من السنۃ وان ابن مسعود کان یصلی فوضع ید الیسری
 علی الیمنی فراء الیمنی صلی اللہ علیہ وسلم فوضع ید الیسری علی الیمنی **قال المصنف** ولا یمکن علیات
 انکارنا علی من قال اراد قرب القلوب ولا اضیع ید اعلی ید وان کان من کلام انما ان الشرع المتکالیف **وقد قیل**
 لاجل بن حنبل ان ابن المبارک لیس یقول کن او کان افعال ان ابن المبارک لم یزل من السماء **وقیل** له قال ابرہیم بن ادہم
 فقال جئتک فی بیان الطریق علیکم بالاصل فلا ینبغی ان یتزل الشرع معظم فی النفس فان الشرع اعظم و
 الخطاء فی التاویل علی الناس مجری ومن لئلا یزول الا حدیث لہ بلغہ **فصل** وقیل لیس الیسری علی بعض
 المصلین فی مخارج المخرج فلا یقول المصلی فیخرج بأمانة الكلمة عن قانوا ذین الصلاة وتارة یدل علی تحقیق
 المتشدید وتارة فی الخرج من المصنوب واقذرات من یقول المصنوب فیخرج بضماء الخرج الضاد لقوة تشدید
 اللام تحقیق المخرج فی الیسری **مخرج** هؤلاء بالزيادة عن حل التحقيق ولشغلهم فی المبالغة فی الحروف
 عن فهم التلاوة وكل هذه الوساو من الیسری **وعن** سعید بن عبد الرحمن بن ابی الصیاح ان مہل

ترجمہ ابو داؤد نے روایت کی کہ ابن الزبیر نے فرمایا کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے اور ابن مسعود نماز پڑھتے تھے اور وہ ابن
 پر بیان ہاتھ رکھتے تھے تو حضرت علیؓ علیہ وسلم نے چھوڑ کر بائیں پر دایاں رکھ دیا **مصنف** نے کہا کہ
 تم پر گران نہ گذرے ہمارا انکار کرنا اوس شخص پر جو یہ کہے کہ نصف
 اول کی حاضری سے مراد قرینہ الی ہر اور کہ میں نماز میں ہاتھ پر ہاتھ نہیں نہ رکھتا گا اگر وہ شخص کا براویا میں سے
 کیوں نہ ہو کہ وہ کہے کہ شرع میں نگرانی نہ ہو کہ میں حلال نہیں بلکہ خیانت ہر اصحاب میں **حنبل** نے کہا گیا کہ ابن المبارک
 تو اس طرح کہتے ہیں فرمایا کہ ابن المبارک کہ آسمان سے نہیں اترے ہیں اور امام احمد جسے کہا گیا کہ ابراہیم بن ادہم نے اس
 طرح فرمایا ہے امام احمد نے کہا کہ کیا تم میرے پاس طریق سنت کا بیان روشن اور دلیل واضح لائے تو پر لازم ہو کہ اصل کو لازم
 پکڑو لہذا دل میں جس کسی کی بزرگی سمائی ہو اس کی وجہ سے شرع کا حکم نہیں چھوڑا جائیگا کہ وہ کہے کہ شرع سے زیادہ بزرگ ہے
 اور اصول کی تاویل میں لوگوں سے خطا ہو جانی ہمیشہ سے چلی آئی ہے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان بزرگوں کو یہ حدیث میں پہنچی
 ہوں (مترجم کتاب) یعنی اسی شرع سے لوگ بزرگ ہوئے تو شرع اصل شری فی فعل الیسری نے بسک نماز پر صرف کے محتاج
 میں نہیں فی الدی چنانچہ تم بعض کو دیکھو کہ وہ الجھل الجھل کر رہ کر کہتا ہے حتی کہ وہ اس کلمہ کے بار بار دکر سر کر کہنے لگے کہ
 سے نماز کے اوسے خارج ہو جاتا ہے اور کبھی نامی پر تشدید کے ٹھیک نکالنے میں نہیں آتا ہے اور کبھی غیر المغضوب کے ساتھ
 نکالنے میں نہیں آتا ہے اور میں نے اپنے شخص کو دیکھا کہ وہ المغضوب کہتا تھا تو غایت تشدد کی وجہ سے ضامن کے ساتھ
 تھوکر لکھتا تھا حالانکہ وہ تو عرف کو صحیحہ نکالتا ہوتا ہے دیکھیں الیسری ان لوگوں کو ایسے فضولیات زادہ کی طرف ایسے لے جاتا
 ہے کہ تلاوت میں معانی کی فکر سے خارج ہو کر ایسے مباحثات میں چرچا کرتے ہیں سعد بن عبد الرحمن بن ابی الصیاح کہہ کر کہ مہل

بن ابی امانہ حدثنا انہ دخل هو وابوہ علی انس بن مالک وهو یصلی صلاۃ خفیۃ کما نھا صلاۃ مسافر فلما سلم قال برحمۃ اللہ ارایت ہذا الصلوۃ للکتوبۃ اصلۃ رسول اللہ ام شئی تنقلتہ قال انہا صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لخطاۃ الانشیاء سہوت عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول لا تشددوا علی انفسکم فیشدد اللہ علیکم فان قوما شددوا علی انفسہم فشدوا علیہم فقلت بقایاہم فی الصوامع والدیارات رہبانیتہ زابتدعوہا ما کتبنا ہا علیہم **وفی افراد مسلم من حدیث عثمان بن عفان** العاص قال قلت یا رسول اللہ ان الشیطان قد حال ببنی وبن صلاتی وقراۃتی یلبسہا علی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاک الشیطان یقال للخبز فاذا احسنہ فعود باللہ منہ اقل عن لیساک ثلثا ففعلت ذلك فاذهب اللہ عنی فصل وقد لبس ابلیس علی خلق کثیر من جملة المتعبدین فرأوا ان العبادۃ ہی القیام والقعود فحسب فہم یدابون فی ذلك ویخلون ببعض واجباتہا ولا یعلمون ولقد املت علی جماعۃ یسلمون اذا سلم الاہام وقد بقی علیہم من التشمید الواجب شئی وذلك لاجتہاد الاہام عنہم **وقد لبس علی الخیرین منہم فہم یطیلون الصلوۃ ویکثرون القراۃ ویکوون المسنون فی الصلوۃ ویرتکبون المکروۃ فیہا**

ترجمہ ابن ابی امامہ نے بیان کیا کہ میں نے دیر باپ حضرت عثمان بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس وقت خفیہ نماز پڑھ رہے تھے۔ گویا وہ مسافر کی نماز ہے جب سلام پھیرا تو میرے باپ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے جو آپ نے فریضہ پڑھیں ہے یا نفل ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہے میں نے اس میں کوئی نیا شئی نہیں کی سوائے اس کی کہ میں کچھ بھول گیا ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تم لوگ اپنے انفس پر سختی نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ تم پر سخت کر دے کیونکہ ایک قوم نے اپنی اوپر سختی کی تو پھر سختی کر دی گئی تو انہیں ان کے باقی یہ لوگ دیر و صومعہ میں دکھلائی دیتے ہیں رہبانیتہ ابتدعوہا تہذیبی رہبانیت کو انہوں نے خود نکالا ہے۔ ہم نے پھر فرض نہیں فرمائی تھی اور صحیح مسلم میں ہے کہ عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز و قرات کے درمیان اور میرے درمیان شیطان نے عامل ہو کر تمہیں ڈالنی شروع کی حضرت نے فرمایا کہ اس شیطان کا نام ضرب ہے جب تجھے ایسا معلوم ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ لینا اور بائیں طرف تھوکر عورتیں جتنی پس میں ہے کی تو اللہ تعالیٰ نے اسکو مجھ سے دور کر دیا فصل بہت سے جاہل عابد و غیرہ ایسے نے یہ تمہیں شالی کہ انہوں نے اسی اٹھک ہٹھک کو عبادت سمجھ لیا پس کثرت سے اس میں جان گھلاتے ہیں حالانکہ لاکھ بہتر سے واجبات چھوڑ جاتے اور زمین جاتے ہیں اور زمین غور کر کے بعض جماعت کو دیکھا کہ امام کے سلام کے ساتھ سلام پھیر دیتے ہیں حالانکہ اسی اپنے تہمتیں کچھ پڑھنا باقی رہ گیا تھا وہ علم نہیں کرتے ہیں حالانکہ اس میں امام کا پڑھنا ان کی طرف سے کافی نہیں ہے ایک گروہ راہبوں نے یہ تمہیں شالی کہ نماز و راز پڑھتے اور بہت قرات کرتے ہیں اور نماز کے مسنون امور ترک کر دیا اس میں مکررات کے ترک ہوئے ہیں جو

ولقد دخلت على بعض المتعبدين وهو يتنقل بالثمار ويصبر بالقراءة فقلت له ان الجهر بالقراءة بالنهار معكم و
 فقال لي انا احرص النوعي بالجهر فقلت له ان السنان لا يترك الاجل سهرتك ومتى غلبك النوم فم فم فم
 للنفس عليك حقا وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهر بالقراءة بالثمار فاحموه بالعبر
فصل وقد لبسنا باليسى على جماعة من المتعبدين فالكثرة من صلاة الليل فيهم من ليسهم كله ويفرح بقيام
 الليل وصلاة الضحى اكثر منها بغيره باداء الفرائض ثم يقع قبيل الفجر فتقوته الفريضة او يقوم فتحميا لها
 فتقوته الجماعة او يصبح كسلان فلا يقدر على الكعب لعاكته **ولقد** رايت شيخا من المتعبدين يقال له
 حسين الفزوي يمشي كثيرا من النهار في جامع المنصور فسالت عن سبب مشيته فقول لي
 لعلنا نيام فقلت هذا اجل بمقتضى الشرع والعقل اما الشرع فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
 لنفسك عليك حقا فتم ونم وكان يقول عليكم هديا قاصدا فانه من يشاء هذا الذين يغلبه
وعن انس بن مالك قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وجل ممدود بين
 سائيتين فقال ما هذا قالوا الزينب تصلى فاذا اكملت او ختمت امسكت به فقال طوله ثم قال ليعمل احكامكم نشا

ترجمہ میں بعض مابدون کے پاس گیا۔ میں نے دیکھا کہ دن میں وہ نفل کو زور سے قرات کے ساتھ پڑھ رہا ہے میں نے کہا
 کہ دن میں جسے قرات کرو ہے اس نے جواب دیا کہ جہر کی قرات سے میں نیند کو در کرتا ہوں میں نے کہا کہ تم دہری سید
 کے واسطے سنت طریقت ترک نہیں ہو سکتا ہے اگر ایسی ہی نیند غالب ہے تو سو رہو اس لئے کہ نفس کا بھی حق ہے۔ اور
 بربیدہ سے روایت ہے کہ جو کوئی صوم میں جسے پڑھے اس پر اونٹ کی میٹگیان مارو **فصل** بہت سے مابدون
 پر ایسے نے یہ تیسرا فی کلمات میں بہت دیر تک بلکہ تمام رات عبادت میں رہتے ہیں اور رات کے قیام سے **بہت**
 کی نائے وہ فرائض ادا کرنے سے زیادہ خوش ہوتے ہیں اور رات میں جاگتے جاگتے صبح کے قرب سوجاتے ہیں تو نماز
 فجر بھی جاتی رہتی ہے یا وہ بے وقت آتا تو ضروریات سے فراغت کرنے میں جماعت جاتی رہتی ہے یا صبح کو بہت نشت
 ہے تو اپنی آل واولاد کے واسطے معاش حاصل کرنے کے قابل نہیں رہتا ہے میں نے عبادت گذاروں میں ایک شخص
 حسن خزینی نام کو دیکھا کہ وہ جامع منصور میں دو کو بہت نماز کرتا تھا میں نے سبب پوچھا تو بیان کیا کہ اس میل سے نیند کو
 دفع کرتا ہوں میں نے کہا کہ تو شرع سے نادانی ہے اور عقل کبھی خلاف ہے شرع میں حضرت مسلم نے فرمایا کہ تیرے نفس کا تعجب حق
 ہے تو نماز میں بھی قیام کر اور خواب بھی کر اور فرماتے تھے کہ پورے طریقہ لازم ہے کہ کوئی جو کوئی اس دین پر غلبہ چاہتا ہو اس پر
 غالب ہو جائے اگر انس بن ملک نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہو کر کوئی کہہ کہ ایک رسی بند ہی ہوئی
 انگلی ہو کر یا کہ یہ کیا چیز جو عرض کیا گیا کہ یہ زینب کی رسی ہے کہ جب نماز پڑھتے پڑھتے تنگ جاتی یا اونگ آتی ہے
 تو یہ رسی نہام ہیتی ہیں تو فرمایا کہ اس کو کھول دو پھر فرمایا کہ جب تنگ تم میں سے آدمی چاق رہی تنگ نماز پڑھے ۔

فَاذْكُم مِّنْهُ وَلَا تَقْعُدُوا عَنْهُ عَالِيَةً قَالَتْ قُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْسَلَ أَحَدٌكُمْ فَلْيَقْرَأْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنَّا إِذَا صَبَحْنَا وَنَاسِئْنَا لَمْ نَكُنْ نَسْتَعْرِضُ فِرْزَهُ فِي نَفْسِهِ قَالَ لِلصَّنْفِ هَذَا شَيْءٌ خَفِيصٌ لَّيْسَ بِأَكْبَارٍ وَمُسْلِمٌ بَلْ فَرِغُوا لِي قَبْلَ الْبُحَارَى وَأَمَّا الْعَقْلُ فَإِنَّ النَّوْمَ يَجِدُ الْقَوَى الَّتِي تَدْكُلُ بِهَا نَفْسُ فَرَسٍ فَدَعَا لَهَا نَافِقَةً الْحَاجَّةُ إِلَيْهِ أَثَرُ فِي بَدَنِهِ فِي عَقْلِهِ فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْجَهْلِ فَإِنْ قَالَ قَالِي فَقَدْ رَوَيْتَ لَنَا أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ السَّلَفِ كَانُوا يَجْعَلُونَ اللَّيْلَ وَالْجُحُوبَ أَوَّلَ مَا تَدْرُسُ حَاجَتَهُ قَدْ رَوَى ذَلِكَ وَكَانُوا عَلَى ثِقَةٍ مِنْ حِفْظِ صَلَاحَةِ الْفِرْزِ فِي جَمَاعَةٍ لَيْسَتْ جَعْنُونَ بِالْعَاقِلَةِ مَعَ قَلَّةِ الْمَطْمُ فَصَحَّ لَهُمْ ذَلِكَ ثُمَّ لِي سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ لَيْسَتْ فِيهَا فَسْتَهْرُ الْمُتَبَوِّعَةِ فَصَلِّ وَقَدْ لَيْسَ بِالْبَلِيسِ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ قَوْمِ الْبَيْلِ فَقَدْ ثَوَّبُوا لِي فِي النَّهَارِ فَمَا مَاتَ أَحَدُهُمْ فَلَنْ لَوْثُونَ أَذِنَ بَوَيْتَ لِيَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ مُنْتَبِهًا فَأَقْلَ مَا فِي هَذَا إِذَا اسْلَمُوا مِنَ الرَّوَابِ أَنْ يَنْقُلَ مِنْ دِيَوَانِ الدُّنْيَا وَيَدْرَأَ الْعِلَاقَةَ يَقُولُ الْغَرَابَ فَصَلِّ وَقَدْ لَيْسَ بِالْبَلِيسِ عَلَى الْخَرِينِ الْفَرْدِ وَافِي الْمَسَاجِدِ لِلصَّلَاةِ وَالْتَقْبِيلِ فَمَرَوْا بِذَلِكَ وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِمْ نَاسٌ فَصَلُّوا بِصَلَاتِهِمْ وَشَاعَ بَيْنَ النَّاسِ حَالُهُمْ وَذَلِكَ مِنْ وَسَاوِسِ ابْلِيسَ

ترجمہ جب اس کو تھا کہ ان یا سستی آئے تو باز رہے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے حدیث روایت کی کہ جب تم میں سے کوئی اونیگھے تو سورہ بے یاسانک کہ اس کی خند باقی ہے کہ یونکو جب وہ اونیگھے ہوئے نا پڑ بیگھ تو شامہ تصد تو کر و استغفار کر نیز کا اور لگے اپنے نفس کو بڑا کہنے یہ حدیث صحیح ہے جسے بخاری سلم نے روایت کی ہے اور اس سے قبل کی حدیث کے ساتھ صرف بخاری منفرد ہیں یا معتقل کا بیان تو آدمی خواب کہ نے سے قوی چاق ہو جاتے ہیں جو تکان سواندی ہو گئی تھے اور جب خند کو ضرورت کے وقت آدمی نال جاوے گا تو اس کے بدن میں عقل میں ضرر پیدا ہوگا اسدہم جہالت سے ہم کو محفوظ رکھے اگر کوئی کہے ہم کو روایات پیو بھی ہیں کہ اگر نماز کے بہت سے بزرگ رات بھر عبادت کیا کرتے تھے (جواب) یہ کہ مان اُن لوگوں نے رفتہ رفتہ تمام رات شب بیداری کی سادت ڈالی تھی۔ اور انہیں نماز میں کی محافظت اور جماعت سے ادار کرنے پر مجبور سداور کا فی اعتماد تھا اور وہ تھوڑی سے قبلولہ سے مدد لیتے تھے اور باوجود اس کے کھانا بھی کم کھایا کرتے تھے ان کی سبب سے ان کو یہ بات محل ہو گئی پھر ہم کو یہ کسی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت مسلم بھی تمام رات بیدار نہ سوئے اور آپ ہی کو طریقہ مسنون کی پیروی پر اصل لازم ہے فصل ایک جماعت شب بیداروں پر الیس تمیس ڈالی کہ وہ دن میں شب بیداری کے حالات بیان کرتے ہیں مثلاً ایک کہتا ہے کہ فلان مؤذن فی فجر کی اذان البتہ ٹھیک وقت پر کہی تھی۔ اس غرض یہ کہ اس وقت آپ کی طلب بیداری معلوم ہو پھر اگر شخص ریاکاری سے بچ بھی گیا تو کتر درجہ سے اگر شخص خفیہ و فتر سے بنا کر طمانہ و قمرین کھاجے گا تو ثواب کم ہو جائیگا فصل ایک اور جماعت پر الیس نے یہ تبلیغ ڈالی کہ وہ نماز و عبادت اور تہجد وغیرہ کے لیے علیحدہ ایک ایک مسجد میں بیٹھ گئے تو یہ لوگ اسی مسجد کے نام سے مشہور ہوئے اور ہر ایک کی نماز کے ساتھ ایک جماعت نے شرکت کی اور لوگوں میں ان کی خبرت ہو رہی اور یہ بھی الیس کہ و سادس میں سچ ہے

وبہ تقوی النفس علی التبعید لعلہا ان ذلک بشیخ و یوجب المدح وعن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان افضل صلاة المرء فی بیتہ الا الصلاة المكتوبة قال المصنف اخرجہ فی الصحیحین وکان عامر بن عبد قیس بکرة ابو رزہ یصلی وکان لا یتنفل فی المسجد وکان یصلی کل یوم الف رکعة وکان ابن ابی لیلی اذا صلی فدخل علیہ اخل اضحی **فصل** وقد لیس علی قوم من المتعبدین فکانوا یتکون والناس حولہم وھذا قد یقع علیہ لا یمکن دفعہ من قدر علی سترہ فاضطرر فقد تعرض بالریاء وعن عاصم قال کان ابوداؤد اذا صلی فی بیتہ لیشیر لشیخہا و لوجعلت لہ الدنیا علی ان یفعلہ واحد یراہ ما فعلہ **وقد** کان ابویوب السخیتی ان اذا غلب علیک قائم **فصل** وقد لیس علی جماعۃ من المتعبدین فترہم یصلون الیل والنہار ولا یبطلون فی اصلاح عیب باطن **لانی** مطعم النظر فی ذلک کان اولی ہم من کثرة التنفل ذکر تبلیسہ علیہم فی قراءة القرآن قد لیس قوم بکثرة التلاوة فہم یرون ہذا من غیر تزیل ولا تثبیت ہذا لہ لیس بحیوۃ وقد سئل عن جماعۃ من السلف انہم کانوا یقرءون القرآن فی کل یوم او فی کل رکعة وھذا یكون نادرا منہم

ترجمہ اور نفس پوشش ہوتا ہے اور عبادت پر زیادہ قیام کرتا ہے کیونکہ اس کو اعلا ہے کہ اسطرح وہ نیک نام شدہ و رسوگا۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے حدیث روایت کی کہ وہ کسی سے پتہ نازاؤں کے گرج میں سوائے نماز کے کسی نہ کر چیت سمجھیں میں ہے اور عامر بن عبد قیس کو گناہ اور سوتا تھا کہ کوئی اُن کو نماز پڑھتے دیکھتے اور وہ کبھی مسجد میں نولہل پڑھتے تھا لاکھ ہر روز ہزار رکعت پڑھتے تھے اور ابن ابی لیلیٰ جب نماز پڑھتے اور کوئی آنوالا آتا تو لیت جاتے **فصل** مابدون کی ایک جماعت پر تبلیس نے تبلیس لائی کہ وہ لوگوں کے جمیع میں روزنامہ شروع کرے ہیں یہ بات گرجہ ایسی ہے کہ کبھی دل نرم ہو کر گریہ طاری ہوتا ہے لیکن جو شخص سکور وک سکے۔ اور نہ روکے تو اس نے اپنے نفس کو ریاکاری کے واسطے پیش کر کیا **عاصم** نے کہا کہ ابوداؤد رحمہ اللہ تعالیٰ جب اپنے گھر میں نماز پڑھتے تو ان کے رونے سے نرم و روناک آواز نکلتی تھی اور اگر کسی کے سامنے ایسا کر لیکو اُن سے کہا جاتا تو کبھی نہ کرتے اگرچہ اُن کو بدمذہب و دنیا دہاتی۔ **ابو ایوب** السخیتی فی روایہ حال تہ کہ جب مجلس میں اپنا پرونا غالب ہوتا تو اُٹھ کھڑے ہوتے تھے **فصل** مابدون کی ایک قوم پر ابلیس نے تبلیس لائی کہ نماز پڑھتے ہیں تو رات و دن ایک کرتے ہیں لیکن باطنی عجب کی صلاح پر نظر بھی نہیں کرتے اور اپنے کہانے پینے کی حرام و حلال کر دیکھتے ہیں حالانکہ فضل نماز دن کی اس کثرت سے ضروری امر تھا کہ حاجی خصال باطنی اور فز فیض اہل حلال و حرام کو پہلے دیکھتے **قرآن** میں اپنی تبلیس نہیں کیا ان مابدون کی ایک قوم پر ابلیس تبلیس کی کہیت مقدسہ تلاوت کرتے ہیں اور تیزی سے وطن چلے جانے میں حکم عجیب عرف ہی ادا نہیں کرتے میں نہ اس میں تزیل ہے نہ تثبیت ہے اور یہ کچھ پندیدہ حالت نہیں ہے اور بعض سلف سے جو یہ روایت ہے۔ کہ ایک روز میں قرآن ختم کیا یا ایک رکعت میں ختم کیا تو بیشاد دیا رہے

ومن دأمر عليه فانه وان كان جائزاً الا ان الترتيل والتبیت احب الى العلماء فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يفتح من قرأ القرآن في قتل من ثلث قال المصنف وقد ليس بالميسر على قوم من القراء فهم يقرؤن
القرآن في منارة المسجد بالليل بالاصوات من تفعه الخرجة وتجزئين فيصيحون اذى الناس منهم من
القوم بين التعرض بالرياء ومنهم من يقرأ في مسجد وقت الاذان لانه حين يحتمل الناس في المسجد قال
المصنف ومن اعجب ما رأيت فيهم ان رجلاً كان يصلي بالناس صلاة الصبح يوم الجمعة ثم يلتفت فيقرأ
المعوذتين ويدعو دعاء الختم ليعلم الناس ان قد ختمت الختمه وما هذه طريقة السلف فالسلف
كانوا يسترون العباد وكان عمل الربيع بن خثيم كله سر فراء داخل عليه الداخل وقد نشر المصنف في غيبته
وكان احمد بن حنبل يقرأ القرآن كثيراً ولا يدري متى يختم قال المصنف قد سبق ذكر جله من
تبليس الميسر على القراء ذكر تبليس عليهم والصلو قال المصنف قد ليس على قوم فحسن الصلوة
الدأمر وذلك جائز الا ان الانسان الايام المحرم صومها الا ان الاثني عشر من ايامها اياماً عاد

عبادتهم

ترجمہ اور اگر کسی نے دعا مست بھی کی ہو اور یہ جواز بھی ہو تو یہی ترتیل اور تبیت سے بڑھتا علماء کے نزدیک تحسن ہے کہ رسول
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے قرآن تین روز سے کم میں پڑھا تو اس نے سب سے حاصل نہ کی مصنف نے کہا کہ میں نے
فرمایا کہ ایک قوم پر تبیس کی کہ رات میں سب کے ہزار پرچہ پڑھ کر ملے آواز سے ایک یا دو پارے کے قریب پڑھتے ہیں تو یہ لوگ یا کرا
کے رو رہے ہوتے اور لوگوں کو بجا تکلیف ایذا دیتے ہیں یعنی قرآن سننا فرض ہے تو وہ خواہ مخواہ ہر کام سے محبور ہو جاتے۔
اور رسول نے نہیں پاتے ہیں اور بعض اکابر یہ استدلال کیا کہ اذان کے وقت غلہ کی مسجد میں پڑھنا شروع کرتے ہیں کیونکہ وہ وقت
لوگوں کے جمع ہونے کا ہوتا ہے مصنف نے کہا کہ سب سے زیادہ عجیب بات جو میں نے دیکھی یہ کہ ایک قاری ہر جمعہ
کے روز صبح کی نماز لوگوں کو پڑھا کر جب سلام پھیرتا تو صبحہ کل آعموز برب الفلق اور قتل آعموز برب الناس پڑھ کر ختم قرآن کی دعا
پڑھنے لگتا کہ لوگوں کو معلوم ہو کہ حضرت نے آج قرآن ختم فرمایا ہے یہ سلف کا طریقہ تھا وہ لوگ اپنی عبادت کو حتی الامکان
عفی کرتے تھے چنانچہ ربیع بن خثیم رحمہ اللہ تعالیٰ کے کل اعمال عفی تھے بار بار اسوا کہ انہوں نے تلاوت کے لئے مصحف
کھولا تھا کہ اچانک کوئی آگیا۔ تو اس کو لپکے پکڑے کہ نیچے چھپا لیتے تھے امام احمد بن حنبل ۲۷
قرآن بہت پڑھتے تھے لیکن یہ پتہ نہیں لگتا تھا کہ کب ختم کرتے ہیں مصنف نے کہا کہ قاریوں پر ابیس کی
تبیس کا بہت سا بیان اور ہو چکا ہے روزہ میں عابد و تپ تبیس ابیس کا بیان مصنف
نے کہا کہ کچھ لوگوں کی نظروں میں ابیس فریضہ روزے رکھنے اچھے معلوم کرائے اور یہ بات اگرچہ ناجائز ہے۔
بشہر ایک سال میں یا پانچ ایام منہیہ کے روزے نہ رکھے جن میں روزہ حرام ہے لیکن عموماً یہ طریقہ اختیار
کرنے میں بحسب حالت زمانہ کے دو آفتیں کھلی ظاہر ہیں۔ اول اکثر اس سے اعضا

یضعف القوی فاجتنب الانسان علی الکسب لعائلہ ومنعہ من اعفاف زوجتہ وفي الصحيحین عن رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ان لزوجک عليك حقا فکمن فرض یضعف بهذا النفل ^{والنفل} انہ یفوت الغضیلة
 فانه قد اخرج عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال افضل الصیام صیاما واد کان یصوم یوما ویفطر یوما
 وعن عبد اللہ بن عمر قال لقینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المر لحدث عنک انک تقوم اللیل اوانت
 المائل تقول لا قوم اللیل ولا صوم من التمار قال احببیل نعم یا رسول اللہ قال قد قلت ذلک قال
 فقم ولم وصوم وافطر وصم من کل شهر ثلثة ایلم مثل صیام الدھر قلت یا رسول انی اطیق اکثر
 من ذلک قال فصم یوما وافطر یومین قلت انی اطیق اکثر من ذلک فقال فصم یوما وافطر یوما وهو احب الیہ
 وهو صیام واد صلی اللہ علیہ وسلم قلت انی اطیق افضل من ذلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا افضل من ذلک اخرجا فی
 الصحيحین ^{عن} قال فقد بلغنا عن جماعة من السلف انہم کانوا یسمون الصوفاء **بالجواب** انہم قد کانوا یقعد
 علی الجمع باین ذلک بین القیام بحقوق العائلة ولعل اکثرہم لم یکن لہم عائلۃ ولا حاجة الی الکسب

ترجمہ اور توضیح ہو جاتے ہیں تو آدمی اپنے اہل و عیال کی معاش پیدا کرنے سے عاجز بن جاتا ہے اور اپنی زوجہ کی عفت
 بھی نہیں بچا سکتا یعنی وہ عین غیب سے تقاضے طبعیت سے آسودہ نہیں ہوتی تو مغلوب ہو کر فتنہ میں پھنس جاتی ہے اور صحیحین
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری زوجہ کا تجھ پر حق ہے پھر اس نفل عبادت کے تجھے بہت سے فرائض ترک
 ہو جاتے ہیں دو روزہ فصیت جاتی رہتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح روایت ملی کہ آپ نے فرمایا کہ سب فصل
 روزہ داؤ پیئر کا روزہ تاکہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز فطر کر تو واجب جہاد میں کافروں سے مقابلہ ہوتا تو نہیں کیا گئے
 تھے (یعنی قوت باقی رہتی تھی) عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو فرمایا کہ کیا یہ تیرا
 ہی حال مجھ سے بیان ہوگا کہ تو رات بھر نماز پڑھتا ہے یا فرمایا کہ کیا یہ تیرا ہی قول مجھ سے بیان کیا گیا ہے کہ تو کہتا ہے کہ میں رات
 بھر نماز پڑھا کرونگا اور دن بھر روزہ رکھا کرونگا میں نے شاید عرض کیا کہ جی ہاں یا رسول اللہ میں نے کہا تو ضرور تمنا اپنے
 فرمایا کہ نہیں ایسا مست کرنا بلکہ رات میں نماز بھی پڑھ اور خواب بھی کر اور روزہ بھی رکھ اور چھوٹ بھی ہے اور ہر مہینہ میری فقط
 تین روزہ روزہ رکھا کرکے ہمیشہ کے روزہ کے مانند ہو یعنی ہر روز دس گونہ ہو کر مہینہ ہو گیا میں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اس
 سے زیادہ دونے رکھنے کی طاقت رکھتا ہوں تو فرمایا کہ ہر ایک روز روزہ رکھا اور روزہ چھوٹے میں نے کہا کہ میں اس سے
 زیادہ کی طاقت رکھتا ہوں فرمایا کہ ہر ایک روز روزہ رکھا اور ایک روز فطر کر اور یہ سب سے زیادہ عمل کا روزہ ہے یہ داؤد
 ہی تھا کہ روزہ ہے میں نے کہا کہ میں اس سے فضل کی قوت رکھتا ہوں تو حضرت مسلم نے فرمایا کہ اس سے فضل کچھ نہیں ہے
 یہ حدیث صحیحین میں آگئی کہ کہ ہم کو خبر پہنچ گئی ہے کہ ایک جماعت سلف صالحین ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے یہاں اہل ان
 لوگوں ان کے پاس ایسی قوت و سامان تھا کہ وہ اسکو اور اہل بچوں کی عیال داری کو جمع کر سکتے تھے اور شاید ان میں سے اکثر کے

بنت
 اللہ

یہ حدیث صحیحین میں آگئی کہ کہ ہم کو خبر پہنچ گئی ہے کہ ایک جماعت سلف صالحین ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے یہاں اہل ان

ثم فهم من فعل هذا في آخره على ان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا افضل من ذلك يقطع هذا الحديث و
قال المصنف وقلة اجماعه من القداماء على الصوم مع خشية الطعمة قوله ففهم من ذهب عينه
 ومنهم من تشف دعائه هذا تعريضا في حق النفس الواجب حمل عليها ما لا يطيق فلا يجوز **فصل** وقد
 تشيع عن المنع لانه يصوم الدهر فيعمل تشييعكم ذلك فلا يفطر اصلا وان افطر اخف اظطرار لثلاثين كسر
 جاحده وهذا من خفي الرياء ولو اراد الاخلاص وستر الحال لا فطر بل يدي من قد علم انه يصوم شتم
 عاد الى الصوم ولم يعلم ومنهم من يخبر بما قد صام فيقول اليوم منذ عشرين سنة ما افطر وليس عليه
 ابليس بانك انما الخبير ليقتدي بك والله اعلم بالمقاصد قال سفیان الثوري ان العبد ليعمل العمل في السر فلا
 يزال به الشيطان حتى يحدث به فينقل من ديان السر الى ديان العلانية ومنهم من عاقب صوم الاثنين
 والخميس فاذا علم ان طعام قال اليوم الخميس لو قال انا صائم كانت سخنة وانما قوله اليوم الخميس معناه اني
 اصوم كل خميس وفي هو لا من يترك الناس بعين الاحتقار لكونهم صائما وهم مفطران

سر جمہ پھر ان میں سے بعض نے آخر عمر میں ایسا کیا ہے علاوہ برین حضرت علیؓ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ اس سے افضل کچھ
 نہیں ہو سکتا یہ سب گفتگو قطع کرتا ہے **مصنف** نے کہا کہ تمہارا شیع کی ایک جماعت نے ہمیشہ روزہ رکھنا ایسی حالت
 میں اختیار کیا کہ کیا نامی ہو تا جھوٹا تھا وہ بھی بہت کم ملتا تھا۔ اور ترجیح یہ ہو اگر انہیں سے بعض کی بیانی جاتی رہی اور بعض کا
 وفاق خشک ہو گیا اور بغیر پر ظلم ہے کہ اس کا حق واجب ادا کیا گیا اور اس پر ایسی سختی کی گئی جس کو وہ برداشت کر سکا
فصل کبھی عابد کے نام پر یہ مشہور ہو جاتا ہے کہ فلاں شخص ہمیشہ روزہ رکھتا ہے اور اسکو شہرت بھی معلوم ہو جاتی ہے تو بھی وہ
 نہیں کرتا بلکہ لو افطر کیا تو بھی افطار چھپاتا ہے تاکہ اس کی شہرت میں فرق آئے اور یہ باریک باریک کاری میں سوہو اگر وہ انکار
 اور چھپانا چاہتا تو خدا صکر ایسے لوگوں کے سامنے افطار کرتا جگہ اس کا دائمی روزہ دار ہونا معلوم ہوا ہے پھر لوگوں سے
 چھپا کر بدستور روزہ رکھنے لگتا۔ ان میں سے بہت ایسے ہیں جو لوگوں سے کہتے ہیں کہ آج میرا سال بھوکے کھین نے کبھی روزہ
 نہیں چھوڑا ہے اور اب اس کو یہ وسوسہ دلاتا ہے کہ تم تو اس لیے آگاہ کرتے ہو کہ لوگ تمہاری اقتدار میں حالانکہ اللہ تعالیٰ اہم
 ایک کس نیت خوب جانتا ہے **سفیان الثوری** رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندہ مدت تک ایک عمل خفیہ کیا کرتا ہے پھر پڑا اس کو
 شیطان بے جا بھارتا رہتا ہے آفرہ لوگوں سے بیان کرنے لگتا ہے تو خفیہ عمل کے وقت سے نکال کر علانیہ والوں میں عمل کر دیا جاتا ہے
 بعض نسی عابدوں کی یہ عادت ہے کہ در شب و جمعرات کا روزہ معمول رکھتا ہے تو وہ جب اس روز کھانے کے لیے
 بلا گیا گیا۔ تو کہتا ہے کہ یہاں کی راج تو در شب و جمعرات ہے یا جمعرات ہے اور یہ کہنا کہ میں روزہ سے ہوں اس لیے گران ہوتا
 ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو ہوا جسے کہ حضرت کی معمولی عادت یہ ہے کہ در شب و جمعرات کو روزہ رکھتے ہیں۔
 اور ان میں بہت ایسے ہیں جو لوگوں کو حدیث کی منکھ سے دیکھتے ہیں کہ وہ بے روزہ ہیں اور حضرت روزہ دار ہیں۔

و منهم من يلزم الصوم ولا يبالى على ما افطره لا يتخلف في صوم غيبته ولا عن نظره ولا عن فضول
كله وقد خيل له ان ليس من صومك بدفع اهلك فكل هذا من التلبس ذكره التلبس عليه في الحج
قال للصنف قد يسقط الانسان الفرض الحج وانه يعود ولا عن رضى الوالدین وهذا خطأ وربما خرج عليه
دبره او مظهره وربما خرج للزفة وربما خرج بالفرشبة ومنهم من يحب ان يتلقه ويقال للحاج وجره وجره يضع
في الطريق فرائض من الطهارة والصلوة ويحتمل حول الكعبة بقلوب دلتهم واولئك خير من ان يتلبس باللبس ويرى صوته
الحج فيخرجهم وانما المراد من الحج القرب بالقلب لا بالبدن وانما يكون ذلك مع القيام بالقوى كمن قاصد
الى مكة همة عد سجدة فيقول الى عشرون وقفة وكمن يحا وقد طال مكثه ولم يشرف في تنقية باطنه وربما كانت
همة متعلقة بفتح يصل اليه من كان وربما قال ان الى اليوم عشرين سنة جاوركم قد زابت فوطي منكم
فلسد الحج يضره فقاءه العلماء ايضا يهملون في الطريق وقد لبس لبس الحجاج القاصدين مكة

ترجمہ میں ان سے بہت سے ایسے ہیں کہ روزہ تو ہمیشہ رکھتے لیکن کہا جاتا ہے یا ارحمہم و طلال اسے افطار کر لیا۔ اور وہ میں
غیبت کرنے سے پشیم بھر کرتے ہیں اور بعضی غور تو ان کے دیکھنے سے انکھ نہ نہیں کرتے وہ کسی طرح کا کچھ باک نہیں کرتے
یہ غیبت سے ان افطار سے نہ فضول کلام سے اور ابلیس اس کو وسوسہ دلاتا ہے کہ آپ تو روزہ دار ہیں روزہ ایسے امور
کے گناہ آپ سے روکتا ہے اور یہ سب تلبس ہر حج کرنے میں ان لوگوں پر تلبس ابلیس کا بیان کر رہا ہے
ایک حج فرض ادا کر چکا ہے پھر بغیر رضا والدین کے دوبارہ حج کو نکل جاتا ہے اور یہ غلط ہے۔ اور بارہ ایسی حالت
میں جاتا ہے کہ اس پر قرض و مظالم جمع ہیں اور کبھی اس کی نیت میں سیر و سیاحت ہوتی ہے اور کبھی ایسے مال سوچ
کرتا ہے جس میں حرام کا شائبہ ہو اور بعض کو دل سہمی ہوتی ہے کہ لوگ اپنے امین اور حاجی صاحب کے لقب سے
پکاریں اور حج نہ راجحی جاتے ہیں علم ان کی کیفیت ہو کہ راہ میں فرائض و طہارت ترک کرتے ہوئے جا کر کعبہ کے گرد
نایاب دونوں سے جن میں تقوی طہارت کا اثر نہیں ہے جمع ہوتے ہیں اور ابلیس ان کو حج کی ظاہر ہی صورت دکھا کر منع
کرتا ہے حالانکہ حج سے مقصود یہ تھا کہ دونوں سے تعرب ہو نہ کہ بدن سے قرب ہو اور یہ بات بھی محال ہو سکتی ہے کہ تقویٰ و
طہارت اختیار کرے اور بہت لوگ مکہ کو فقط اسی غرض سے بار بار جاتے ہیں کہ اس کے شجرہ کو چاہیں چنانچہ وہ خود کہتا
کہ فضل خلد سے میل حج مجھے میسر ہوئے اور بعضے وہاں کی درباری سے ناموسری چاہتے ہیں چنانچہ کہ کتاب کے سیروان مرتبہ
توقف کا ہے اور بہت سے عبادت تک رہتے ہیں حالانکہ باطنی پاکیزگی کی طرف تو کبھی نہیں دیکھتے اور اگر کوئی اسے
یہ بتا کر کہ کسی آئے طے ملے سے کچھ مال حاصل ہو جائے یا اس کی کوئی سیل نکل آئے اور کبھی خبر بیان کرتا ہے کہ ماں میں سال
سے عبادت میں اور میں نے بہت سے حج کے جانے والے راہ میں ایسے دیکھے کہ ساتھ کو کھاتی تھیں۔ دیکھتے اور بانی پر لڑتے
ہر روز میں ان کو سب سے پہلے آتے ہیں اور ان کو سختی اور تنگی کرتے ہیں ابلیس نے بہت حج کو جانو لوں پر تلبس ڈالی۔

فہم یضیعون الصلوٰۃ ویطفئو اذا باعوا ویظنوا ان الحج یدفع عنہم **وقد لبس علی قوم منہم فابتعدوا فی الناسک** مالم یسئلوا فی حوائجہم فیکشفوا عن کفہ احد یمقون فی الشمس یا ما تکتشط جلودہم وتنفخ رؤسہم یتزینون من الناسک ذلک وفی ذلک الخاری من حیث ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا یطوی الکعبۃ ینماہ فقطعہ فی لفظ رای یقول انسا نا یخرا تم فی انفسہ فقطہا لیدلہ امر ان یقودہ یدق **قال المصنف** وھذا الحدیث یضمن النبی عن الابداع فی الدین ان قصہ بذلک الطاعة **فصل** وقد لبس علی قوم یدخلوا التوکل فخرجوا بلا زاد وظنوا ان ھذا هو التوکل وہم علی غایت الخطا **قال** رجل للامام احمد بن حنبل اری ان اخرج الی مکہ علی التوکل بغیر زاد فقال لا یجد فخرج فی غیر الزاد **قال** لا الامہ **قال** فی الحزب الناس کلہم کثر تلویس علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** المصنف قد لبس علی خلق کثیر فخرجوا **الکعبۃ** کو بیتہم المباحۃ والریا لبقال فلان غار وریسا کے ان المقصود ان یقال شیئ کع او کان طلب الغیمۃ وانما لا اعمال بالنیات

ترجمہ کہ نازن چھڑتے جاتے ہیں اور فروخت کریں تو کم تولتے ہیں۔ اور ان کا گمان کیجیے تھا کہ گناہ دور کرے گا۔ ابلیس نے ایک جماعت پر تبلیس کی کہ نہ سنا کچھ میں ایسی باتیں نکالتے ہیں جو پہلے شیخ میں نہ تھیں۔ اب نبی بدعت میں پناہ میں نے ایک جماعت کو دیکھا کہ احرام میں ایک موٹا کھولتے ہیں۔ اور عرضہ دراز تک وہو پ میں کھڑے ہوتے ہیں۔ تو ان کی کھال اتر جاتی ہے اور سر کی بری حالت کاس کی مانند ہوتی ہے۔ تو اس کو لوگوں میں پناہ نصیحت ویزگی ثابت کرتے ہیں مالا لکہ صحیح بخاری میں حدیث ابن عباس سے آیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما کہ کو دیکھا کہ کلیل کے ساتھ طواف کعبہ کرتا ہے تو اس کی رسی کاٹ دی دوسری روایت میں اس طرح آیا کہ حضرت مسلم نے ایک کو دیکھا کہ وہ دوسرے کو جس کی ناک میں سیڑھی ہے کہینچتا ہوا طواف کرنا ہے تو اپنے ماتہ سے اسکو قطع کر دیا ہر حکم کیا کہ ہاتھ تھکر طواف کر اوسے مصنف نے لکھا کہ یہ حدیث وہ میں بدعت نکالنے سے مانع ہے اگرچہ بدعتی نے اس سے بنگ کی کا قصدا کہ **فصل** ابلیس نے ایک قوم پر تبلیس الی تو وہ توکل کے مدعی بکریغیر زاد راہ چل کھڑے ہوتے ہیں اور اہالت سے سمجھتے ہیں کہ یہ توکل ہے حالانکہ یہ تو بہتر شری غلطی ہے لہذا احمد سے لکے لکے کہ کہیں جج کو کو بغیر زاد راہ کو توکل پر چلنا چاہتا ہوں تو امام احمد نے فرمایا کہ پھر بغیر زاد راہ کے کیلہا یا ایمن چل نکل۔ قافلہ کے ساتھ نہ ہو کہے لگا کہ بی نہیں۔ یہ تو نہیں کہ کر کہتے ہیں تو قافلہ ہی کے ساتھ نہ ہو گا۔ تو امام نے فرمایا کہ پھر تو تم نے آدمیوں کے قافلہ پر توکل بانڈا ہے مجاہدین پر تبلیس ابلیس کا بیان **مصنف** نے فرمایا کہ ابلیس نے بہت لوگوں پر تبلیس کی کہ وہ جہاد کو نکل کر لے گئے ہوتے اور اس سے ان کی طرف میرلوہیت ہوتی ہے کہ اس ریوہود سے لوگوں میں فروغ و غزل حاصل ہو۔ اور لوگ کہیں کہ فلان ہر غازی ہے اور اکثر مقصود ہوتا ہے کہ شیعہ و بہادر کا ہوا سے یا غنیمت حاصل کرنی مقصود ہوتی ہے اور اعمال کار تو نیتوں پر ہے

ولکنک لھلت لیقال ہوجواد فقدا قیل ثم امر بفتح علی وجہ حقہ لاتی فی النار انفر د باخراجه مسلم
 وعن الجازم الرازی قال سمعت عبد بن سلمان یقول کنا فی سرتہ مع عبد اللہ بن المبارک فی بلاد
 للروم فصادفنا الصدوق فلما التفتی الی صفاں خرج یجمل من العد وندا ما الی الدائر فخرج الیہ رجل
 فطارده ساعة فطعنه فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله ثم اخر فقتله الیہ
 رجل فطارده ساعة فقتله الرجل فاذ حرم علیہ الناس فکنت فیمن انزح حرم
 علیہ فاذا هو ملثم وجهہ بکیمہ فاخذت بطرف کیمہ فمدحہ فاذا هو عبد اللہ بن المبارک
 فقال وانت یا ابا عمر من یشتہم علینا قال المصنف فانظروا رحمکم اللہ الی هذا السید
 المخلص کیف خاف علی اخلاصہ ان یدخلہ برویۃ الناس لہ ومدھم یا کاشوب
 فسر نفسہ وقد کان ابراہیم بن ادم یقال فاذا اغتموا لم یأخذ شیئا لیتوفر لہ الاجر فصل
 قال المصنف وقد لبس ابلیس علی لیل واحد اذ اغتم فربما اخذ من الغنیمۃ ما لبس
 لہ لخذلہ فاما ان یتوکل علی العلم فیرے ان اموال الکر فاما مباحۃ لمن اخذھا

ترجمہ کن تھیں اس سے بھی کیا کہ توسی کی بات وہ کیا گیا۔ پیر اسہ تعالیٰ حکم فرما دیا تو شیخس نہ کوئل کیچکر تہم میں الیابا و بکا
 دروہ مسلم و النجاشی ابو جاحم الرازی نے کہا کہ میں نے عبد بن سلمان کو دیکھا کہ ایک لشکر میں عبد السمین مبارک کے
 ساتھ بادروم میں نصاریٰ پر جہاد کرنے گئے تو وہاں دشمنوں نے ہمارا مقابلہ ہوا جب دونوں طرف سے صفیں برابر ہوئیں تو دشمنوں
 کی طرف سے ایک شخص نکل کر میدان میں آیا اور مقابل طلب کیا اور مسلمانوں سے بھی ایک شخص نکل کر میدان میں گیا اور کچھ دیر
 نصرانی کے ساتھ کاوا کر اس کو قتل کر ڈالا۔ پھر دوسرا بھی نکلا اس کو بھی مارا پھر تیسرا نکلا اس کو بھی مارا پھر انتظار کے
 بعد آواز دی کہ میدان میں آوے پھر چوتھا نصرانی نکلا اور اس کو بھی تھوڑی دیر گراوا دینے کے بعد نیزہ مار کر قتل کر ڈالا۔
 تب تو اہل اسلام اپنے شہسوار کی طرف دوڑ پڑے تاکہ ایسے بہادر کو پہچان لیں اور کسی طرح یہ سبائی کو بچھڑا دیں کہ بہت تھک چکے
 عبد بن سلمان نے کہا کہ میں بھی ہجوم کر رہا ہوں میں تھا جب ہم اس کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بڑی عامر سی ڈانبا بند ہے
 میں نے اس کا ڈانبا کھینچ لیا تو معلوم ہوا کہ وہ امام علم شہر عبد السمین المبارک ہیں انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ ابو عمر و کیا تو یہی
 اُن لوگوں میں سے ہو جو ہم پر شیعہ و علامت کہتے ہیں مصنف نے کہا کہ اسی ہمایو تو قرآنہ رحم کر دی دیکھو اس اخلاص والے سرور کو
 کہ کیا بڑا مسکوائے اخلاص کے بارہ میں خوف ہو رہا ہو کہ ایسا نہ ہو لوگوں کے دیکھنے اور سچ کرنے سے اس میں کسی قسم کا شائبہ
 اثر نہ کرے تو اس کا بھی خوش ہو ابراہیم بن ادہم جہا میں قتال کرتے جب کچھ مال غنیمت حاصل ہوتا تو اس میں سے کچھ نہ لیتے۔
 انکار ان کا ثواب زیادہ فصل مصنف نے کہا کہ ابلیس کبھی مجاہد پر غنیمت ملنے کے وقت تیس سال پہلے چائے اور غیرت سے کسی ایسی چیز
 ایسا ہی ہے کہ ابلیس کا اسکو حق نہ تھا پھر باتو کہ تم تھا اسنو نہی راہ سے یدرم کیا کہ گھڑ کو مرال میں جس نے اسکو حمل عورت

ولابدی ان الغلول من الغنائم معصیتہ و فی الصلحین من حدیث ابی ہریرۃ قال خرینا
 مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لی خیبر فقلتم اللہ علینا فلم یغنم ذہباً ولا ورقاً غنمنا المتاع
 والطعام والشباب ثم انطلقنا الی الوادی ومع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبدلہ فلما کونلنا
 قام عبدلہ لیسئل اللہ صلحی لرجلہ فرمی لہم فکان فیہ حشفہ فقلنا ہذینا لہ الشہادۃ یا رسول اللہ صلعم
 فقال کلا والذی نفس محمد بیدہ ان الشملۃ لثلثہ ہب علیہا نار اخل ہا من الغنائم یوم خیبر لم نصبر ہا
 المقاسم قال ففرغ الناس فجاء رجل بشراک لوبشر لکن فقال اصبت یوم خیبر فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم تشرک من نار او تشرک ان من نار فصل اول قد یکون الغازی عالماً بالقریم الا انہ یرى الشی
 الکثیر فلا یبصر ابرعہ و رماطن انجہا دہ بد فم عنہما فعل و ہنہا تبیین انزال ایمان والعلم و عن
 ابی حبیب الغنیم قال لما ہبط المسلمون الملائک جمعوا الی قباض قبل جمل یجتمع فذفعوا الی سبط
 الا ان غنموا الذی مر معہ ما رأینا مثل ہذا قطۃ ابعد عندنا ولا یقاربہ فقالوا لہ هل اخذت منہ شیئاً
 ترجمہ اور یہ ناچار غنیمت کے مال میں خیریت کرنا معصیت اور گناہ ہے کیونکہ وہ تمام مجاہدین کا حق ہے اور زمین میں
 حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آیا کہ تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کی طرف نکلے اللہ تعالیٰ تم کو فتح دی وہاں تم نے
 غنیمت میں کچھ سونا چاندی نہ پایا۔ بلکہ اسباب و نتائج و کثیرے پائے پھر تم لوگ وادی کی طرف روانہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ ایک ایک غلام تھا جب تم بڑے بڑے ترسے تو وہ غلام کہرا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کباہ و کھوٹے لگا
 اتنے میں کہیں سے اُس کو ایک تیر لگا جس سے اسکی موت تھی تو ہم لوگوں نے کہنا شروع کیا کیا رسول اللہ اس کو شہادت
 مبارک ہونو حضرت نے فرمایا کہ ہرگز نہیں قسم اُس پاک پروردگار کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ اُس کے سر پر ایک
 بوٹے وار کھل جس کو اُس نے فتح خیبر کے روز تقسیم سے پہلے لے لیا تھا۔ اگ بھڑکا رہا ہے۔ یہ سنتے ہی لوگ خوف زدہ ہوئے
 اور ایک شخص قسم یاد و قسم لایا اور عرض کیا کہ اس کو میں نے خیبر کے روز پایا تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ یہ اگ کا تسبیح اگ کے تسبیح میں فصل کبھی غازی کو معلوم ہوتا ہے کہ بغیر تقسیم کے کوئی چیز لے لینا حرام ہے
 لیکن اُس نے جو چیز پائی۔ وہ ایسی بیش قیمت ہوتی ہے کہ اُس سے صبر نہیں کر سکتا۔ اور اکثر یہ گمان کرتا
 ہے کہ میرے جہاد سے یہ خیریت دفع ہو جائے گی حالانکہ ایمان و علم ظاہر ہونے کا یہی وقت ہے ابو عبد اللہ
 عصبی نے بیان کیا کہ اہل اسلام صحابہ و تابعین نے جب مدائن و دار السلطنت کسریٰ فتح کیا۔ اور واپس اترے تو
 مال غنیمت جہان جہان مقبوض تھا سب کو جمع کیا۔ اس وقت ایک شخص جو اہرات کے ڈپے لایا۔ اور جو شخص اموال
 غنیمت قبض کرکے تھا اُس کے حوالہ کیا۔ تو جو لوگ وہاں موجود تھے کہنے لگے کہ واللہ ہم نے ایسی دولت کبھی نہیں دیکھی۔ اور کچھ
 یہ ہم غنیمت موجود ہے۔ اُس کے برابر نہیں ہے۔ اور اُس کے قریب پہنچی ہو چکا اس شخص کو کہا کہ کیا اتنے امین ہے کچھ لیا ہے

فقال اما والله لولا الله ما انيتكم بغير هذا ان الرجل شانا فقالوا من انت فقال لا والله لا اخبركم لخصموني وكم
 المقربون ولكني احمد الله وارضى بثنائي ما تبعوني رجلا حتى انتهى الى احماليه فسال عنه فاذا هو عامر بن عبد
 ذكر تبليس بليلس على الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر وهم فسمان عالم و
 جاهل فدخل بليلس على العالم من طريقين اكل اول الطريقين بذلك وطلب الذكرو العجب بذلك الفعل
 وعن احمالين الى الحوام قال سمعت اباسليمان يقول سمعت ابا جعفر يكي في خيلته يوم الجمعة فاستقل
 الغيب وعرضت نية ان اقوم فاعظمه بالمعروف من نفعه اذ نزل قال فكبره ان اقوم الى خيلته فاعظمه
 والناس جلوس يوم قوتي بالعصا هم فعرض لي تزيين فامرني فاقبل على غير تصحيح فجلست وسكت
 والطريق الثاني الغيب للنفس ورجعا كان ابتداء ورجعا عرض في حاله الامر بالمعروف
 لا جمل ما يلقي به المنكر من الاما نة فقيد خصوصه لنفسه كما قال عرين عبدالعزير لرجل يكلمني
 في نيات لعاقبتين واما الداد انك اغضبتني فقلت ان تسمع العقوبة من غضب الله ولي

ترجمہ اُس نے کہا کہ تم جان رکھو کہ اللہ اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ ہوتا تو میں اُس کو تباہ کرے پاس بھی نہ ملتا لوگوں نے
 اس شخص کے غلوں ایمان وقوی کی شان غلط سمجھی۔ انہوں نے پوچھا کہ آپ کون شخص ہیں فرمایا کہ اللہ میں کون
 نہ تھا کہ تمہاری تعریف کرو اور نہ تم کو بدھو کا دوں گا کہ میری حق میں اڑا کر بلکہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا اور اسے
 کے ثواب سے راضی ہوں۔ لوگوں نے غیبی کچھ لوگ اُس کے پیچھے لگے کہ دیکھو یہ شخص کہاں جاتا ہے۔ جب وہ شخص اپنی
 ہم میں گیا تو جو لوگ پیچھے لگے تھے انہوں نے وہاں اُس کی قوم دانوں سے پوچھا کہ اُس شخص کا کیا نام ہے معلوم ہوا کہ وہ
 عامر بن عبدس بن رضی از تبلیس بلیلس ایسے لوگوں پر جو نیک باتوں کا حکم کرتے اور بری باتوں سے منع کرتے
 میں ایسے لوگ دو قسم کے ہوتے ہیں عالم و جاہل بلیلس عالم کے پاس دو طریق سے آتا ہے (اول) اُس کو اس کام میں
 میں وہمیری خود پسندی دکھاتا ہے احمد بن ابی الحواری نے کہا کہ میں نے ابو سلیمان دارانی سے سنا کہ میں نے دیکھا کہ ابو جعفر
 ندیہ جمع کے خطبہ پڑھنے میں رونے میں تو مجھے غصہ آگیا۔ اور نیت کی کہ جب یہ منبر سے اترے تو میں اٹھ کر اُس کے اس
 فعل پر اُس کو کھینچ کر دوں ہم میں نے ناپسند کیا کہ اٹھ کر خطبہ کو نصیحت کروں اور لوگ کہ بیٹھے گا میں اُٹھائی مجھے دیکھتے
 میں تیرے نفس میں آرایش و تزیین مایا اور نفس نے مجھے حکم دیا کہ اب اٹھو یعنی جب نیت خالص و صحیح نہ ہو تو میں اٹھ گیا
 اور خاموش ہو گیا **دلیل** اپنے نفس پر غصہ ہو کر دیکھی تو ابتدا سے ہوتا ہے اور کبھی امر معروف و نہی منکر کے درمیان
 پیدا ہوتا ہے اس وجہ سے کہ حسن و کھنث کی وہ انکار ہو تو اپنی ہمت سمجھ کر غصہ ہو جاتا ہے اور ایسی حالت میں جھگڑ کر نا
 اپنی ذات کے واسطے ہو جاتا ہے احمد بن عبدالعزیز نے اپنے بھائی کو کہا کہ اگر میں غصہ میں نہ ہوتا تو تجھے سزا دیتا اور مطلب
 یہ تھا کہ تو نے مجھے غصہ میں کر دیا میں ڈرتا ہوں کہ خدا کے حکم کرنا چاہیے تھا اس میں میرا ذاتی غصہ شریک نہ ہو جاوے

فصل اذا كان الامر للعرف وجاهلان الشيطان يتلاعب به وربما كان افساده في امره اكثر من اصلاحه
 كما في خبرنا عن شيء جازوا بالاجماع وربما انكم ما تدناؤا فيه صاحبكم يتعم بعض المذاهب وربما كسر الابواب وتسو
 الجحشون وضرب اهل المنكر وقد فهمنا ان اجابوا بكلمة تصعب عليه صار غضبه لنفسه وربما انكشف ما في امره
 الشرع ما ساروا وقل سئل احمد بن حنبل عن القوم يكون معهم المنكر مغط مثل طبنو ومسكر قال اذا كان مغطا فكسر
 وقال في رواية اخرى كسر وهذا المحول على ان يكون مغطى بشئ خفيف نصفه فتيقن والا دلى على انه لا يتيقن ^{سئل}
 احمد بن حنبل ان يسبح صوت الطبل والزمار ولا يعرف مكانه فقال وما عليك ما غاب عنك فلا تفقن وقال المصنف
 وربما رفع بعض المنكر اهل المنكر الى من يظلمهم وقد قال احمد بن حنبل اذا علمت ان السلطان يقيم الحدود
 فاعزم اليه فحصل ومن تلبس بلباس على المنكر انه اذا انكر حشش فجمع بصف مافعل وبتبليح وبسبب صحت المنكر ^{عليه}
 ويعلم ان القوم قد اذوا واما كما انوا خيرا منه لئلا يهملوا كسر ويدلح في ضمن حديثه كشف عن راي المسلمين
 ترجمه فصل جب امر معروف كاتمدى كولى جابل يوتا به توشيطان اس سے كھيل كرتا ہے اور اگر كسى چوتابے كرده
 اصلاح كار سے زياده زيادى كرتا ہے اور اگر كثره اسين چيسے مانع ہوتا ہے جو بالاجمل جائز ہے اور كسى ايسى چسب پر نگار
 كرتا ہے جس كا عامل بعض علماء كى بيروى پر تاويل كرتو الا ہوتا ہے اور بسا اوقات جابل اس مكان كا دروازہ توڑ دالتا ہے
 جس ميں ناجائز كام والے پوشيدہ تھے ياد يوار بھانڈ كران لوگون كو مارتا ہے اور كا بيان ديتا ہے اگر انھوں نے جواب ميں
 ايك كلہ كہا تو اس پر گران كرتا ہے اور يہ سارا غصہ اپنى ذات كے واسطے بوجا ہوتا ہے اور جابل بسا اوقات اسے انكر
 كو برطافاش كرتا ہے جس كى پردوشى كے واسطے شرع نے ناكيد فرمايى ہے احمد بن حنبل سے پوچھا كيا كيك قوم كے ساتھ كوئى
 ناجائز چيز باندھو رو نازى وغيرہ كے پوشيدہ موجود ہے تو فرما كيا ك اگر دھلى ہوئى ہو تو اس كو نہ توڑو اور ليك روايت ميں فرما كيا ك توڑو تو يہ
 معلوم ہوتا ہو ك توڑنے كا حكم ايسى حالت ميں ديا ك لوگون نے يہ زيچيہ خفيف چيزے چھپائي يا كوچھ چھپائي اور كوچھ نہ چھپائي كہ اس كے
 موجود ہونے كا يقين ہوا اور نہ توڑنے كا حكم اس وقت ديا ك اس كے موجود ہونے كا يقين ميں ہو سكتا يعنى بالكل پوشيدہ ہے
 احمد بن حنبل سے پوچھا كيا ك ايك شخص نے قبلہ و نماز كى آواز سنى اور اس كى جگہ ميں معلوم ہے تو فرما كيا ك تجھ پر اس كا
 مواخذہ ميں ہے جيتري نظر سے پوشيدہ ہو اس كى تعقيب نہ كر مصنف رح نے كہا ك بسا اوقات متعجب ان بكاروں كى
 اسے شخص كے پاس لے جاتا ہے جو ان پر ظلم كرتا ہے احمد بن حنبل نے فرما كيا ك جب معلوم ہو ك سلطان حدود شرعى قائم كرتا
 ہے تو بكاروں كو اس كے پاس لے جانے فحصل متعجب پراييس كى تلبيسون ميں ايك يہ ہے ك جب اس كے كسى قوم كى
 بركارى كو مشا بھونو اپنے جمع ميں ميچكر اپنى كلام كى تعريظ كرتا ہو رخصت يہ بيان كرتا ہے اور بكاروں پر غصہ ہو كران كو كا بيان ديتا
 اور لعنت كرتا ہے افا كى شايد قوم نے توپ كر لى ہو اور اگر كثر اسيا ہوتا ہے كہ وہ لوگ بوجہ ندامت كے اس مغرور سے
 بھرتو تے ہيں اور اس متعجب كى رطاشكو كے ضمن ميں مسلمانوں كے محبوب فاضل كى ملازم آتا ہے + + +

[illegible]

استبنت معہ مشایخ لایا کون الامن صنعتا یدیکم کابی بکلہم خباز شیفہ صا لمراض مزاطلاع فی التنور
وجماۃ ما فیہم من یأخذ صدقۃ لکن شلقبول عطاء صوامل النهار قوام اللیل ارباب بکامنا انبعا
مخلط ردہ وقال متلینا الجلیش بخلط الفہر الجلیش **الباب التاسع فی ذکر تبلیس**
ابلیس علی الزہاد قال المصنف قد بیعہ العالی ذم الدنیا فی القرآن والاعتقاد
فیبری ان النجاۃ ترکھا ولایدری ما الدنیا المذموم فیلیس علیہ ابلیس یا نکت لا تجنی فی الآخرۃ ان
بازک الدنیا فیخرج علی وجہ الی الجبال فیبعد عن الجمیعۃ والجماعۃ والعلمو یرصد کالوحش ویجبدل
ان هذا هو الزہاد الحقۃ کیف لا وقد سمع عن قاذن انه ہام علی وجہہ وہن فلان انه تعبد فی جبل
ورہما کانت لہ عائلۃ فصاعت او والدۃ فیکت لغرقہ وجماعہ یعرف ان کما ان الصراۃ کما یلغی وربما کانت
علیہ مظالم لم یخرج منها وانما یتمکد ابلیس من التبلیس علی هذا القلۃ علیہ ومن جہلہ مضاعفہ عن
نفسہ ما تعلم فوانہ وفق لخصیۃ تنقیہ فیہم لخصا ان الایمان لکن ولذا تہا وکیفیدہ وانما یسے فیہا وما ہی ضررۃ فی الایمان

ترجمہ ان کے پیچھے مشایخ کی ایک جماعت توجاتی جن کی پیچھے جو کہ اپنے ہاتھ کی مزدوری سے کھاتے ہیں مجھے ابوبکر خبار
اور شیخ صالح بن کننور کے کام میں اپنا پیار کر رکھتے ہیں اور یہی قسم کی ایک جماعت ہیں ان میں کوئی ایسا نہیں ہے
جس سے دین کی گدڑی اور بھی بڑیا قبول عطلہ کی نجاست کو ملت ہو ابو یوسف لوگ دن میں روزہ رکھتے ہیں اور رات میں نماز
پڑھتے ہیں اور راقع میں گریہ و زاری کرنے والے ہیں اور جب کوئی غلط چوران کی نصیحت برہنہ ہے اس کے ساتھ
ہونا چاہیے تو اس کو بھیج دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے لشکر میں کوئی غلط شامل ہوا تو شک شکست کھائے گا
باب نہم ذابدون تریس ابلیس کی بیان مصنف نے کہا کہ اکثر ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ جابلہ می ترکان بامدین
میں دنیا کی زمست مسئلہ ہے توجاننا ہو کہ نجان یہ کہ ویتارک کرے اور یہ نہیں جانتا کہ دنیا کی پیچیدہ تو ابلیس ہی تلیہ می التی ہو کہ
دنیا ترک کرنے تو آخرت میں نجات پامے گا پس تمہا کھاکر بہارون کی طوطا نکل جاتا ہے اور کچھ ماحوت و علم سے دور ہو کر
کے مانند ہو جاتا ہے اور شیطان اس کے ذہن میں جھانپ کر حقیقی زہد ہی ہے اور کیون نہ سمجھو وہن نکال کر ان شین شینہ اٹھائے
جگل کو چلا گیا اور خان شیخ بہار میں عبادت کرتا رہا اور گڑیا ہوتا ہے کہ اس عمل کی اکل او لاد ہوتی ہے وہو یزین
برباد ہوتی ہے اور اس کی والدہ ہوتی تو فرق میں وتی ہے اور کبھی یہ جابلہ نماز کے ارکان بھی تھک نہیں جانتا اور کبھی
اس کے ذمہ لوگوں کے توفیق و حقوق و نظیر ہوتے ہیں جن کو اس نے ادا نہ کیا اور ان سے دوسریا کہ نہ کیا اور ابلیس کی اس جابلہ
شخص کی تبلیس کا نا ہو اسی وجہ سے ملا کہ اس کو علم کتر ہے یہ بھی اس کی خیال تھی کہ جو کچھ اس کے نفس نے مجبوری پر رشی ہوا
اگر اس نے کسی ایسے فقیہ کی صحبت اٹھائی ہوتی جو حقائق و آگاہ برتو و اسکو بتلا دیتا کہ دنیا کچھ بات خود نہ سوم نہیں ہے اور
ایسی چیز کہ کمزور مہر ہو سکتی ہے جس سے اس قدر نے احسان رکھلے اور جو آدمی کے باقی رہنے کے وسط ضروری چیز ہے

و سب فی اعانتہ علی تحصیل العلم والعبادۃ من مطعم ومشرب وملبس مسجد یصلی فیہ إنما الذموم احد الشیئین من کل
 حلہ وتادلہ علی وجہ الشر لاصلی مقدر ارنحاجتہ وتضر النفس بمقتضی رعوناتہا لا باذن الشرع وان اخرجہ عن الجہل
 للمفردۃ منہ عنہ فان البیہی صلی اللہ علیہ وسلم فی ان بیت الرجل وحلہ وان الترض لذلک الجماعۃ فمذہبہم خسر انما
 والبعذر العلم والعلماء ینقی سلطان الجہل وفاق الولد والوالدۃ فی مثل هذا حقوق والعقوب من الکبار
 وامان من سمع عنہ انہ خرج المجہل فاحوالہم یحتمل انہ یکن لم یمال ولا لذلک ولا لذلک فخرجوا الی مکاتبتہم و فی
 محتملین ومن لم یحتمل حالہم وجہا صعبا فہم علی انحطاط من کانوا وقد قال بعض السلف خرجنا اذ جہل تعبد
 فجاء ناسفین الثور سے فودنا فصل ومن تلبس علی الزہاد اعراضہم عن العلم سفل الزہد فقد استبدلوا لئلا یجہلوا فی
 بالذی ہو خیر و بیان ذلک ان الزہاد لا یعتدی نفعہ عتبتہ بابہ والعالم نفعہ متعد و کم قد لک الصواب من
 متعد فصل ومن تلبس علیہم انہ یزہدہم ان الزہد ترک المباحات فمتہم من لا یزید علی حیل مشہور

ترجمہ ارجس کے ذریعہ سے آدمی علم و عبادت حاصل کر سکتا ہے جیسے کہا نا و بیازیننا وغیرہ اور اسی میں سجدہ ہے جس میں
 نماز پڑھتا ہے بلکہ مزموم نظیر ہے کہ کوئی چیز بغیر حلت کے لیے یا اسراف کے طور پر تصرف کرے جو مقدار حاجت سے
 زیادہ ہو۔ اور نفس اس میں اپنی رعوت کے موافق بدون شرعی ادب کے تصرف کرے اور یہ بھی بتلایا کہ پہاڑوں میں تنہا
 کھل جانا منع ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ آدمی تنہا رات بسر کرے اور خفیہ سچا دینا کہ ایسی حرکت
 اختیار کرنا جس سے جمعہ و جماعت فوت ہو جائے محض خسارہ ہے نفع نہیں ہے۔ اور علم و عالموں سے دور
 ہونے میں جہالت غالب ہو جاتی ہے۔ اور ایسے معاملہ سے مان باب کو فراق کا صدمہ دینا اُن کی نافرمانی
 و عقوبت میں داخل ہے جو کبیرہ گناہ ہے۔ رایہ کہ اُس نے سنا کہ فلان شیخ پہاڑوں میں نکل گئے۔ تو
 احتمال ہے کہ اُن کے عیال و والدہ و والدہ وغیرہ نہ سمجھے اور کوئی باعث تھا کہ وہ ایسے مقام پر نکل گئے۔ کہ
 وہاں اُن لوگوں نے مجتمع ہو کر عبادت کی (مثلاً پہاڑ قریب آبادی کے تھا جیسے مکہ میں غار حرا ہے یا ملک میں فتنہ
 تھا اور جس شخص کی حالت میں کوئی وجہ صبح اس کی نہ ہو۔ تو وہ خطا پر تھا جو کوئی ہو اور بیشک بعض سلف نے
 بیان کیا کہ ہم لوگ عبادت کے پہاڑ میں چلے گئے تو سفیان الثوری ہمارے پاس آئے اور ہم کو واپس شہر لے گئے
فصل زیادہ دن پر اہلس کی عیس میں سے یہ ہے کہ زہد و عبادت کے نیچے علم چھوڑ دیتے ہیں تو انہوں نے بہتر و
 افضل چھوڑ کر خیر و کثر کو اختیار کر لیا **اس کا بیان یہ ہے** کہ راہ کا نفع اُس کے دروازے سے
 آگے نہیں پڑتا۔ اور عالم کا نفع دوسروں کو پہنچتا ہے اور بہتر سے حد سے تجاوز کرنے والوں کو عالم راہ راست
 پر پھیرتا ہے **فصل**۔ زیادہ دن پر اہلس میں سے یہ ہے کہ اُس نے اُن کے گمان میں جمادیا کہ مباحات
 کو ترک کرنا ہر ہے چنانچہ ان میں سے بعض فقط جو کی روٹی پر کچھ زیادہ نہیں کرتے (یا جو دیکھا میسر ہے)

وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَذوقُ الْفَاكِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقِلُّ الْمَطْعَمُ حَتَّى يَبْسُ بِلَدْنِهِ فَيُعَذِّبُ نَفْسَهُ بِلَيْسِ الصَّوْفِ وَمِنْهُمْ مَنْ
الْمَاءُ بَارِدًا وَبَارِدَةً طَرِيقَةً الرَّسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا طَرِيقَ مَعَابَةٍ وَاتَّبَعَهُمْ وَأَمَّا كَانُوا يَجْعَلُونَ
إِذَا الْمَيْعِدُ وَاشْتَبَاهُ أَذْوَاجًا وَكَانُوا قَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ اللَّحْمَ يَجْعِدُ وَيَأْكُلُ الدَّجَاجَ
وَيَحِبُّ الْخَنَازِيرَ وَيُسْتَعَذُّ بِلَهُ الْمَاءُ الْيَارَ وَيَحْتَارُ الْمَاءُ الْيَارَ فَإِنَّ الْمَاءَ الْحَارَّ يُوْذِي الْمَعِدَةَ وَلَا يُوْذِي وَقَدْ
كَانَ رَجُلٌ يَقُولُ إِنَّمَا أَكُلُ الْخَبِيصَ لَا فَي لَا أَقْوَمُ لِشُكْرِهِ فَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصَرُ هَذَا رَجُلٌ أَحَقُّ وَهَلْ يَقْوَمُ لَشُكْرِهِ
إِنَّ الْمَاءَ الْيَارَ وَقَدْ كَانَ سَفِيَانُ الثَّوْرِي إِذَا سَافَرَ جِلَّ فِي سَفَرِهِ لِحُلِّ الْمَشْوَى وَاللَّحْمِ وَالْمَاءِ وَفِي الْمَاءِ الْيَارَ
إِنَّ نَفْسَهُ مَطْمَئِنَّةٌ وَلَا يَدُسُّ الرِّفْقَ بِهَا لِيَصِلَ إِلَى الْمَقْصُودِ فَلْيَا خَدْمًا يَصْلَحُهَا وَلَا يَتْرُكُ مَا يُؤْذِيهَا مِنْ النَّشْمِ الْأَقْرَاطِ
فِي تَنَاوُلِ الشَّهْرِ نَكَاتُ ذَلِكَ يُؤْذِي الْبَدَنَ وَالذِّينَ ثَمَّ إِنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِي طَبَاقِهِمْ فَإِنَّ الْأَعْرَابَ إِذَا
لَبَسُوا الصَّوْفَ وَاقْتَصَرُوا عَلَى شَرْبِ اللَّبَنِ لَمْ يَلْمُوهُمْ لَاحْظًا بِأَبْدَانِهِمْ يَحْدِلُ ذَلِكَ وَاهِلُ السَّوَادِ إِذَا لَبَسُوا
الصَّوْفَ وَكَانُوا كَوَافِرًا لَمْ يَلْمُوهُمْ أَيْضًا لَا يَقُولُ فِي هَؤُلَاءِ مَنْ قَدْ حُلَّ عَلَى نَفْسِهِ هَذِهِ عَادَةُ الْقَوْمِ

ترجمہ اور بعضہ کسی نوکری بھیجی ہو وہ جات سے کچھ نہیں بچھتے اور بعضہ غذا بیان تک کم کرنے ہیں کہ ان کا بدن خشک
ہو جاتا ہے۔ اور صوف پہننے سے اپنے بدن کو انداز دیتے ہیں اور سردیانی نہیں دیتے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھانا نہیں ہے اور نہ آپ کے صحابہ و تابعین و اتباع کا طریقہ ہے۔ اور وہ بزرگوار لوگ تو صبحی بھوک پر صابر رہتے
جب کچھ پاتے اور جب پاتے تو کھاتے تھے اور البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھاتے اور اس کو پسند
فرماتے اور مرغ کا گوشت کھاتے اور طوطا پسند فرماتے اور آپ کے لیے میٹھا پانی ^{یا} سُود کیا جاتا اور باسی پانی کو ترجیح دیتے
کیونکہ گرم پانی معدہ کو تکلیف دیتا اور پیاس نہیں بھٹاتا ہے زائد و ان میں سے ایک کہتا تھا کہ میں صلوٰۃ نہیں کھانا
کیونکہ میں اس کا سرگردا نہیں کر سکتا۔ تو میں بصری نے فرمایا کہ یہ شخص احمق ہے کیا سردیانی کا شکر ادا کرتا ہے اور
البتہ سفیان الثوری جب سفر کو جاتے تو ان کے دسترخوان سفر میں حلوان کا بٹنہ اور گوشت اور مرغ کا گوشت اور خالوہ
ہوتا تھا۔ آدمی کو جان لینا چاہیے کہ یہ نفس اس کی موری ہے اور اس کے ساتھ نرمی کا نافرور ہے تاکہ مقصود کو
پہنچ جائے۔ رتوجو چیزیں اس کی اصلاح کرنے والی ہیں ان کو حاصل کرے اور جس سے اس کو مضرت ہو وہ ترک
کرے جیسے پیٹ نال کر کھانا اور خواہش کی چیزوں میں کثرت کرنا کیونکہ اس سے بدن کو اذیت ہوتی ہے اور یہی میں بھی
مضرب ہے۔ پھر آدمیوں کی طلاع مختلف ہیں چنانچہ عرصے کے جنگلی اگر بالوں کے کپڑے پہنیں اور فقط کٹ کے دو قمیضیں
تو ان کو ضرر نہیں ہوتا کیونکہ ان کے بدن اس کو برداشت کرتے ہیں اور ملک کے بھی مناسب استعمال نے لکھا ہے۔ اور
اگر سو آدمی کے لوگ صوف پس یا آب کا مہ لکھیں تو انکو بھی مضرت نہیں ہوتا اور ہم یہ نہیں کہتے کہ انہیں بعض شخص ہے
آپ کو اس قدر قلیل چیز بہا کرے کیونکہ انہیں بعض ایسے ہو گزر رہے ہیں اس طرح کہ اس قوم کو یہ عادت پڑی ہے

فاما ان كان البدن منقادا لثاء التعم فانما يقع صاحبها ان يحمل عليه ما يؤذي فان تزهد وانفرتك الشهوات ما لان الحلال لا يحتمل لسر اولان الطعام اللذيذ بوجوب كثرة التناول فيكثر النوم والكسل هذا يحتاج ان ما يصدر تركه وما لا يفهم في اخذ قد لا تقوم من غير ان يؤذي النفس **وقل** ظن اقوم ان الحزن انما يكون في قوم البدن ولو كلفه الان لاقتصار عليه يؤذي من جهة ان خلاط البدن ينقصر في الحامض والحار والحاد والبارد والمسلط والمسهل **وقل** جعل في الطبع ميل الى الملائم فثارة تميل الى الحامض نارة الى الحلو ولذلك اسباب مثل ان يفضل عند هذا البعوض الذي لا بد في قوامها منه فيشتاق الى اللبن ويكثر عند هذا الصفر فيميل الى الحفوة فمن كلفه عن التصرف على مقتضى ما قد وقع في طبعها مما يصلح في هذا الان يكنه عن الشبع والنشوة وما يخاف عاقبة فان ذلك يفسد ما فاما لكف المطلق فخطا فافهم هذا اول التلصق الى قول الحاشي الحاشي وابي طالب امكي فيما ذكر من ان تقليل الطعام ومجاهدة النفس بترك مباحها فان اتباع الشارح وصحابته اولى **وكان ابن عقيل** يقول ما اعجب اموكم في التدين

ترجمہ اور اگر بدن نازک ہو جو عیش بین پرورش ہو اسے تو جو اس کو منع کرتے ہیں کہ وہ اپنے بدن کو یکایک کسی غذا پر ناز نہ کرے جو اس کو ضرر پہنچاوے پھر اگر کسی نے بد اعتدایا کیا اور خواہش کی چیزوں کا ترک کرنا اختیار کیا خواہ اس وجہ سے کمال مال میں ایسے زیادہ خرچ کی گنجائش نہ ہو تو یا جب علم لایا کہ یہ تو کثرت سے کھانا بابت جس سے فتنہ بہت آتی ہے اور کس پر ہر جانا ہے اور یہ شخص کو یہ جاننا ضروری ہے کہ کس چیز کا چھوڑنا ضروری ہے اور کس کا چھوڑنا ضروری ہے تاکہ مقدار معتدل ایسی چیزوں سے اختیار کرے کہ بدن کا قوام بخوبی باقی رہے بدن اس کے کہ نفس خواہ تو اذیتا دینا لازم آوے اور بہت قوام نے نہ کیا کہ وہ کبھی چھلکی رفتی تو بدن کے واسطے کافی ہے اگر فرض کر لو کہ اچھا کافی ہے تاہم وہ دوسری جہت سے بدن کو خلل نہ دے جس کو کھنے و پینے و سرد و گرم اور روکنے والی اور اسباب لے والی چیز کی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے طبیعت میں مناسب چیز کا میلان رکھا ہے تو کبھی اس کو ترشی کی طرف میلان ہوتا ہے اور کبھی شے کی ضرورت ہوتی جو اور کچھ مختلف سبب ہوتے ہیں مثلاً بدن میں وہ بلغم کم ہو گیا جس کی ضرورت بدن کو قوام باقی رکھنے میں لازم ہے تو طبیعت دودہ کی خواہش کوگی اور جب بدن میں صفر و زیادہ ہو تو طبیعت کھٹائی کی خواہش کرتی ہے تو جسے طبیعت کو اس کو نقصان کی جبلت کے موافق مغیر چیز میں تصرف سے روکا تو اس کو اذیتا پہنچائی سوا اس کے کہ اس کو میٹ بھر کے کھانے اور حرص میں ایسی چیز سے روکے جس کا تمام خون خنکائی تو اذیتا نہیں اس لیے کہ ایسی چیزیں اس کو مشقین رہا یہ کہ طبیعت کو مطلقاً سب چیز سے روک دے تو فیصلی یہ بیان سمجھ لینا چاہئے اور ادعا کی یہی طرف نہ عمل جانا جو حار و محاسبی اور ابو طالب کی نے لکھا ہے کہ نفس کو بہت ہی کم غذا دینے میں اس پر جہاد کرے اور مباحات و مستلذات سے اس کو بالکل روک دے اس لیے کہ یہاں بہتر طریقہ یہ ہے کہ انصاف مسلم اور آپ کے صحابہ کی اتباع کرے **ابن عقیل** فرماتے تھے کہ یہ صوفیہ دیناری میں تمہاری طرح ہے بہت ہی تجھ پر

بالادون

اما انھو صبیغہ اور دھماکتہ مبتدعہ بین تجرید اذیال المسرح فی الصبح واللعب بین اھمال
 الحقوق واطراح العیال والحق بزوالی البساجد فیلا عذرا علی عقل وشرع فصل ومن تلبیستہ
 انہ یوھمھم ان الزھد ہوالقناعة بالذاتی من المطعم والملبس فحب فھم یقنعون بذلک وقلوبهم
 راعیة فی الیاسة وطیل لھا فقرھم یتصدقا لزیادۃ الامراء ویکرم من الاغنیاء حتی الفقراء
 یتخاصمون عند لقاء الناس کانھم قد خرجوا من مشاہدہ ورجادوا وھم المال لثلاقیال قد بدالہ
 الزھد وھم من تردد الذل لیلیم وتقبیل ایدل یتھتہ ووسع باب من ولایات الدنیا لراغیہ
 الدنیا الیاستہ فصل قال المصنف واکنما یلبس علی العباد والزنا خفیہ الریاء واما الظاہر من الریاء فلا یدخل
 فی التلبیس مثل اطماع الخول وسفار الشیوخ والنسب لیبستہ بذلک علی زھد وکن لک تخفص الضعیف لاطاع الخشوع وکن
 الریاء بالصلوۃ والصلاۃ وشیئہا الغرار لک یخف وانا نذیر لک خفی الریاء وقد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیۃ
 ومتنی لم یورد بالاعمال وجہ اللہ تعالیٰ لم یقبیل

ترجمہ تم دو باتوں کے پیچ میں پڑے ہو۔ یا تو اپنی انسانی خواہشوں کے تابع ہو یا ظہری راہبوں کی طرح رہبانیت کالتے ہو۔
 اول کا اثر یہ ہو کہ تکبر وغرور کی اور بھوں کی طرح کھیل و دھوکے کی رسی دراز کرتے ہو یا حقوق براب کرتے اور بال بھوں کو پھونچتے
 اور مسجد میں جا کر بیٹھ رہتی ہو۔ پہلا یہ لوگ عقل و شرع کے موافق کیوں عبادت نہیں کرتے۔ فصل زائد فرامیسی یہ تلبیس
 ڈالتا ہے کہ ان کے وہم میں جاوے گا کہ نہ فقط اس کو کام ہے کہ سب کچھ کھائے اور لباس پر قناعت کرے بلکہ یہ لوگ اسی مقدار
 پر کفایت کرتے اور ان کے دلوں میں ریاست و جاہ و مرتبہ کی خواہش بھری رہتی ہے اسی وجہ سے تم ان کو دیکھتے ہو کہ کسیر و
 اور دولت مندوں کی ملاقات کے متغیر ہوتے ہیں اور دولت مندوں کی تنظیم و کرم اور فقیروں کی تحقیر کرتے ہیں اور لوگوں کی ملاقات
 کے وقت ایسا غرور و تکبر دکھا کر کرتے ہیں گویا ابھی شاہدہ سے نکلے ہیں اور بارانیں سے بچنے مال پھیر دیتے ہیں تاکہ نہ کہا جاوے
 کہ اس نے زہد کا طریقہ بدل ڈالا ہے اور یہ لوگ دنیا کے خواہش کے وسیع دروازے میں اس ذریعہ سے گچھے ہیں کہ لوگ برابر ان
 کی خدمت میں آویں اور ان کے ہاتھوں کو ہوس دیں اس واسطے کہ دین کی انتہا یہی کہ ریاست ممل ہو فصل۔ مصنف
 نے کہا کہ عابدوں و زہادوں پر کثرت جوارہ نہیں نے مکر سے ڈال رکھا ہے وہ یہ کہ ریاکاری بھیجی ہوئی کہتے ہیں اور ظاہری ریاکاری
 تو وہ خود علانیہ جانتے ہیں۔ وہ کچھ تلبیس میں شملہ نہیں ہو سکتی۔ جیسے جسم کی نجافت ظاہر کرنا اور چہرہ کی زردی و بالوں کی
 پریشانی تاکہ اس کی ظاہری حالت سے ہر شخص جان لے کہ یہ صاحب بڑے زہاد ہیں۔ اسی طرح آواز پست رکھنا۔ تاکہ
 خشوع ظاہر ہو اور اسی طرح نماز و روزہ سے ریاکاری کرنا اور مال لٹانا تو ایسی کلی ہوئی باتیں کچھ محض ریا میں نہیں ہو سکتی۔
 میں بلکہ توجہ تو محض ریا پر ہے حضرات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعمال کا مدار تو نیتوں پر ہے (صحیح)۔
 اور جب کسی عمل سے خاص رضائے الہی مقصود نہ ہو۔ تو وہ قبول نہ ہو گا۔

وقال ملك بن دينار قروا لمن لم يكن صادقا لا تتبع اعلم ان المؤمن لا يريد بحمله الا الله تعالى سبحانه وانما يدخل عليه خفي لربا، فيلبس الامر فنجاته منه صعبة وعن يوسف بن اسباط قال تعلموا صحة العمل من سقه فاني تعلمته في اثنين وعشرين سنة وعن ابراهيم بن ادم يقول تعلمت المعرفة من اهاب يقال له سمعا دخلت عليه صومعته فقلت له يا سمعان ماذا كنت صومعتك هذا قال منذ سبعين قلت وما تعلم قال يا حنيفة وما دعاك الى هذا قلت احببت ان اعلم قال في كل ليلة حصة قلت فما الذي يميز قلبك حتى تكفيك هذه الحصة قال ترى الدين الذي يميزك فقلت نعم قال اغمر يا توفى في كل سنة يوما واحدا في ذنوب صومعته ويطوفون حولها ويعظمون بذلك فكما نسا قلت نفسي عن العادة ذكرتها من تلك الساعة فانما احتل جهل سنة بعز ساعة فاحتل يا حنيفة جهل ساعة لعزة الابد فوقه قلبه المعرفة فقال ازيدك قلت نعم قال انزل عن الصومعة فانزلت فاذا الى الركوة فيها عشرة في حصة فقال لي دخل الدين فقد راو اما اديت اليه

توجه۔ مالک بن دینار رحمہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ جو شخص چاہی سے عامل نہ ہو اس سے کہہ دو کہ یوں بیفائدہ رہنا ہے واخلع ہو کہ مومن اپنے اعمال سے خالص استدلال کی رضا مندی چاہتا ہے اور شیطان اس پر مخفی ریاکاری لیکر آتا ہے اور اس کو تلبیس میں ڈالتا ہے اور اس سے بچنا بہت سخت مشکل ہے یوسف بن اسباط رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تم لوگ عمل کی صحت و قسم کو جاننا سیکو۔ کیونکہ کہنے اسکو باریس میں سیکھا ہے اور ابراہیم بن ادہم فرماتے تھے کہ میں نے معرفت ایک باب سے سیکھی جس کو سمعان کہتے تھے چنانچہ میں اس کے صومعہ میں گیا اور اس سے کہا کہ اے سمعان تم کتنی مدت سے اس صومعہ میں رہتے ہو اس نے کہا کہ ستر برس ہوئے ہیں میں نے کہا کہ تم کیا کہتے ہو اس نے کہا کہ اے صنیفی تم کیوں اس دریافت میں لگے ہو۔ میں نے کہا کہ مجھ فقط دریافت کر چکی خواہش ہو اسنے کہا کہ ہر رات ایک چٹا کھانا ہوں بیٹے کہا کہ تیار کر لیں کیا چیز جو شش کرتی ہو کہ یہ چٹا تم کو کافی ہو جاتا ہو اسنے کہا کہ تم دو درجہ سانس نظر آتا ہے دیکھتے ہو۔ بیٹے کہا کہ ہاں سمعان نے کہا کہ لوگ سال میں ایک دو مرتبہ صومعہ میں آتے ہیں اور اسکی آرائش کرتے ہیں اور اسنے گرد گھومتے ہیں اور اس سے میری تعلیم کرتے ہیں تو جب کبھی میرا نفس عبادت سے کسل کرتا ہے تو میں صومعہ میں آکر بیٹھتا ہوں تو اس ایک گھڑی کی یاد کے لہی تمام سال میں اس سخت جہد و مشقت کو برداشت کرتا ہوں اسے صنیفی تجھے لایع ہے کہ داعی عزت کے لہی جہد و کوشش کر اسکی گنگوٹے میری دل میں معرفت لگ گیا پھر اس نے مجھ سے کہا کہ میں تجھے کچھ زیادہ دکھا دوں میں نے کہا کہ یہ کیا چیز ہے بولا کہ تم صومعہ میں بیٹھ کر کھڑے ہو میں جب وہاں پہنچا تو اس نے رسی باندھ کر ایک بزرخ دکھایا۔ میں نے کہول لیا۔ تو اس میں بیٹھ چنے تھے۔ پھر مجھ سے کہا کہ تم ان کو بے ہوئے اس دیر میں جاؤ

فلما دخل دار اجتمعت النصارى فقالوا يا حنيفي ما الذي ادلى اليك الشيخ قلت من قوتة قالوا
وما نقصت به نحن احق به سادتم قلت عشرين دينارا فاعطوني عشرين دينارا فرجعت الى الشيخ فقال
اخطأت لو سادتم عشرين الف الف اعطوك هذا غرم لا يعيد فانظر كيف غرم من بعد يا حنيفي
اقبل على ربك قال المصنف وخوف الرب ستر الصلحون مما لهم حذر اعلمها ويهرجها ايضا هذا
وكان ابن سيرين يفضله بانهار وبعك بالليل وكان في قبل ايوب السخيتي بعض الطلوع وكان ابن ادم اذا شرب
يسرع عند ما ياكله الاغصاء وعن وهب بن منبه يقول كان رجل من فضل اهل زمانه وكان يزار ويكظم
فاجتمع اليه ذات يوم فقال انا قد خرجنا من الدنيا وفارقنا الاله والاموال غداة الطغيان وقد خفت ان
يتمكن قد دخل علينا في حالنا هذا من الطغيان احكثما
يدخل مل اهل الاموال في اموالهم اذ ان يحب احدا منا
ان يقضي له حاجته وان اشتد بيعا ان يقارب لكان دينه
ان لقي حبي وودت لكان دينه

ترجمہ میں اس دیر میں آیا تو نصاریٰ نے میرے گرد جمع ہو کر پوچھا شروع کیا کہ اسے حنیفی تم کو بابائے کیا خطاب ہے۔ میں نے کہا کہ اپنی
فدا میں سے پنے دینے میں نصائے لے کہا کہ اسے حنیفی یہ پنے آپ کے کچھ کام کے نہیں ہیں اور ہم اس کے حقدار ہیں۔ آپ
ہم سے اس کی قیمت لے لیجئے میں لے کہا کہ بیش دینار دو انہوں نے فوراً بیش اثرفیاں دیدیں۔ پھر میں راہ بدل کر
سمعان کے پاس آیا تو اس نے مجھ سے کہا کہ تو نے غلطی کا اگر تو ان سے بیس ہزار لیا تھا تو وہ تجھے دیتے۔ اسے حنیفی یہ
اس کی عزت ہے جو اللہ تعالیٰ کو نہیں پوجتا۔ اب تو قیاس کر لے کہ جو اللہ تعالیٰ کی بندگی کرے اس کی عزت ہوگی لے
حنیفی اپنے پروردگار کی طرف متوجہ ہو جاؤ مہذنف نے کہا کہ اسی ریاس کے خوف سے صالحین نے اپنے اعمال
چھپائے۔ تاکہ ان کو بچالیں اور ان کو بچانے کے لئے اس کے برعکس ناقص اعمال ظاہر کئے ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ
کا قاعدہ تھا کہ دن میں لوگوں کے سامنے ہنس کرتے اور رات کو رو دیا کرتے تھے۔ ایوب السخیتانی رحمہ اللہ تعالیٰ
اپنے دامن کو کچھ دواز رکھتے تھے ابراہیم بن ادہم جب بیمار ہوتے تو ان کے پاس دو چیزیں رکھی ہوتی دکھائی دیتیں۔
جنکو تندرست لوگ کھایا کرتے ہیں وہب بن منبہ کہا کرتے کہ ایک شخص اپنے زمانہ میں افضل لوگوں میں سے تھا۔
اور لوگ دور سے اسکی زیارت کو آتے اور اسکی تعظیم کرتے ایک دوزاس کے پاس جمع ہوئے تو اس نے فرمایا ابراہیم غلیان غفور کو حرف
سے نیا دلی وامل و سناج ہوئی کو چھوڑا اور اب مجھ سے خوب کہ جس قدر مدی کو فانی والو پیرائے مال ہی نہیں آتا اس قدر طغیان ہم
لوگوں میں بھائی اسماحت موجود ہے سماتا ہے تم دیکھتے۔ واکم میں شخص یہ چاہتا ہو کہ اسکی دینداری کی وجہ اسکی ضرورت پوری کی جائے
اور اگر کوچہ یہ تو اس کے دامن کے باطن میں اگر کسی ملاقات کرے تو لوگ اسکی دینداری کی وجہ عزت و توقیر کا برتاؤ کریں۔

فخاض ذلك الكلام حتى بلغ الملك فجيء به فركب له ليسلم عليه وشيظا إليه فلما راه الرجل قيل له
 هذا الملك قد أتاك ليسلم عليك فقال وما يصنع فقال للكلام لئن عظمت به قال ثم قال فسأل غلامه
 هل عندك طعام فقال فشي من ثمن الشجر ما كنت تفطر به فأمر به فجيء عليه فوضع بين يديه
 فأخذ يأكل منه وكان يصدم النهار ولا يفطر فوقت عليه الملك فسلم عليه فجاء به باجاجة
 خفية وأقبل ملأها ماء يأكل فقال الملك أين الرجل قيل له هو هذا قال هذا الذي يأكل قالوا نعم
 قال ما عند هذا من خير وادبر فقال الرجل الحمد لله الذي صرفك عن مباصرك به قال المصنع
 في رواية أخرى عن وهب أنه لما أقبل الملك قدم الرجل طعامه فجعل يجمع البقول في القمعة
 الكبيرة ويغمسها في الزيت ويأكل أكلا عنيقا فقال له الملك كيف انت يا فلان قال كالناس
 فرد الملك عنان دابته وقال ماتني هذا من خير فقال الحمد لله الذي اذهب عنه
 وهو لي لاشم وعن ابن عطاء قال اراد الوليد بن عبد الملك ان يولي يزيد بن مروان
 فبلغ ذلك يزيد فلبس فروة فجعل المجدل على ظهره والفتن خارجا

ترجمہ تو اس کی گفتگو شائع ہو گئی۔ یہاں تک کہ بادشاہ تک خبر ہو چکی۔ تو اس کو بہت پسند آیا اور اس کے
 دیدار و سلام کے واسطے سوار ہوا۔ جب قریب آیا تو اس سے کہا گیا کہ یہ بادشاہ آپ کی سلام کے واسطے آیا ہے۔
 اس نے کہا یہ کس لئے۔ کہا گیا کہ اسی گفتگو کی وجہ سے جو آپ نے بطور وعظ بیان فرمائی تھی۔ کہا اسے واپس کر دو
 پھر عدام سے پوچھا کہ بھلا ترے پاس کچھ کھانا موجود ہے اس نے کہا کچھ چھوڑا ہے وغیرہ پھل میں جن سے آپ
 اٹھ کر کیا کرتے تھے۔ شیخ نے اُن کو مانگا تو ثناء کے دسترخوان پر لاکے رکھے گئے اور شیخ نے کھانا شروع کیا۔
 حالانکہ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اتنے میں بادشاہ آکر کھڑا ہوا۔ اور سلام کیا۔ تو شیخ نے کچھ خفیف جواب دیا۔ پھر
 اپنے کھانے پر متوجہ ہو گئے۔ بادشاہ نے پوچھا کہ وہ شیخ کہاں ہیں۔ کہا گیا۔ کہ وہ یہی ہیں۔ کہا کہ جو کھانے میں مشغول ہیں
 کہا گیا کہ جی ہاں۔ بادشاہ نے کہا کہ اس کے پاس تو کچھ خوبی نہیں ہے اور پھر کھڑا گیا۔ تو شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہو
 جس نے اس ذریعہ سے تجھے میرے پاس سے پھیر دیا۔ مصنف نے کہا کہ دوسری روایت میں وہب رحمہ اللہ سے آیا
 ہے کہ جب بادشاہ آیا تو شیخ کے آگے اس کا طعام پیش کیا گیا تو شیخ نے ہر قسم کے مانگ کا بڑا القہر جمع کر کے روغن زیرتون
 میں ڈبو کر کھانا شروع کیا اور بہت تیزی کے ساتھ کھانے لگے بادشاہ نے اس سے کہا کہ اسے فلاں تیر کیا حال ہے تو کیسا آدمی ہو
 شیخ نے کہا جیسے لوگ ہوتے ہیں پس بادشاہ نے اپنے گھوڑے کی باگس بھیری اور کہا کہ اس شخص میں کوئی بہتری نہیں ہے۔ شیخ
 نے کہا کہ اللہ کا شکر ہو جس نے اس کو میری پاس سے اس طرح پھیر کر مجھے ملاست کرتا ہوا چلا گیا ابن عطاء نے کہا کہ ولید بن عبد الملک
 غلیف نے ارادہ کیا کہ یزید بن شد کو متولی مقرر کرے یہ خبر یزید کو پہنچی۔ تو انہی پوستیں پہنچی۔

واخذ بيده رغيفا وعرقا وخرج به ورداء ولا قلنسوا ولا فعل ولا خف وجعل عيشى لى الاسواق وياكل
 فقبيل للعيلان يزيده قد اختلط واخبر بما فعل فتركه مغفل هذا اكثر فصل قال المصنف
 من الزهاد من يستعمل الزهد ظاهرا ويأخذ لکنه قد علم انه لا بد ان يتحدث بتركه الدنيا اصحابا
 زوجه فهو ن عليه الصبر كما هان على المراهب الكذا ذكر ناقصه مع ان ادم ولولنا راد الاخلاق
 فى زهد لا كل مع اهله قد رما نبحى به كمال النفس ويقطع الحديث عنه وقد كان داود بن ابى هند صام
 عشرين سنة فلم يعلم به اهله كان يأخذ غذا وخير الى السق فيصدق بللى الطريق فاهل السق يظنون
 انه قد اكل فى البيت واهل البيت يظنون انه اكل فى السق وهكذا كان الناس **فصل** من المتزهدين
 من قوله لا تقطع مسجدا وديارا وجبل فلذاته علم الناس باقرا ورا حجب باني اخان اوى فى خروج النكاح
 له وذلك مقاصد منها الكبر احتقار الناس ومنها انه يخاف ان يقصر فى خدمته ومنها حفظ ناموسه ورياسته
 فان مخالطة الناس من ذهب ذلك وهو يريد ان يبقى طراوة **ذكر** ۷

ترجمہ اور اپنے ماتم میں ایک گروہ رومی اور گوشت دار پڑی کر بغیر مادر و نوبی و موزہ و جوقی کے باہر نکل کر بازاروں
 میں پھرتا اور کھانا شروع کیا۔ لوگوں نے ولی خلیفہ کو خبر پہونچائی کہ یزید بن مرثد کی عقل مختلط بخیر ہو گئی ہے۔ اور یہ سب
 حال بیان کیا گیا۔ تو خلیفہ نے ارادہ ترک کیا و ایسے روایات بکثرت ہیں **فصل** مصنف نے لکھا کہ زہادوں میں بعض
 ایسے ہیں جو ظاہر و باطن نہ کہ کوس عمل میں لاتے ہیں۔ لیکن شیطان ایسے زہاد کو بتلاتا ہے۔ کہ یہ ضرور ہے۔ کہ تو
 اپنے یاروں سے اور زوجہ سے اپنا ترک دنیا کرنا اظہار کرے پس اس حدیث سے اس پر صبر کرنا آسان ہوتا ہے۔ جیسے اس
 اور ایک آجانی بچہ جیسے تھوڑی عمر کا ہو کہ وہ اپنے والد کو کہتا ہے کہ اے والد! کیا زام فاعل غلام جانتا تو اپنی زوجہ و فریہ ساتھ میں اس قدر کہا کیا کرنا۔
 جس سے اس نفس کو چماتا اور اپنے حق میں ایسی گفت گو سے زبان بند کرتا داود بن ابی ہند نے بیس سال
 تک روزہ رکھا اور ان کے گدوائوں کو معلوم نہ ہوا کہ وہ اپنا کھانا گھر سے لے کر بازار کو جاتے اور راہ میں صدقہ
 کر دیتے اور بازار والے یہ سمجھتے کہ اپنے گھر سے کھا کر آئے ہونگے۔ اور گھر والے جانتے کہ انہیں نے بازار لے جا کر کھایا ہوگا۔ مردانہ
 خدا کی طریقہ تھا۔ **فصل** زہادوں میں بعض وہ ہیں۔ جو الگ ہو کر سجد میں یا رباط میں یا پہاڑ میں بیٹھ رہتے
 ہیں۔ اور ان کو یہ لذت ہے۔ کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو کہ فلاں زہاد کیلا ہو رہا ہے۔ اور بسا اوقات یہ محنت لیتا
 ہے کہ اگر میں باہر نکلوں۔ تو منکرات جو شرع میں ناجائز ہیں۔ وہ دیکھ نہ لگا۔ اور اس کے مقاصد دیگر بھی اس انقطاع
 میں ہیں ان اناجملہ کبار اور لوگوں کو حقیر سمجھنا اور ان اناجملہ دلوں کو کہے کہ لوگ اس کی خدمت میں قصور کریں گے
 اور ان اناجملہ اپنی ناموس و ریاست کی حفاظت ہے۔ کیونکہ لوگوں کے میل جل سے یہ بات باقی رہیگی
 حالانکہ وہ چاہتا ہے۔ کہ اس کے ذکر کی تازگی قائم رہے +

وہ یہاں کان مقصوداً ستر عید بہ و مقابحہ و جملہ بالعلم فتری ہذا یحب ان زارو لا یزورو
 یفرح بحیثی الاموالہ واجتماع العوام علی بابہ و تقبیلہ مرید یہ فہو بڑا عیادۃ للمضی و شہما
 الجنان و یقول اصحابہ عند ذلک الشیخ فہذا عادۃ کانت عادۃ تخطا الشریعۃ و لو احتاج
 ہذا التخصل الی القوت و لم یکن عندا من یشترکہ صبر علی الجوع لئلا یخرج بنفسہ لشراء ذلک
 فیضع من جاہہ بمشیہ بین العوام و لو انہ خرج فاشتری حاجتہ لا تقطعت عند الشہرۃ و لکن
 باطنہ حفظ الناموس و قد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج الی السوق و یشتری حاجتہ
 و یحملہا بنفسہ و کان ابوہ کسیر یحمل الشیاب علی کتفہ فیبیم و یشتر و عن عبد اللہ
 بن حنظلۃ زعم قال مر عبد اللہ بن سلام و علی ساسہ خرمۃ حط فقال لہنا من مالیک ملک علی فقل قد اغناک اللہ عنہ
 قال لدن ان ذہبہ الکبیر و قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یدخل الجنۃ عبد فیہ منقال ذہب من
 کبر فصل قال للمصنف و ہذا الذی ذکر تہ من الخرج لشراء حاجتہ و فحوا من المبتذل کان عادی
 السلسلۃ القدامیۃ و یغیر تلک العادۃ کما تغیر الملبس و الاحوال

ترجمہ اور سداوقات اس کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس جاہل زادہ کے عیوب و قبح باتیں اور علم سے جاہل ہونا سب چھپا
 رہے ہیں تو دیکھتا ہے کہ یہ زائد چاہتا ہے کہ لوگ اس کے دیدار کو آویں اور وہ کرسی کے دیکھنے کو نہ جاوے اور جب امر
 اس کے پاس آتے ہیں تو بہت خوش ہوتا ہے اور جب عوام اس کے دروازے پر جمع ہوتے ہیں اور اس کا ماتہ چومتے
 ہیں تو بھول جاتا ہے۔ پس وہ مریضوں کی عیادت کو نہیں جاتا۔ اور نہ جنازے کی نمازوں میں شریک ہوتا ہے۔ اور اس کے
 مریدین کہتے ہیں کہ شیخ کو معذور فرمائے کہ ان کی عادت یہی ہے اس عادت میں کیا عذر ہو۔ جو شرع کے خلاف ہے
 اگر یہ زائد اپنی ضروری غذا وغیرہ کا کسی وقت حاجت مند ہوتا ہے۔ اور اتفاق سے کوئی شخص موجود نہ ہوا جو اس کے واسطے
 خرید لاوے۔ تو بھوکا رہنے پر صبر کرتا ہے۔ تاکہ خود نکھر خرید کر لے یں عوام کے درمیان چلنے پھرنے سے اس کا مرتبہ
 ناقص نہ ہو۔ اور اگر وہ خود نکھر اپنی ضرورت کی چیز خریدی تو اسکی شہرت جاتی رہے لیکن اس کے دل میں حفظ ناموس کی بہت
 خواہش ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں جا کر اپنی ضرورت کی چیز خریدتے اور خود اٹھالٹاتے تھے ابو بکر رضی
 اللہ عنہ اپنے کندھے پر کپڑے لاد لے جاتے اور ان کی خرید و فروخت کرتے تھے عبد اللہ بن حنظلۃ نے کہا کہ عبد اللہ بن سلام
 اپنے سر پر کپڑا لٹکا لٹکا لٹکے ہوئے گزرتے تو کچھ لوگوں نے آپ کو کہا کہ کیا باعث ہے کہ آپ ایسا کرتے ہیں حالانکہ اللہ نے آپ کو اس سب سے بڑھ کر
 آکر دیا ہے کہ ہاں میں چاہتا ہوں کہ اس ذریعہ سے نفس کا کثیر دور کروں اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے
 کہ جنت میں وہ بندہ نہیں داخل ہوگا جس کے دل میں ذرہ برابر تکبر ہو فصل یہ جو ہم نے ضرورت خرید و فروخت وغیرہ کے
 واسطے نکلنے کا ذکر کیا جس میں تبدل ہے یہ قدیم سلف کی عادت تھی اور یہ عادت بدلتی جیسے لباس و حالات بدل گئے۔

ولا اری العالم ان ینخرج الیوم لشرء حاجته لان ذلك یکشف نور العلم عند الجهلة وتغیبه عند هم
 مشروع وعرفا فلهم فی مثل هذا ینخرج الی لریاء واستعمال ما یوجب الغیبة فی القلوب لا ینعم منه ولیس کل
 کان فی السلف ما لا یتقیده قلوب الناس یومئذ ینبغی ان یفعل الیوم قال لا وراعی کنا نغنی ک
 ینخرج واذا صرنا بقدر بناق اری ذلك یسعدنا قال المصنف وقد رینا عن ابراهیم بن ادهم ان اصحابه
 کما فی اوصافنا یتمازحون فدیجول الباب فامرهم بالسلکوت فقال له تعلمنا الریاء فقال انی اکر ان یعطی فیکم
 قال المصنف وانا خاف قول الجهلة انظر الی هؤلاء الزهاد کیف یفعلون وذلك ان العام لا یجتمعون مثل هذا
 للمتعبدین فی فصل ومن هؤلاء قوم یروسل احدہم ان ینسب اللین من ثوبه فاضل لثلاثین کس جلیفہ الزہد فی الخیر لما
 یاکول الناس یرونہ یحفظ نفسہ من التسمم فضا عن الضحاک یومئذ ینسب ان هذا اصلاح الخلق وانا ہو یدہ یحفظہ قانون
 الدائم فہذا مطلقا الداس علیہ انما الخلق فاذا اخلا رایتہ لیت شری فصل وقد کان السلف
 یدفعون عنہم کل ارجب الاشارۃ الیہم وہم یومئذ ملکا الذی یشاء الیہم فیہ

ترجمہ اور کل میں کسی عالم کو نہیں دیکھتا کہ کسی ضروری چیز کی خرید کے واسطے سچے کپڑوں کے نزدیک اس سے
 نور علم میں دھندلاہٹ آجاتی ہے اور نور علم کی تنظیم ان کے نزدیک شروع ہے اور ایسی باتوں میں عوام کے دلوں کی رعایت
 کرنا یا کاری کی طرف نہیں لیجاتا اور ایسے طریقہ کا استعمال کرنا جس سے عوام کے دلوں میں ہیبت باقی رہے ان کے نزدیک
 ممنوع نہیں ہوا اور ہر چیز جس سے اب لوگوں کے قلوب متغیر ہوں اگرچہ وہ سلف میں ہوں تو اسکا عمل میں لانا ضروری نہیں ہے اور آ
 نے کہا کہ ہم پہلے بننے اور مزاج کرتے تھے اور جب ہماری یہ حالت پہنچی کہ ہمارے قول و فعل کی پیروی کی جاگی تو ہم نے دیکھا کہ یہ
 باتیں ہم کو نہیں روا ہیں مصنف نے کہا کہ ہم کو ابراہیم بن ادم سے روایت پہنچی کہ ایک روز ان کے اصحاب باجم خوش طبعی
 کرتے تھے کہ اتفاق سے کسی نے دروازہ کھینک دیا۔ تو ان کو ناموشی کا حکم کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے آج ریا کیسی تو فرمایا کہ میں آگوار
 سمجھتا ہوں کہ تمہاری پیروی سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جاوے مصنف نے کہا کہ ابراہیم بن ادم نے کہا ہوں کہ قول سے خوف کیا
 تم لوگ ان زہدوں کی طرف نظر کرو کہ یہ کونکر عمل کرتے تھے اور وہ یہ تھی کہ عوام لوگ عابدوں کے حق میں خوش طبعی وغیرہ کا عمل
 نہیں دیکھتے فصل نا بد نہیں بیٹھے ایسے ہیں کہ اگر اس سے درخواست کیا جائے کہ نرم کپڑے پہننے کو منظور نہ کر لیا تاکہ اسے مرتبہ زہد میں
 نہ آئے اور اگر باہر ہو تو لوگوں کے سامنے نہ کھائے اور اپنے آپ کو مسکونے سے روکتا ہے بننے کا کیا ذکر اور ابلیس اسکو دہم دلاتا
 ہے کہ یہ خلق کی مسلح ہو چلا گیا یہ ریا کاری ہے جس سے وہ اپنی ناموس کا فائدہ محفوظ رکھتا ہے چونچا تو اس کو دیکھنے کے لوگوں
 کے سامنے سر جھکائے بیٹھا رہتا ہے اور اس کے چہرہ پر حزن و غم کے آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ اور اگر کسی اس کو غلوت میں تنہا
 دیکھے تو شری (طی بہا کی کہانی) کا غیر تو لگا فصل۔ سلف صالحین کا قاعدہ تھا کہ ہر خلعت جس سے وہ انگشت نا
 ہوتے اس کو دور رکھتے۔ اور جہاں وہ مشا را لیا بنے جاتے وہاں سے ہٹ جاتے ۴

وہن عبد اللہ بن جحیف قال قال یوسف بن اسباط خرجت من سیمہ ورجلا حتمت المصیصة و
 جحرابی عقی فقام اذ من حانوته یسلم علی وذا یسلم فطرحت جحرابی ودخلت المسجد
 اصل وکعتین فاحدا قوابی واطلع رجل فی وجهی فقلت فی نفسی کم لقا قلبی علی هذا فاخترت
 جحرابی ورجعت بعتی وعتائی لی سیمہ فارجم الی قبی سنتین فصل ومن الزهاد من یبذل الثوب
 المتخفی ولا یخبطه ویکلک اصلاح عما منه ولسریر لحیته لکن انه ما عدا من لدنیک خیر وهذا من ابواب
 الریاء فان کان صفا فافی عراضه عن غرضه کما قیل لداود الطائی الا انتیر حر لحیتک فقال انی عنها
 مشغول فلجئتم انه قد سلك به غیر الحاجة اذ لیست هذا طريقة الرسول ولا یجوز لک ان تسیر ^{تنتظر} شعری و
 فی لمره ویداهن ویطیب وھو اشغل الخلق وکان ابوبکر و عمر یخضبان الخاء والکثم وھما اخو الصحابہ وازھدھم
 ومن ادق البشیر ^{من} السنۃ واعدال اکابر لم یلتفت الیہ فصل ومن الزھاد من یلزم الصمت الدائم
 وینصرف عن مخالطة اھلہ فیرغب یم اخلاتہ وزیادۃ انقباضہ

وہم

ترجمہ عبد اللہ بن جحیف نے کہا کہ یوسف بن اسباط نے بیان فرمایا کہ میں سیمہ سے پیدل نکل کر مصیصہ کو روانہ ہوا جب
 وہاں پہنچا تو میری جراب میرے گلے میں تھی۔ پس اودھر سے ایک دوکاندار نے انکار سمجھ کر سلام کیا اور اودھر سے دوسری نے
 درکار سلام کیا۔ میں اپنی جرابیں ڈاکر مسجد میں گھس گیا وہاں دو کرمتیں پڑھنے لگا تو مجھے سب طرف سے لوگوں نے گھیر لیا۔
 اور ایک شخص نے میرے چہرے کے سامنے دیکھنا شروع کیا تو میں نے اپنے جہمی میں کہا کہ میرا جی تک اس حالت پر سلاست
 رہے گا۔ پس میں اپنی جراب لیکر باوجود پچھنے میں غرق ہونے اور ٹھکے ماندے ہونے کے اٹھے پاؤں سیمہ کی طرف واپس
 آیا۔ پھر دو سال تک میرا قلب بحال خود نہ آیا فصل بعضے زاہد کا یہ طریقہ ہے کہ وہ پھٹا ہوا کپڑا پہنتا ہے اور اس کو نہیں
 دیتا اور اپنے عامرہ و دائری کی دوستی چھوڑتا ہے تاکہ لوگ یہ جانیں کہ اس کے پاس دنیا سے سوائے اس لباس کے
 کچھ نہیں ہے اور یہ بریا کاری کے دروازوں میں سے ہے پھر اگر وہ اصلاح و درستی کرنے میں سچا بھی ہو جیسے داؤد انطاکی
 سے، اب اگر تمنا کہ آپ اپنی دائری کیوں درست نہیں کرتے تو فرمایا اللہ کا میں اس کے فکر سے دوسری طرف مشغول ہوں تاہم
 اتنے جاننا چاہئے کہ زاہد موصوف نیک راہ نہیں چلا اس لئے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے صحابہ کا طریقہ نہ تھا۔
 کہ جو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں میں لکھی کرتے اور آئینہ دیکھتے اور عرش پر لگاتے اور تیل ملتے حالانکہ آپ سب خلق
 سے زیادہ آخرت میں مشغول تھے اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما دائری میں مشاوکت کا خضاب لگاتے حالانکہ سب صحابہ سے
 بزرگ و بزرگوں کے لئے اور سب سے زیادہ اہم تھے۔ اور جو کوئی ان اکابر سے بزرگ تر نہ کا مدعی ہو تو اس کی طرف التفات بھی نہ کیا
 جائیگا فصل بعضے زاہد ہمیشہ چپ رہنے کو لازم کر لیتے ہیں اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ ملنے سے جدا
 ہوتے ہیں۔ پس اپنے قبیح اخلاق سے ان کو ایذا دیتے ہیں

وینسی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لاهلک عليك حقاً قد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنہما
 یلاعب الاطفال ویجذب ثیاباً وعاکشتہ الی غیر ذلک من الاخلاق اللطیفۃ فہذا المتزہد الجاہل زوجتہ
 کا لایم وولد کا لیتیم لا فساد عنہم وحبہا اخلاقاً لانہ بری ان ذلک یشغلہ عن الآخرۃ ولا یدرس
 لقلة علمہ ان الانبساط الی الاہل من العہد علی الآخرۃ وفی الصحیحین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لجاہل برہلان تزوجت بکراً تلاءم عیالک وریما غلب علیک هذا الزہد التبعف فترک مباحضۃ الزوجۃ
 فیضیم فرضاً بانفلة غیر محال توصل ۱ من الزہاد من ۲ علمہ فلو قیل لہ انت من ونا الارض کا ذلک حقاً و
 ۳ یزید لظہر کرامتہ وخیال الیہ انہ لو قرئ من لہ قد کان یحیی علیہ فاذا عرض لہ امر فی عافیہ یجب تنہی فی
 ۴ یاظنہ کہ نہ اجیر یطلب جزۃ علمہ وکودرق الفہم لعلہ انہ عید محمولہ واملوہ لایمن بعلمہ وکونظر التوفیق
 ۵ للعل لاری وجیب الشکر تخاف من التقصیر منہ قد صکان ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱

رابعۃ تقول استغفر الله من قلة صدق في قول استغفر الله وقيل لها هل علمت علامتين ان يقبل منك فقالت ان كان فحان ان يرعد فصل ومن تلبس بلبس على قوم من الزهاد الذي دخل فيه من قلة العلم اخصر يعلمون بواقعاتهم ولا يلتفتون الى قول الفقيه قال ابن عقيل كان ابو اسحق الخزاز صالحا وهاديا من لقنتي كتابا له وكان من عادته ان يمسك عن الكلام في رمضان فكان يخاطب بالقرآن فيما يعرض له من الخواص فيقول في اذنه ادخلوا عليهم الباب ويقول لابنه في عشية الصوم من يقبلها وكتابتها امر الله ان يشتمك البقل فقلت له تعتقد عبادة وهو معصية فصعب عليه فقلت ان هذا القرن العزيز نزل في بيان الاحكام الشرعية فلا يستعمل غرض ذنبا وية وما هذا الا ابتلاء صلب السد ولا شئنا ورق المعصية او قسده له فخرج ولم يصنع الحجة قال لمصنف قلت وتسمع ان هذا القلب العلم العلم شيئا فيفتنه شيئا ابصركم ابراهيم بن دينار الفقيه ان رجلا استفتاه فقال ما تقول في امرأة طلقت ثلاثا فولدت ذكرا هل تحمل لزوجها قال فقلت لا وكان عنده الشريف الدحالة وكان مشهورا

باب الزهد عظيم العتد بين العوام

ترجمہ۔ رابعہ سے پوچھا گیا کہ آپ اپنے کس عمل کو سمجھتی ہیں کہ وہ مقبول ہو اور تو فرمایا کہ وہ اگر کچھ ہی تو یہ کہ مجھے یہ خوف ہے کہ وہ مجھے روک دیا جائے فصل۔ بعضے زائد جب تک علم علی سے شیطان نے اپنے قابو پایا ہے یہ تلبیس دلی کردہ لوگ اپنے واقعات پر عمل کرتے ہیں اور کسی فتنہ کے قول پر واقعات نہیں کرتے ابن عقیل نے کہا کہ ابواسحاق الخزاز مرسل تھے اور انہیں نے سب سے اول مجھے قرآن تلقین کیا۔ ان کی یہ عادت تھی کہ رمضان میں بولنا چھوڑ دیتے تھے اور جو ضرورتیں ان کو لاحق ہوتیں ان میں آیات قرآنی سے خطاب کرتے چنانچہ جس سے کہنا ہوتا کہ پاس آؤ۔ یعنی اجازت دیتے تو بجائے اس کے یہ آیت پڑھتے۔ ادخلوا علیہم الباب یعنی اسے نبی اسرائیل اس قوم کفار پر دروازہ سے داخل ہوا اور تیسرے پہ کو اپنے بیٹے کو کتے میں بٹھلا دیا تھا یعنی زمین کی ساگ و لکڑی سے یعنی بیٹے کو کتے کے دیا کہ بازار سے ساگ خریدو۔ میں نے شیخ سے عرض کیا کہ آپ اسکو عبادت سمجھتے ہیں حالانکہ یہ گناہ ہے یہ لکھ اپنے دشوار گزار تو میں نے کہا کہ یہ تو انجید احکام شرعیہ بیان کرنے کے لئے انرا بہتر اسکو دنیاوی اغراض میں استعمال نہیں کر سکتے ہیں۔ اور یہ ایسا ہے جیسے اوراق مصحف میں سدر امشان رکھتے یا اس کو تکیہ بنائے تو شیخ نے مجھ سمجھت سست کہا اور اس دلیل کی جانب التفات نہیں کیا مصنف نے کہا کہ زہد کم علم کبھی عوام سے کوئی بات منکر اس کے موافق فتویٰ دیتا ہے چنانچہ مجھ سے ابو حکیم ابراہیم بن دینار الفقیہ نے بیان کیا کہ مجھ سے ایک مرد نے فتویٰ پوچھا کہ ایک عورت کو تین مطلق دی گئیں اس کے لڑکا ہوا تو کیا وہ عورت اپنے شوہر کو مال ہی میں نے کہا کہ نہیں اور میرے پاس شریف الدیلمی تھے اور یہ زہد مشہور تھے اور عوام میں انکی بڑی قدر تھی +

فقال لي بل نقل فقلت ما قال هذا احد فقال والله لقد اقيمت بهدا من ههنا الى البصرة
قال المصنف قلت فانظر ما يصنع الجهد باهله وبضاف اليه حفظ الجاه خوافان يرى الزاهد
بعين الجهد وقد كان السلف ينكرون على الزاهد مع معرفته بكتيب من العلم ان يفتي لان
لم يجمع شروط الفتوى فكيف لو اؤتوا تحييط المتزهدين اليوم في الفتاوى بالوقائع وعن
اسماعيل بن نسيه قال دخلت على احمد بن حنبل وقد قدم احد بن حرب فزمكة فقال لي
احد من هذا الخوفا الذي قدم قلت من زهدا كذا وكذا ومن وماعه كذا وكذا فقال لا ينبغي
لن بل ما يدعيه ان يدخل نفسه في الفتيا فصل ومن قلمبسه على الزهاد احتقارهم العلماء
وذمهم بالهم فهم يقولون المقصود العمل ولا يفهمون العلم نور القلب ولوع فرامة العلماء في حفظ
الشريعة وانما مرتبة الانبياء لعدوانهم كالبكة عند الفصحاء والعلماء عند البصراء والعلماء اذلة الطريق
للملوك وراحم سلبه هؤلاء عيشه وحده وفي الصحيحين من حيث سهل بن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال احمل
عليه السلام والله لئن يهد الله بك رجلا واحدا خير لك من حمله النعم

ترجمہ تو کہا کہ نہیں بلکہ وہ ملال ہے تو میں نے کہا کہ یہ کلم کسی عالم نے نہیں دیا تو کہا کہ واعد میں نے بیان سے بھر دیا کہ بھی
فتویٰ دیا ہے۔ مصنف نے کہا کہ بھائیو دیکھو جاہلوں کے ساتھ جہالت کیا کرتی ہے اور زاهد میں جہالت کے ساتھ اپنے مرتبہ
کی مخالفت لگاتی ہے تو میں نے کہا کہ اسکو جہالت کی نظر سے دیکھا جائے اور سلف کا طریقہ یہ تھا کہ زاهد کو باوجود معرفت کو بہت سی علوم
میں فتویٰ دینے سے روکتی اور انکار کرتے تھے کیونکہ اس میں فتویٰ دینے کو شرط جمع نہیں ہیں پھر یہاں اگر ہمارے زمانہ کی زہادوں
کی غلطی دیکھتے کہ واقعات میں کیسے فتویٰ دیتے ہیں تو کس طرح سخت انکار کرتے اسماعیل بن شہر نے کہا کہ میں احمد بن حنبل
کے پاس گیا ان دنوں احمد بن حرب کے سے آئے تھے تو امام نے مجھ سے پوچھا کہ یہ سنہ سانی کون شخص ہے جو فی الحال وار و ہوا
میں نے کہا کہ زہد میں ایسا ایسا ہی اور فتویٰ میں ایسا ایسا ہے تو فرمایا کہ اسکو فتویٰ دینے میں داخل ہونا چاہئے۔ باوجود ان
صفات کے حکو پر نفس کی واسطے مدعی ہو فصل ابلیس کی تمییز ان جاہل زہاد پر یہ بھی ہے کہ عالمان کی حقارت شہرت کے لئے
چہن در کہتی ہیں کہ علم کا مقصود یہی تھا کہ عمل کریں اور یہ نہیں سمجھتے کہ علم تو قلب کا نور ہے اور اگر یہ جاہل زہاد علم کا مرتبہ جانتے کہ کیونکر
اسنے نے انکی ذات سے شریعت کی مخالفت فرمائی ہو اور یہ انبیاء علیہم السلام کا مرتبہ ہے تو یہ زہاد ان کے سامنے اپنے آپ کو ایسا
سمجھتے جیسے نصحاء کے سامنے گونگا اور میرے انگٹوں والوں کے سامنے اندھا ہوتا ہے۔ اور علماء راہ کے دلیل ہیں اور سب غلطی
ان کے پیچھے اور دانا آدمی ایسا نہیں چلتا ہے۔ صحیحین میں سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ واعد اگر تیرہ سی ذات سے اللہ تعالیٰ ایک شخص کو بدایت
نکو بلکہ نکو بلکہ نکو۔ نکو دیتے تو تیرے واسطے سب اذیتوں کے گھلے سے بہتر ہے۔ نکو۔ نکو۔ نکو۔ نکو۔ نکو۔

فصل و ما یعیبک به العلماء تفتیح العلماء فی بعض المباحات التي یتفقون علیها علی راسه العلم
 وکذا لک یعینون جامع المال و انهم یصلحون العلم لایزاله و غایة الامر ان غیره اولی منه فیخص من صلات
 یعیب من دعا فرض فام و عن ابی عبد الله الخواص و کان مر علیه الصبح حات الاصل قال فخلنا مع ام
 البلیح الی لوی و معه ثلثا مئة و عشرين رجلا یزید الیهم الضیق و الزر فالتفات لیس فیهم من
 حجاب و لا طعام فنزلنا علی رجل من التجار متنسا فضا فانا لک اللیلہ فلما کان من الغد قال انما
 یا اباعبد الرحمن لک حاجتہ فانی اريد ان اعم فقیہا لانا هو علیل فقال حاتہ ان کان لک
 فقیہہ علیل فمناة الفقیہ فضل کبیر و النظر الی الفقیہ عینا و انا اخی معک و کان العلیل محمد
 بن مقاتل قاضی لوی فقال له ربنا یا اباعبد الرحمن فجاء الی باب داره فاذا البواب فبقی حات متفکرا
 یقول بآب ارفعنا علی هذا الحال فاذن لهم فدخلوا فاذ ابدا ر قوراء و الة حسنة و بزة و فرش
 و ستور فبقی حات متفکرا فی نظر حاتہ دخلوا الی المجلس لک فیہ محمد بن مقاتل و اذ
 ابدا شح حسن و طی و هو علیہ راقدا و عند راسه مذبة و ناس و قوف فقعد المرائی و بقوا
 قائما فاقوا فی الیہ محمد بن مقاتل بیلا اجلس

ترجمہ فصّل۔ جن امور سے یہ لوگ ملا کو عیب لگاتے ہیں۔ ایک یہ کہ ملا بعض مسائل کو استعمال کرتے ہیں
 جن کے ذریعہ سے قوت حاصل کریں تاکہ درس کا کام پورا کریں اور اسی طرح بعض علماء پر مال جمع کرنے کا عیب لگاتے
 ہیں اور اگر یہ لوگ براہ کے معنی سمجھتے تو نہیں تاہم ہو جا کہ جو شخص کی خدمت نہیں ہو سکتی ہے۔ انتہاء درجہ یہ ہے کہ جمیع
 نہ کرنے والا جامع مال سے بہتر ہو۔ پھر کیا جس نے نماز فرض ادا کی اور سو رہا تو اس کو وہ شخص عیب لگا دے جو نماز پڑھتا رہا۔
 یہ تو بہتر نہیں جو ابو عبد اللہ الخواص نے لکھا کہ ہمارے یہاں عالم الاصل گزرتے ہم انکے ساتھ ہند ان کے تین سو بیس
 مرد یہ ان کے رسی میں داخل ہوئے۔ سب حج کا قصد کرتے تھے اور وہ عمن کے کپڑے اونٹوں کے چمچیں سے کسی کے پانوں
 اتھیلدا یا طعام کی نہ تھا ہم لوگ ایک سو اگر کے پاس اتنے اس لئے رات کو ہماری مہمانی کی دوسرے روز اس نے
 اسے کہا کہ ابو عبد الرحمن کی کو گنہ گار تہ نہیں ہیں پتا بنا ہوں کہ ہماری بیان ہمارا فقیہ یا کسی عبادت کرو ان حاتم نے کہا
 کہ اگر تیرا فقیہ ہمارے توفیق کی عبادت کی بڑی فضیلت ہو اور اسکا دیکھنا عبادت ہو اور میں تمہاری ساتھ چلتا ہوں اور یہ محمد بن مقاتل
 رسی کو قاضی تھو۔ پس یہ سب لوگ قاضی کے دروازے پر آئے دیکھا تو دربان موجود ہی تو تمام صدمہ متفکر ہو گئے کہ عالم کو دروازے پر
 یہ مال ہی ہر قاضی نے لکھا بابت ہی تو جسٹس ہو کر کیا کیسے ہیں کہ مکان چمکتا ہوا اور سبب خوب موجود ہو اور کپڑے عمدہ و خوش
 و پردہ ہیں عالم صدمہ متفکر ہو کر دیکھنے لگے جب اس مجلس میں داخل ہوئے چنان محمد بن مقاتل تھو تو دیکھا کہ عمدہ کچھنا ہوا اس پر بیٹھے ہیں
 اور سرانجام وہیں ہیں اور لوگ کمری ہیں پر سو دگر رازی میٹھے گئی اور عالم کمرے رہے تو محمد بن مقاتل نے لکھا کہ یہاں کھانا کھائے

فَقَالَ حَاتِمٌ لَا أَجْلِسُ قَالَ مَسْأَلَةٌ اسْأَلْ عَنْهَا قَالَ فَسَلْنِي قَالَ حَاتِمٌ قُمْ فَاسْتَوْجِبْ لَنَا حَاتِمٌ
 اسْأَلْكَ فَأَمْرًا ثَانَةً فَاسْتَدَّ وَلَا فَقَالَ حَاتِمٌ عَلَيْكَ هَذَا مِنْ أَيْنَ جِئْتَ بِهِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الثَّقَاتُ
 عَنْ الثَّقَاتِ مِنَ الْأَثَمَةِ قَالَ عَنْ أَخِي وَقَالَ عَنْ الثَّابِعِينَ فَقَالَ وَالتَّابِعُونَ عَنْ مَنْ أَخَذَ وَلَا قَالَ غُرَاصُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَخِي وَقَالَ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ جَاءَ بِهِ قَالَ عَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ حَاتِمٌ فَفِيمَ أَدَا جَبْرِيلُ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَدَاهُ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصْحَابُ وَادَاةُ الْأَصْحَابِ أَلَا تَبْجِهْ فَاذَاهُ التَّابِعُونَ الْأَثَمَةُ وَادَاةُ الْأَثَمَةِ إِلَى الثَّقَاتِ
 فَاذَاهُ الثَّقَاتِ إِلَيْكَ هَلِ اسْمَعْتَ فِي هَذَا الْعِلْمِ مَنْ كَانَتْ أَرْكَهُ الدُّنْيَا أَحْسَنَ وَفَرَّاشُهُ الْيَنِّ وَزِينَتُهُ الْكِرَامُ
 لَهُ الْمَنْزِلَةُ عِنْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَكْثَرَ قَالَ لَا قَالَ فَكَيْفَ سَمِعْتَ قَالَ سَمِعْتُ مِنْ زُهْدِي لَدُنَّا وَرَغْبَتِي الْأَخَرِ
 وَأَجَلِي أَيْزِينَ وَقَدْ كُنْتُ أَكْفَرْتُ كَأَعْلَى عَزَّ وَجَلَّ لَهُ الْمَنْزِلَةُ أَكْثَرَ وَالْيَهُ قَدْ جَلَّ لِحَاقِهِ وَأَنْتَ بَيْنَ أَقْدَانٍ بِالنَّبِيِّ صَلَّى
 وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ ثُمَّ بَدَأَهُمُ وَالصَّالِحِينَ عَلَى أَثَرِهِمْ وَأَوَّلَهُمْ وَنَهَى فِي أَوَّلِ مَنْ بَنَى بِالْجَنَّةِ وَ
 الْأَجْرُ بِالْعِلْمَاءِ السُّعَى الْجَاهِلُ الْمُتَكَلِّبُ عَلَى الدُّنْيَا الرَّاعِبُ فِيهَا

ترجمہ تو ماتم نے کہا کہ میں نہیں بیٹھوں گا جب تک ایک مسئلہ پوچھا نہ جائے۔ قاضی نے کہا کہ پوچھو۔ ماتم نے کہا کہ انہیں سید پریشو۔ تو
 پوچھوں۔ پس ابن قتال نے اپنے غلاموں کو حکم دیا۔ انہوں نے نیک لگا کر ان کو بٹھایا۔ ماتم اس نے کہا کہ اپنا علم تم کس سے
 لائے ہو۔ کہا کہ ہم کو ثقہ مشائخ نے ثقہ اماموں سے پوچھا یا ہے۔ کہا کہ انہوں نے کس سے لیا ہے کہا کہ تابعین سے پوچھا کہ تابعین
 نے کس سے لیا ہے کہا کہ اصحاب رسول امد علیہ وسلم سے پوچھا کہ اصحاب نے کس سے لیا ہے کہا کہ رسول امد علیہ وسلم
 سے پوچھا کہ رسول امد علیہ وسلم ہسکو کمان سے لائے۔ کہا کہ جبریل علیہ السلام سے لیا ہے جنہوں نے امد تعالیٰ سے
 اصل لیا جو ماتم اس نے کہا کہ پھر تم نے اس علم میں جو امد تعالیٰ سے جبریل نے رسول امد علیہ وسلم کو پوچھا یا اور حضرت
 نے تابعین کو اور تابعین نے ائمہ کو اور ائمہ نے ثقات کو اور ثقات نے تم کو پوچھا یا ہے۔ یہ پایا کہ دنیا میں جس کا گھر سب
 سے بہتر اور بچھو نا نرم اور زینت زیادہ ہو تو اس کی منزلت امد تعالیٰ کے نزدیک بڑی ہے قاضی نے کہا کہ نبین۔ پوچھا
 کہ پھر تم نے کیونکر سنا ہے۔ کہا کہ میں نے سنا کہ جو دنیا میں زاہد ہوا۔ اور آخرت میں راغب ہوا۔ اور مساکین کو پسند
 کیا اور اپنی آخرت کا سامان بھیجا تو امد تعالیٰ کے نزدیک اس کی منزلت زیادہ اور قرب زیادہ ہوگا۔ ماتم نے کہا کہ پھر
 تم نے کس کی اقتدار کی۔ کیا نبی صلی امد علیہ وسلم و اصحاب و تابعین و مابعد صالحین کی اقتدار کی
 یا کہ فرعون و فرود کی اقتدار کی۔ جس نے سب سے پہلے گواہی دینے سے عمارت بنوائی ہے۔ اے
 برے عالمو۔ تمہارا سبب سے جاہل جو دنیا پر بس زاریاں سے گرا پڑتا ہے ۴

یقول هذا العالم على هذه الحكمة ألا كون أنا قال فخر بن مزعلك وازداد محمد بن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الرى ما جسد
 بن حاتم وابن مقاتل فقالوا لما نحن ان محمد بن عبید الطنافسی بقروین اکثر شیئاً من هذا فساداً الیه فدخل عنده
 الخلق یحید ثم فقال له رحمك الله اننا رجل یحب جنتك تعلینے مبدأ دینی ومفتاکم صدک کیف اتوضأ
 للصلوٰۃ فقال نعم وكلامه ینکلام اناء فیه ماء فجاء بآناء فیه ماء فضعه محمد بن عبید فتوضأ ثلثاً ثم قال له
 هكذا اتوضأ قال حاتم مکانک رحمك الله حتی توضأ ین یدیک لیکوناً وکذا لما ارید فقال الطنافسی فقد
 حاتم مکانه فتوضأ وغسل وجهه ثلثاً حتی اذا بلغ الذناب غسل اربعاً فقال الطنافسی قال حاتم
 فیماذا اسرفت قال عسکت ذنرا عک اربعاً قال یاسبحان الله انانی کف واحدا سرفت وانت فی جمیع
 هن الذی اراه کله لم شرف فعله الطنافسی انه ادا ده بن لک فدخل البیت ولم یخرج الی الناس
 اربعین یوماً وخرج حاتم الی الحجاز فلما صار الی المدینة احب ان یخصم علماء المدینة فلما دخل المدینة
 قال فاین قصر رسول الله صلی الله علیه و آله حتی اذهب الیه فیلقیهم کعین فالوا کان رسول الله صلی الله علیه و آله کان له بیت کلاط

ترجمہ یہ کہے گا کہ یہ عالم اس طرح پر ہے۔ تو میں کیوں نہ جاؤں۔ اور ماتم وہاں سے نکل آئے اور محمد بن مقاتل کا مرض زیادہ بڑھ
 گیا۔ اور اس کے لوگوں نے یہ ماجرا جو ماتم وابن مقاتل کے درمیان واقع ہوا تھا۔ سب سنا تو ماتم سے کہا کہ توفین میں محمد بن عبید
 الطنافسی کا صلہ و دولت و سامان اس سے بھی زیادہ ہو۔ تو ماتم روانہ ہو کر محمد بن عبید کو پاس پہنچے ان کے پاس ایک جات
 اکثر موجود تھی جس کو حدیث سناتے تھے اُسے کہا کہ اندام پر رحم کرے میں ایک شخص عجیب ہوں اس نے آیا ہوں کہ آپ محمد
 میری ناز کی کچی اور سب اویں سکھلا دیجے کہ وضو کیوں کرتے ہیں محمد بن عبید نے کہا کہ بہت تکریم و خوشی کیساتھ سکھلاؤ نکلا
 اسے غلام برتن میں پانی لاؤ۔ پس وہ لایا تو محمد بن عبید نے تین بار وضو کر کے نہرایا۔ کہ اسی طرح وضو کیا کرو۔ ماتم نے کہا۔
 کہ ذرا ٹھہر جائے اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے تاکہ میں آپ کے سامنے وضو کر لوں۔ تاکہ خود مستحکم ہو جائے پس محمد بن عبید
 کھڑے ہو گئے اور ماتم نے وضو کرنا شروع کیا۔ اور تین بار نہ دھویا جب ہاتھوں کی باری آئی تو بار مرتبہ ہاتھ دھویا۔ طنافسی
 نے کہا کہ تم نے اسراف کیا۔ ماتم نے کہا کہ میں اسراف کیا۔ کہا کہ تم نے ہاتھ بار مرتبہ دھویا تو ماتم نے کہا اے سبحان اللہ میں
 خدا ایک ہاتھ اسراف کا مرتبہ ہوا اور آپ اس تمام سامان میں جو دیکھ رہا ہوں کچھ سرف نہ ہوئے طنافسی روح نے جانا کہ اس شخص
 نے اسی کے واسطے میرا قصہ کیا تھا۔ پس وہ گر پڑے گئے۔ اور چالیس روز تک لوگوں کے پاس نہ نکلے۔ ماتم وہاں سے حجاز کو
 گئے۔ جب مدینہ پہنچے تو جانا۔ کہ وہاں کے علماء کو بھی متاثر کریں۔ پس جب مدینہ میں داخل ہوئے۔
 تو پوچھا۔ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محل کہاں ہے تاکہ میں وہاں جا کر دو رکعت نماز پڑھوں
 لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا محل یہ تھا بلکہ آپ کے واسطے ایک کچی کو ٹھہری تھی +

قال فلان قصدا لهله وقصدا لصحابه وازواجه قالوا ما كان لهم قصور انما كانت
لهم بيوت لاطية قال حاتم يا قوم هذه مدينة فرعون قال فلم يركبوا وذهبوا به الى الوالى
فقالوا هذا الجعفى يقول هذه مدينة فرعون فقال الوالى لم قلت ذلك قال حاتم لا تعجل على ايها
الامير انارجل غريب دخلت هذه المدينة فسالت اى مدينة هي قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت واين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما كانت لبيوت لاطية وسمعت الله عز وجل يقول
لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فانتم ممن تأسيتهم بمرسول الله صلى الله عليه وسلم او بغيره
قال المصنف قلت لا اوبل للمعلم من الزاهد الجاهل الذى يقتنع بعلمه فى الفضل فرضا فان الذى انكره
صباح والمباح ما وظيفه والشرع لا ياذن فى شئ ثوبعيا تب عليه فدا اقبه الجعفى قال لهم لو قصرهم انتم
فيه ليقنت الناس بكم كان اقرب حاله ولو سمع هذا بان عبد الرحمن بن عوف والزبير بن سفيان وطلحة بن
من الصلابة خلفوا له اعظما اتره ما ذا كان يقول وقد اشتري تميم الدارى حلة بالف درهم كان يقوم فيها الليل
ففرهم الزاهد التعلم من العلماء فاذا لم يتعلم فليسكت

ترجمہ ماتم نے کہا کہ آپ کو فائدہ اور اصحاب وازواج کے محل کہاں میں تو لوگوں نے کہا کہ ان کے محل نہ تھے بلکہ ان کے مکانات
کچے تھے تو ماتم نے کہا کہ اسے لوگوں پر شہر فرعون ہے یہ کھڑکے لوگوں نے ماتم کو گایاں دیں اور کچر کر حاکم کے پاس لے گئے۔
اور بیان کیا کہ یہ عجیب کہتا ہے کہ یہ شہر فرعون ہے حاکم نے کہا کہ تو نے ایسا کلمہ کیوں کہا ماتم نے کہا کہ اے امیر مدینہ نہ فرمائے
میں ایک پڑوسی ہوں جب اس شہر میں داخل ہوا تو میں نے پوچھا کہ یہ کون شہر ہے جواب ملا کہ شہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہے تو میں نے کہا کہ محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہے اور آپ کے اصحاب کے محلات کہاں ہیں تو لوگوں نے کہا کہ ان
بزرگوں کے محلات نہ تھے بلکہ کچے گھر تھے اور میں نے قرآن مجید میں سنا کہ اللہ تم فرماتا ہی لہذا کان کم الخ یعنی رسول اللہ
کی پیروی میں تمہاری بہتری ہے اب تم لوگ مجھ بتلاؤ کہ تم نے کس کی پیروی کی ہے آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ
کے اصحاب کی پیروی کی یا کہ فرعون کی پیروی کی مصنف نے کہا کہ جاہل زاہد سے علماء کے حق میں افسوس ہے کہ جاہل
ذکور اپنے علم پر مجرم و سار کے فضیلت کو بھی فرض سمجھتا ہے کیونکہ ماتم نے جن امور کا اول سے آخر تک انکار کیا وہ مسلحین
اور مسلحین شیعہ نے اجازت دی ہے اور جس چیز کی اجازت دی اس میں عتاب و عتاب نہیں فرمایا جائیگا اب غور کرو
کہ جہالت کیسی قبیح چیز ہے ہاں اگر ماتم ان علماء سے استفادہ کرتے کہ بار میں حالت میں تم لوگ پرس ہو لگا اس میں کمی کرتے
انکہ عوام الناس تمہاری اقتدار کرتے تو یہ کلام مناسب تھا اور دیکھو اگر یہ زاہد سنا کہ عبدالرحمن بن عوف و زبیر و ابن مسعود
فلان فلان صحابہ فرما رہے تھے تو یہ بھلا تمہاری رائے میں یہ زاہد کیا کہتا اور تیسہ الداری رضی اللہ عنہ نے ہزاروں کو ایک محل
خریدا تھا اسکو پہنچا دیا میں نماز پڑھنے کھڑی ہوتے تھے بالکل زاہد پر فرض یہ ہے کہ عالم نفسی علم سیکھ اور اگر نہ سیکھے تو خاموش ہو کر

وعن مالك بن دينار يقول ان الشيطان لي لعب بالقرع كما يلعب لصبي بالبحر وعمر مجيب الفارسي
يقول والله ان الشيطان لي لعب بالقرع كما يلعب لصبي بالبحر قال المصنف قلت المراد بالقرع الزها
وهذا السوف قد مر لهم معروف البابل لعاشر في ذكر تلبيس بلديس على الصوفية قال المصنف
الصوفية من جملة الزهاد وقد ذكرنا تلبيس بلديس على الزها الا ان الصوفية انفردوا عن الزهاد
بصفات واحوال وتسميات فاجتحنوا الى فرا دهر بالذكور والتصوف طريقة كان ابتداءها
الزهد الكلي ثم تخصصوا الى التمام والرقص قال الیهو طلاب الآخرة من العوام لما يظهرون من الزهد قال
اليهو طلاب الدنيا لما يرون عندهم من الراحة واللعب فلا بد من كشف تلبيس بلديس عليهم فوطئ
القوم ولا يتكشف ذلك الا بكشف اصل هذه الطريقة وفعوها وبشرح امورها والله الموفق
فصل قال المصنف كانت النسبة في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والایمان يقال مسلم ومؤمن فوجدنا اسم وعايد
نوشته اقوام تعلقوا بالزهد لتعبدهم من الدنيا وانقطعوا عن الدنيا واتخذوا في ذلك طريقة وتفرجوها باخلاص فالتحقوا بها
وداوان اول من انفرد به جده الله سبحانه عند بيته الحرم وجعل يلقاه صفا واسمه الخوف بن مرقا فانتسبوا اليه

ترجمہ۔ مالک بن دینار فرمایا کرتے تھے کہ قاریوں کے ساتھ شیطان کھیل کرتا ہے جیسے لڑکے انروٹ سے کھیا کرتے ہیں جب
بچہ لکھا کرتے کہ شیطان قاریوں سے واسطہ لے لیتا ہے۔ جیسے لڑکے انروٹ سے کھیلنے میں مصنف نے کہا کہ قاریوں سے
زادہ راویں۔ اور یہ قدیم سے انکا سترا نام معروف ہے باب دہم صوفیہ زیر تلبیس ابلیس کا بیان مصنف نے کہا کہ صوفیہ
زادہوں میں سے ایک قوم ہے اور ہم نے زادہوں پر تلبیس ابلیس کا بیان کیا ہے لیکن چند صفات واحوال میں صوفیہ ان سے جڑا ہیں
اور اپنے واسطے کہ نشانات و علامات خاص کر لئے ہیں لہذا ہم انکا ذکر علیحدہ بیان کرتے ہیں تعارف ابتدا میں زبد کلمہ کا نام تھا پہر جو
لوگ تصوف کی طرف منسوب ہوئے انہوں نے سماع و رقص کی اجازت دی تو عوام میں سے جو لوگ آخرت کو طالب ہوئے وہ انکی
طرف جھک پڑے اور سوچے کہ یہ لوگ زہد ظاہر کرتے تھے اور دنیا کے طالب بھی ان کی طرف جھک پڑے کیونکہ ان کے پاس راحت
و کھیل کود نظر آیا تو فرہور ہو کر اس قوم کے طریقہ میں جو تلبیس ابلیس نے اپنے دشمنی پر اسکا حال کھول دینا چاہی اور یہ جیسی ممکن ہے
کہ اس طریقہ کا اصل و فرع بیان ہو۔ اور اس کے امور کی شرح بیان کی جاوے فصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ میں نسبت اسلام و ایمان کی طرف ہوتی چنانچہ مسلم یا مومن کہا جاتا پھر پیچھے زمانہ میں زہاد و عابد وغیرہ نام پیدا ہوئے۔
پھر کچھ قویم پیدا ہوئیں۔ جنہوں نے زہد و عبادت سے تعلق کر کے دنیا سے انقطاع کر لیا اور عبادت کے واسطے علیحدہ
ہو گئے۔ اور اس میں ایک طریقہ بنا کر متفرق نام و طریقہ سے محنت از ہوئے۔ اور کچھ اختلاف خاص کر لئے۔ جو ان
کے سوائے وہ سروں میں نہ ہوں۔ اور انہوں نے دیکھا۔ کہ یہ سب اللہ کے پاس خدمت کے واسطے جو شخص سب
سے اول مشغول ہوتا اس کا لقب صوفیہ تھا اور نام خوف بن مرثا۔ پس اس کی طرف منسوب ہوئے + +

لمشابهتهم بالنبي لا انقطاع الله سبحانه فسموا بالصوفية وعن ابن سبيد الحافظ قال ولد بن القاسم الى ابي
شيسب لصف فقال كان قوم في الجاهلية يقال لهم صوف فقالوا انقطعوا الى الله عز وجل ووطوا الكعبة فمن
بهم فهم الصوفية قال عبد الغني فهو لا المعروف بن بصف ولد الغوث بن مرائي تميم بن مرو عن
الزبير بن بكار قال كانت الاجازة بالجمع للناس من عرفة الى الغوث بن مري بن اذ بن طابخة ثم كانت في
ولده وكان يقال لهم صوف وكان اذا حانت الاجازة قالت العرب اجاز صوفه قال الزبير قال ابو عبيد
وصوفه وصوفان يقال لكل من ولي من البيت شيئا من غداه اذ اقام بشي من امر الناس
يقال لهم صوفه وصوفان وعن ابن السائب الكلبي قال انما سمي الغوث بن مري صوفيا لان لا يعطى له
ولد فذريت لثني عاش لتعلق برأسه صوفه ولجعلته ربيط الكعبة ففعلت
فقيل صوفة ولولده من بعده وعن عمال بن شيبه
قال قلت امرت جبر من مولات نسوة فقالت لله علي ان ولدك علاما
للبيت فولد الغوث بن مري فلما ربطته عند البيت اصابه الحرق فميت به وقد سقط واستتر

ترجمہ کیونکہ اسد تھلے کی طرف انقطع میں اس کے ساتھ مشایہ ہوئے تو اپنا نام صوفیر رکھا۔ ابو سعید
الحافظ نے کہا کہ میں نے ولید بن القاسم سے پوچھا کہ یہ صوفی کیا نسبت ہے۔ تو انھوں نے فرمایا کہ نہ ماہر جہالت
میں ایک قوم تھی جن کو صوفہ کہتے تھے وہ لوگ اسد تم کے واسطے الگ ہو گئے تھے۔ اور کعبہ میں ولس کر رہا تھا
تو جو کوئی اُن سے مشایہ ہوا وہ صوفی ہے عبد الغنی نے کہا کہ ایسے لوگ معروف بصوفی صوفی کی طرف نسبت
میں جو تميم بن مر کے بھائی غوث بن مری کا فرزند تھا۔ زبير بن بكار نے کہا کہ عرفہ سے لوگوں کو حج کی اجازت دینا غوث بن مری
اور بن طابخہ کے حوالے تھی پھر اُس کے فرزند میں رہی اُس کو لوگ صوفہ کہتے تھے اور جب اجازت کا وقت آتا تو عرب کہتے
کہ اے صوفہ اپنے اجازت دی زبير نے کہا کہ ابو عبيدہ رحمہ نے یہ کیا کہ صوفہ اور صوفان ہر ایسے شخص کو کہتے ہیں
جو بیت اسد والوں کے سوا دوسرے لوگوں سے علم البيت کا متولی ہو جب کہ سلسلہ حج میں سے کسی چیز کا مرقم
اُس کے تعلق ہو تو اُن کو صوفہ و صوفان کہتے ہیں ابن السائب الكلبي نے کہا کہ غوث بن مری کا نام صوفوس لیے ہوا
اگر اُس کی ماں کا کوئی بڑا کا نہیں جیتا تھا۔ اُس نے نذر مانی کر لیا ہے۔ تو اُس کے سر میں صوف باندھ لیگی اور اُس کے
کعبہ کی خدمت سے جو بھڑک دیگی یعنی ہمیشہ کعبہ کے پاس رہ کر خدمت کرتا رہے گا پھر اُس نے اپنی نذر پوری کی تو اُس کے
کا نام صوفہ پر لیا۔ اور جو اُس کی اولاد ہوئی وہ بھی صوفہ کہلائی عقاب بن شیبہ نے کہا کہ تميم بن مری کی اولاد کا نام
ہوئے تميم تو اُس نے کہا کہ مجھے رشید نہ رہ کر گمراہ کا ہو تو میں اُس کو بیت اسد کی خدمت کے واسطے دینے لگی تو غوث شیبہ اس
اُس کی ماں نے عہد کے موافق اسکو خانہ کعبہ کے پاس باندھ دیا جس اُس کو سخت و محبوب مکی تو کر پڑا۔ اور عورت اور بہن

فقلت ما هذا ابنی الصوفی صوفی وکان الحج واجازة الناس من عرقۃ الی معنی الی مکتۃ لصوفی فلم یزل الی اجازة الی عقب صوفی حتی لخص تعاد وان فلم یزل فی عدوان حتی اخذتها قریب فی فصل قال المصنف قد ذهب قوم الی التخصیص منسوب الی اهل الصفة وانما ذهب الی هذا لانهم رأوا اهل الصفة علی ما ذکرنا من صفة صوفی فی الاقطار الی اللہ سبحانہ وملازمة الفقر فان اهل الصفة کانوا فقرا عیقدا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما لہم اهل ولا مال فینبت لہم صفة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل اهل الصفة وعن الحسن قال بنیت صفة لضعفاء المسلمین فجعل المسلمین یوغلون الیہما استظاہوا من خیر فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأتیہم فیقول السلام علیکم یا اهل الصفة فیقولون وعلیک السلام یا رسول اللہ فیقول کیف اصبحتم فیقولون بخیر یا رسول اللہ وعن ابنی قال کنت من اهل الصفة وکان اذا امسینا حضرنا باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاہر کل رجلا فیمت رجل فیمت من یقی اهل الصفة عشرة او اقل فینت الیہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلہ فیخشیہ معہ فاذا فرغنا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما فی المسجد قلت وهاؤلاء القوم انما قعدوا فی المسجد ضرورة

ترجمہ تو کہنے لگی کہ یہ صوفی ہو گیا یعنی جیسے صوف کا ٹکڑا ہوتا ہے اس وجہ سے اس کا نام صوف ہوا۔ پھر صوف کے متعلق یہ تھا کہ تو کوں کو حج کرادے اور ان کو عذر سے مٹنی کی اور مٹی سے مٹکی کی اجازت دینا صوف کے تعلق تھا اور برابر اجازت صوف کے اولاد میں مبتنی آئی۔ یہاں تک کہ عدوان نے لے لی پھر برابر عدوان میں چلی آئی۔ یہاں تک کہ اُن سے قریش نے ملی۔

فصل مصنف نے کہا کہ ایک قوم اُس طرف گئی ہے کہ تصوف اہل صفی کی طرف منسوب ہے یہ اس لیے کہ اُنہوں نے دیکھا کہ اہل صفی بھی اُسی صفت پر تھے جو ہم نے صوف کے حال میں بیان کی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف منقطع تھے اور ہمیشہ فقیر رہتے کیونکہ اہل صفی محتاج تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے اُن کے پاس مال تھا نہ اہل وعیال۔ پس اُن کے لئے مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھیک صف بنا دیا گیا تھا حسن سے روایت ہے۔ کہ ضعفاء مسلمین کے لیے صف بنا دیا گیا تھا۔ تو مسلمانوں نے جہاں تک جس سے ہو سکتا وہاں کھانا وغیرہ پہنچایا کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے پاس آیا کرتے اور فرماتے کہ السلام علیکم یا اہل الصفة۔ وہ جواب دیتے۔ کہ وعلیک السلام یا رسول اللہ پھر فرماتے۔ کہ کیف اصبحتم۔ تو وہ جواب دیتے کہ ہم نے خیریت کے ساتھ صبح کی یا رسول اللہ۔

ابو ذر روئے کہ کہ اہل الصفة میں تھا۔ اور جب شام ہوتی۔ تو ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر حاضر ہوتے۔ پس آپ ہر شخص کو حکم دیتے کہ وہ ایک شخص کو اپنے ساتھ لے جاتا پھر جو لوگ اہل الصفة میں سے ہوں یا کم و بیش رہ جاتے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عشاء کا کھانا لایا جاتا پس ہم لوگ آپ کے ساتھ کھاتے جب غایب ہوتے تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ جا کر مسجد میں سو رہو **مصنف** نے کہا کہ ان صحابہ نے بغیر وقت مسجد میں قیام کیا۔

وانما اکملوا من الصدقة ضرورة فلما قدم الله على المسلمين استغفوا عن تلك الحال وخرجوا ونسبة
الصوفی الى اهل الصفة غلط لانه لو كان ذلك لقليل صنف وقد ذهب قوم الى انه من الصوفانية وهي بقلة رضاء
 قصيدة فتنسبوا اليهم لاجتماعهم بنبات الصواء وهذا غلط ايضا لانه لو نسب اليها لقليل صوفيا وقال اخرون
 هو منسوب الى صوفية الققاء في الشعرات النابتة في مؤخره كان الصوف عطف به الى الحق وصرف الحق
 وقال اخرون بل هو منسوب الى الصوف وهذا محتمل والاوّل اصح وهذا الاسم ظهر للمقام قبل سنة ۵۰۰
 ولما اظهر اولاهم تركوا فيه وعبروا عن صفته بعبارة كثيرة وحاصلها ان التصوف عندهم رضاء
 النفس بجلاء الطبع برفق الاخلاق الرذيلة وحمله على الاخلاق الجميلة من الزهد والعلم والصدق والاخلاص
 الصفة الغريبة ذلك من الحلال المحسنة التي يكسب المداغم في الدنيا والثواب في الآخرة وعن الجنيد
 محمد قال سئل عن التصوف فقال الخروج عن كل خلق ردي والدخول في كل خلق سني وعن محمد بن حنيفة
 روي عن علي بن ابي حمزة قال هذا الطائفة على الحقائق وطالب الخلق كلهم انفسهم مظهر الشريعة
 طابوا هم انفسهم بمحقيقة الودع ومداومة الصلوة

ترجمہ اور صدقہ ضرورت نکھایا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر فتح دے کر ان کو مستغفہ کرو یا تو یہ لوگ نکل کر چلے گئے
 اور صوفی کی نسبت اہل الصنف کی طرف وجہ بالا کے لحاظ سے غلط ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو صنفی کہا جاتا۔ اور ایک قوم اس
 طرف گئی کہ صوفی لیا گیا ہے صوفانہ سے جو ایک خوشنما خود رسالہ چھوٹا چھوٹا ہوتا ہے تو اس کی طرف منسوب کیے گئے۔
 کیونکہ یہ لوگ بھی جنگل کے ساکین تھے لہذا کوئی اختیار کرتے ہیں اور یہ بھی غلط ہے کیونکہ اگر اس طرف نسبت ہوتی تو صوفانی کہا جاتا
 اور ایک اور جماعت نے کہا کہ صوفی منسوب ہے صوفۃ الفعال کی طرف وہ چند بال گدی کے آخر میں جمتے ہیں گویا صوفی اس سے
 حق کی طرف متوجہ اور خلق سے منہ پھیرے ہے اور دیگر جماعت نے کہا کہ صوفی منسوب ہے طرف صوف کے اور یہ ہو سکتا ہے
 اور قول اول یعنی صوف کی طرف منسوب ہونا اصح ہے اور یہ نام اس قوم کے واسطے سنتہ سیموی سے پہلے ظاہر ہوا۔ اور
 جب صوفیوں کے اول لوگوں نے تصوف ظاہر کیا تو اس کے معنی میں کلام کیا۔ اور اس کی صفت عبارات سے کثیرہ
 ساتھ میلن کی اس کا حال یہ کہ تصوف ان کے نزدیک اس کا نام ہے کہ نفس کو کوشش و ریاضت سے اخلاق رذیلہ سے
 پھیرے اور اخلاق حمیدہ مانند زہد و علم و صبر و اخلاص و صدق وغیرہ فضائل حسنہ پر تادہ کرے جس سے دنیا میں نفع
 اور آخرت میں ثواب حاصل ہوتا ہے **حسین بن محمد** سے تصوف پوچھا گیا تو فرمایا کہ ہر اے اخلاق سے نکلنا اور
 نیک خلق میں داخل ہونا **محمد بن حنیف** نے کہا۔ کہ وہ ہم کہتے تھے کہ کل مخلوق تو رسوم پر بیٹھی ہے۔ اور یہ
 گروہ صوفیہ حقایق پر بیٹھا۔ اور سب خلق نے اپنے نفس سے ظہا پر شرع کی درستی پائی اور اس
 گروہ نے اپنے نفس سے حقیقت تقویٰ و مداومت صدق پائی + + + + +

قال المصنف وصل هذا كان اوائل القوم فلبس بلبس عليهم اشياء ثم لبس على من بعدهم من
 تابعيهم فكلموا مفسر قريظا واد طبعه القرن الثاني فزاد تلبيسه عليهم الى ان تمكن من التاخير
 التكن وكان اصل تلبيسه عليهم انه صدمهم من العلم واراهم ان المقصود العمل فكلموا اطفالا صبا
 العلم عندهم فحبطوا في الظلمة فمنهم من اراه ان المقصود ترك الدنيا في الجملة فمضوا ما يلزم
 ابدا انهم وشبهوا المال بالعقارب ونسوا الله خلق للمصالح وبالغوا في العمل على النفوس حتى
 انه كان فيهم من لا يضبط وهو لاء كانت مقاصد حسنة غير انهم على غير الجادة وفيهم
 كان لقلة علمه يعمل بما يقم اليه من الاغاثا لموضوعه وهو لاء يدري جاء اقوام فتكلموا فيهم
 والفقروا والوساوس الخطرات وصنفوا ذلك مثل الحمار في الخفا وجاء اخرون فهدوا من هبل التصديق وانهم كوصفا
 مذكروها من الاختصاص بالرفعة والسماع والوجدان وقصروا التصديق وتميزوا بزيادة النظائر والعلما ثم ازالوا
 بني الاشياء في بعض علم اوضاعا وسلكوا في اوقاتهم واتفق من بعد من العلماء لا همل فيهم فاهم فيه اوضاعا
 حتى سبوا بالعلم الباطن وجعلوا علم الشريعة العلم الظاهر ومنهم من خرج به الجموع الى المباحث الفاسدة فادعوا عشق الحق واليهان

ترجمه مصنف نے کہا کہ اوائل قوم کا یہی حال تھا۔ پھر ابلیس نے ان پر چنچیزوں میں تلبیس کی پھر ان کے بعد والوں پر
 تلبیس کی اسی طرح جب کوئی زمانہ گزرا تو دوسرے زمانہ والوں پر ابلیس کی طبع بڑھی اور اس نے تلبیس زیادہ کی یہاں تک
 کہ تخرین میں اس نے پورا قابو حاصل کر لیا۔ اور اصل تلبیس یہ کہ ان کو علم سے روکا اور یہ دکھایا کہ عمل اصلی مقصود
 ہے تو جب علم کا چراغ گل ہوا تو اندہ میرے سن ٹایک ٹوٹیاں مارنے لگے بعض صوفیہ وہ ہیں۔ جن کو شیطان نے یہ
 بات دکھادی کہ مقصود عمل دنیا کی بجائے ترک کر دینا ہے لہذا انہوں نے بدن کی اصلاح کرنے والی چیزیں چھوڑ دیں۔
 اور مال کو مار کر دھرم سے تشبیہ دی۔ اور یہ زیادہ دکھا کر مال مصلحتوں کے لئے چیدہ کیا گیا ہے اور اپنے نفسوں پر
 بار ڈالنے اور ملک کرنے میں مبالغہ کیا جسے کہ بعض ایسے ہیں جو ایسے نہیں ان لوگوں کے مقاصد واقعی اچھے تھے مگر ان کو
 کثیر شرع کے خلاف ہیں بعض صوفیہ جو حکم علی کے جو موضوع حدیثین ان کو طہی ہیں انہیں پر عمل کرتے ہیں اور کچھ تخرین
 رکھتے ایک قوم ان کے لئے ایسی نکل آئی جنہوں نے ان کے واسطے فقر و فاقہ و سادگی و خطرات کے بارے میں کلام کیا۔ اور
 کہ میں جنہاں کہیں مشائخ و مراد ہاں کسی پھر کچھ لوگ ایسے آئے کہ انہوں نے غریبہ تصوف کو ترتیب دی اور اس غریب کو حاکم
 خاص صفات کے ساتھ متاثر کیا مشائخ اور قریب اور سماع اور رقص اور تالیان و کلمات وغیرہ و طہارت و تقاطع کی یاد دہانی
 تیر کچھ بڑی بعد ان اس امر میں ترقی ہوئی کہ ہر شیخ لوگ سن کے لئے نئے طریقے ایجاد کرتے رہے اور اپنے واقعات سے گفتگو کرتے
 رہے کچھ سوچی سمجھی نہیں رکھتے تھے بلکہ اپنی حالت کو دیکھ کر سمجھ جاتے تھے کہ یہ اور اور کچھ کیا تک کہ اس کا نام علم باطن رکھا اور علم
 شریعت کو ظاہر رکھا بعض صوفیہ ایسے ہیں جو بہت محکم تھے کہ جو کچھ قرآن و حدیث میں آئے اور حالت کو سمجھ کر انہیں ان کو مستحق

فکافہ تخالفاً لہما مستحسن الصق فہما راۃ ہو لاء بین الکفر والبتل ثم لکشتبت باقوام منهم الطرق
ففسد عقائدہم فہم من قال بالے الی و تفسیر قال بالایجاد ونازال ابلیس یخبطہم بقون البدع حتی
جعلوا لا تقسمتہم و جاء ابو عبد الرحمن السہلی فصفہم کتاب السنن و جمع لہم حقائق التفسیر ف ذکر کثر عنہم
العجب من تفسیرہم القرآن بما یقع لم من غیر اسناد ذلک الی اصل من اصل العلم و انما حملوا علی مذہبہم فالصحن
ورعہم الطعام و انبساطہم القرآن وعن محمد بن یوسف القطان النیسابوری قال کان ابو عبد الرحمن السہلی
غیر ثقہ و لم یکن سمع من الاہم الاشیاء لیسرا فلما مات لیاکمر ابو عبد اللہ بن البیع حشد عن الاہم بتاریخ
بن جمیعین بأشیاء کثیرۃ سودا و کان یضع للصوفیۃ الاحادیث قال للمصنف قلت و صنف لہم ابو نصر
کتابا بالاسماء الصوفیۃ ذکر فیہ من الاعتقاد القبیح و الکلام المرذول ستذکر منہ جملة انشاء اللہ و صنفہم
ابو طالب المکی ثوت القلوب ف ذکر فیہ الاحادیث الباطلۃ و ما لا یستند فیہ الی اصل
من صلوات الایام و اللیالی و غیر ذلک من الموضعی و ذکر ذی الاقتضاہ
الفاسد و ذکر فیہ قولہ قال بعض المکاشفین و هذا کلام و نار غ

ترجمہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے ایک اچھی صورت کے شخص کا خیال بانٹھا اسی میں جو ہو گئے یہ لوگ کفر و بدعت کے
درمیان میں۔ پھر ان لوگوں سے چند اقوام نے کچھ طریقے کالے لے اہذا ان کے عقائد میں فساد کیا بعض طول کے قابل ہونے
بعض الحاد میں پڑ گئے اسی طرح شیطان ان کو انواع و اقسام کے بتوں سے بہکا تا دیا یہاں تک کہ اہل حق اپنے لئے نئی سنتیں قسرو
ابو عبد الرحمن السہلی نے ان کو ان کے لئے کتابا سنن تصنیف کی اور تفسیر کے حقائق جمیع کے اور صوفیہ نے جو قرآن کی عجیب و غریب
تفسیر و انہما کہ بیان کی ہے اس کا ذکر کیا۔ اور جو کچھ وہ اپنے وقت میں دیکھتے جس کو علم کے اصول میں سے کسی اصل
کی طرف مستند نہیں کرتے اس کا بیان کیا اور صرف اس کو اپنے مذہب پر معمول کیا تعجب تو یہ ہے کہ یہ لوگ کھانے پینے میں
دروع اختیار کرتے ہیں۔ اور قرآن میں بے تکلف جو چاہتے ہیں کہ گزرتے ہیں محمد بن ابیوسف قطان نیشاپوری نے کہا
کہ ابو عبد الرحمن السہلی ثقہ نہیں مبادا اس سے سن کا سامع کچھ یوں ہی تھوڑا سا ثابت ہے جب حاکم ابو عبد اللہ بن البیع انتقال
کر گئے تو ابو عبد الرحمن نے اس سے تاریخ بھیجی جس میں بہت سے اشیاء یہود و روایت سکین اور صوفیہ کے لئے مدشیں بنایا
کرتے تھے مصنف نے کہا صوفیہ کے لئے ابو نصر سراج نے ایک کتاب تصنیف کی جس کا نام لمع الصوفیہ رکھا۔
اس میں عجیب بڑے عقیدے بیان کئے اور پہل گنگو کی جس کا کسی متدربیان ہم آگے چل کر انشاء اللہ کریں گے
اور ابو طالب المکی نے ثوت القلوب تصنیف کی جس میں باطل مدشیں بغیر کسی اصل کی طرف اسناد کئے کبھی
ہیں مثلاً رات اردن میں نازین پٹھان و غیرہ بالکل موصوع و ان اور فاسد حقائق اس میں بیان کئے اور اس
قرآن کو بار بار کھایا ہے بعض المکاشفین میں بھی اہل کشف نے ایسا کیا ہے مگر پھر بعض خیال بات ہے

المحاشیة والمکاشفة واللوائح والطوائع والکون والتکون والمشرقة والمحققة أعرفه من
التخلیط الله ليس نشأ بنفسه أعجب من جاء محمد بن طاهر المقتد نصف لهم مشرقه انصب فن ذک فیہ اشياء
يستحی العالم من ذکرها سذکر منها ما یصلح ذکره فی مواضعه انشاء الله وکان شیخنا ابو الفضل بن
ناصر المحافظ یقول کان بن طاهر یذکر هذا لایاحة قال وقد منصف کتابا فی جواز النظر الی المردأ وورد
فیہ حکایة عن محیی بن معین رایت جاریة بمصر سلخه صلی الله علیہا فقیل له فیصل علیہا فقال صلی الله
وعلی کل مسلم قال شیخنا ابن ناصر والیس بن طاهر من یحکم به وجاء ابو حامد الغزالی نصف کتاب الاشیاء
طریق القدم وملاکة بالأحادیث الباطلة وهو لا یعلم بطلانها وتکلم فی علم المکاشفة وخرج عن تانوالفقہ
قال ان المواد بالکون والشمس والقمر اللواتی راھن ابراهیم انوار هی خبیثة غر وحل ولم یرد هذا القول
وهذا من جنس کلام الباطنیة وقال فی کتابہ المفسر بالاحوال ان الصوفیة فی یقتضیہم لشد وللاکلة
وارواح الانبیاء وسمی عنہم اصولا ویقتضی منہم فوائد ثم یبذل الحالی من مشاهد الالواح فیصنع عنہا
نظا النطق وقال المصنف وکان السید فی تصنیف هؤلاء مثلهذا الاشیاء قلة علمہم بالسند

ترجمہ حاضر و مکاشفہ و لوائح و طوائع و کون و تکون و شریعت و حقیقت و غیرہ میں حکیم کہ جس کی کچھ حقیقت میں اور
تخلیط ہے پھر ان کی تفسیر جو اس شخص نے کی وہ زیادہ خوب ہے میرے محمد بن طاهر مقدسی نے مسنودہ تصوف تصنیف
کی اس میں ایسی چیزیں بیان کیں جن کے ذکر کرنے سے اہل عقل کو حیا آتی ہے۔ ہم ان میں سے کچھ ذکر کرنے کے
قابل ہے موقع موقع پر انشاء اللہ بیان کریں گے شیخ ابو الفضل بن ناصر حافظ لکھا کرتے تھے کہ ابن طاهر مذہب ابائے
رکھتے تھے انہوں نے ایک کتاب تصنیف کی ہے جس میں امر کی طرف دیکھنا جائز ثابت کیا ہے اور نیکوئی میں معین سے ایک
حکایت نقل کی ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے مصر میں ایک خوبصورت لڑکی دیکھی خدائے اس پر رحمت کرے لوگوں نے کہا کہ آپ
اس پر رحمت کیوں سمجھتے ہیں جواب دیا کہ خدائے اس پر رحمت کرے اور یہ ایک خوبصورت پروردگار کے بھیجے شیخ ابن ناصر
نے لکھا کہ ابن طاهر ان لوگوں میں سے نہیں جن کا قول رحمت ہو ابو حامد غزالی نے اگر قوم صوفیہ کے طریقہ پر کتاب
احیاء العلوم تصنیف کی اور اس کو اہل حدیثوں سے بھر دیا جن کا بطلان وہ خود جہنم جانتے اور علم کاشفہ میں گفتگو کی
اور قانون نفسی باہر لکھ کر اس میں لکھا ہے کہ وہ مستادہ اور سورج اور چاند جیسا کہ حضرت ابراہیم نے دیکھا ان سے مراد انوار ہیں
جو اس درجہ کے حجاب میں یہ مشہور چاند سورج ستارے مراد نہیں غرض الی کا یہ کلام باطنیہ کے کلام کی قسم ہے اور
اپنی کتاب مفسر بالاحوال میں لکھتے ہیں کہ صوفیہ حالت بیداری میں ملاکہ ہوا و احوال کا مشاہدہ کرتے ہیں اور ان سے
آوازیں سنتے ہیں اور فوائد اخذ کرتے ہیں پھر ان صورتوں کے مشاہدہ سے ترقی کے لئے حالت ان درجات پر پہنچتی ہے کہ
جو ننگ نامے کلام سے باہر ہیں مصنف نے کہا کہ ان لوگوں نے جو یہ چیزیں تصنیف کیں اس کا سبب یہ ہوا کہ سنن +

بلکہ ان مالک بن انس سفیان الثوری والاذاعی والائمة المتقدمة صنفوا هذه الكتب في الخطرات
والوساوس وهذا الاشياء مبرہة فخرجوا اهل العلم با توأمة بالحارث الحاسبی ومرة بعد الرجم ^{سبط} الله
ومرة بجائر الاخرة لشقيق ثم قال اسرع الناس الى الله وعن ابي عبد الرحمن السبطی قال اول من تم فويلته
في ترتيب الاحوال ومقامات اهل الولاية ذوالنون المصري فانكر عليه ان عبد الله بن عبد الحكم كان رئيس مصر وكان
يذهب من ههنا الى ههنا لذلك علماء مصر لما تناع عليه انه احتل على ان يتكلم فيه السلف حتى رموا بالزند
قال السبطی واخرج ابو سليمان الدارمي من مشفق وقالوا انهم اذ يري الملائكة وانهم يحكيون وشهد قوم
على احمد بن ابي محمدا انهم يفضلوا عليا على الانبياء فخرج من مشفق الى مكة وانكر اهل بسطام على ابي زيد
السبطی ما كان يقول حتى انه ذكر الحسين بن عيسى انه يقول لي معراجي ما كان للذي صلي معراجي فخرج من بسطام
فاثابته سنين ثم رجع جوا فاما اهل انصاف الحسين بن عيسى فخرج بسطام قال السبطی عن رجا سليمان الله الكثرة يقول ان
للملائكة لم ينجوا انبياء طينتهم وانه يتكلم عليهم فانكر عليه الحارثي ان يسيروا في القلعة فخرج اليه فاجاب قال السبطی وانكم الحارث
الحاسبی فخرج من الكلام الصفا فخرج احمد بن حنبل فاخفى الى ان مات قال المصنف قلت وقد فكد

ترجمہ یہاں کیا تم نے سنا ہے کہ مالک بن انس سفیان ثوری اذاعی و دیگر ائمہ متقدمین نے خطرات وساوس وغیرہ میں ایسی کتابیں
تصنیف کیں ہیں اس قوم نے اہل علم کی مخالفت کی کبھی حارث عباسی اور کبھی عبد الرجم علی اور کبھی حاتم اصم اور کبھی شقیق بن
سند لائے ہیں یہ بیان کر کے ابو ذر مہر بولے کہ لوگ بدعت کی طرف کیا بھڑی دوڑ کر رہتے ہیں ابو عبد الرحمن سبطی نے کہا کہ یہ سبطی پہلے جرح فرما
لے تھے بہترین ترتیب احوال اور مقامات ولایت کی نسبت کلام کیا وہ ذوالنون بصری ہیں عبدالبر بن حکم نے ہر مفسر کس اور مالکی نے بہت
ذوالنون پر الجھ کر کیا اور جب یہ بات شائع ہوئی کہ ذوالنون نے ایسا علم ایجاد کیا ہے جس کے بارے میں سلف نے گھٹک نہیں کی۔
تو علماء نے ہر صنف نے انکو مجموعہ و ریاحتی کہ ان کو زندقیت کا الزام لگایا سبطی نے کہا کہ ابو سلیمان اراکانی و شقیق سے نکال گئے لو کہتے
ہیں کہ انکا خیال تھا میں فرشتوں کو دیکھتا ہوں اور فرشتے مجھ سے باتیں کرتے ہیں احمد بن ابی الخوارزمی کی نسبت لوگوں نے شہادہ دینا
کہ وہ اولیاء کا ہونا بظہیریت دیتے تھے لہذا وہ دمشق سے کو کیرف بھاگ گئے اور اہل بسطام نے ابو زید پر ان کی باتوں کا انکار کیا
مٹی کہ وہ کہتے تھے کہ حسین بن عیسیٰ کہتے ہیں کہ مجھ کو بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مانند معراج ہوئی اس بناء پر ان کو بسطام سے
نکال دیا چند سال مکہ میں رہے پھر معراج میں ان کو قیام کیا۔ یہاں تک کہ حسین بن عیسیٰ و حلت کہ گئے۔ تو پھر ابو زید بسطام میں
واپس آئے سبطی نے کہا۔ ایک شخص نے بیان کیا کہ سبطی بن عبد اسد کہتے تھے۔ کہ فہم شتہا درجن او و شیا ملین میرے
پاس آتے ہیں۔ اہل دین ان کو حفظ سنانا ہوں۔ جو اس نے اس باعد کو سن کر انکار کیا۔ حتی کہ ان کو قیام کی طرف
منسوب کیا یا تو بھرو کو چلے گئے اور وہیں انتقال کیا سبطی نے کہا کہ حارث عباسی نے کلام الہی مصنفات الہی
کے بارے میں کچھ لکھا کیا اس پر احمد بن حنبل نے ان کو چھوڑ دیا لہذا وہ مرتے دم تک غائب و پوشیدہ رہے

ابو بکر الخلال فی کتاب السنۃ عن احمد بن حنبل انہ قال حدیث روا عن علی بن ابی حمزہ عن اشد الخضر عن اشد البلیۃ یعنی لم یحدث
 کلام جمہور ذلک جائزہ فلا یؤخذ ولا یخرج الی ائی جمہور ما نزل یاؤی لہما بالکلام حال مجملۃ الاسد لراغب فی الاصل
 الناس فصل قال المصنف وقد کاوا الی الضیق یقرون بان التعلیل علی کتاب السنۃ وانما البس الشیطان علیہم
 وعن ابی سلیمان الدالی قال ربما یقع علی السنۃ من کلک القوم ایاماً ما قبل منہ لا بشاہدین عدلین
 الکتاب السنۃ وعن ابی زید قال لو نظرت الی حرا اعطی من کرامات حق تریح والہو فلا غتر وابتی تنطروا
 کیف تجد وعد الامرو الی حفظ الحدیث وعن ابی زید البسطا یقول من ترک قراءة القرآن والتشقیف
 ولزوم الحیاۃ وحملہا من وعیادۃ المرضی وادعی الی هذا الشان فهو ملع وعن سہیل یقول من ادعی باطن علم
 ینقص ظاہر حکم نفوٹا طوع عن الجید انہ قال من ہذا ہذا امقید بالاصل والکتاب السنۃ وعنه یقول علما
 مضطرب بالکتاب السنۃ من لم یحفظ الکتاب لیکتب الحدیث ولم یتفقہ لا یقتد بہ وعنه یقول ما اخذنا
 التصنی عن القیل والقال لکن عن الجمیع وترک الدنیا وقطع المالیات والمستحسنا لان
 التصنی ہی صفاء المعاملۃ مع اللہ

ترجمہ مصنف نے کہا ابو بکر الخلال نے کتاب السنۃ میں روایت کیا کہ احمد بن حنبل نے کہا عمارت سے نہایت حد ذکر و عمارت
 بلطاف کی جڑ ہے جمہور کی حولت میں مبتلا ہے فلان فلان شخص اس کی محبت میں ہے سب کو جہیہ بناو اہل کلام کا قول ہمیشہ یہی
 ہوا کہ عمارت ایسا ہے جیسے شیر و زانو بیٹھا ہو دیکھتے ہو کہ کس روز لوگوں پر کوہ پڑے فصل مصنف نے کہا کہ اولاً میں نے
 اور کرتے تھے کہ افکار کتاب و سنت پر کیا جاتا ہے اور ان لوگوں کو صرف کم علمی کے سبب شیطان نے فریب دیا۔
 ابو سلیمان دانی کہتے ہیں کہ بعض اوقات میرے دل میں ہوفیہ کے نکات سے کوئی نکتہ گذرتا ہے بہت دنوں
 تک پڑھتا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا کہ جبکہ وہ شاہد عدل میں کتاب و سنت شہادت دین ابو بکر نے کہا اگر کسی
 شخص کو دیکھو کہ اس کو کراہتیں ملی ہیں حتی کہ ہوا میں بہلق و زانو بیٹھا جاتا ہے تو دھوکا دیکھا و جیتک اس امر کو نہ دیکھو کہ
 امر وہی اور عدد و فسخ کی نگاہداشت میں اس شخص کی کیا کیفیت ہے ابو بکر کہتے ہیں جو شخص تہہ کی طاقت اور
 شریعت کی حمایت اور جماعت کا لزوم اور جواز کے ساتھ چلنا اور رضوں کی عیادت کرنا چھوڑ دے اور شائش باطنی کا
 دعویٰ کرے وہ دعویٰ ہے مسری کہتے ہیں کہ جو شخص ظاہر میں احکام کی پیروی چھوڑ کر علم باطن کا دعویٰ کرے وہ
 غلطی پر ہے جنید نے کہا کہ ہمارا یہ تصوف کا مذہب کتب و سنت و اصول سے مقید ہے نیز جنید نے کہا کہ ہمارا علم
 کتاب و سنت سے بننا ہوا ہے جس شخص کو کتاب یا دینین اور حدیث میں کھٹا اور فتنہ نہیں سیکھتا اس کی
 پیروی نہ کی جائے گی نیز جنید نے کہا کہ ہم نے قیل و قال سے تصوف نہیں لیا بلکہ بھوک کی سختی جمیل کر اور دنیا کو چھوڑ
 کر اور محبوب و وعدہ چیزوں کو ترک کر کے ماہل کیا ہے کہ نہ تصوف کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ صاف معاملہ رکھنا

واصلہ التفوق عن الدنيا كما قال حادته عرفت نفسه عن الدنيا فاستقر ليل ولحظات تهاوى وعن ابى
 بكر السقايق يقول من ضيع حلاله والهي في انفسه حرم مشاهد القلب في الدقائق وعن ابى الحسين الثوري
 وكان يقول لا تصحاب من رأيت يده مع الله حالة تخرج عن حلاله شرعى فلا تقربته ومن رأيت يده مع الله
 حالة لا يدل عليها ولا يشهد لها حفظ ظاهره فاقبله على دينه وعن الجيزي يقول امرنا هذا كله مجموع فصل
 واحد وهو ان يلزم قلبك المراقبة ويكون العلم على ظاهره قائما وعن ابى حفصه قال من لم يزن افعاله
 احواله بالكتاب والسنة ولم يتهم خاطره فلا تقبله في ديوان الرجال فصل قال المصنف واذا قلت هذا
 من اقايد شيوخهم فقد وقعت من بعض اشيا غلط العلم فاكاذك حبيب عليهم توجاه عليهم اذ لا عاقل
 في الحق والامم يحسن خبرنا من اذ لك القول ذلك المذموم الذي شخصي فلما المشيرون بالقوم ليس منهم فاعلم حكم كثيرة
 نحن نذكر بعض بلان من اخطا القوم والله يعلم اننا لم نقصد بيا غلط الفظ الا لندريه التفرقة والغيرة عليها والخطا
 مراقبها والافعال وانما تحبب لك امانه العلم وازال العطلتين كمال احسنهم صلوات الله على اهلها عاقل واعتبار

ملاحظ

ترجمہ اور تصوف کی اصل یہ ہے کہ دنیا سے علاحد ہو جاوے چنانچہ حاشا کہ کا قول ہے کہیں اپنے نفس کو دنیا سے بچا۔
 ہذا بات کو بیدار اور دن کو بیدار سا ابو بکر سقايق کہتے ہیں کہ جو شخص ظاہر میں امر و نہی کی حد و ضابطہ کرے وہ باطن میں
 مشابہت میں سے محروم رہے گا ابو الحسن ثوری اپنے اصحاب سے کہتے تھے کہ جس شخص کو تم دیکھو کہ انتقام
 کے ساتھ ایسی حالت کا دعویٰ کرتا ہے جو اس کو علم شرعی کی حد سے خارج کر دے تو اس کے پاس نہ جاؤ اور جس
 شخص کو ایسی حالت کا دعویٰ دیکھو جس پر اس کا حفظ ظاہر ہی نہ دلائل کرتا ہے نہ شہادت دیتا ہے تو اس کو اس کے
 دین کے بارے میں بہت کم خبر گیری کہتے ہیں کہ ہمارا یہ امر سب کا سب ایک فصل پر جمع کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ اپنے
 دل کے لئے مراقبہ لازم کر لو اور علم ظاہر ہی پر قائم رہو ابو حفص نے کہا جس شخص نے اپنے افعال و احوال کو کتاب
 و سنت کے ساتھ نہ نوازا اپنے خطرات کو ٹھمت نہ لگائی اس کو آدمیوں کے دفتر میں شمار کرو فصل مصنف نے کتاب
 شیوخ صوفیہ کے احوال عیاں ثابت ہو گیا تو ان کے بعض شیوخ سے بوجہ کم علمی کے غلطیان سہ زد ہوئیں اگر غلطیان
 جو ان حضرات سے روایت کی گئیں ہیں واقعی صحیح ہیں۔ تو ہم ارا و انہیں پر متوجہ ہو گا کیونکہ حق بات بولنے میں کچھ
 روک ٹوک نہیں اور اگر یہ روایتیں ان بزرگوں سے صحیح نہیں تو ہم ایسے قول اور مذہب سے خدروا تے ہیں۔ خواہ
 کسی شخص سے صادر ہو باقی رہے وہ لوگ جو صوفیہ میں سے نہیں اور ان کے ساتھ شاپست کرتے ہیں تو ان کی غلطیاں
 بہت ہیں ہم صوفیہ کی بعض غلطیاں جو بہت پریمی میں بیان کریں گے اور خدا تعالیٰ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ غلط گوئی غلطیہا
 کرنے سے اس امر المقصود فقط یہ ہے کہ شرعیات پاک ہو جائے اور لوگوں کو شرع پر فطرت و طبعی جائے بھکواس بیان کی کوئی
 حاجت نہیں صرف بات اتنی ہے کہ غلطی بات اسی مافی ہے اور علماء میں یہ ایک کایہ قاعدہ ہے۔ کہ ایک دوسرے کی
 غلطی ظاہر کرتا یا جس سے یہ طلبہ ہوتا تھا کہ لڑکوں کے مربی کا ظہر کیا جاسے کہ صرف اس کو حق ظہر ہو گا اگر کوئی جاہل کہے

کیف یرک فلاں ازہذا المستبرک لان لا نقیادنا یمکن الی ما جاء بہ الشرعۃ لا الی الا شخاص قد یمکن الرجل
من الولیاء و اهل المحبة وله غلطات فلا ینع من رتہ بیان زللہ واعلم من یفطر علی تعظیم شخص لم یفطر باللیل الی
ما صدر عنہ کما زکمن نظر الحاج علی بن ابراہیم علیہ السلام من الاموال فادفیه لا لویہنہ
لو نظر الیہ لانه لا یقوم الا بالطعام یطعم فلا یمسحہ وان یحیی بن سعید قال سالت شعبہ وسفیان بن سعید
سفیان بن عیینہ و مالک بن انس عن الرجل لا یحفظاد بہم فی الحدیث فقالوا یجمعان امرہ و قد رکا الامام احمد بن
حنبل یحییہ الرجل و یمالک بن نذیر کہ غلطہ فی الشئ بعد الشئ و قال نعم الرجل فلان لو اخلت فیہ
و قال عن سہم المسقطی الشیخ المعروف بطیب المظہر شحک لہ عنہ انہ قال ان اللہ تعالیٰ لما خلقت
سبحانہ الباء فقال نفرو الناس عنہ سیاق ما یوے عن حالہ منہم من سؤ الاعتقاد و عن ابی عبد اللہ
یقول انکم انکم ابو جعفر طریق فقبلوہ فبینا فہو توبی تکلم ذ صاعرا علی سطح المظہر عن ابو جعفر و قال لیسک لیسک
الی الزندقہ و قال لولہ فی زندیق و یعرفہ بلدا ذابا بالجامع اذہر الزندیق و عن ابی بکر النخعی انہ قال

ترجمہ کرکھد فلان نہ ہد متبرک پر کہو نہکرا اعتراض کر سکتے ہیں تو اس قول کا کچھ اعتبار نہیں کیونکہ اطاعت صرف احکام شریعت
کی کی جاتی ہے۔ لوگوں کی اطاعت نہیں ہوتی بسا اوقات انسان اولیادادہ اور اہل جنت سے ہوتا ہے اور غلطیاں کرتا ہے
اُس کی نفرتوں کا ظاہر کرتا اُس کے منہ کا مانع نہیں۔ اور جاننا چاہیے کہ جو شخص ایک آدمی کی تعظیم کا خیال کرے گا
اور اُس کے افعال پر دلیل کے ساتھ غور نہ کرے گا وہ ایسا ہے جیسے ایک شخص نے اُن کلمات و اقوال کو دیکھا جو
حضرت جیسے کے ماتھے سے صادر ہوئیں اور حضرت جیسے پر کچھ غور نہ کیا لہذا اُن کی الوہیت کا دعویٰ کر دیتا اور اگر اُن
کی طرف خیال دوڑا کہ وہ بھی فقط کھانے پینے ہی سے زندہ ہیں تو ہرگز اُن کو وہ منصب دیتا جس کے وہ مستحق نہیں۔
یحییٰ بن سعید نے کہا کہ میں نے شعبہ اور سفیان بن سعید اور سفیان بن عیینہ اور مالک بن انس سے اُس شخص کو
فہمیت سوال کیا مگر کما فطر درست نہیں یا حدیث کے باقی میں تمہارے سب سے ہی جواب دیا کہ اُس کی حالت ظاہر کر دو۔
امام احمد بن حنبل کا قاعدہ تھا کہ ایک شخص کی بہت مبالغہ کے ساتھ تعریف کیا کرتے تھے پھر اکثر اشیاء میں اُس کی غلطیاں بیان
فرماتے تھے یہاں تک کہ کہا کہ فلان شخص میں اگر ایک عادت نہ ہوتی تو بڑا چھا آدمی تھا جس کا مسقط جو کہ شیخ طیب المظہر کے نام
سے مشہور ہیں احمد بن حنبل کے سامنے ان کا ذکر آیا اور نقل کیا گیا کہ وہ کہتے ہیں جب انہ نے حروف کو پیدا فرمایا تو ب نے حورہ
کو نام لے لیا کہ لوگوں کو ان سے دور رکھو (محبت صرف میرے جوسوا و حق تعالیٰ کی راتیں میری ہیں انگلیاں) ابی عبد اللہ
کہتے ہیں کہ ابو جعفر نے طاموس کی جامع مسجد میں خطا کہا لوگوں نے دل سے سائیک رزدہ و غطیان کر رہے تھے کہ لیک لیک جانے مسجد
کی چھت پر ایک کو بلا جو نے زور سے ایک نعرہ مارا اور کہا لیک لیک اس بات پر لوگوں نے اُن کو زندقیت کو طر
اور نہ لوی زندق کہہا اور جامع مسجد کے دروازے پر لکھو راہوں پر لکھ کر نلام ہوا کہ یہ زندق کا گھوڑا جو ابو بکر فرضائی نے کہا ہے

ابو حمزہ اذا سمع شیئا یقول لیبیک لیبیک فاطلقوا علیہ اذ حوکم ثم قال ابو علی وانما جعل دعا علیا لم یحکم
 ان یقله الذکر وعن ابی علی الرضا باری قال اطلق علی بن حمزہ انہ حوکم وذلك انہ کلن اذا سمع صوتا مثل
 هیهو الیہم وخیر المراء وصیحا الطیور کان یصیحه ویقول لیبیک فومئذ بالحوکم قال السراج ویبلغ عن ابی
 حمزہ انہ دخل دار حارث المحاسبی فصاحت النشاة مبع فشقق ابو حمزہ شقیقة وقال لیبیک یا سید غضب
 الحارث وعمدالی سکیبن وقال ان من هذا الذانت فیہ اذ یحک فقال ابو حمزہ اذا انت لم تحسن ان تسمع
 الذی نافیہ فلم تاكل النخالة بالوطا قال السراج وانکو جماعة من العلماء ^ع بسید احب ^ع الخزانة ^ع نسیم
 الکفر بالافلاطون جد وهائے کما یصفه وهو کتاب السیر ومنه قوله عبد الله ما اذن له ولزم الله فخلی الله وقد
 الله نفع قال وابوالاعراب احمد بن عطاء نسب الی الکفر والزندقة قال وکرم حمزہ قد اخذ الجدید مع علمائہ
 شهد علیہ بالکفر والزندقة وکذا لک الزهری قال السراج ذکر عن ابی یوحنا بن سنان ^ع انہ قال من ذکر
 افتره ومن صبر اجتمع وقال یاک ان تلاح حبیبنا او کلما او خلیلا وانت تجد الی ^ع سید کفیل ^ع الی ^ع العبد ^ع قال
 علیهم بلا وقار ولا جعل لها وقلبت مقدار قال السراج ویبلغ عن جماعة من طلبة لیتزعموا ان الحق انما یطعم

تزعجهم ابو حمزہ جب کوئی آواز سنتے تھے تو یہ کہ ایک کہتے تھے لوگوں نے انکو صولی پھیرا یا جوہلی نے کہا کہ ابو حمزہ اس آواز کو کہتے ہیں
 طرسے پکارنا یا سبوتے تھے جو کوئی کہتے تھے کہ ابو حمزہ کو صولی سے تڑپا یا کیا کہ وہ جوہلی
 آواز دنتا ہوا چلنا پانی کا شور پندون کا غل سنتے تھے تو زور سے ایک ایک پکارتے تھے لہذا حوکم کا الزام ان کو لگایا گیا السراج
 نے کہا میں نے سنا ہے کہ ابو حمزہ ایک بار حارث محاسبی کے گھر گئے تھے میں ایک بکری بولی ابو حمزہ نے ایک نوعہ مارا اور کہا لیبیک یا سید
 حارث یہ سکر غصی ہو گئے اور ایک چمڑی اتھ میں بیکر بولے کہ اگر تم اس حالت سے توبہ نہ کرو گے تو میں تم کو قلعہ کر دوں گا ابو حمزہ نے
 کہا کہ جب میری اس حالت کا سنا تبہ میں کو پسند نہیں تو پھر تم مجھوسہ اور خاک کیوں نہیں کھاتے سراج نے کہا کہ علماء کی ایک جماعت
 نے ابو سعید احمد بن عیسیٰ غزاز نے لکھا کہ ابو حمزہ چند الفاظ کے جو ان کی تصنیف کی ہوئی ایک کتاب سم بتایا السراج نے پائے کہ میں
 انکی کتاب منسوب کیا ہے اس کتاب میں وہ ایک جگہ لکھتے ہیں کہ طاعت گزیروندہ جو فرض مغربی کو چلا لائے اللہ کے لئے اسکی تعلیم لازم
 اور وہ اس کے نفس کو پاک کر دیتا ہے سراج نے کہا ابو العباس احمد بن عطاء ہی کفر و زندقیت کی طرف منسوب کئے گئے ہیں علی ہذا
 افسوس کہ ضروری کو ایسا ہی کہنا ہے اکثر یہ سید یہ جو مدعو علم فضل کے گرفت کی گئی اور کفر و زندق کی شہادت دی گئی سراج نے کہا
 کہ بیان کہتے ہیں کہ ابو یوحنا بن موسیٰ غزاز نے کہا ہے کہ جس شخص نے ذکر کیا اس نے پستان بانہ اور جس نے صبر کیا اس نے
 جرات کی اور نہ کہ ہے کہ خبر و اجس حالت میں شاید آہی کا طریقہ آتھ آتھ تو صیب یلمر غلیل کا لکھا کہ وہ یہ قول سنکر کوئی بولا کہ
 ہاں پر درود پڑھو حوکم جواب دیا کہ مان درود پڑھو مگر کچھ وقار نہ سمجھو اور اسس درود کی اپنے دل میں کوئی مندر نہ کیا
 کہ وہ سراج نے کہا میں نے سنا ہے کہ اہل طول میں سے ایک جماعت کا خیال ہے کہ استعمالے کچھ صبر نہ کھو اختیار نہ فرمایا ہے

وعن ابی بکر بن عشاء حضر عندنا بالذینور جبل ومع خلافة فیما کان یفارقوا با دلیل ولا یالیا فقتلوا
 الخلد فوجدوا فیها کتابا بالحلاج عنوانه من الرحمن الرحیم افلان بن فلان فوج الی بغداد فاحضر وعرف علیہ
 فقال هذا اخط وانا کتبتہ فقالوا کنت تلک البتی فقتلہ علی ربوبیۃ فقال ما ادعی الربوبیۃ ولكن هذا
 عین الجمع عندنا هل کما تکتب لا الله والید فیہ الذ فقیل له هل معک احد فقال نعم ابر عطاء وابو محمد
 وابو بکر الشیبی والابو الجریس یستروا الشیبی لیدتروا فان کان فابن عطاء فاحضر الجریس وسئل فقال هذا
 کافر یقتل من یقول هذا وسئل الشیبی فقال من یقول هذا یمنع وسئل ابن عطاء عن مقالة الخلد فقال
 بقا لکوا کان سبیلہ وسئل ابو عبد الله بن حنیف عن معنی هذه الابیات سیمینا من اظهرنا سبیتہ سر سنا لاهوتہ انما
 ثم بدأ فی خلقه الظاهر فی صورة الاکل والشارب حتی لقد عاینہ خلقه کل خطۃ الحاجب بالحاجب فقال لشیخ
 عنی قال لقتہ الله عیسی بن نزول القزونی هذه اشعر الحسین بن منصور قال ان کاهذا العقائد فهو کافر لانه ربما
 یکن منقلباً علیہ عنی ابوالقاسم اسماعیل بن محمد بن رجی عن ابیہ ان بنت السمر اذ حلت حامد الوزیر فسالها عن
 فقالوا ابیہ قد زوجک من ابی سلیمان وهو مقبدر فیسا یورثک من شیء تنکریۃ

ترجمہ ابو بکر بن عشاء

ترجمہ ابو بکر بن عشاء نے کہا کہ دروزین بہا سے پاس ایک آدمی آیا اس کے ساتھ ایک خشکی جی بکورات اور ان میں کسی وقت اپنے
 سے جدا کرتا تھا لوگوں نے اس خشکی کو ٹوٹا تو اس میں حلاج کا ایک خط نکلا جس کا عنوان یہ تھا کہ رحمان و رحیم کی طرف سے فلان بن فلان
 کو واضح ہو وہ خط بعد از پنج دیا گیا حلاج کو بلو کہ وہ خط پیش کیا گیا کہ اگر خط میرا ہے اور میں نے لکھا ہے تو لوگوں نے کہا ابھی تک نہ کہو
 نبوت کا دعویٰ تھا اب ربوبیت کا دعویٰ کرنے لگے جواب دیا کہ میں ربوبیت کا دعویٰ نہیں لیکن ہم لوگوں کا یہ عین البیعت مذہب ہے
 بہا کیا اللہ تعالیٰ کے سوا اور یہی کوئی سمجھنے والا ہے تاکہ تو فقط ایک اور راہ ہے ان سے پوچھا گیا کہ تمہارے ساتھ اور بھی کس
 کا کتب ہے جواب دیا کہ ہاں ابن عطاء اور ابو محمد جریری اور ابو بکر شیبی ہیں لیکن جریری اور شیبی چھپاتے ہیں اگر کچھ میں تو اب بن عطاء
 میں جریری کو بلو اگر پوچھا گیا یہ جواب دیا کہ یہ شخص کافر ہے۔ اور جس کا یہ قول ہو وہ قابل قتل ہے شیبی سے پوچھا تو کہا کہ ہر ایسا
 وہ نازب کہہ جائے ابن عطاء سے سوال کیا گیا تو انھوں نے ملایک کی سی کہی ہی ان کے قتل کا سبب ہوا۔ ابو عبد الله بن حنیف سے
 پوچھا کہ اس کا مطلب پوچھا گیا جس کا ترجمہ یہ ہے یہ پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے ناموس کو اپنے ناموس و دشمنان کی روشنی سے
 راز و مخفی بنایا۔ پھر اپنی مخلوق میں حکم کھا کھلنے سے پہلے وہ انکی صورت میں ظاہر ہوا حتیٰ کہ اس کی مخلوق نے اس کو اس طرح
 دیکھا ہے وہ دونوں مجبور تھا میں نظر اتری ہیں کہ انھوں نے اس کے قائل بفضل لعنت ہے عیسیٰ بن ماری
 نے کہا اشعر الحسین بن منصور کے میں شیخ نے کہا اگر حسین کا یہ عقائد تھا تو وہ کافر ہے ورنہ یہ دوسری بات ہے کہ لوگوں نے اس سے
 نقل کیا ہے ابو القاسم اسماعیل بن محمد بن رجی نے اپنے پاس سے روایت کیا کہ بنت حمزہ بن جہاد فرید کے پاس بھی گئی تھیں اس نے ملایک کی نسبت
 پوچھا کہ اگر یہ بلو ان کے پاس ہے تو کیسی ہے شیبی نے اس سے کہی یہ شیبی کا یہ نہ تھا پوچھیں میری تمہاری جیسی ظاہر کوئی بات

ترجمہ ابو بکر بن عشاء

فصحا یومک واصعد فاحذر النہار الی السطح وروی علی الرہاد واجعل فطر علیہ وسلم علیہ وسلم علیہ وسلم
 فذكری ما انکذرتہ فاسمع وانما قالت وکتبت لیلة نائمة والسطح فاحسنت به وقد عیشینا فانتبهت من بعد
 لما کان منہ فقال انما اجئتک لا تظنک للصلاة فلما نزلنا قالت بنتہ اسجد کما فقلت اویسجد لحدید الله ^{وکیفی}
 فقال نعم الله فی السماء والله الارض فقال المصنف قلت اتفق علماء العصر ایاحتمل الحلاج واول من قال نحل الله ^{الوطر}
 النصارى واتفد العلماء وانما سکت عنه ابو العباس ابن شریع وقال ما ادر ما تقول ولا اجماع دلیل معصم من الخفاء وعن ^{ابو}
 هزبة قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ان الله اجار کرا ن تستجوعوا علی ضلالة کلکم وعن ابی بکر محمد بن داود الفقیه
 الاصبهانی یقول ان کما نزل الله بنیه صلی الله علیہ وسلم حقنا یقول الحلاج باطل وكان شدید اعلیه
 قال المصنف قلت وقد تعصب الحلاج قوم من الصوفیه جهلا منهم وقلة مبالاته بالجماع الفقهاء
 وعن ابراهیم بن محمد النعمانی یقول ان کان بعد النہین والصدیقین موحد فهو الحکمة
 قلت وعلی هذا اکثر قصاص زمانا وصوفیه وقتنا جهلا من الكل
 بالشرع وبعد اعن معرفة النقد وقد جمعت فی اخبار الحلاج کتابا وینت حیلہ وخفایہ

ترجمہ تو ہم کو روزہ رکھنا اور شام کو کوٹھے پر بیٹنا اور صاگر پر کھڑی ہونا اور وہیں بے سائیہ دمک سے روزہ کھولنا اور
 اینا بیڑی طرف کرنا اور جو بات تم کو ناگوار معلوم ہوئی تھی مجھے یاد دلانا میں ہر بات سننا اور دیکھنا میں بہت سہری نہ کہا۔
 میں ایک رات کو ٹھے پر سو رہی تھی یہے علاج کو محسوس کیا وہ ٹھکڑے تھے میں ان کی اس حرکت سے خوف زدہ ہو کر جاگ اٹھی
 مجھ سے کہا کہ میں تم کو صرف ناز کے واسطے بگایا نہ کیا تھا جب ہم کو ٹھے سے نیچے اترے تو علاج کی بیڑی مجھ سے بولی کہ ان کو سجدہ
 کرو میں نے کہا کہ میں کوئی غیر خدا کو بھی سجدہ کرتا ہے علاج پر الکلام سن کر کہنے لگے کہ ان ایک خدا آسمان پر ہے اور ایک خدا زمین
 پر مصنف نے کہا علماء عصر نے علاج کا خون میاح ہونے پر اتفاق کیا ہے پہلے جس نے اس کا خون حلال بتایا ہے وہ
 ابو عرفہ فاضل ہیں اور تمام علماء نے ان سے موافقت کی فقط ابو العباس بن شریع نے سکوت کیا اور کہا کہ میں نہیں جانتا علاج
 کیا کہتا ہے اور کہا کہ جماع ایسی دلیل ہے جو خطا ہے محفوظ ہے ابو ہریرہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا تفتی
 لکموا اس بات سے محفوظ رکھا ہے کہ تم سب کے سب مسالالت پر اجماع و اتفاق کرو۔ ابو بکر محمد بن داود فقیہ اصغرمانی کہتے ہیں کہ جو
 کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا ہے اگر وہ حق ہے تو جو کچھ مسلاج کہتا ہے وہ باطل ہے ابو بکر شدت
 سے علاج کا خلاف کہتے تھے مصنف نے کہا صوفیہ میں سے ایک قوم نے علاج کی طرف داری کی ہے جس کا سہبہ جمالت اور
 اجماع فقہاء سے لاپرواہی ہے ابو ابراہیم بن محمد نصر آبادی نے کہا کہ یہ مذہبوں اور صدیقوں کے اگر کوئی ہے تو ایک علاج ہے
 مصنف نے کہا کہ یہی مذہب عباسی زمانہ کے داخلون ملو ہمارے وقت کے صوفیوں کا ہے۔ وہ یہ ہے کہ سب شریعت
 سے ناواقف اور علم نقلی کی جست سے بے بہرہ ہیں چونکہ مسلاج کی حکایت میں ایضاً جو حسین اس کے جیاد اور خوارق بیان کیے ہیں

وما قال لعلنا فيه والله المعين على قمع الجحال وعن عزالبناء البغدادي حكمة يحكى انه لما كان غدا
غدا الجليل نسب لموتى الى النذرة امر الخليفة بالقبض عليهم فاخذ النور في جماعة فادخلوا الخليفة
فلم يضرب اعتاقهم فهدم النور كما يستدل الى الشيا ليضرب عنقه فقال له الشيا ما دعائك الى
البدارة قال اذرت حياة اصحابي على هذا اللحظة فتوقف الشيا فرفع الامر الى الخليفة فرداهم الى
قاضى القضاة اسماعيل بن السبا بتجليته عن ابي العباس احمد بن عطاء يقول كان قد سعى للصوفية تبعا دفلا
الجليل الى الخليفة فقال ههنا قوم زنا دقة فاخذ ابو الحسين السورى ابو حمزة الصوفي وابوبكر الرقاني
جماعة من اقران هؤلاء واستمى الجعيد بن محمد بالفقه على مذهبي ي تور فادخلوا الى الخليفة فامر
بضرب اعتاقهم فاول من بد ابو الحسين انتم فقال له الشيا ما بدت انت من بين اصحابك ولم تدع قال
اجبت ان اؤثر اعتقا بائنا مقدار هذه الساعة فرد الخليفة امرهم الى القضاة فاطلقوا قال المصنف قلت
من اسباب هذه الصفة قول النور انا اعتشقت الله والله يحشقه فشهد عليه بهذا انه تقدمه ليعقل
اعانة على نفسه فهو خطا ايضا وعن الدتے يقول كان لنا بيت ضيافة فجاءنا فقيد

ترجمہ ابو بکر کچھ علمائے اُس کے حق میں فرمایا ہے وہ بھی کھاسبے اتد سجاٹے ہاوں کی بیج کنی کرے پر اعانت فرمائے
عمر البتاء بغدادی نے کہ میں بیان کیا کہ کہتے ہیں جب غلام الجلیل کامیاب ہوے اور صوفیہ کو زندقیت کی طرف
نسبت کیا تو خلیفہ نے صوفیہ کی گرفتاری کا حکم دیا۔ نوری بھی ایک جماعت میں پڑھے ہوئے آئے خلیفہ کے سامنے گئے
گئے سب کو گردن مارنے کا حکم فرمایا۔ نوری سب سے پہلے آگے بڑھ کر جلاد کے پاس گئے تاکہ ان کا سر تن سے جدا
کرے۔ جلاد نے پوچھا کہ تم نے سبقت کیوں کی جواب دیا کہ اس وقت لحظہ بھر کے لئے جینے اپنے اصحاب کی زندگی پر
زندگی پر زہمت سوار کر لی ہے۔ یہ سن کر جلاد ٹھہر گیا۔ اور اُس کی اطلاع خلیفہ کو دی گئی خلیفہ نے کُن کا معاملہ قاضی القضاة
اسمعیل بن سحاق کو سپرد کیا انہوں نے سب کو مار کر دیا ابو العباس احمد بن عطاء نے کہا کہ بغداد میں غلام الجلیل نے خلیفہ سے
صوفیہ کی خطی لکھائی۔ اور بیان کیا کہ یہاں پر قوم راد قہ ہے لہذا ابو الحسن نوری ابو حمزہ صوفی ابو بکر رفاقی اور ان کے ہم
میں سے ایک جماعت گرفتار ہو کر آئے اور عبید بن محمد نے فقہین ابو ثور کا مذہب اختیار کیا وہ لوگ خلیفہ کے سامنے پیش ہوئے
خلیفہ نے مار مارنے کا حکم دیا سب سے پہلے ابو الحسن نوری نے پیش قدمی کی بتادے ان سے پوچھا کہ تم نے اپنے یاروں میں سب سے
سبقت کیوں کی حال کو تم ملائے نہیں گئے جواب دیا میں پسند کرتا ہوں کہ اتنی دیر کے لئے جان دے کر اپنے یاروں کی جان
اس بات پر خلیفہ نے ان سب کے قاضی کے حوالے کر دیا لہذا چھوڑ دئے گئے بعض فقہ نے کہا کہ اسی تمہارے اسباب نوری کا یہ
قول ہے کہ مجھ کو خدا سے شوق ہے اور خدا پر ایل عاشق ہے اس قول کی شہادت لوگوں نے اپنی سچائی پر اس سے قتل کئے اگر خدا
اپنے نفس کی طاقت پر اعانت کرتا ہے لہذا یہ بھی خطبے وقت کہتے ہیں کہ ہمارے میان ایک دیگر مائتو تھا ایک دہر ایک غیر مائتو

علیہ خرقان یکنی بای سلمیٰ فقال لعصانة فقلت لا بی امض به البيت فاقام عندنا تسعة ايام فاكل فی كل
 ثلاثة ايام قسمتہ للمقام فقال لعصانة ثلث فقلت له لا قطع عنا اجارك فجاب عنا اثنتی عشر سنة ثم قدما
 فقلت من این فقال رأیت شیخا یقال له ابو شعیب المقتن مبتلی فاقمت عندنا لخدمه سنة فوقع فی نفسی ان
 اسأله اشی كان اصل بلایه فلما دونت منه ابتداء قبل ان اسأله فقال وما سؤلک عما لا یعنیک فصبرت
 حتی تولى ثلث فقال لی فی الثالث لا بلایه فقلت له ان رأیت فقال فیما أصبى لایل اذا خرج من الحمار نور
 فقلت احصا یا مصلح فان ربی اجل من ان یبرز الخلق ثلث مرات قل شیئا سمعت نداء من الحمار یا باشعیب فقلت
 لعلک قال تجان اقبضت وقتك وغار ذک علما مضی لک او نبذ لیک بلایه فزفعت لله علیلین فاحتر
 البلاء فسططت عینای ویدای ورجلاى قال فکنت اخدمه تمام اثنتی عشر سنة فقال یوم
 من الايام ادن منی فدونت منه فسمعت اعضائه تغالب بعضها بعضا ابصر منه حتی
 بیروث اعضاؤه کالهابین یدیه وعلی سیم ویدس ثنوت فقال
 المصنعت وهذه الحکایة توفهم

ترجمہ جو دو خوشہ پہنے ہوئے تھا اور اس کی کنیت ابو سلیمان تھی اگر کہنے لگا کہ میں ہمانہ گری چاہتا ہوں پہنے ہوئے بیٹے سے
 کہا کہ اس کو ہمانہ میں لے جاؤ وہ فقیر نوروز تک ہمارے پاس رہا اور پھر تیسرے دن تک اپنا ایک دن کا حصہ کھانا کھا
 پیتے وقت ہلاک بہانی تین دن تک ہو کر کرتی ہے بیٹے اس سے کہا کہ اپنے حالات سے ہم کو آگاہ کرنے رہنا ہمارے پاس سے پلا
 گیا بارہ برس کے بعد پھر آیا بیٹے پوچھا کہ تھے آتے ہو۔ جواب دیا کہ میں نے ایک بزرگ کو دیکھا جن کا نام ابو شعیب متنع تھا
 اور مرض جہنم میں مبتلا تھے میں ایک سال ان کی خدمت میں مصروف رہا میرے جی میں آیا کہ ان سے پوچھوں کہ اس بلا میں
 پڑنے کا اصل سبب کیا ہے جب میں ان کے قریب گیا تو میرے پوچھنے سے پہلے ہی بول اٹھے کہ جوابات تمہارے مفید طلب
 نہیں اس کے سوال کرنے سے کیا حاصل ہے میں یہ سکر باز رہا بھانک کہ تین سال ہو گئے تیسرے سال مجھ سے بول کہ کیا تم
 ضرور میرا حال سنا چاہتے ہو میں نے کہا اگر آپ کی رائے ہو تو کیا مضائقہ ہے جواب دیا کہ ایک بار رات کو میں نماز پڑھ رہا
 تھا کیا ایک بحر سے ایک روشنی نمودار ہوئی بیٹے لگا اے ملعون دور ہو سیکر دروازہ گار کی یہ شان نہیں کہ مخلوق پر ظاہر ہو تو میں بارہ سال
 یوں رہا پھر عرصہ تک مجھ کو ایک آواز سنائی دی کہ اے ابو شعیب بیٹے کہا لیک آؤ آؤ آئی کہ تو بے تکوا ہے کہ میں اسی وقت تیری جان
 قبض کروں یا تیرے گزشتہ اعمال کی ننگو خاؤں دان یا ننگو بلا میں مبتلا کر کے اُس کی بدولت علیلین میں تیرا تیرا بند کروں بیٹے ملا
 کو پسند کیا پس میری دونوں آنکھیں دونوں ہاتھ دونوں پاؤں گریزے یہ قندہ شکر بیٹے ان بزرگ کی خدمت پورے بارہ برس
 تک کی ایک روز مجھ سے کہنے لگے کہ میرے قریب آؤ میں نے قریب آیا اُنکے اندھا کو میں سنا کہ ایک حضور دوسرے حضور سے مخاطب ہو کر کہتا تھا
 اس شخص سے ہر اسو جاؤ اُنکے تمام اعضا طمہ ہو کر سست ہو گئے اور وہ تسبیح پڑھ رہا ہے پھر رشکال کر کے مصنف نے کہا اس

ان الرجل رأى الله تعالى فلما انكر عقب وقلنا كرتان قوما يقولون ان الله يكفى الدنيا وقد حكى ابو القاسم عليه
 بن احمد البلخي في كتاب المقالات قال قد حكى عن قوم من المشبهة انهم يخبرون ربه الله تعالى بالابصار ان انبا
 وانهم لا ينكرون ان يكون بعضهم تلقاهم في السكك وان قوما يحذرون مع ذلك مصافحته وملا بستان
 يدعون انه يزودهم ويؤدونه وهليمون بالهراق اصحاب النافذ واصحاب الوساوس واصحاب الخفريات قال
 المصنف وهذا فرق القيم نعم بالله من الخلق لان ذكر تلبيس بل ليس على الصوفية في الطهارة قال
 المصنف وقد ذكرنا تلبيس على الجبر في الطهارة لان قد زاد في حق الصوفية على الحد فتعسا وساءلهم استعمال
 الماء لكشف حتى انه بلغه ان ابن عقيل دخل رباطا فتوضا ففضله به لقلة استعمال الماء وما علموا انه من السبع
 الوضوء برطل من الماء كذا وكذا وبضا عن ابي احمد الشيرازي انه قال لفقه من ان فقال من النهر في ستره والظاهر
 فقال كان عهدا بالصفة ليس من الشيطان والآن ليس فيهم الشيطان ومنهم من يمشي بالمداس على
 البسمل وهذا لا بأس به الا انه ربما نافر للمبتدئين ان يفتن به فيض ذلك شريعة وما كان خيار السلف
 على هذا والعجب من ياتر في الاحتراز ان هذا اللحد تنفيقا لظاهره باطنه محض بالوسخ والكدور

ترجمه کہ اس شخص نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا کہ گریب مخبر ہوا تو غدا کیا گیا اور ہم شہر سے نکلتے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ اس نے کادیدار
 دیا میں جوتا ہے ابو القاسم علیہ السلام نے کہا کہ تلبیس کا قائلین میں سے ایک قوم نے جائز رکھا
 ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کھوں۔ سے تو آپ ہے اور وہ لوگ اس کا بھی انکار نہیں کرتے کہ گلی کو پے کے گئے والوں میں
 کوئی خدا ہوا اور ایک توہم نے اسی کے ساتھ خدا تم سے مسافر اور بیل حمل بھی جائز رکھا ہے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ خدا ان کی پاس
 ہے اور وہ خدا کے پاس آتا ہے اور وہ خدا کے پاس جاتے ہیں ان لوگوں کو عراق میں اصحاب النافذ اور اصحاب الوساوس اور اصحاب
 الخفريات کہتے ہیں مصنف نے کہا یہ مذہب نہایت ہی بدتر ہے خدا ایسی رسوائی سے پناہ میں رکھے طہارت کے بارے میں صوفیہ
 یہ تلبیس بل نیست کا بیان مصنف نے کہا کہ طہارت کی نسبت جو شیطان نے عابدوں کو فریب دیا ہے ہم سب کو چکے مسر صوفیہ کے
 قویٰ میں اس کا مذہب جس سے زیادہ ہے لہذا زیادہ پانی استعمال کرنے میں ان کے دوسرے مضبوط ہیں حتیٰ کہ مینے سنا ہے ان
 عقیل الیکار رباط میں جاتے ہوئے صوفیہ کو کہ پانی استعمال کرتے ہوئے دیکر کہتے تھے کہ اور یہ جانا کہ بعض ایک رطل پانی
 میں وضو کا مل طور پر کر کے گاؤں اس کو کافی ہے ابو احمد شیرازی کی نسبت ہم نے سنا ہے کہ انہوں نے کسی فقیہ سے پوچھا کہاں
 آ رہے ہو جو ایسا کہ ہر پر سے آتا ہو مجھ کو طہارت کے بارے میں دوسرے ابو احمد بولے کہ بیشک زمانہ میں صوفیہ کی حالت
 دیکھی تھی کہ شیطان نے تم کو گمراہ کرتے تھے اور اب یہ حال ہے کہ شیطان نے تم کو گمراہ کرتا ہے معنی صوفیہ ایسے ہیں کہ شیطان میں نہ پانی
 ساتھ باہوں وغیرہ جیسے دین گو اس میں کچھ نہیں لیکن بسا اوقات جی اس شخص کو دیکھتا ہے جو اس کا التزام رکھتا ہے تو اس کو ان شرعی
 خیال کہ مینا سلف کا طریقہ تھا اور جو تلبیس اس شخص پر جو غباری یا دیگر گلی کے جھپٹا دیکھیں اس شخص کو تلبیس لگتا ہے اور اس کا بل میں

ذکر تلبیسہ علیہم فی الصلاة قال المصنف قد ذکر تلبیسہ العباد فی الصلاة وهو بذلک یلبس علی
 الصوفیة ویزید وقد ذکر محمد بن طاهر المقدسی ان من سننہم التي ینفردون بہا ویستحبون اہلہا صلوة رکعتین ^{بہد}
 لیس لم رقة والتوبة واجتہد علیہ حدیث ثمامہ بن اثال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ حين اسلم ان یغتسل
 قال المصنف قلت وما یجب علیہا اهل اذا تعاملا لیس من شغلہ فان ثمامہ کان کافرا فاسلم واذا اسلم ^{کافر}
 وجعلہ الغسل منہ جالہ من الفقہاء منہم حماد بن حنبل واما صلا رکعتین ^{فاما} ہا احد من العلماء من اسلم
 لیس حدیث ثمامہ ذکر صلاہ فی قاس علیہا وعلی هذا لا یبداء بالواقع سنی سنتہ ثم من اقمہ الاشیاء قولہ ان
 الصوفیة ینفردون لیس لانہا امکانت مسنونة بالشعر فالسلف کلہم فیہا سواء والفقہاء اعرف بہا فاقول
 الفقہاء ان کما راہم فاما انفرادہما بکلامہم اذ ذکر علیہما ذکر تلبیس علیہما ^{الفتی} فی المسکت قال المصنف فاما لا یلزم فی قولہما من
 لما ینتہی عنہما لانفرادہما بالعبادۃ اذ اجمع قصہ علیہما ^{وہو} وجعلہما اھل یتبعوا هذا البناء واما ینان الاسلام المسجل
 والثانی انہما جملوا لاجل انظر لیس قلیل جمعا والثالث اھل فاقول انفسہم نقل لخطا المساجد

ترجمہ۔ ماز کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس علیہم کا بیان مصنف نے کہا ماز کی نسبت اہل عبادت کو شیطان کا زہر
 دینا کہ وہ جوچکا اس بارے میں وہ صوفیہ کو ذرا بھی زیادہ دھوکا دیتا ہے محمد بن طاهر مقدسی نے بیان کیا ہے کہ ان مشنوں میں
 سے جو صرف صوفیہ کی لئے خاص ہیں اور صوفیہ ہی ان سے نسبت رکھتے ہیں ایک یہ ہے کہ تہہ پینے کے بعد رکعتیں پڑھا
 اور تو بکرے اس مذہب کے لئے مامور ہیں انہوں کی حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ جب وہ اسلام لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 نے انکو غسل کرنے کا حکم دیا مصنف نے کہا کہ جابل آدمی جب ایسے لہریں دست اندازی کرتا ہے جو اسکا کام نہیں تو کیسے
 برا معلوم ہوتا ہے مامور کی حالت میں تھے وہ اسلام لائے اور کا جو جب اسلام لانا ہے تو اس پر غسل واجب ہے فقہاء کی
 ایک جماعت کا مذہب ہے جن میں سے احمد بن حنبل بھی ہیں باقی رہا دو رکعت ماز پڑھنا اسکا حکم کسی عالم نے اسلام لانے
 والیکو نہیں دیا نام کی حدیث میں کہیں ماز کا ذکر نہیں کہ اس پر قیاس کر لیا جائے اب یہ دو رکعتیں بجز اس کے کیا کہا جا سکے
 ہے جس کا نام سنت رکھیا ہی پھر سب فقہ تراہن طاهر کا یہ قول ہے کہ بہت سی سنتیں ایسی ہیں جو صرف صوفیہ ہی کے لئے
 خاص ہیں کہ وہ نہ سنتیں اگر شریعت سے سنوں ہیں تو تمام مسلمان ان میں کسی ہیں اور فقہاء انکو خوب جنت میں صوفیہ کے لئے
 خاص ہونے کی کیا وجہ ہے اور اگر صوفیہ کی رائے میں ہر شے عرف انہیں کے لئے اس وجہ سے مخصوص ہیں کہ انہوں نے ان کو اپنا
 کیا ہے مساکن کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس علیہم کا بیان مصنف نے کہا کہ باطنی بلکہ نسبت اس بات سے کہ کچھ صوفیہ
 نے رابطوں کو اس لیے اختیار کیا تھا کہ تنہا میں عبادت کریں اور جہل کے صوفی اگر اپنے ارادے میں ٹھیک ہی ہیں
 تو چند دہرے سے خطا رہیں ایک تو انہوں نے یہ بنیاد پر عبادت نکالی ہے اسلام کی بنیاد فقط سید بن میں دوسرے انہوں نے
 مسجدوں کی ایک نظیر بنالی ہے جو میں کی جیسے محمد بن علی بن ابی طالب کی مسجدوں کی طرف قدم اٹھا لیگی فہم بدلتے اپنے آپ کو محروم رکھا

کلام اللہ

والرابع انهم تشبهوا بانفراد التصاخر في الدين والخلاص من غير ان يكونوا من حلقه المذبح
والشأن انهم جعلوا لانفسهم عنايتهم بانهم زاهد في حيث لك زيارتهم والتبرك بغيرهم فان كان قسوسهم غير
فانهم قد ابدوا كالكذب ومانحا للبطالة واعلاما لظهور الزهد قد رأينا جملة المتأخرين منهم مستريحين في
الاربطه من كماله تشاغلين بالاحكام والشرب والنفا والفرط بلطف الدنيا من كل ظلم ولا يتورعون عن عطاء
سكس والكرار بطنتهم قد بناها الظلمة ووقعوا عليها الاموال الخبيثة وقد لبس عليهم ابليس بان يسل
اليك من رزقه فاسقطوا عن انفسهم كلفة التورع فهم منهم دوران المطبخ والحماء والماء المبرق في رجب
بشر وان ورع عوا وان زهد الجيد وهو كالأكثر زمانهم ينقصون التفكه بالحدث اوز اذاعة ابناء الدنيا فاذا
فيها هم ادخلوا راسهم زما فقتل غلبت عليه السوء فقال حدث فيكون ربي ولقد بلغوا ان رجا لاهم الشرا في
رأى منعوان قوما في الحديث في باق قال لهم ليس ارضى ذلك بل ليس ابليس الضو في الحروب الاموال والتجودها كالابليس
اوائل الضميمة قصص الزهد في ربيع عيلا ونحوهم من شره فيقولون من الاموال وحسبنا على بساط العفتر

ترجمہ کرتے انہوں نے انصاری سے مشابہت کی کہ وہ بھی دیون میں تہمتا رہتی ہیں یا چون بار جو دیون ہوتے کہ میں یا سب سے
جانا کہ ان میں سے اکثر کو کھج کی حاجت ہے چھتے انہوں نے اپنے لئے مشہور زمانہ مقدور کیا ہے کہ لوگ نہ کہہ سکیں یا کہیں جس کی
وجہ سے لوگ ان کی زیارت کو آتے ہیں اور ان سے برکت لیتے ہیں اور اگر اس قوم کا ارادہ خبیث نہیں تو انہوں نے جمہور
کی دوکان میں بنائی ہیں اور بطالت کا گھر بنا رکھا ہے اور زہ کے اظہار کو شہرت دی ہے ہتھ متا فرس اسو فیہ میں جمہور کو رکھا
ہے کہ معاش کی محنت سے فارغ ہو کر آرام سے رہا توں میں بڑے میں کھانے پینے ناچ گانے میں مشغول ہیں ہر ایک مقامات
دین کے طالب ہیں اور مزاج لینے والوں کے بیٹے قبول کرنے میں تقویٰ نہیں بجالاتے انکی اکثر باتیں وہ ہیں مثلاً بل غلام نے بولا
اور علم کمال پایہ توقف کے ہیں ابلیس نے ان کو گون کو فریب دے رکھا ہے کہ جو کچھ ہمارے پاس آئے وہ ہمارا رزق ہے لہذا رزق و تقویٰ
کی تکلیف اپنے سے ساقط کر دی اسباب کی ساری بہت باور پیمانہ اور حمام اور ٹھنڈے پانی پر نہ ولے کہنا ہے بشاری جھوک رہا کہ
بے سری کا ورج اور کہان سے جیند کا ہراس قوم کی تو یہ حالت ہے کہ اکثر وقت تنسی مذاق کی باتوں میں کتابے یا ایل دنیا
کی زیارت میں مہر ہوتا ہے جب کسی کو کچھ فراغت ملی تو ذرا صوف کے جب میں اپنا سر والدی کچھ دکانا غلبہ ہوا تو بول اٹھا کہ حلق
ہمیں عن ریل یعنی میلاد سیر پروردگار سے حدیث روایت کرتا ہوں اور میں نے سنا کہ ایک شخص نے رابطہ میں آن شریف پڑا صوفیہ نے مسکرا کر
دیا کہ کچھ لوگ رابطہ میں شریعت کے لئے کہاں کی جگہ حدیث پڑھنے کی نہیں ہے مال کو چھوڑ دینے اور اس سے علیحدہ
ہو جانے کے بارے میں صوفیہ پر تبلیغ ابلیس کا بیان۔ اہل صوفیہ بڑے وقوفی ہیں
صاف دیتے تھے۔ ان کو شیطان فریب دیتا تھا۔ اور مال کے عیوب ان پر ظاہر کرتا تھا۔ اور اس کے شر سے
ان کو ڈراتا تھا۔ لہذا وہ لوگ مال سے علحدہ ہو جایا کرتے تھے۔ اور بساط فقر پر بیٹھ جاتے تھے۔

وكانت مقاصد هم صالحه وافعالهم خذ لك خطا لقله العلم فاما الآن فقد كفى ابليس هذه المنة فان
 اكف كسبهم للاموال ضياع وعنت ابى نصر الطوسي يقول سمعت جماعة مشائخه الذين يقولون وشا ابو عبد الله
 المقرن ابيه خمسين الف دينار رستم العيساء والعقار فخرج عن جميع ذلك وانفق على الفقراء وقد سار
 مثل هذا اخبر جماعة كثيرة وهذا الفصل لا اوه صاحبه اذا كان يجمع الى كفاية قد اخرها لنفسه او كانت
 صناعت يستغنى بها عن الناس وكان المال من شقة فيصدقه فاما اذا اخبر المال للحلال كله ترا حكمة الى ان
 او افتقر ماله فهو ما ان يتعرض بنى الاخوان او بصدقاتهم او ان يأخذ من ارباب الظلم والفساد
 فهذا الفصل هو المذموم المنهي عنه وكست التجرد من المتردين الذين فعلوا هذا مع قلة علمهم انما التجرد
 اقوام لهم علم ومقل كيف حققوا على هذا او اكرموا به مع مفسارته للشرع والعقل فذلك كما اذا لم يحاط به هذا كلاما طويلا
 سيد ابو حامد النعماني وغيره والحال ان رعتك من ابى حامد لان ابا حامد كان قد غلبه دونه والتمس الاجابة نصر حامد عليه
 كلاما اخر في الحاشية هذا ان قال لهما المفتون من رعتك جميع المال للحلال اعط وافضل من ترك فقد اذيت صل الله عليه وسلم المرسلين
 وعتا رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما لامة اذ منها هم عن جميع المال وقد علم ان جمعه خير لهم

تزجيم ان مقاصد تزيك تھے مگر افعال اس باری میں بوجہ کم علمی کے خطا تھے اور اس نے ان میں تو شیطان کو اس
 منیت سے فراغت ہے کیونکہ کہ صوفیہ کے ہاتھ کسب مال سے غالی ہیں ابو نصر طوسی نے کہا کہ میں نے مشائخ زہد کی ایک جماعت
 سے سنا ہے کہ ابو عبد اللہ مرقی کو اپنے باپ کے ترکہ سے علاوہ اسباب دین میں کے پچاس ہزار دینار ورثہ میں ملے وہ ان
 باباؤں سے الگ ہو گئے اور فقرا کو خیرات کر دالی ایسی ہی روایتیں ایک جماعت کثیر سے منقول ہیں ہم اس فصل کے
 منہج کو علامت بنیں کرتے مگر جبکہ کفایت پر عمل ہو اور اپنے لئے ذخیرہ رکھ چھوڑا ہو یا اس کو کوئی ایسا پیشہ آتا ہو
 جسکی وجہ سے کوئی تنگدستی نہ ہو یا پڑے یا مال میں شبہ تھا لہذا خیرات کر دیا لیکن جبکہ مال حلال سب کا سب نکال ڈالے
 پھر لوگوں کا محتاج ہو یا اس کے اہل و عیال مفلس ہو جائیں تو ایسا شخص یا تو اپنے بھائیوں کے احسان اور خیرات کا خواندہ ہو گا
 یا ہمارے اور شہید مال دونوں سے کچھ حاصل کرے گا یہ فعل بیشک موم و منوع عیب ہے بجا کو ان اہل و عیال پر تعجب نہیں آتا جنہوں نے
 بوجہ کم علمی کے ایسا کیا بلکہ تعجب تو صرف ان لوگوں پر ہے جو علم و عقل رکھتے ہیں انہوں نے کیونکر اس فعل کی ترغیب دی اور
 باوجود شیع و عقل کے خلاف ہونے کے کس طرح اس کا حکم کیا عاثر محاسبی نے اس بابے میں کلام طویل ذکر کیا ہے۔ اور
 ابو حامد طوسی نے اس کی تائید کی ہے میرے نزدیک ابو حامد کی نسبت اس امر میں حارث محدور ہے کیونکہ ابو حامد بہت
 بڑے نقیہ تھے مگر انھوں نے کہ تصوف میں بیجا نیکی وجہ سے اپنے تصوف کی حمایت و مدد لازم آگئی حارث محاسبی نے اس پر
 میں جو کچھ لکھا ہے نجد اس کے ایک مقدم پر یوں لکھتے ہیں کہ متون بیکر تر از خیال ہے کہ مال حلال کا جمع کرنا اس کے چھوڑنے
 سے اعلیٰ فیصل ہو تو گویا تو محمد معلوم دیگر انبیاء کو عیب لگایا اور یہ بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرنے سے امت کو منع فرمایا تو ان کی زیر

وزعمت ان الله تعالى ينظر لعباده حين نهأهم عن جمع المال وقد علم ان جده خيرا لهم وما ينفعك الا حجتا به
بما للصلاة ودين محمدي في القيامة ان لو يث من الزنا نيا الاقرنا قال ولقد بلغني انه لما توفي عبد الرحمن بن عوف
قال ناس من اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اخاف على عبد الرحمن فماتوا فقال كعب سبحان الله وما كنا نؤمل على
عبد الرحمن كسب طيبا وانفق طيبا فبلغ ذلك ابا ذر فخرج مغضبا يريد كعبا فمعه يلج بعير فلحقه بيدا ثم انطلق بطليح
فقبضه لكعب ان ابا ذر يطلبك فخرجهم هاربا حتى دخل على عثمان يستغيث به واخبره الخبر فاقبل ابو ذر يقصص الاثر في
طلب كعب حتى انتهى الى عثمان فلما حصل قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من ابوغرق قال له ابوغرق هيه يا ابن النخلة
ترى من لا باس بآدمك عبد الرحمن بن عوف لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال الاكثر من هه الاكثرون
يعلم القيامة الا من قال هكذا وهكذا امشوا لاي ابا ذر وانت تريد الاكثر
وان اردت الاقل فمرسول الله يريد هذا وانت تقول يا ابن اليهودية لا باس بآدمك
عبد الرحمن بن عوف كنت وكذب من قال من لم يرد عليه حرفا حتى خسره
وقال الحادث فهذه اعياد الرحمن في فضله يعاقف في عرصة القيامة

ترجمہ اور یہ چہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بندوں کو مال جمع کرنے سے ممانعت فرمائی تو ان کا کچھ لحاظ نہ کیا جاتا کہ وہ خوب جانتا تھا۔
کہ بندوں کے حق میں مال جمع کرنا بہتر ہے یا نہ کہ صحابہ کے مال سے حجت پکڑنا تیرے لئے کچھ مفید نہیں قیامت کے دن تو ان
ارز و کرین گئے کہ کاش دنیا میں بقدر کفایت ہی ملا ہوتا مجھ کو حدیث پہنچی ہے کہ جب عبد الرحمن بن عوف نے وفات پائی۔
تو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کچھ لوگ باہم کہنے لگے کہ ہم کو اس قدر زکر چھوڑ جانے سے عبد الرحمن کے حق پر
خوف ہے کعب بنی سعد نے کہ سبحان اللہ عبد الرحمن کے حق میں کس بات کا خوف ہے انہوں نے پاک طریقہ سے مال کمایا
اور پاک جگہ تیرا کیا کعب یہ قول ابو ذر کو معلوم ہوا غضبناک ہو کر کعب کی تلاش میں نکلے رہتے ہیں ابو ذر کے بڑے
ہل ہلے پڑی پائی اسکو ماتھ میں اٹھالیا اور کعب کو دھونڈنے لگے کسی نے کعب سے جا کر کہا کہ ابو ذر تمہاری تلاش میں بیٹھ
کعب بھاگ کر حضرت عثمان کے پاس فریادی آئے اور تمام قصیدیاں کیا ابو ذر بھی تلاش کرتے کرتے کوئی نشان قدم نہ
فہمیں کے مکان تک پہنچے جب اندر داخل ہوئے تو کعب در کے مارے اٹھ کر حضرت عثمان کے پیچھے جا بیٹھے ابو ذر ان سے بڑے
یہودیہ کے بیٹے داکھ توروہ کیا تو یہ خیال کرتا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف نے جو اس قدر زکر چھوڑا اس کا کچھ ذرا نہیں دیکھ سکتا رسول اللہ صلی
بائبر شریف لائے اور فرمایا کہ قیامت کے دن جو زیادہ مالدار ہوں گے وہ زیادہ محتاج ہوں گے۔ مگر ایک وجہ نقص جس نے ان
ہاتھوں سے اپنا مال اٹھایا ہوگا پھر فرمایا اے ابو ذر تو تو گھری جا رہا ہے اور ہر بنی ناس کا خزانہ ہوں غرض رسول اللہ صلی اللہ
وسلم تمہاری چاہتے ہیں آدمی یہودیہ کو بیٹے تو یوں کہتا ہے کہ عبد الرحمن بن عوف نے جو کچھ چھوڑا اسکا کوئی ٹی نہیں سمجھتا ہے اور جو اسکا
دو چھوڑا ہے کہ بیٹے بن باتوں کا کچھ جو بندہ دنیا میں لکھو اور پھر گئے حاکم نے کہ عبد الرحمن بن عوف نے جو کچھ چھوڑا اسکا کوئی ٹی نہیں سمجھتا ہے اور جو اسکا

بسبب کسب منجھد بالتعفف و بضاع المعروف من السبع والنجحة مع الفقراء المهاجرين وصار يجمعون
 فواترهم وقد كانت الصابة اذ لم يكن عندهم شئ فمزرونت تخرج المال وتجميعه خزانة الفقير وذلك من سقم
 باله وقلة اليقين بزمانه وكفى به انما وعساك تجمع المال لنعيم الدنيا وزهرتها ولذا انما وقد بلغنا ان رسول
 صلى الله عليه قال من اسقى على دنياه فنته قريب النار صيرة سنة و انت تأسف على ما فاتك غير
 مكثر تبرك من عذاب الله ويحك اولك ناصح اراك ان تقنع بالبلغة ولا تجمع المال الاعمال البرفت
 بخبر اهل العلم عن ارجل جميع المال الاعمال البرفت تركه ابرصه وبلغنا ان بعض خيار التابعين سئل عن
 رجلين احدهما طيب الدنيا خلاصا بها فوصل بها رحمه وقدم لنفسه والاخر جانيها ولم يطلبها و
 لم ينلها فايهما افضل فقال بعض الله ما بينهما الله كجانيها افضل حاجبين مشا روق الارض ومخاريها
 قال لمصنف هذا اكلة كلام الحارث المحاسب ذكره ابو حامد وشيخ وقاد جديث ثعلبة
 فانه اعطى المال فمنع الزكوة قال ابو حامد فمن راقب احوال الانبياء والاولياء واقوالهم لم يشك
 في ان فقد المال افضل من وجوه وان ضل الى الخيرات

حرم وبلغنا عن بعض خيار التابعين انهم قالوا من راقب احوال الانبياء والاولياء واقوالهم لم يشك في ان فقد المال افضل من وجوه وان ضل الى الخيرات

ترجمہ اس دہر سے کہ غفلت کے لئے طریق طلل سے مال حاصل کیا اور دنیا کے میں لکھا لہذا فقر و دہا جبرین کے ساتھ جنت کی طرف نہ جانے بلکہ
 بلکہ ان کے پیچھے پیچھے گشتوں کے بل جلیں کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ حالت تھی کہ جب ان کے پاس کچھ نہ تھا تو خوش ہوتے تھے اور تبرات حال
 ہے کہ دنیویہ رکھتا ہے اور افلاس کے ڈر سے ان جمع کرتا ہے حالانکہ یہ حرکت گویا خدا کے ساتھ دوزن اور اس کے رزق کا ناسم ہونے پر
 یقین نہ لگتا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا گناہ ہوگا اور مکن ہے کہ تو دنیا کی زیب و زینت اور لذت و فراغت کے لئے مال جمع کرے ہم کو حدیث پیچھے
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دنیا کی فوٹ شدہ چیز پر افسوس کرے گا وہ ایک سال بھیکے راہ و فرخ سے قریب ہو جائیگا تیرے کیفیت
 یہ کہ کڑی چیز کے فوٹ ہو جائے پر افسوس کرتا ہے اور عذاب الہی جو نزدیک ہوگی پرواہیں کرے وہ اسے ہونے چاہیے ایا تو اپنے زمانے میں حلال کو پاتا ہے
 جس طرح صحابہ نے پیارا اور دنیا میں حلال کہا ہے جس کو جمع کر دیکھ میں منگو سمجھتا ہوں جس قسم ہم پہنچ جائے اتنے ہی پر قناعت کر اور اعمال
 نیک کے لئے مال جمع نہ کر بعض اہل علم سے کسی نے اس شخص کی نسبت سوال کیا جو اچھے کاموں کے لئے مال جمع کر لے جواب دیا کہ ترک کر دینا
 سب سے اچھا کام ہے اور ہم نے سب سے کسی بزرگ تابعی سے دو شخصوں کے بارے میں سوال کیا کیا ایک نے حلال طریقہ دنیا طلب کی
 اس کو حاصل ہوئی اس نے صلہ رحم کیا اور اپنے لئے آخرت کا سامان کیا اور دوسرے نے دنیا سے عہدگی اختیار کی نہ اسکو طلب کیا
 نہ صرف کیا ان دونوں میں کون افضل ہے جواب دیا کہ اولاد دونوں میں فرق ہے جو شخص دنیا سے طعہ رہا وہ دوسرے سے
 اس قدر افضل ہے کہ جتنا مشرق و مغرب میں فاضل و مصنف نے لکھا یا تنگ سب کا سب طرک کا کلام ہے ابو حامد نے اس کا
 ذکر کیا چار دہائی کی ہے اور طلب کی حدیث اس کلام کو قوت دیتی ہے کہ اعلیٰ مال ملا تو اس نے زکوة نہیں دی ابو حامد نے کہا کہ جو کوئی دنیا
 و دنیا کے اعمال اقوال پر غور کرے گا اس کو اس بار میں کچھ شک نہ رہے گا کہ مال کے ہونے سے اس کا نہ ہونا افضل ہے اگرچہ چھوٹے زمین کیوں نہ

اذا قل ما فيه اشتغال الهم بالصلاح عن ذكر الله فينبغي للمريد ان يخرج عن ما يلقى لا يبقى له الا قدر ضرورت
فما بقي لهم درهم يلتفت اليه قلبه فهو محجوب عن الله تعالى قال المصنف وهذا كله خلا الشرح والعقل و
فهم المراد بالمال فصل في رد هذا الكلام اما شرب المال فان الله تعالى اعظم قدره و امر بحفظه اذ جعله قواما
للأعمال شريف فهو شريف فقال تعالى ولا تفرقوا المال الذي جعل الله لكم قواما وحيى عن رجل
يسلم المال الى غير رشيد فقال فان انتم منهم رشتد اقلوه اليهم اموالهم وقل صح عن رسول الله صلى
عليه وسلم انه منى عن اصابة المال وقال لسعد لان تترك ورتك اغنياء خيلك من ان تتركهم عالة يتكفرو
الناس وقال ما نفعني مال كمال لي بكوني عمرو بن العاص قال بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخذ
ثيابك وسلاحك ثم اتيت فاقبته فقال لا ريد ان ابعثك جيش فيسلبك الله يفتك الله وارغبك من المال رغبة
تقدر يا رسول الله اسلمت من اجل المال وكنى اسلمت رغبة الاسلما فقال يا عمرو نعم ما بالمال الصالح للمال الصالح وللنفس
ملاك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاله بكل خير وكان في اخرو عاته ان قال اللهم اكثر ثلثه وولاء وبارك له

من الصالح
تعم المال الصالح للرجل

ترجمہ کر کے کہ اگر کم اتنا ضرور ہو گا کہ مال کی اصلاح کے نزدیک ہے اس کا دل بظرف ہو جائیگا لہذا میرا کہنا ہے کہ مال سے
میلو جو بجا ہے حتی کہ بقدر ضرورت ہے پاس رکھو جب تک اس کے پاس ایک آدمی باقی رہیگا جس کی طرف اس کا دھیان متکاؤ اللہ
سے محبوب رہو گا مصنف نے کہا کہ یہ سب باتیں عقل شرع کے خلاف ہیں اور سمجھ کا قصور ہے کہ اس سے کیا رہے اس کے کلام مذکور
کے رد میں مال کا شرف تو یہ ہیں سے ظاہر ہے کہ اللہ نے اس کا مرتبہ عظیم فرمایا اور اس کی محافظت کا حکم دیا کیونکہ اس کو آدمی کے لئے
باعث قیام نہ پایا ہے اور آدمی شریف ہے جو شریف کے لئے باعث قیام و حیات ہے وہ یہ ضرور شریف ہے لہذا اللہ تعالیٰ
نے فرمایا ہے ولا تفرقوا المال الذي جعل الله لكم قواما یعنی تم اپنے مال کو اپنے مال سے جدا نہ کرنا کہ باعث قیام قرار دیا ہے
یہ تو ان کو مستعد اللہ تعالیٰ سے عز و جل نے سمجھ توئی کہ مال سپرد کرنے سے منع فرمایا چنانچہ ارشاد حملہ فان انتم منهم رشتد اقلوه
ایہم امرو یعنی جب تم میں سے کسی کو کھو کر اچھی طرح سمجھ آئی تو ان کے مال کو یہ دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہو کر آئے
ان احسن کر کے منع فرمایا اور سد کو اشد فرمایا کہ سد سے لے اپنے دلوں کو نہ فرمال جیسے سد سے بہتر ہے کہ ان کو اس سے
میں چھوڑ جاؤ کہ ترجیح ہو کر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھر میں اور نیز انکے خستہ مسلم نے فرمایا کہ جو لوگوں کے مال سے ہرگز کسی کی مال
نے نفع نہیں ہو کر آیا عمرو بن حاص کہتے ہیں کہ جو کور وں حکم ملو ایسا اور فرمایا کہ اگر لے چکا اور ہتھیار رکھو یہ اس آدمی کی
حضرت میں حاضر ہوا ارشاد فرمایا کہ میں تم کو ایک لشکر پر حاکم کر کے بھیجتا ہوں خدا تعالیٰ تم کو سب امت کو کا اور جنت عطا
فرمائے گانیک جنتی کے ساتھ میں قدری چاہا مال لے لینا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کچھ مال کی خواہش سے اسلام نہیں
بلکہ اسلام کی محبت سے مسلمان ہوا میں فرمایا عروہ چھ مال اچھا آدمی کچھ کچھ بہتر ہوتا انس بن مالک کہ میں اس کی نسبت نہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو مال اور دھاکے آخری الفاظ یہ تھے کہ خداوند اللہ کو مال اور دھاکے یا دھاکے فرما اور اس میں برکت دے

ہوگان سعد بن عبادہ یدعی فیقول اللهم وسلم وقال لمصنف وابلغ من هذا ان یعقوب علیہ السلام
 لما قاتلہ بنو زید اذ کذلک بعد مال الی هذا وارسل ابن یابین معهم وان شعیباً طبع فی زیاده ما ینال فقال
 فان اتمت عشر ارض عندک وان ایوب لما علی مر علی جراد مزہب فاخذ شیئ ثوبہ یستکثر منه فقیل لہ انما
 قال الرب ومن یشیع من فضلك وهذا المرکز فی الطبائع فاذا قصد به الخیر کان خیراً وعضواً واما کلام الحاشیۃ
 یدل علی الجہل بالعلم وقوله ان الله فوجی عبادہ عن جمع المال وان رسول الله صلی الله علیہ وسلم فوجی امته عن جمع المال
 فهذا حال انما یغنی عن سوا القصد بالجمع او عن جمع من غیر حلاله واذکرہ من حدیث کعب وابی ذر رحمہما عن وضع
 الجہال وخفی صحتہ عند الحق بالقول وقد روی بعض هذا وان کان طریقہ لا یثبت وعن مالک ان عبد الله
 السدوسی یحدث عن ابی ذر انہ قال جملہ یستاذن صل عثمان فاذن لہ وبیدہ عصاً فقال
 فقال عثمان یا کعب ان عبد الرحمن توفی وترک ما لا فایما
 ترے فیہ فقال ان کان یصل فیہ حرۃ الله فلا بأس
 فذریع ابی ذر عصاً فضرب کعباً وقال سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول
 ترجمہ سعد بن عبادہ دعا لکارتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ خداوند بفرما کہ سستی عطا فرما مصنف نے فرمایا اس سے بڑھ کر وہ کسی حضرت
 یغفر علیہ السلام سے جب ان کے بیٹوں نے ان کو مارا کہ وہ خدا کیل ہر معنی ایک اونٹ اناج کا اور زیادہ دیکھا تو حضرت یعقوب بھی اُدھر نال
 ہو گئے ابن یابین کو ان کے ساتھ بھیج دیا اور حضرت شعیب نے اپنے نفع لینے میں زیادتی کی طبع کی چنانچہ حضرت اوس سے کہا ان اتمت
 عشر ارض عندک معنی اگر تم دس برس پرستہ ہو جائے یا ان پر اس کے تو تہا ری عنایت سے اور حضرت ایوب علیہ السلام جب زندہ پانچے تو
 ایک سوئے کی مٹی ان کے پاس سے گذری وہ اپنی چلاؤ اس کے پڑھ کر پھیلانے لگے تاکہ زیادہ مال اُس پر جائیں ارشاد ہوا کہ اب ایوب
 کیا تیرا بیٹ بھرا عرض کیا کہ پروردگار تیرے فضل سے کس کا بیٹ بھرتا ہے تو خدا مال حسین کرنا ایک ایسا آدمی ہے جو بیٹوں
 میں رکھا گیا ہے جب اُس سے مقصود غیر ہو تو وہ بھی غیر محض ہو گا محاسبی کا جو کچھ اس باریعین ظہم ہے وہ سرخشا ہے جو شریعت سے
 واقع ہو لے پر دلالت کرتا ہے مایسی کہ یہ قول کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ان امور
 کرنے سے منع فرمایا ہے روع محض ہو گا اس بات سے منع فرمایا ہو گا یا ان جمع کرنے سے برا مقصود ہو یا ناپائیدار ہے جمع کیا جائے اور کعبہ اور
 کی محبت بظاہر کی ہر ایک جھوٹ اور جاہلو کی بنائی ہوئی چیز کو محاسبی سے اس حدیث کی صحت مخفی رہی لہذا اس کہان میں بھی اس کے بعض
 الفاظ روایت ہیں کہ کہ میں لوگ اس کا طریقہ کوئی ثابت نہیں ہوتا مالک ابن عبدہ مدنی نے ابو ذر سے روایت کی کہ وہ حضرت عثمان
 سے کہنے لگے اور اندر آئی کا جانتی حضرت عثمان نے اجازت دی باسوت مل کر اٹھتے ہیں لاجہی کسی آنحضرت عثمان نے کہتے ہیں کہ اس
 کعبہ میں انتقال کر گئے کعبہ میں چھوڑ گئی تہا ری حسین کیا اس کو کعبہ کے لوگ اس مال میں اتنے کا حق ہمارا ہے کہ تو کچھ دین نہیں دے کر ان کو
 بنے اپنی لاشی اور کعبہ کے ماری اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ فرماتے تھے +

ما احبنا وان هذا الجبل ذهباً انفقہ وتقبل اعنى دخل في ست اواق انشد له الله يا عثمان
اسمعت ثلاث مرات قال نعم قال المصنف وهذا الحديث لا يثبت وابن هبيرة مطعون فيه
قال يحيى لا يحتج بحديثه والصحيح في التاريخ ان ابا ذر توفي سنة خمس وعشرين وعبدالرحمن
توفي سنة اثنتين وثلاثين فقد عاش بعد ابي ذر سبع سنين ثم لفظ ما ذكره من حديثهم يدرك
ان حديثهم موضوع تركيف تقول الصحابة انا نخاف على عبد الرحمن او ليس الاجماع منعقد على اباحة
جمع المال من حلة فما وجه الخوف مما الاياحة او ياذن الشرع في شئ ثم يمازج عليه هذا قوله فم
وفقه ثم ينكوا ابن رعى عبد الرحمن وعبد الرحمن خير من ابي ذر بما لا يتقارب ثم تعلقه بعد ذلك
وحديثه ان لم يرسبه الصحابة فان دخله طلبة ثلثمائة مائة في كل مائة ثلثة قناطير ابها الحار وكمال الانبياء
واما الذي خلف ابن مسعود سبعين الفا واكثر الصحابة كسوا الاموال وخلفوها ولم ينكروا منهم على واما قوله ان
الرحمن يبعث يوم القيامة فهذا ادليل على انه ما بعث الحديث فان هذا كما مضى ما وليس في الیقظة واعلم بان الله ان
يعبد عبد الرحمن في القیمة اذ من يسبق وهو من العشرة المشهورة بالجنة ومن اهملها والشئ من

یتعارف

سبعین

تقریر کر کہ احد کیا ہزار اکر سے لے سونام جاے میں اس کو فعلی راہ میں صرف کرن اور وہ میری خیرات مقبول ہو جائے تو جیسا کہ میں
میں پسند نہیں کرتا کہ اس میں سے چھ اوقیہ کے برابر بھی ذکر وفات پاؤں یہ کہ اگر ابو ذر نے تین ہزار کہا کہ اے عثمان میں تم کو فعلی قسم دیتا ہوں کہ
تم نے یہ حدیث سنی ہے حضرت عثمان سے جو ابد کیا کہ ان مصنف نے کہا یہ حدیث ثابت نہیں اس کے راویوں میں ابن ابیہر مطعون ہے
یہ کہے کہ میں کہ ابن ابیہر کی حدیث قابل محبت نہیں اور تاریخ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ ابو ذر نے ستر پچیس ہجری میں انتقال کیا اور
عبدالرحمن نے ستیس ہجری میں رحلت کی لہذا عبد الرحمن بعد ابو ذر کے سات برس زندہ رہے علاوہ ازیں اس حدیث کے الفاظ
دلائل کرتے ہیں کہ موضوع ہے کہ کو مسمیہ کہہ سکتے ہیں کہ بلکہ عبد الرحمن پر خوف ہے کہ بلا اطلاع ثابت نہیں کہ حلال طریقہ سے مال جمع کرنا باج
ہے باوجود صلح ہونے کے خوف کی کیلوجہ ہے کہ شریعت ایسا ہی کرتی ہے کہ کسی چیز کی بھارت و اور پھر اس پر خطاب کہے یہ سب ناہمی اور کم علمی کی باتیں
ہیں پھر یہ دیکھنا چاہئے کہ عبد الرحمن پر ابو ذر کا انکار کرتے ہیں حالانکہ ابو ذر سے عبد الرحمن فعل میں اس کے لئے کہ وہ ایسے معروف نہیں پھر ان کا
ایک ایک عبد الرحمن کے پیچھے چڑھا دلائل کرتا ہے کہ انہوں نے صحابہ کا وہ امتیاز نہیں کیا جو رضی اللہ عنہ اپنے جہد میں سوچا رہا جو ہو گئے
ہر ہمارے میں تین تین تغار تھو مبارک ہو کہ کہتے ہیں انہوں میں سوز مل کا ہوتا ہے اور ایک تھا ایک ہزار سو سو توحہ کا ہوتا ہے) زبیر
کا مال ایک کروڑ و لاکھ کا تھا۔ ابن مسعود نے نوے ہزار چھوڑ کر انتقال کیا اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم بحال عمل کیا اور چھوڑ گئے کسی نے
بہرہ وراض نہیں کیا مسمیہ کا یہ قول کہ عبد الرحمن غصب کرتے ہیں گھنوں کہ بل چلیں گے اس امر کی دلیل یہ کہ حدیث میں نہیں جاتے کہ کوئی خاص
خواب کا قصیدہ یا میری اس باتیں فرمایا اور فعلی پتاہ جب عبد الرحمن سے صحابی قیمت میں گھنوں کہ بل چلیں گے تو چھوڑ کر گئے
جائے کا حالانکہ عبد الرحمن ان دس صحابہ میں سے جس کے لئے زندگی میں جنت کی مشلہ عہدہ دی گئی کہ وہ اہل شہر دی ہجرت

ثم الحاشی۔ بروایت عمار بن زاذان وقال البخاری بما اضطرر بسجلته وقال احمد بن حنبل عن انس بن مالك قال لبعثنا الرائي لا يخرج به وقال المارقني ضعيف عن انس بن مالك قال بعثنا عائشة بنتيها سمعت صوتا في المدينة فقالت ما هذا فقالوا عبيد بن جراح بن عبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام يحمل من كل شيء قال وكذا سمعت بعير فار تحت المدينة من الضحك فقالت عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد رأيت عبد الرحمن بن عوف يدخل الجنة جوا فبلغ ذلك عبد الرحمن فقال ان استطعت لا دخلتها فاقا كما جعلها بائنا واحدا في سبيل الله عز وجل وقوله ترك المال الحلال افضل من جمعه ليس كذلك بل حتى هو القصد فجعله افضل بالاختلاف عند العلماء ولحدیث الذی ذکر لا عزیرها الله صلى الله عليه وسلم من اسف دنیا فانت حال ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم قط وقوله هل تجد في درهمك حلا لا فيقال له وقال الله اصاب الحلال والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الحلال بين الحرام بين ان ترى ريبا بالحلال وجود خبيثة خرجت من المعدن قلبه في شبهة هذا تبعيلنا بل يولد للمسلم ان كان التمر حلالا لا يملك هذا افتق الفقهاء واجمع سكوت الجماعة بل لنصرتا حكي فكيف يقول ان فقد المال افضل من وجي ده

ترجمہ۔ پھر حدیث جو محاسنی نے روایت کی ہے۔ وہ بروایت عمار بن زاذان ہے۔ اور بخاری کہتے ہیں کہ اکثر اوقات زاذان کی مرید حضرت ہوتی ہے۔ اسی نے کہا کہ زاذان حضرت انس سے منکر حدیث روایت کرتے ہیں ابوہریرہ ماری نے کہا کہ زاذان غالباً حدیث میں دائر تظنی نے کہا کہ زاذان ضعیف ہیں انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک بار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں بیٹھی تھیں۔ ایک ایک کہہ کر آواز دیا پوچھا کیا ہے لوگوں نے کہا کہ عبدالرحمن بن عوف کا قافلات شام سے آیا ہے جو ہر قسم کا اسباب تجارت لایا ہے۔ انس کہتے ہیں کہ سات سواخت تھے تمام دیر آواز سے گونج اٹھا حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے کہ میں نے عبد الرحمن بن عوف کو خواب میں دیکھا ہے کہ جنت میں گھنٹوں کے بل جل کر داخل ہوتے ہیں یہ خبر عبدالرحمن کو پہنچی کہنے لگا کہ اگر مجھے ہر سکا۔ تو بہشت میں کھڑا ہو کر داخل ہونگا۔ یہ لہک رہا وہ علم اوست مع ان کے بالآخر اس اسباب کے خدا کی راہ میں دیئے محاسنی کا یہ قول کہ مال حلال کا چھوڑ دینا اس کے جمع کرنے سے افضل ہے غلط ہے ایسا ہرگز نہیں بلکہ جب تعہد جمع ہو تو ملک کے نزدیک باخلاص جمع کرنا افضل ہے اور یہ حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جو شخص دنیا کی فتنہ شہ پر ہزار سو کس کر لیا محض دروغ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ایسا نہیں فرمایا اور محاسنی کا یہ قول کہ دنیا میں ملال کہان رہا ہے ہم جو چھتے ہیں کہ اگر پھر شیک طور پر ملال کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو فرماتے ہیں کہ ملال ہی ظاہر ہے اور ہر امر بھی ہر کیا ملال ایک امر دیکھ کر اس کا کوئی ذوق نہ رہتا جس میں شک و شبہ ہو حالانکہ یہ امر بہت دور کی بات ہے اور ہم سے اس کی باز پرس نہ ہوگی۔ بلکہ اگر مسلمان کوئی عیسائی یودی کے ماننے والے کو قہر سے ملال ہوگا یہی فتویٰ فقہ کا ہے۔ مجھ کو تعجب اس امر کا ہے کہ ابوہریرہ نے سکوت کیا۔ بلکہ محاسنی کے قول اسناد کی دہر کر کے کہیں کہ گوال ایک کاموں میں صرف کیا ہوا ہے۔ پھر بھی اس شخص کا خطہ ہونا ہونے سے افضل ہے۔

وان ضل الخیرات ولواد علی اجماع علی خلاف هذا الصحیح ولكن الصواب غیر تقواه وحق المروری قال سمعت رجلاً
 یقول انی کفایت فقال الزم السلف تصدیقهم وبعوایه وقوله ینبغی للمیمن ان ینخرج من ماله قد بیتاً انه ان
 کان حراماً او فیه شبهة وان تقنع بالیسیر او بالکسیر لانه ان ینخرج منه ولا فلا وجه لذلك واما اخذ فی فاضله
 المال انما یبخل بالواجب واما الاینه فقد کان لابراهم زرع وصال ولشعیب غیره وکان سعید بن المسیب
 یقول لا یدفع من المال یقضی به دینه ویضی عرضه فان مات تركه میراثاً لم یوجبه وخلف بن المسیب
 دینار وقد ذکرنا ما خلفت الصحابة وقد خلف سنیان الثور ما تین وکان یقول المال فی هذا الزمان سلیم فانزال
 السلف یدخل المال ویجفع للنواب واعدت القلوه وانما تحافاة قوم منهم ایشاراً للتشاکل بالعبادات وجمیعهم
 بالیسیر ولوقال هذا لافان التقلیل منه او قریب الامر وکذا زعم بمرتبة الاثم فصل واعم ان الفقیر یفرق اثنی فیصد ثلثه علی
 صبره لهذا یفرق الفقیر البیة قبل الاغنیاء بحسب ما یأمنه صبره علی البلاء والمال نعمة والنعمة تحتلک شکو الفی ان ینزل حاله فی
 الجاهل والفقیر کا معتدل زاویه وقد ذکرنا عبد الرحمن السلف وکتاب سنن الصوفیة باب کراهیة ان یخلف الفقیر شیئاً
 فی الذمات من اهل الصنفه وخلف دینار بن فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیتان

ترجمہ اگر خدا اس کے برخلاف اجماع ہوئے کا دعوی کریں درست ہے لیکن صحابہ ان کے فتوی کے خلاف مجھے محاسبی کا یہ قول
 کہ یہ کہ چاہیے اپنے مال سے جدا ہو جا اس بار میں ہم بیان کر چکے کہ اگر مال حرام یا شبہ میں انسان چھوٹے مال پر یا بے کسب
 قناعت کر سکے تو اس کو جائز ہے کہ اپنے مال سے علیحدہ ہو جائے اور نہ کوئی اس کی وجہ نہیں باقی رہا ثلثیہ کا قصہ تو اسکو مال نے ضرر نہیں
 پہنچایا بلکہ مال پر نقل کرنا اس کے لئے مفید ہوا اور ہے انبیاء علیہ السلام ان کا یہ مال تھا کہ حضرت ابراہیم و شیعیب کے پاس مال
 سعید بن مسیب کہا کرتے تھے کہ جو شخص مال نہیں پیدا کرتا وہ ضرر نہیں مال سے قرض ادا کرے اپنی آبرو چاہے اگر یہ چاہتا ہوئے بعد
 والوں کے لئے میراث چھوڑ جائے ابن مسیب چار سو دینار ترک میں چھوڑ گئے تھے اور صحابہ نے جو ترک چھوڑا ہے وہ ہم ذکر
 کیے سقیان ثوری نے دوسو ترک میں چھوڑے اور کہا کرتے تھے کہ اس زمانہ میں مال ایک ہتھیار ہے سلف ہمیشہ مال کی فکر
 کرتے رہے اور زمانے کی آفتوں اور محتاجوں کی اعانت کے لئے مال جمع کرتے رہے ان البتہ ان میں سے بعض نے اس لئے
 مال سے علمی خستگی کی کہ عبادات میں مشغول رہیں اور دلجمعی حال ہے لہذا چھوٹے پر قناعت کی اگر حارث بن عسیمی
 کہتے تھے تو مال کا کھنا بہت ہے تو ایک مال بھی گزرتا تو اس کو گناہ مکرہ قرار دیتے ہیں فصل جاننا چاہیے کہ محتاج یا بیکس
 بہت ہوا اور جب کہ اسکو اس عیب کا ثواب ملے گا اسی محتاج لوگ میراث میں ہر سو ترکش ترخت میں اہل ہون گے کہ وہ ہر بار فقیر کو اور مال
 ایک نعمت ہو اور نعمت کے لئے ضروری ہوا مال ہر دو کو نعمت ہوتا ہے اور پورے کے کاہل ترک میں ان کی ہر سو ترکش ترخت میں ہر سو ترکش
 ہے کہ کوئی شخص ایک گوشے میں ایک چٹائی پر بوجہ لاؤں سلی کے کتاب میں الصوفیہ میں ایک باب بیان ہے جو میں ذکر کیا ہے کہ فقیر کے لئے کچھ چھوڑنا
 اگر وہ ہے ہمدردی ہو کہ اہل صنف میں ایک صحابی نے دوسرا چھوڑ کر انتقال کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جہنم کے دو دروازی

وروی بود او دمن حدیث ابی سعید الخدری قال دخل رجل المسجد فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله
 بطراثينا باوطر حافره منها بترين ثم حث على الصلوة فجاء فطرح احد التوبين فصاح به خذ توبه
 وقال المصنف وتقلت من خط ابى الوفاء بن عقيل قال قال ابن شاذان دخل جماعة من الصوفية على
 الشبلي فانفذوا بعضا لياسير ليشكله ما ينقده عليهم فرد الرسول وقال يا باكر انت تعرف الحق فهلا
 منه فقال للرسول رجع اليه قل له الدنيا سفلة اطلبها من سفلة مثلك واطلب الحق من الحق فبعث
 مائة دينار قال ابن عقيل ان كان انفذ اليه المائة الدنانير على ابتداء من هذا الكلام القيم وامره
 فقد اكل الشبلي الخبيث من الرزق واطعمه اضيافه فصل وقد كان لبعضهم بضاعة فانفقها قال
 اريد ان يكون نفسه الا بالله وهذا اقله فهم لا نهم يضنون ان التوكل قطع الاسباب واخر الجرام
 وقول اخبرنا القاسم قال اخبرنا الحافظ قال ابو نعيم الحافظ قال اخبرنا جعفر الجعفي قال قال
 علي بن يقطين لربنا يا بكة فاجابوا فقال كان بكر شغل في الله عز وجل شغلنا عن الجوارح فقلت اذا كنا
 شغلنا فلم نقطع عنه فسانته غمسة التوكل فانهم درهما كان عندنا فاعطى التوكل كل حقه

ترجمہ بود او دمن حدیث ابی سعید خدری سے روایت کیا کیا کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں سے فرمایا
 کہ کچھ کپڑے خیرات کریں لوگوں نے کچھ کپڑے دیے ان کو وہ ان میں سے اپنے دو کپڑے اسی آدمی کو عنایت فرمائے پھر سب کو متنی غضب
 دی اسی آدمی نے بھی دو دنوں میں سے ایک کپڑا اتار کر صدقہ میں ڈالا اپنے باور دہندہ اس سے فرمایا کہ تو اپنا کپڑا اسے مصنف نے
 کہا میں نے خود ابو الوفاء ابن عقیل کے ہاتھ کا لکھا ہوا ایک کچھ کا بن شاذان کہتے ہیں صوفی کی ایک جماعت شبلی کے پاس گئی شبلی نے ایک تو
 آدمی کے پاس کسی کو بھیجا کہ ان کے کہانے کے لئے کچھ اس مال کا اس تو نگارنے فاسد کو واپس کیا اور کہا بھیجا کہ اسے ابو نعیم
 توفد کے عارف ہوا اسی کیون نہیں مالک ابو شبلی نے فاسد کہا کہ اس جاکر کہو دنیا ایک سفلی ہے اس کو تم ایسے سفلی کہتا
 کرنا ہوں اور حق سے توفیق کا طالب ہوں یہ نہ کہ اس نے سودنا بھیج دیا ابن عقیل کہتے ہیں کہ اگر شرعی میں اس کلام نبوی
 پر مشرور ہو تو گروہ جو یہ یاد آتا تو کچھ نہ تھا لیکن اب تو شبلی نے ناپاک رزق کھایا اور اپنے ہماروں کو کھلایا فصل بعض صوفیہ کے پاس کچھ
 سہاگے انہوں نے سب بخت کر ڈالا اور کہتے تھے ہم اپنے اکوڑ فرخندہ کے حوالے کرتے ہیں حالانکہ یہ کم فہمی ہے کیونکہ یہ لوگ گمان
 کرتے ہیں کہ سبب سے قطع کرنا دو سال کو طبعہ کر دینا ہر توکل ہے غم کرنے سے کہہا کہ مجھے خطیبے بیان کیا کہ ابو نعیم حافظ نے
 تجوی کہ مجھے جعفر عیسیٰ نے اپنی کتاب سے روایت کی کہ میں نے حیدر سے سنا کہتے تھے کہ میں ایک سہارا ابو نعیم زیارت کے بعد وازے بنانے کے
 ہماہم کی جماعت میں جا کر ہوا سواہر بے کرتہ لوگوں کو خدا تعالیٰ کے ساتھ شغل کیون نہیں جو تم کو میرے پاس لے سے باز رکھ رہے ہیں
 جواب دیا کہ جب ہمارا آپ کے پاس آنا گویا خدا کے ساتھ شغل ہے تو خدا سے ہم نے قطع تعلق کہاں کیا اس کے بعد میں نے
 اس سے توکل کے بارے میں ایک سہرا دریافت کیا انہوں نے پہلے ایک سہرا کا جواب دیا اور پھر دوسرے توکل کا بیان کیا +

ثم قال استحيين الله تعالى ان جيبك وعندك شيء قال المصنف قلت لو فهم هؤلاء معنى التوكل
 وانه ثقة القلب بالله تعالى لا يخرجهم صور المال ما قالوا هذا ولكن قل فهمهم وقال كان سادات
 والتابعين متجربون وجميع الاموال وما قال مثل هذا احد منهم وقال رونا عن ابي بكر الصديق
 انه قال حين اترفق بالكسب لاجل شغلته بالخلافة فن ابن اطعمهم على هذا القول منك عند
 الصوفية يخرجون قائله من التوكل وكذلك ينكرون على من قال هذا الطعام يضربني وقال
 روافي ذلك حكاية عن ابي طالب الرازي يقول حدثت مع اصحابنا في موضع فقد صعدوا البطحاء فقالوا
 كل فقلت لا اكل فانه يضربني فلما كان بعد اربعين سنة صليت يوما خلفا لمقام ودعوت الله تعالى
 وقلت اللهم انك تعلم ما اشرت بك طريقة عين فسمعتها يا هتفتي يقولون في قول المصنف وهذا الحكيم
 والله اعلم بعضه ما واصل من يقول هذا لا يريد ان يترك فعل الضر بنفسه انما يريد ان سبيل الضر كما قال الخليل عليه
 اخذنا ضلانا كثيرا من الناس وقد صعدوا البطحاء فقالوا انما نفعنا ما اكلنا بكونه انفعنا مقابلا لقولنا انما نفعنا ما
 ما زالت اكله خير تعادني حتى الان حين قطعت ابهري وقال ثبت انه لا رتبة او في من رتبة النبوة

يدخرون
لذلك

فقالوا

ترجمہ پیر کے حکم کے استعلا سے حیا آئی اس لئے میں کہہ کر جواب دوں اور میرے پاس کچھ مال ہو معتقد نے کہا کہ اگر رولگ
 توکل کے معنی سمجھتے کہ توکل کہتے ہیں خدا تعالیٰ پر دل کے وثوق رکھنے کو۔ ناس کو کمال علیہ دریا گیا تو اسے کہتے تھے کہ اگر کین انکی
 سمجھ ہی کہم ہے بڑے بڑے صحابہ تابعین نے یہ روکھا کرتے تھے اور مل جس کیا کرتے تھے ان میں کسی نے اسے نہیں کیا ابوجہر صدیق
 رضی اللہ عنہ کی نسبت ہم روایت کی کہ جب غلیظ ہو یا اور منافات کے کاروبار کی وجہ کیا کسب چھوڑ دیا تو فرماتے تھے کہ میں نے اپنے مال پر توکل
 کیا میں سے کہنا ان حالتوں میں توکل کے نزدیک نہ کر ہے اور اس طرح کہتے والے توکل سے غافل کر دیتے ہیں اور اسی طرح اوش شخص پر بھی انکار
 کرتے ہیں جو میں کہے کہ ان کو کھانا چھو نقصان پہونچا تھا اس لئے میں ان کو طالب ادب کی حکایت نقل کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں
 اپنے ہمراہ ایک تہ یک مقام پر تھرا وہاں کے لوگ دودھ لیکر آئے اور مجھ سے کہنے لگے کہ یہ دودھ پی لو میں نے کہا کہ میں دودھ نہیں پونگا کیونکہ
 دودھ چھو نقصان پہونچا ہے اس واقعہ کو چالیس برس تک زمانہ گذر گیا ایک روز میں نے تعلیم پر اس سے کچھ ناز نہ ہی اور اسے تعالیٰ ہی
 دیکھ اور عرض کیا کہ خداوند اوجا بنا ہے کہ میں نے کسی آدمی میں تیرے ساتھ شرک نہیں کیا کیا ایک چیز جس کا ایک ایک باغ چھو اور دیتا ہے
 کہ چھو ایک دودھ دار اور بھی شرک نہیں کیا مصنف نے کہا خدا جانے یہ حکایت کہاں تک میم ہے جانا چاہئے کہ جو شخص دن کستا چھو ایک
 جو چھو کر پہونچاتی ہے اس کی راہ میں ہوتی کہ خود وہ جسے شرک کی مثال ہے کھڑے ہیں جتنی کہ وہ یہ ضرر کا سبب کہ اس کے بعض فیئر
 نے کہا کہ انہیں انہیں کیڑیں ہیں میں میں جوں نے جب خود کو کو لہر دیا صحیح طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہی قول کیا تھا ان
 کہ نقصان نہیں پہونچا اور صحیح طور پر وہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو خبر کے زہر آلود تھے کا شرعیہ
 مدت معینہ کے بعد خود کھانا دے تھے کہ اب میرے دل کی رنگین کاٹ ڈالیں یہ اثر ثابت ہو چکا ہے کہ نبوت کے
 اثر سے بڑا کر کوئی نہ ہو کمال اور پھر امین

اور وہی حدیث ہے کہ اس نے اپنے اس فقرے سے منع کیا

رَبُّدَا

وقد نسب النفع إلى المال والنفع إلى الطعام فالتحا شمن سلوك طريقة تعاطى على الشريعة فلا يلتفت المحدث إلى ما
هذه شئ من هذا فحصل قال المصنف وقد بينا أنه كان أوائل الصوفية يخرجون من أموالهم زهدا فيها وذكرنا
أنهم قصدوا بذلك الخير لا أنهم غلطوا في هذا الفعل كما ذكرنا في مخالفتهم بذلك الشرع والعقل وأما ما أخرجه
فقد ماو إلى الدنيا وجمع المال من وجه كان أيتما والراحة وجبا للشبهات فمنهم من ينفق على الكسب ولا يعمل
يعمل في الرباط والمسيح ويعتمد على صدقات الناس في قلبه معلق بطريق الدنيا ومعلوم أن الصدقة لا تحمل النفع
لأنه مرة سقى ولا يباي من بعث إليه من فربا يعث الظلم والمالكين لم يرد ولا وقد وضعوا بينهم ثم ذلك كما
منها تسمية ذلك بالفتنة ومنها أنه من الله فلا يرد عليه ولا يشكر سوا وهذا كله خلا للشرعية وجهل بها من
مما كان السلف الصالح عليه فإن النبي صلى الله عليه قال الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهتان فمن تركها
استبدأ لدينه وقد قال أبو بكر الصديق من أكل المشبهة وكان الصالح لا يقبلون عطاء ظالم ولا من فماله
شبهة وكثير من السلف يقبل صلة الأخوان عفا فادتنزها وعن أبو بكر المزني قال ذكر لأبي عبد الله رجلا
المحدثين فقال رحمه الله من رجل كان لولا خلة واحدة

ترجمہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہ کمال کی طرف اور ضرر کو کھانے کی جانب منسوب فرمایا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام
کے اندر کئی کئی اعتراضات پر دست و پاڑی لہذا جو شخص اس قسم سے یہودہ کے اس کے ندیان کی طرف توجہ نہ کی جائیگی **فصل مصنف نے**
بہا کریم کو کہہ دیا کہ ادا اہل حقو فیہ اپنے مال سے جو چیزیں دوسرے کے مصلعہ ہو جایا کرتے تھے اور یہ بھی بیان کر چکا کہ ان بزرگوں کا مقصد غیر تھا ایک
اپنی اس حرکت میں غلطی پر ہوتے چنانچہ ان کی مخالفت میں ہم شرع و عقل کا تذکرہ لایا ہے باقی ہے متناہین سو فیہ وہ دنیا اور مال جمع کرنے
کی طرف مائل ہیں خود کسی صورت سے ہو و جب یہ کہ لوگ راحت کو اختیار کرتے ہوئے ہیں اور شوہر سے محبت رکھتے ہیں ان میں بعض ایسے
ہیں جو کسی پر نفاذ ہیں اور اہل حقو میں نہیں لاتے رہا یا مسجد میں بیٹھ کر لوگوں کی تفرات پر بھروسہ کرتے ہیں اور ان کا دل ہر وقت اس بات
میں لگا رہتا ہے کہ کوئی آدمی اگر روزانہ کھنگھٹا جائے تو خوب معلوم ہے کہ مرغی اور پروری قوت والے کے لئے عہدہ ذیالنا جا رہیں اور یہ لوگ
بکچھ پرواہ نہیں کرتے خواہ کوئی حد تو بھیجے اگر شرافت ظلم کرنے والے کو بھی لینے والے صدقہ دیتے ہیں اس کو وہ نہیں کہتے اور اس باج سے
میں باجم کچھ کلمات مقرر کر کے ہیں ایک یہ کہ اس کا نام ان توح کہ ہے دوسرے یہ خدا کی طرف سے ہے لہذا خدا کا علیہ رہ نہیں کیا جاسکتا اور اگر
کے سوا کسی کا شکر کرنا چاہا ہے حالانکہ یہ سب باتیں خلاف شریعت اور چالاکت کی ہیں اور صاف صالحین کے طریقے کے برخلاف ہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حال بھی ظاہر ہے اور حرام بھی ظاہر ہے ان دونوں کے درمیان مشتبہات ہیں جس سے ان کو بچنا
اس نے چاہا وہ ان پاک الہامیوں کے صدق کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشتبہات سے بچنے کے لئے فرمایا خدا کا

جواب اولیٰ نمبر

اُسے کہتے تھے کہ لیس کے لٹال دیکھا اجل قفلت الہ الدکان صفا۔ سنہ قال امری لقد کتبت عنہ ولكن
 خلة واحد کان لیساً لی من اخذ قال المصنف ولقد بلغنا ان بعض الصوفیة دخل علی بعض الامراء الظلمة
 فوعظها فاعطاها شیئاً فقتله فقال الامیر کلنا صیاداً وانما الشبک یشترک فشرین لہؤلاء من الاغص
 من الذل للدنیا فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال البید العلیا خیر من البید السفل والید العلیا
 المعطیة هكذا فسر العلماء وهو الحقيقة وقال تأولہ بعض لقوم فقال العلیا ھ الاخذة قال ابن قتیبة
 لا اری هذا الا تأویل قوم استطابوا السؤال فہم یخنا بجل اللذائے فصل قال المصنف ولقد کان اوائل الصوفیة
 ینظرون فی حصول الاموال من اوی وجہ ویفتشون عن مطاعہم ووسئل احدین حبل عن سر فقال الشیخ المحدث
 بطیب الطبع وقال سر ھ صعبت جماعۃ الی الغر وفالقرنیادار انصبت فیہا تورا فثور عوان ان یاکلوا من خبز ذلک
 التثور فاما من یرما فیتجدہ من صوفیة زماننا من کونہم لا یاکون من این اخذ وانما لہجیب ولقد
 دخلت بعض الامیرة فسات غریبۃ فیصل قلا مضی الی الامیر فلان یہنیہ بجلتہ فخلعت علیہ
 وکان ذلک الامیر من صفا فالظلمة قفلت ویمکرو ما کفا کہ ان فتحتہم الدکان

ترجمہ یہ کہ خاتوشس ہورے پر کہنے کے کہ تاہم خصلتون کو انیان کامل طور پر عمل نہیں کر سکتے ہیں ان سے کہا کہ اوروہ حدت صفا
 سنت نہیں وہاں ہا کہ اپنی جان کی قسم میں نے خود ان سے حدیث کہی ہے لیکن ایک حادثہ تل میں یہ قسمی کہ کچھ پرواہ نہ کرتے تھے جس سے چاہتے
 تھے بے پیتے تھے مصنف نے کہا ہم نے سنا ہے کہ کوئی صوفی کسی امریکے پاس گیا جو ظالم تھا اس کو نصیحت کی اس نے کچھ دیا صوفی
 نے لے لیا اور کسٹر لگا کر ہم سب لوگ شکاری میں مگر حال مختلف ہیں علاوہ اس بیان مذکورہ کے ہم کہتے ہیں کہ دنیا کے واسطے ذات کا
 سے ان لوگوں کی رغبت کہاں جاتی رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اور پر کا تھ پیچے کا تھ سے بہتر ہے اور پر کے اتھ سے مراد
 دیے والا ہے علانے اس کے یہی معنی بیان کیے ہیں اور یہی تفسیر حقیقی ہے۔ بعض صوفیوں نے اس کی تاویل کی ہے کہ اور پر کا تھ لینے والا
 ابن قتیبة نے کہا یہ تاویل بہت نزدیک فقط ان لوگوں کی سچو دھیک سائیکے کو عمدہ جانتے ہیں لہذا وہ دون بہتی کے تعلق میں
 مصنف نے کہا اور اس صوفیہ مال کے حاصل ہونے پر غور کیا کرتے تھے کہ کس صورت سے آتا ہے۔ اور اپنے کھانے کی اختیار کیا کرتے
 تھے احمد بن حنبل سے کسی نے سری سعطی کی نسبت سوال کیا جواب دیا کہ وہ بزرگ طیب الطبع یعنی پاک حلال کھانے والے
 مشہور ہیں سری کہتے ہیں ایک مرتبہ جہا میں میرا اور ایک جماعت کا ساتھ ہوا ہم نے کرایہ پر ایک مکان لیا اس میں میں نے
 ایک تہہ لگا لیا وہ لوگ دوع کے خیال سے اس تہہ کی روٹی نہ کھاتے تھے صوفیہ حال کے دالے والے جو دیکھ پڑتے ہیں انہوں
 نے نیا شیوہ اختیار کر رکھا ہے کہ پرواہ نہیں کرتے کہ کہاں سے مال حاصل کیا ہو بلکہ تعجب غیر ہے جو دیکھ بار ایک
 ربا دامن داخل ہوا دامن کے شیخ کو دریافت کیا معلوم ہوا کہ فلان امیر کو خلعت ملنے کی خبر کیا دینے کے لئے اس کے پاس
 گئے ہیں یہ امیر اہل کفر و ظلم سے تھا میں نے سکر کیا و اسے ہوتا ہے یہ تمہارے لئے کافی نہ ہو کہ وہ دکان کھول رکھی ہے ۛ

ويعرضون عن زينة الدنيا وهذا وكان أكثرهم يفعل هذا لإجل الفقر كما روينا عن مسلمة بن عبد الملك
أنه دخل على عمر بن عبد العزيز وعليه قميص من قفال لأمه فاعلمه أن يخلع قميصاً من الثمنين فقلت والله
قميص غير فاما إذا لم يكن هذا للفقر وتصد البذاذة فإله معنى فصل قال المصنف فاما صوفية زماننا
فاغصروا في الثوبين أو ثلثة كل واحد منكم على لون فيجعلونها خرقه ويلقونها فيهم لك الثوب وصغير الشبه
والشبهه فان لم يمس شل هذا المرقع اشبه عند خلق كثير من الدنيا بياض وبها يشتهر صاحبها انه من الزهاد أكثرهم
يصيدون بصيرة الرقاق كالسلف كذا اقل ظنوا فان ابله من قدام الله لم يصرفه قال المصنف لان الصوفية كانوا
يلبسون المرقع وانتم كذا لك آثر لهم ما علموا ان التصنع مفسد لا مورد وهو لا عقد فانتهم النسبة في التصنع المفسد
لما علموا ان القداء كانوا في ضرورة ولا يقدرون على التحسن بالمعنى وانما المصنف كانوا اهل رباح حتى
زهد فصل قال المصنف من هؤلاء المذمومين من اراد التشبيه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة فلبس القصص المشابهة
ويلبسون كم يمتدحون بلابسة هذا الصنيع ومنهم من يلبس المشابك المينة على حبل لا يلبس الضيق فوقها وهذا نكاح
مكتشف وجاء آخرون فارادوا التشبيه بالصوفية وصعب عليهم البذاذة

ترجمہ اور پورہ زہد و تقویٰ کے دنیا کی زینت سے موہ نہ مڑتے تھے۔ اور اکثر بزرگوار تو محتاجی کے سبب سے ایسا
کرتے تھے چنانچہ مسلم بن عبد الملک سے مروی کہ وہ عمر بن عبد العزیز کے پاس گئے دیکھا تو ایک میلہ کا تپا پہنے ہوئے ہیں۔
ان کی کوئی خاطر نہ تھا کہ امیر المؤمنین کا کردار و حدود الودہ و ولین کے صدق کی قسم ان کے پاس بجز اس ایک کرتے کے کوئی ہاد کرتا
ہو نہیں۔ لیکن جب یہ مرقع نیت اور عتہ ملی کے اراد سے ہو تو اس کی کوئی معنی نہیں فصل مصنف نے کہا ہمارے
زمانہ کے صوفی کی تو یہ حالت ہے کہ دریا تین کپڑے مختلف رنگ کے لیتے ہیں اور ان کو چھڑا کر جوڑتے ہیں لہذا ان کے
لباس میں وہ وصف جمع ہو جاتے ہیں شہوت بھی اور شہرت بھی کہو نہ کہ ایسے پونہ کے لباس کا پہنا کر مخلوق کے نزدیک ویسا
بھی مرقع نہ ہے اور ایسے لباس والا مشہور ہو جاتا ہے کہ نامزدن میں سے ہے بھلا کیا تمام لوگوں کو دیکھتے ہو کہ پونہ کے کپڑے
پہنکر سلف کی مانند ہو جاتے ہیں یہ محض ان کا خیال ہے کہو نہ کہ شیطان نے ان کو قریب ویسا ہے اور ان کے قانون میں بھوکا نہ
ہے کہ کم صوفیہ ہو اس لئے کہ صوفیہ پونہ لگا لباس پہنا کرتے تھے اور تم بھی وہی پہنتے ہو کہ بحث آتا نہیں جانتے کہ صوفیہ
صورۃ نہیں ہوتا بلکہ معنی ہوتا ہے۔ اور ان کو نہ صورۃ تصوف سے نسبت ہے نہ معنی۔ صورۃ تو اس لئے نہیں کہ متقدمین ضرور
پونہ لگاتے تھے۔ اور پونہ لگانے کا اس زینت نہ چاہتے تھے اور معنی اس لئے نہیں کہ وہ بزرگوار اہل ریاضت و اہل زہد سے فصل
مصنف نے کہا کہ اسی قوم مذہم میں سے ایک لڑے لوگ ہیں جو کہ مون کے نیچے صوفیہ پہنتے ہیں اور اس کی استین ظاہر کر دیتی
ہو کہ پہنا لباس لوگوں کو دکھاوین ایسے لوگ رات کے جو رہیں جس وہ ہیں جو مذہم کے زینت کرتے ہیں چنان کہ اوپر سے صوفیہ
دلیل تو یہ لوگ کہ علم کلام ان کے لئے ہے کہ لیتے ہیں اور صوفیہ یا سید کے صوفیوں کا مشابہ تو نہ پایا ہر گز پانے مال ہی رحمان پر گزرا

واجبوا لکنم ولم یروا المخرج من صورة النصف لثلاثی عطل المعاش فلبسوا القفلة الرفیعة واعتموا بالروی الرفیع الا انهم یطروا القیص والعمامة على احد هم بشی خمسة اواب من الحیر وقد لیس علیهم ابلیس انکم صوفیة بنفس النفس وانما اردوا ان یجمعوا بین رسوم النصف وتنع اهل الدنیا وصت علاماتهم مصادقة الامراء ومفارقة الفقراء کما وعظیما وقد کان عیسی بن مریم یقول یا بنی اسرائیل ما کنت اقولن وعلیکم قیاب الرهبان وقلوبکم قلب الذی یأبى لصوارى البسوا الباس الملوأ والینوا قلوبکم بالخشية وعن مالک بن دینار قال ان من الناس ناسا اذ القوا القراء ضربوا معهم لیسهم واذ القوا الجبابرة وابناء الدنیا اخذوا معهم لیسهم فکونوا من قراء الرحمن یأبى الله فیکر وعنه ایضا قال انکونے زمان اشبهک یسیر ما ناکم الا البصیر انکونے زمان کبر تفاهمک وانشفت الستهم فواهم فطیلوا الدنیا بعل الاخرة فاحذر روهم علی انفسکم لای تمکون شبا کتم وعن مالک ایضا قال لظرا الشبا ملازم المسیح علی البسوا لای قاله هلاک ان اکمل فیض الشبان یحیو علیک شیا وکون معهم قال انشفت یا باحیی قال فاحذر کما من تراب فجله عاراسه وایضا قال کان نبی ینفری فکان یا تینی فابتنی فولی المحسر فینما هو یصل اذ صرّت سفینة فیها بطفنا دی بعض احوالنه

ترجمہ اور روش پسند کی اور یہی شکل تھی کہ تصوف کی صورت سے عادی ہو جائیں تاکہ معاش کا سلسلہ بیکار رہ سکے لہذا ہوتی
اصلی درجہ کا فوطی یعنی مندی پرے کا کرتا پہنا مافقیہ یعنی عامر یا ذہا گمراہ علامہ با نقش زنگاری یعنی سادہ رکھا اب ایٹھ شخص بیکار کرتا اور عامر
پانچ بیسی کپڑوں کی قیمت کا ہے ابلیس نے ان کو یہ بھی فریب دیا ہے کہ تم ذات خود صوفی ہو اور تصوف دان کا صرف یہ کہ تصوف کی رسمیں اہ
اہل خیال کی نافرمانی نہ دون محل ہو جائیں ان لوگوں کی علامت ایک سی کہ زنجیر کی زخمت کے میروں سے دوستی رکھتے ہیں اور فقیر و ساق
میلہ رہتے ہیں عیسی بن مریم علیہ السلام فرمایا کرتے تھے کہ ای بنی اسرائیل تم کو کیا ہو گیا میرے پاس اس حالت میں آئے ہو کہ باساق
راہوں لے رہے ہو اور تہا کے دل پر کھانے والے بیرون کے ایسے ہیں دیکھو یا س تو مجھے ہاں ہوں لیا ہوں گو عرفی آبی سے اپنے
دون کو نرم کر مالک بن دینار نے کہا کہ بہت سے لوگ اپنے ہی میں کسا و عرفیوں سے ملتے ہیں تو ان کے ہاتھ ایک حصہ لگاتے ہیں
اور انہیں ظالموں اور اہل دنیا سے ملتے ہیں تو ان کے ساتھ ایک حصہ لیتے ہیں پس تم لوگ خدا کے قاریوں میں سے ہو جاؤ خدا تعالیٰ تم کو برکت
اور نیکو مالک کے ساتھ تم ایسے نالے میں ہو جو دور رنگا ہے تمہارے دل کے اہل بصیرت ہی دیکھتا ہے تم میں ظنیوں میں جو جن لوگ
کیونہ غور و زکیا ہے اور ان کے منہ میں ان کی زبانیں سوچ کی میں لہذا لوگ تخرک اعمال سے دنیا طلب کوئے میں تم ان سے چھٹے تھو
نہ کو جو گویا چال میں پھنسا دیں اور نیکو مالک سے ہری ہے کہ میں ایک وہاں تھی کہ دیکھا ہوں وقت سجد میں رہتا تھا اس کے پاس جا بیٹھے
اوپر کھینکے گئے کیا تھا پتے ہو کہ میں تمہارے ایسے کسی چرنگی وصول کرنے والے حکم سے گفتگو کروں وہ تم کو کہہ دیدیا کہ اس کو تم ان کے ساتھ نہ ہو
اسے یہی کہی ہو چاہے کہ جسے ایک شمی خاک لی لہذا اس کے سر پر امدی اور نہ ہلاکت منتقل ہے کہ کہتے ہیں ایک وہاں آدمی سوچنے لگا
ان تھو اس میں چرنگی قرار ہو کر اہل کی حکومت نہ ہو لی کیا وہ ناز و نیاز نہ تارو با یک کئی اندی میں کی بیعت تھی اس کے اہوں صاحب پکارے

قرب لناخذ المعامل بطله فاشا ریدک سبحانہ وعلین قال فکان ابی ذاکل بهذا الحدیث بکی وانحاء المجلس
وعن محمد بن جعفر یقول قلت لردیم اوصنی فقال هو یدل الروح والا فلا تستغل ترقات الصفة **عمر** ابی
عبد الوہب السمری قال سمعت ابی یقول بلغنی ان رجلاً قال للشیخ قد ورد جملة من **الشیخ** رحمہم فلیطع نفسه فی
ملیہم المرء قال فلو قال انشأ یقول ہ اما الخیام فانما کثیرا **عمر** واری النساء لخی غیر لسانہا قال المصنف
قلت واعلم ان هذه البجعة وتشبیه هؤلاء بالانثی لا یخفی الا علی غیثی العالیہ فانما اهل الفطنة فیعلمون
تمییزہم لردک لا یغذو لک علی غیثی قول الشاعر تشبہتم جوار الفنا بھن ان سکت فیک لا مثل سکن **عمر** اصفا
بناطق زافر انیس ذو خلا **عمر** بن جعفر **عمر** وانیامع الحاکم قلت لیس دار من **فصل** قال المصنف
انا اکرہ للبس لفرط المرقعات لاریجة اوجہ احداها انہ لیس من لباس السلف فانما کنازیر تعزیر
والشیخ انہ یتضمن ادعاء الفقر وقد امر الانسان ان یتطہر نعمة الله علیہ **والثالث** انہ اعطاه الله
وقد امرنا بسترہ **والرابع** انہ لیشبہ بھؤلاء المتخرفین عن الشریعة ومن تشبہ بھم فھم منھم

ترجمہ اور کہتی کہ قریب کرنا کہ ہم عامل صاحب کیلئے او کی طرح پڑھیں تو انہوں نے اپنے اپنے اسلئے کیا یعنی دو سار ادوی
کہتا ہے کہ ملک اس حکایت کو نقل کر کے روپڑتے تھے اور ہم تشبیہ کو ہنسایا کرتے تھے محمد بن حنفیہ کہتے ہیں کہ
میں نے ردیم سے کہا کہ کچھ وصیت کیجئے جواب دیا کہ اصل بات اپنی روح کا خدا کی راہ میں لگانا ہے ورنہ صرف یہی کہ جتنی چہری باتوں
میں مشغول نہ ہو ابو عبد الرحمن سلمی نے کہا ہے اپنے باپ سے سنا ہے کہ تھے جو کو خیر ہی ہے کہ ایک آدمی نے نبی سے اکر لیا
کیلکہ آپ کے اصحاب میں سے ایک جماعت یہاں اٹری ہے جو جامع مسجد میں ٹھہری ہے شبلی دیکھنے کو گئے دیکھا کہ مرقعہ
اور خود پہنے ہوئے ہیں یہ دیکھا کہ ایک شعر پڑا جس کا ترجمہ یہ ہے خیمے تو ضرور دیے ہی ہیں جیسے مشق کے قبیلہ کے خیمے ہیں
گو میں دیکھتا ہوں کہ قبیلہ کی عورتیں ان عورتوں سے بالکل جدا لگا دیں **مصنف** نے کہا جانا چاہیے کہ ان صومیوں کو
متقدمین کے ساتھ تشبیہ کیجئے میں یہ کھوتا ہوں کسی پر چھاپنا نہیں سوائے بڑے سی غی و کد زہن آدمی کے اور اہل عقل تو خوب سنا
ہیں کہ بھونڈے طریقے سے پردہ میں بات کہی ہے اور یہ ہنسون ایسا ہے جیسے کسی شاعر نے چند شعر کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے میں نے
جوز کو ان کے منیا سے تشبیہ دی اگرچہ میں جی تو ساکن کے برابر نہیں ہے کیا غیر ناطق کو ناطق سے تشبیہ دی یا وحشی کو انوکھا
سے یا جنت والے کو دشمنی والے سے تشبیہ ہے اس کو میں خوب جانتا ہوں مگر فقط مغالطہ کرنے کے طور پر کہنے سا ہوں کہ پوچھا کہ
کس کا ہے **فصل** **مصنف** نے کہا جیسے نزدیک فوط اور حمزہ کا پہننا چاروں سے مکروہ ہے ایک تو یہ کہ سلف کا یہ لباس بتین وہ
بزرگ صرف ضرورتاً پہننا لگاتے تھے دوسرے اس لباس میں فقر و افلاس کا دعویٰ پایا جاتا ہے حالانکہ ان کو حکم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت
کا اظہار کر کے میرے نور و تقویٰ کا اظہار ہوتا ہے حالانکہ ہم کو اس کے چھپانے کا حکم ہے جو تھے ان لوگوں کی مشابہت پائی باقی
ہے جو شریعت سے دور ہیں اور جو شخص کسی قوم سے مشابہت کر لیا وہ انہیں میں سے ہو گا

والشہرۃ بالزہد ولہذا وقت الکراہۃ وقد ذکر ہا جماعۃ من مشائخہم لما بینا وعن جعفر
الخضریٰ یقول لما فقدوا القوم الفرائد من القلوب اشتغلوا بالظاہر وتزینہا یعنی بدلوا صاحب
المصیبات والفرط وعن النور کے قال کانت المرقعات غطاء علی الذنوب جیفا علی فراہل
قال ابن باکویدہ واخبرنا ابو الحسن الخطابی قال نظر محمد بن علی لکتابی فی اصحاب المرقعات فقال
اخاف ان کان لباسکم موافقا لسلوککم لقد احببتہ ان تطلم الناس علیہا وان کانت مخالفۃ
لسلوککم فقد ہلکتہ ورواہ لکبۃ وقال ابو عبد اللہ محمد بن عبد الخاق الانوری بعض صحابہ
لا یجھنک ما تری من هذا اللبستہ الظاہرۃ علیہم فما زینوا الظوہر لا بد ان خربوا البواطن و
قال ابن عقیل دخلت یوما فی جامع فرایت علی بعض وناہ السلیحۃ مشوزکۃ مرقعۃ بقروط فقلت لہی
ارسلی الیہ فنی داخل فذکر لہ بعض من یتصفق للبدنہ بالاموال قال المصنف والفقہ من قروط مرقعۃ حتی تصیف
خارجہ لہ وعن ابن جابر بن الحسن حنا بن الکرینی قال لوی بن الکرینی بمرقعہ فاذابہ علی شہر ہلا قال جعفر کا المقاسمہ
الوقت کلا فیہما وقد تدر وان هذا المرقعۃ لا تلبس الا من ید شیعہ وجعلوا لہا استا متصلا کلہ کذب و محال

ترجمہ اور زہد کی شہرت بھی پاتے ہیں۔ اس لئے یہ لباس مکروہ ہے جس کا تذکرہ خود شایع صوفیہ کی ایک جماعت نے کیا ہے
چنانچہ ہم بیان کر چکے جعفر خضراء کہتے ہیں جبکہ باطنی فوائد اس قوم نے کم کر دیے تو ظاہری آرائش و نمائش میں بڑے
قوم سے مرفوظ اور رینگے کپڑے پہننے والے ہیں نوری نے کہا کہ پیوند لگے لباس ایک لہذا میں مونی کے پردے
تھے اور اب تمہارے کم واد ہو گئے ہیں ابن باکویدہ نے کہا مجھ کو ابو الحسن خطابی نے خبر دی کہ محمد بن علی نے پیوند لگ
لباس والے لوگوں کو دیکھ کر کہا میرے بھائی اگر تمہارے لباس تمہارے باطن کے موافق ہیں تو تم نے لوگوں کو اپنے باطن
پر مطلع کرنا پسند کیا۔ اور اگر اس کے مخالف ہیں۔ تو خداوند کبیر کی قسم کہ تم ہلاک ہو گئے ابو عبد اللہ محمد بن عبد الخاق
ذہبوری نے اپنے بعض اصحاب سے کہا تم جو آج کل کے صوفیہ کا ظاہری لباس دیکھتے ہو اس کو دیکھ کر خوش نہ ہونا۔ یہ
لوگ جب اپنا باطن نہ راب کر چکے تو ظاہر کو آرائش دے رہے ہیں ابن عقیل نے کہا میں ایک روز حرام میں گیا ایک
کھونٹی پر ایک پیوند لگا جبہ دیکھا جس میں فرط کے جوڑ لگے ہوئے تھے سینے حامی سے پوچھا کہ کھونٹی پر جبہ لگانا ہے۔ اندر
کون گیا ہے اس نے مجھ سے ایک ایسے شخص کا تذکرہ کیا جو ہر طرف سے مال جمع کرنے کے لئے شہر و شہر گھومتا پتہ پتہ مصنف
نے کہا صوفیہ میں بعض ایسے ہیں جو مرقعہ کو پیوند پر پیوند لگاتے بہتے ہیں یہاں تک کہ حد درجے کا کیشف ہو جاتا ہے ابن جعفر
ابو الحسن جو ابن الکرینی کی صحبت میں رہے ہیں کہتے ہیں کہ جکوب ابن الکرینی نے وصیت کی کہ میرا تدفیر بعد تم لینا دینے
دیکھا تو مرقعہ گیارہ رطل کا تھا جعفر نے کہا اس وقت میں مرقعہ کا نام وزن سے لیا کرتے تھے فصل صوفیہ نے قرار دیا ہے
کہ مرقعہ صرف شیعہ ہیں کہ بات ہے پسند نہ تاج اور اس کے لئے ایک اسناد متصل مقرر کی ہے جو سلسلہ کذب و دروغ ہے

وقال محمد بن طاهر في كتابه فقال باب السنة في لبس الخرق من يد الشيخ فعمل هذه من السنة واجتنب
 بحديث ام خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى في ثياب قبيصة سقاء فقال من ترون اكس هذه فسكت
 القم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني يا ام خالد قالت فاتي بي فاكسني بها يابا وقال ابلى واخلف قال
المصنف انما البسها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكونها صبيحة وكان ابوها خالد بن سعيد بن
 العامر محبا حيث بنت خلف قد هاجر الى ارض الحبشة فولدت لهما هاتلك ام خالد واسمها امة ثم قد مو
 فاكمها رسول الله صلى الله عليه وسلم لصغر سنهما فلا يصير هذ السنة وما كان من عادة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الباس لناس ولا فعل هذا من احبها وتابعيه ثم ليس من السنة عند الفتية ان يلبس
 الصغير ثوبا البكر ولا ان يكون الخرق سقاء بل خرقه او خوطه فهلا جعلوا السنة لبس الخرق السقاء في ثياب ام خالد
 فذكر محمد بن طاهر كتابه فقال باب السنة فيما شرط الشيخ على المولى لبس الخرق واجتنب بحديث عبد الله بن ابي نعيم
 عليه السلام السهم الطائفة في العشر البس قال المصنف فانظر لهذا الفقه الدقيق واين اشتراط الشيخ
 المولى من اشتراط رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب لاطاعة على البيعة الاسلامية اللازمة

ترجمہ محمد بن طاهر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا جس میں شیخ کے اتھ سے خرقہ پینا سنت لکھا ہے اور انکو
 سنت گردانا ہے اور ام خالد رضی اللہ عنہا کی حدیث سے حجت پکڑی کہ وہ بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس کچھ کپڑے آئے۔ اون میں ایک سیاہ کرتی تھی۔ آپ نے فرمایا تو یہ کرتی میں کس کو پہناؤں۔ سب لوگ خاموش
 ہو رہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ام خالد کو میرے پاس لاؤ۔ مجھ کو آنحضرت کی خدمت میں مانگ کر لیا
 گیا۔ آپ نے اپنے دست مبارک سے مجھ کو کرتی پہنائی اور فرمایا پہننا اور پہناؤ اور پھر وہ مصنف نے کہا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو فقط اس لئے پہنایا تھا۔ کہ وہ اس وقت چار برس کی بھی تھیں ان کے باپ خالد بن سعید
 بن العاص تھے اور ماں ہیبت بنت خلف تھیں یہ دونوں حبشہ کو ہجرت کر گئے تھے وہاں ام خالد پیدا ہوئیں ان کا نام ام
 تھا جب حبشہ سے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام خالد کو پسار کیا کیونکہ وہ کم سن تھیں لہذا یہ حکم صحیح سنت
 نہو لگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت لوگوں کو لباس پہنانی نہ تھی اور نہ صحابہ و تابعین نے ایسا کیا علاوہ ان کے
 کے نزدیک بڑے کو چھوڑ کر چھوٹے کو پہنانا سنت نہیں اور نہ سیاہ خرقہ پینا سنت بلکہ یہ قبیح سنت بتاتے ہیں ام خالد کی حدیث
 کے موافق انہوں نے سیاہ خرقہ پہننا کیوں نہ سنت قرار دیا محمد بن طاهر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس میں
 میں شیخ کا مرید کے ساتھ مرقع پہنانے میں شرم کرنا سنت لکھا ہے اور عبادہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے کہ ہم نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اس امر پر حجت کی تنگی و زواری میں اطاعت و فرمانبرداری کرینگے مصنف نے کہا اس بار یک فقرہ غور کرنا چاہیے
 کہ کجا مرید کیساتھ شیخ کا شرم کرنا اور کیا بیعت اسلام پر جو لازم اور واجب لاطاعت ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط فرمانا

وعن زهير بن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن الشهدتين فليل يا رسول الله وما الشهدتان
 قال رقة النياط غطها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ولكن سدا كذابين ذلك واقصا وعن ابن عمر قال
 من لبس ثوبا مشهورا اذله الله يوالقيته قال المصنف وقد روى ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من لبس ثوبا مشهورا بالله ثوب المذلة يوم القيامة وعن ابن عمر قال من لبس ثوبا مشهورا من الثياب الدنية
 وعن ليث عن شهر بن ابى لهيل قال من ركب مشهورا من الثياب اولى بغيره من الثياب اعرف الله
 مادام عليه وان كان كريما قال المصنف وقد روى ان ابن عمر اى على ولد ثوبا قبيحا وروى
 فقال لا تلبسوا فان هذا ثوب مشهور وعن مقاتل بن بريدة عن ابيه بريدة قال شهدت مع رسول الله
 الله عليه وسلم فتح خيبر وكانت فيمن صعد النخلة فقابلت حتى راى مكانا ايتى وعلى ثوب اخر فاعلمت
 ركبته الانكسار فاعلمته الشهور فاعلمته النور كانوا يكرهوا الشهرة الثياب التي تلبس بها فخرجوا منها
 الثياب التي تلبس بها فاعلمته الشهور فاعلمته النور كانوا يكرهوا الشهرة الثياب التي تلبس بها فخرجوا منها
 ترجمه۔ ابو جہریرہ اور زید بن ثابت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مشہور تون سے منع فرمایا صحابہ سے۔
 کیا یا رسول اللہ دو مشہور تون کیا ہیں ارشاد فرمایا کہ لباس کا پتلا اور گاڑھا ہونا نرم اور سخت ہونا بڑا اور چھوٹا ہونا لیکن مان ان
 دونوں کے درمیان رہتی وہاں نہ روی خستیا رکرو این عمر نے کہا جو شخص مشہور لباس پہنے گا قیامت کے دن خدا اس کو
 کرے گا مصنف نے کہا یہ ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شہرت کا لباس پہنے گا قیامت کے
 دن اس کو اللہ تعالیٰ ذلت کا لباس پہنایگا این عمر نے کہا جو شہرت کا لباس پہنے گا خدا تعالیٰ اس کو ذلت پہنایگا لیکن
 نے شہر میں حشمت سے روایت کیا کہ ابو الدرداء نے کہا جو شخص مشہور چارپاے پر سوار ہو گیا مشہور لباس پہنے گا جب تک وہ اس پر
 رہے گا اللہ تعالیٰ اس سے اعراض رکھے گا خواہ وہ شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک قابل اکرام ہی کیوں نہ ہو مصنف نے کہا جو
 اگر چیکے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو کوئی راکم درجے کا لباس پہنے دیکھا فرمایا اس کو مت پہنو شہرت کا پیرا ہے مقاتل
 بن بريدة نے کہا میرے باپ بريدة کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فتح خیبر میں موجود تھا اور ان لوگوں میں
 تھا جو علیہ پر جوئے کئے تھے میں ان میں چڑھ کر ایسا سا تھکا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھی طرح مجھ کو دیکھا اور وہ ان
 سے آیا تو میں سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھا میں نہیں جانتا کہ شہرت کے واسطے اسلام میں اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہ ہو۔
 ترجمہ۔ ابو سفیان ثوری نے کہا صحابہ رضی اللہ عنہم دو مشہور تون کو مکروہ جانتے تھے۔ ایک تو ایسے نفیس کپڑے
 جن کی وجہ سے مشہور ہو جاوے۔ اور لوگ اس کی طرف آنکھیں باؤتھائیں دوسرے ایسے ردی کپڑے جن سے
 ہو جسے اور ذلیل سمجھا جائے معمر نے کہا ابوب کا تار لبا دیکھ کر کہتے ان پر ناراضی ظاہر کی کہتے لگے کہ سنا کہ رسول
 نے اس میں پنجالیاس رکن شہرت میں داخل تھا۔ گرا جھل اور پھر کچھ میں شہرت ہے۔

وعن الحسن انه جاءه رجل عن يلبس القضا وعليه جبة صفراء وعامة صفراء ورجاء صفراء فجلس فضع يده في الارض
فجعل لا يخرجه راسه فكان الحسن خال فيه العجيق قال الحسن جان وما جاءوا بك بهم فسد ودمهم شنعوا والله دينهم
بعد الضعافه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعبد من زى المناضلين قالوا يا باسعيد هذا زى المناضلين
قال خشوع اللباس اخير خشوع القلب قال ابن عقيل هذا كلام رجل قد عرف الناس لم يغفل اللباس لقد رايت
الواحد من هؤلاء يلبس جبة الصفراء فاذا قل له قائل يا فلان ظهر منه ومن اكلوا بشه الاكل فاعلم ان
الصفراء قد عمل عند هؤلاء مالا يعلمه الديباج عند الاواباش وعن حمزة قال سمعت رجلا يقول قدم حماد بن
ابى سليمان اليه رزق فجاهد فرقد السبخى وعليه ثوب صوف فقال له حماد فضع عندك اضرائيك هذا فقد
رايتك انظر ابراهيم الفخري رحمه الله عليه وحسنه وعن خالد بن ابي قلابة قال يا كرواعيا لا كسبه وعن ابي خالدة
جاء عبد الكريم البوامية ابي العاليت وعليه ثياب صفراء فقال له العاليت انا هذا ثيابا لوهيا ان كان المسلم اذا ادوا والتهبوا وعن
الفصيل يقول تزيتك لهم بالصفاء فلم تهرم ففعل بك رأسا تزيتك لهم بالقرآن فلم تهرم ففعل بك رأسا تزيتك لهم بشيعة
شيء كل ذلك انما هو لحبل الدنيا وعن ابي سليمان قال يلبس احد هم عبادة مثلا لئلا يراهوا نصف

ترجمہ حسن کہ پاس ایک آدمی صوف پہنے والوں میں سے آیا جو صوف کا جبہ پہنے تھا اور صوف کا عمامہ باز پہنے تھا اور صوف
کی چادر اس سے تھا۔ اگر تھکا اور زمین کی طرف اپنی نگاہ کر لی اور ذرا اٹھ پر سر نہ اٹھایا شاید حسن کو اس کی یہ حرکت مغرورانہ
معلوم ہوئی کہنے لگے ایسے بھی لوگ ہیں جو کہ روغ وراپنے سینوں میں رکبتوں۔ خدا کی قسم انہوں نے اپنے دین کو قابل تشبیہ
بنالیا پھر بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منافقوں کی بیعت سے پناہ مانگا کرتے تھے لوگوں نے پوچھا اسے ابو سعید منافقوں
کی بیعت کیا ہے جواب دیا لباس سے خشوع ظاہر کرنا اور دل میں خشوع نہ ہونا ابن عقیل کہتے ہیں کہ یہ کلام ایسے شخص کا ہے
جو لوگوں کو خوب پھانسا ہے اور لباس سے دہکا نہیں کہتا خود میں نے انہیں لوگوں سے ایک کو دیکھا ہے جو صوف کا جبہ پہنے
ہوئے تھا اگر کوئی اس کو یوں کہہ کہ پکارتا تھا کہ اے فلاں کے باپ تو وہ اور اس کے ساتھی پر مانتے تھے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے
نزدیک صوف وہ عمل کرتا ہے جو ابابش کے نزدیک بیاج بھی نہیں کرتا ضمیر کے کہا مجھ سے ایک آدمی نے بیان کیا کہ حماد بن ابی
سلیمان جب روئے اٹھ بولے ان کے پاس فرقد سخی صوف کا کپڑا پہنے ہوئے آئے تھا اسے بولے اپنے اوپر سے اپنی نظریات و تافرا
ہٹنے دیکھا کہ ہم پر ہم پر غمی کا اشتغال کیا کرتے تھے وہ بچتے تھے اور زعفرانی لباس پہنی ہوتے تھے حال سے مروی ہے کہ ابو قتادہ فرماتا
ہوئے کے لباس والوں سے بچتے ہو ابو خالد کہتے ہیں کہ عبد الکبیر البوامی صوف کا لباس پہنے ہوئے ابو العالیہ کے پاس گئے ابو العالیہ نے بولے کہ
یہ زبوں کی پوشاک جو مسلمانوں کا توبہ قاعدہ تھا کہ جب کہیں جاتے آتے تھے تو آرائش کرتے تھے فعیل نے کہا تم لوگوں کے لئے صوف پہنکر
آرائش کرو تو تمہارے سامنے سر نہ اٹھائیگے اور قرآن شریف سے آراستہ ہو تو تمہارے آگے سر اٹھائیگے اس لیے ایک چیز جو کر دوسری چیز
سوزیت اختیار کر دیو سب دنیا کی محبت کے لئے جو ابو سلیمان نے کہا بعض لوگ مائتہ تین آدم کی عبادت پہنتے ہیں :

لواشتريتها اليوم للجمعة والموعد اذا قدموا عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذا من اجل انه في الاخرة فما انكروا عليه كذا فقالوا ما وانكروا عليه كذا فقالوا المصنف وقد ذكرنا عن ابي العالية انه قال كان المسلمون اذا تراءوا تجملوا وعن محمد قال كان المهاجرون والانصاب يلبسون لباسا مرتفعاً وقد اشتري تميم الدارمي حلة بالف ولكنه كان يبدل فيها وعن محمد بن تميم ان تيمم الدارمي اشتري حلة بالف درهم فكان يقوم فيها بالليل الى صلوة وعن ثابت ان تيمم الدارمي كانت حلة قد ابتاعها بالف كان يلبسها الليلة التي ربح فيها ليلة القدر وعن ابن سيرين ان تيمم الدارمي اشتري ثوباً بالف فكان يبدل باحداً فيه وكان الحسن البصري يبدل لثياب الجحافل كل يوم بنجرشن خبز الحسن وعليه حبة تمثيه ورجل فتيه فخر اليه فخره فقال يا ستاذ ينبغي لثيابك ان يكون من الثياب الحسن يا ابن ام فروة ما علمت ان اكثر اصحاب النار اصحاب الاكسية وكان مالك بن بليس الثياب العدد بلبان وكان ثوب احمد بن حنبل يشترى ثوباً بدينار وقد كانوا يوثقون البنادق بالحنان انما لبسوا خلعاً ان الثياب في يومها فخر جرحتموها ولبسوا الاكسية من الدون ولا من الاعلى

مؤرخه کہ اگر آپ جمع کے لئے اور باہر سے آنے والوں کے لئے یہ طریقہ اختیار فرماتے تو بہتر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ لباس وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کچھ حصہ نہیں منورت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے آرایش کرنے کا انکار کیا فرمایا جبکہ وہ اس کے ریشمی ہونے کے انکار فرمایا مصنف نے کہا ہم ابو العالیہ سے روایت کی کہ انہوں نے کہا مسلمانوں کا یہ فائدہ تھا کہ جب کہیں جاتے تھے تو زیب و زینت کرتے تھے محمدؐ نے کہا کہ وہاں جین اور انصار اور بچے دسے کا لباس پہنا کرتے تھے عظیم الدارمی نے ایک حدیث اردم کو فرمایا تھا لیکن اس سے نماز پڑھا کرتے تھے محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ عظیم الدارمی نے ایک حدیث اردم کو مول لیا اس کو ہنکرتہ ہوا کیا کرتے تھے ثابت نے کہا کہ تیسرہ داری کے پاس ایک حدیث تھا جو انہوں نے ہزار درم میں خریدی تھامس کو اس بات پہنا کرتے تھے جس میں شب قدر کی امید کی جاتی ہے ابن سیرین نے کہا تیسرہ داری نے ایک چادر ہزار درم کو مول لی اس کو موٹر کر اپنے ساتھیوں کو دکھانا کیا کرتے تھے مصنف نے کہا کہ ابن مسعود بہت نفیس لباس پہنا کرتے تھے اور بہت عمدہ محو ہو گیا کرتے تھے حسن البصری اعلیٰ درجی پوشاک پہنا کرتے تھے کثرت میں خوش ہوتے تھے کہ ایک بار حسن البصری ایک عورتی جب پہنے سمجھے اور ایک گمان یہاں پانچ سو سے بہرے تھے ان کو فخر دے دیکھا اور بولے اے اتا کیا کیا کپڑا ہے یہاں ہونا چاہئے حسن نے جواب دیا ہے میں لم فریاد کیا تم نہیں جانتے کہ اکثر اہل مدینہ میں جو صوف کا لباس پہنتے ہیں مالک بن انس نفیس کپڑے مدن کے پہنا کرتے تھے احمد بن حنبل کہہ کرتے تھے ایک دن سیرین نے محمد بن عبد اللہ بن قاسم سے کہا کہ سلف پہنے پڑانے سال کو ایک حد تک اختیار کرتے تھے اور پڑانے کی طرح صرف اپنے گھروں میں پہنتے تھے جو بیٹھے تھے زیب و زینت کرتے تھے اور ایسا لباس پہنتے تھے جس کے ادنیٰ راعلیٰ ہو لے کی خواہش مان کو نہ ہوتی تھی

وعن عیسیٰ بن حازم قال کان لباس ابراہیم بن ادھر کتنا ناقطناً فروا لہو علیہ ثياب صوفیہ
 لا تباہی شہراً وعن محمد بن ریان قال رای علی ذوالنون خفاً احمر فقال انزع هذا یا بنی فاند شہراً
 ما لبسہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما لبس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خفین اسفی بن سافجین
 وعن الربیع بن یونس قال قال ابو جعفر المنصور المغربی القادح خیر من اکثر الفاقم فصل قال المصنف
 واعلم ان اللباس اللباس یزید صاحبہ تیغمن اظہار الزہد واظہار الفقر وکانہ لسان الشکوی من اللہ تعالیٰ
 ویجب اختصار اللباس وکل ذلک مکروہ منہی عنہ وعن الاوصی عن ابیہ قال انتبت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم وانا کشف العیة فقال اهل لک مال قلت نعم قال من لای المال قلت من کل المال قال انما غرضہ
 من کل المال والیہ والرقیق والعم قال انک اللہ غریب لہ ما لا فلیتر علیک وعن جابر قال انما لیسوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 زانوا منہ فی رأی رجلنا شعثاً فقال اما کان یجوز ما یسکن رأسہ ثم رأی رجلاً علیہ ثياب صفیة فقال اما
 کان یجد هذا ما یصلہ ثياب وعن ابی عبد اللہ معمر بن المتنف قال مضی علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ الی الربیع بن زیاد یروی
 فقال لہ یا بیل المؤمنین اشکو الیک عاصیا اخی قال ما شانہ قال ترک الملا ولبس لہما فہما ہلہ وحن وکذا

ترجمہ عیسیٰ بن حازم نے کہا ابراہیم بن ادھر کا لباس کتان رومی پوستین تھا میں نے ان کو کبھی صوفی اور شہرت کا کاپڑ اپنے ہوسے
 نہیں دیکھا محمد بن ریان کہتے ہیں کہ میرے پانچویں ذوالنون نے سرخ موزہ دیکھا کہنے لگے میں اس کو کھڑکوں میں شہرت ہے +
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہیں پہنا آپ نے تو صرف دو موزے سادے سیاہ رنگ کے پہنے ہیں ربیع بن یونس کہتے
 ہیں کہ ابو جعفر منصور نے کہا طعن کے قابل بیعت نہ سوا کرنے والی تھے بہتر ہے فصل مصنف نے کہا جانا چاہیے کہ جو لباس صوفی
 لباس کے لیے عیب ناک ہے وہ ہے جس میں زہد اور انکس کا اظہار پایا جائے یا لباس گویا خلد شکست کرنے کی زبان اور
 پہننے والے کی حقارت کا سبب ہے اور ہر سب کر وہ ممنوع ہے احوصل نے بیان کیا کہ میرے باپ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میری بیعت بوسیدہ تھی آپ نے فرمایا تم اسے پاس کھال ہے میں نے عرض کیا کان و ریافت غریبا
 اس قسم کا کمال ہے میں نے عرض کیا ہر قسم کا کمال ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو گھوڑے غلام کی مانند کیا کہ سب کچھ دیا ہے منہ دیا جب
 تم کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا کیا ہے تو اپنے آپ کو تو غلظا ہر کرد و جابر نے کہا ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میکہ مکان پر
 ہم سے ملنے کو تشریف لائے ایک آدمی کے بال پریشان دیکھے فرمایا کیا اس شخص کو ایسی چیز نہیں تھی جس سے اپنے بال درست
 کر کے پھر لیک اور آدمی کو میل کپڑے پہنے ہوئے دیکھا فرمایا اس شخص کو ایسی چیز نہیں تھی جس سے اپنے کپڑے صوفیہ
 معمر بن عتی کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ ایک تربہ ربیع بن زیاد کی عیادت کے لیے گئے ربیع نے کہا میرے دوستیں زن
 آپ سے اپنے بھائی مامون کی شکایت کرتا مامون دریافت نہ پایا کہ اس کا کیا حال ہے جواب دیا کہ شکایت
 دیا اور عیاس بن علی جس کی وجہ سے اس کی بی بی اور بال بچے غناک اندو گئیں ہیں + + + + +

حک

فکر

فقال علیاً عاماً فلما حضر شرفه وجهه وقال اترى الله حل لك الدنيا وهو يكره اخذك منها وانت
 الله اهبط على الله من لك فوالله لا بد لك نعم الله بالفعال احب اليه من بدلتك اياها بما لا تقدر
 يا امير المؤمنين ان اراك توتر لئلا تحزن وكل الحزن فتفلس لصعداً تفرق وبعث يا عامراً ان الله قد
 على امة العدل ان يقدر وانفسهم بالعوام ثلاثاً يتبعه بالفقر فقس قال ابو بكر الانباري الحزن
 يعلمون قال يتبع به الذم اذا زاد وجا وزلحد فصل قال المصنف فان قال قائل تجدون الانبياء
 هم النقيض وقد امرنا بما هدوا وتزين للخلق وقد امرنا ان يكون افعالنا لله كالخلق والخلق ليس
 ليس كل تعبد النفس نيم ولا كل التزين للناس بكرة وانما يمتنع من ذلك اذا كان الشروع قد مضى عنه
 على وجه الربا في باب الدين فان الانسان يحيا ن يرى جيلاً وذلك حظ النفس لا يلام فيه ولهذا
 يستمر شعراً وينظر في المرأة وليست عمامته ويلبس بطانة الثوب الخشنة الى اخل وطهر كالتحفة الفاخرة
 وليس في شيء من هذا ما يكدر ولا يذم وعن عائشة قالت كان نفس
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرونه على الباب فخرج يريد هماً في الدار

ترجمہ حضرت علی نے حکم کیا کہ نام کو میرے پاس لاؤ جب ماحم کے تعضت می چند پیشانی سے ان کی طرف توجہ ہو اور دنیا
 ترجیح دے تو کہہ دے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری دنیا کو طلال کر دیا اور تمہارے دنیا کا چین لینا نہیں چاہتا اور تمہاری قسم کہ تم اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 اس سے بھی ذلیل تر ہو اور اللہ تعالیٰ اس کی نعمتوں کا اظہار فعل کی راہ سے کرو تو میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس سے کہ قول کی
 راہ سے نعمت آتی کا اظہار کرو ماحم نے کہا یا امیر المؤمنین میں روکتا ہوں کہ آپ مونہ پر اپنے پیٹ میں اور مونہ الیج کھاتے ہیں حضرت علی نے
 ٹھنڈی مٹائی بھری پھر دیا مے ماحم وہ اسے جو تقدیر اللہ تعالیٰ نے انصاف کر دیو الے انہوں پر فرض کر دیا ہے کہ اپنے پیٹ کو
 عوام کے ساتھ ملا دہ کریں تاکہ افلاس والے کے افلاس تلایع ہو ابو بکر الانباری نے کہا اس آفری فقر سے کہ مٹی میں کہ
 فقر و افلاس بہت زیادہ نہ بڑھ جائے معاویہ ہے کہ افلاس شخص کے دست تابع ہے یعنی اس کی دست زیادہ تر مٹی ہوگی۔ یہ

مصنف نے کہا اگر کوئی یوں کہے کہ نفیس لباس پہننا خواہش انسانی ہے اور ہم کو حکم ہے کہ نفس کو کھٹ میں نہیں اور نہ خواہش
 غفلت کے لئے ہوں بلکہ نہ کہ اسے واسطہ ہوں جواب یہ کہ ہر چیز جس کی نفس خواہش کرے وہ درمیان میں ہو کہ خواہش جو لوگوں
 کے لئے ہو وہ مردہ نہیں اس سے اسی وقت تک کیا جائے گا جب شریعت میں اس کی ممانعت ہو یا دین کے ہاتھ میں اس کی
 صورت نکل آوے ہر انسان چاہتا ہے کہ وہ جو بصورت معلوم ہو اس سے یہ ایسی خواہش انسانی ہے جس پر عمارت نہیں کر سکتا
 اس لئے وہ باطن میں لٹکا کر رہتا ہے اور اپنے منہ منہ دکھائی اور عبادت برار کے بلند تہا ہے اور اس کا استغناء ہو چکی جو ستہ و
 اور بارہ اوپر ہونے کے سبب سے عمدہ رکھتا ہے ان میں کوئی ایسی شے نہیں جو کہ وہ اور ماحم سے تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو ہر
 کی ایک جماعت دروازہ پر رسول اللہ سے اسے علیہ وسلم کے انتظار میں تھی آپ ان کے پاس پہلے کو آئے تھے۔ تمہیں

جو ماحم کو جو کچھ کہہ رہے تھے غافل نظر نہ کیا

رُكُوعَ فِيهَا مَاءٌ فَعَلَّ يَنْظُرُ فِي الْمَاءِ وَلَيْسَ شَعْرٌ وَلَحْيَةٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَانْتَ تَفْعَلُ لَهَذَا قَالَ لَعَنَ إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ
 إِلَى خَوَانِهِ فَلْيَمْسُحْ بِمِنْ نَفْسِهِ فَإِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَلَالَ وَعَنْ عَائِشَةَ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى كَأَنَّ خَرِيمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَّ بِرُكُوعَ لَهَا فِيهَا مَاءٌ فَظَنَّى إِلَى ظِلِّهِ فِيهَا شَرِبَ لَحْيَتَهُ وَرَأْسَهُ ثُمَّ مَضَى فَلَمَّا جِئْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ فَقُلْتُ لَهَذَا قَالَ وَابْنُ شَيْءٍ فَعَلْتُ نَظَرْتُ فِي ظِلِّ الْمَاءِ فَهِيَ تَنْزِلُ مِنْ لَحْيَتِي وَرَأْسِي لَأَيْسَ يَفْعَلُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ إِذَا
 خَرَجَ إِلَى خَوَانِهِ مِنْ نَفْسِهِ قَالَ الْمُصَنِّفُ فَإِنْ قِيلَ فَمَا وَجَدَ مَا رَوَيْتُمْ عَنْكَ الْمُسْتَقْبَلُ أَنْهَ قَالَ كَوْنُ
 بِنَاسَانٍ يَدْخُلُ عَلَى فَعَلْتُ كَذَا بِالْجَنَّتِي وَأَمْرِي بِكَ عَلَى الْخَيْبَةِ كَأَنِّي رِيدُ أَنْ يَسُورِيهَا مِنْ أَجْلِ دُخُولِ الْخَوَانِ عَلَيْهِ
 أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْكَوْجَابِ أَنْ هَذَا عَمَلٌ عَلَى أَنْ يَقْصِدَ بِذَلِكَ الْوَلِيَّةَ بِأَبِ الدِّينِ مِنْ أَظْهَارِ الْخَيْبَةِ وَغَيْرِهَا
 قَالُوا إِذَا قَصَصْتَ حَسْبَ صُلُوكِ لَا يَكُنْ مِنْهَا لَيْسَ خَيْرٌ فَذَلِكَ غَيْرُ مَقْصُودٍ مِنْ مَقْصُودِ الْوَلِيَّةِ وَأَنْ يَكُنْ لَهَا مَقْصُودٌ
 مِنْ مَقْصُودِ الْوَلِيَّةِ فَالْوَلِيَّةُ الْخَيْبَةُ مِنْ كَفَى جَلَدُهَا أَذْرَةً مِنْ كِبَرِ قَفَارِ جَلَانِ أَحْلَى لَهَا أَنْ يَكُنْ تَوَجُّعٌ وَخَلْعٌ خَالٍ
 أَنَّ جَمْعَ الْخَلْعِ وَالْكَدِ بِطَرَفِ الْوَلِيَّةِ وَغَطَّهَا لَمْ تَقْرُدْ بِأَخْرَاجِ الْمَسْجِدِ وَسَعَاءُ الْكِبَرِ مِنْ بَطْنِ الْوَلِيَّةِ وَغَطَّهَا لَمْ تَقْرُدْ بِأَخْرَاجِ الْمَسْجِدِ
 ترجمہ ایک نامی جس میں بانی تھو اٹھاس میں آپ دیکھ دیکھ کر سر کے بال اور ریش مبارک درست نہ مانے گئے بیٹے عرض کیا یا
 رسول اللہ آپ بھی ایسا کرتے ہیں فرمایا میں جب آدمی اپنے بیانیوں کے سامنے جاتے تو اپنے آپ کو درست کر لینا چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے عایشہ رضی اللہ عنہا سے دوسرے طور پر مدعی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے
 جانے کے لئے اٹھے ایک نامہ آپ نے دیکھی جس میں بانی تھا اس میں اپنا عکس مبارک دیکھا پھر ریش اندر سے اور سر اٹھ کر کو دست
 کیا اور باہر تشریف لے گئے جب واپس آئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ بھی ایسا کرتے ہیں فرمایا میں کیا فقط اتنی ہی تو کیا
 کہ بانی میں اپنا عکس دیکھا اور اپنی ٹانگیں اٹھ کر کمال درست کئے اس میں کوئی حرج نہیں مہمان آدمی ایسا کیا کرتا ہے کہ جب
 اپنے بیانیوں سے ملنے کو جاتا ہے تو اپنے آپ کو درست کر لیتا ہے مصنف نے کہا اگر کوئی کہے اس کی کیا وجہ کہ تم نے سری عقلی
 روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا اگر میں کسی آدمی کی اپنے پاس آئے ہوں آہٹ پاؤں اور اپنی ڈالوی پر اتار بیرون میں بیٹھ کر اس
 آئے ورنہ کے سبب سے ڈالوی درست کر لوں تو خدا تعالیٰ مجھ کو اس حرکت پر دوزخ میں ڈالے گا کیونکہ یہی کہہ کر قال
 اس پر مجھ کو ہے کہ تم وہی کہو اور لوگوں کے ہاتھ میں خوش وغیرہ کا اظہار کر کے بھلائی کا کھرب بھجواؤں ہم کہتے ہیں مجاہد کی صورت چھی
 اننا خاص ہونا کہ کوئی نا زبانہ یا غیرہ آئے تو ایسا کرنا کچھ نام نہیں خوش اس کو خود تعین کرے وہ ریا کو نہیں جانتا
 مذہب کے معنی نہیں ہیں ان مسیحی سے عایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے دل میں ایک ذرہ
 غرور ہوگا وہ بہت دوسرے نہ جائیگا ایک آدمی نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم ہر ایک پسند کرتے ہیں کہ اس کا لباس اچھا ہو تاخو بعض
 ہوا ریش فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں ہے اور جمال کو محبوب رکھتا ہے غرور نہ کر اس کو کہتے ہیں کہ تم قیامت سے کہ کسی کو اور
 لوگوں کو نصیر کیسے یہ حدیث فقط صحیح مسلم میں ہے اور معنی یہ ہیں جس سے کہ نہ کسی کنا اور لوگوں کو نصیر نہ کرنا باعث ہے

فصل قال المصنف وقد كان الضیفة من یلبس لثیاب المرتفعة كما أخبرنا عن ابي العباس بن عطاء
قال كان یلبس المرتفع من الثیاب الذی یبقی ونسج نسیم اللؤلؤ وثرما طال قال المصنف قلت وهذا فی
انشره كالمقالات وانما ینبغ ان یكون ثیاب اهل الخیر وسطا فانظر الى الشیطان کیف یتلاعب بعباده
بن عطاء نقیض **فصل قال المصنف** وقد كان الصوفیة من اذ البس ثوبا خریضا وریما اقلعت
الوفج القلة وعن عیسی بن علی الوزیری قد قال كان بن مجاهد یوما عیلة فقیل له النشیل یدخل فقال ابن
مجاهد سا سكت، الساكتة بین یديك وكان من عادة النشیل اذ البس شیئا خرق فیہ موضعاً فلم یجلس
قال له ابن مجاهد یا بایک بن فی العلم فسا ما ینتفع به فقال النشیل ابن فی العلم فطفق مصحبا بالسوق والاعناق
قال فسكت ابن مجاهد فقال له ابی اردت ان تشكك فاسكتك ثم قال له قلا جمع الناس لك مقرئ
الوقت ابن فی المقارن ان الحبيب لا یحب جیبیه قال فسكت ابن مجاهد فقال له ابی قلا یا بایک
قوله تعا وقالت الیهن والصحیح ابناء الله واجاوه قلا لم یذکرو فقال ابن عیسی ما سمعنا قلا قال المصنف
قلت هذا الحكایة انما یتأرب بعضیها لان الحسن بن غالب كان لا یوفق به

ترجمہ فصل مصنف نے کہا صوفیوں میں ایسے بھی گذرے ہیں جو اعلیٰ درجہ کا لباس پہنتے تھے چنانچہ ہم کو خبر ملی ہے کہ ابو العباس
بہت اعلیٰ درجہ کا کپڑا پہناتے تھے شہادت دیتی اور مولانا شیخ شخص کا بنا ہوا کپڑا اور بہت نیچا لباس پہناتے تھے مصنف نے کہا اس
میں بھی تو حسن کی طرح شہرت ہے نیک لوگوں کے لباس تو اوسط درجے کے ہونے چاہئیں غور کرنا چاہیے کہ شیطان ان لوگوں
کے ساتھ دونوں مخالف طریقوں سے کس طرح کھیل کرتا ہے **فصل مصنف** نے کہا بعض صوفیہ ایسے ہیں کہ جب کوئی کپڑا پہنتے
ہیں تو اس کا کچھ حصہ جاتے ہیں اکثر اوقات اعلیٰ درجہ کے لباس کو خراب کر دیتے ہیں عیسیٰ بن علی وزیر کہتے ہیں ایک روز
ابن عیاد میرے باپ کے پاس تھے کسی نے شبلی کے اندر آئے کی خبر دی ابن مجاہد بولے کہ میں تمہارے سامنے اسی گھڑی شبلی کو
ساکت کر دوں گا شبلی کی مصلحت یہ تھی کہ جب کچھ پہنتے تھے اس کو کسی مقام سے پاک کر دیا جائے شبلی اگر بیٹھے ابن مجاہد نے اُن
سے کہا کہ بلکہ یہ کہنے سے علم کی بات ہے کہ جس سے نفع اٹھائیں اس کو خراب کر دینا شبلی نے جواب دیا کہ کہنے سے علم کی بات ہے
قطط سحابا بسوق والہ اتفاق میں حضرت سلیمان گھوڑوں کی پندلیاں اور گردنیں کاٹنے لگے جس کا ابن مجاہد خاموش رہا تو شبلی
باپ اُن سے بولے تم شبلی کو ساکت کرنا چاہتے تھے انہوں نے اوٹا تم کو ساکت کیا پھر شبلی نے اُن سے کہا سب لوگ اتفاق
کرتے ہیں کہ تم قادی وقت ہو جبکہ توبہ و توفیق شریف میں کس جگہ ہے کہ جیسے اپنے عیب کو غائب نہیں کرتا ابن مجاہد ہر حال میں کہتے
تھے اے ابو بکر اپنی بتائیے جو ہدایا تو اللہ تعالیٰ حالت الہی و التضرع بخوان اللہ حملاہ قلا فلو یذکر یعنی سرور نصاریٰ کہتے
ہیں کہ تم خدا کی باتیں دوسرے کے عیب میں لے کر بھڑکانے پوچھتے تو یہی کہ پھر تم کو خدا تعالیٰ غلاب کیون کرتا ہی یہ سنا کہ ابن مجاہد بولے کہ بھڑکا
کیا کبھی اس نے کہ نہ بنی تم مصنف نے کہا بھڑکا کس طرح ہو نہیں سکتا کہ اس کا دیون میں حسن بن غالب غیر موثوق ہے +

وعن ابی بکر الخطیب قال اذ علی الحسن ابن غالباً شیاء تبین فیہا کذبہ واختلافان کانت صحیحاً فقد بآتہ
عن قولہ فہم الشیخین اختجرت لہذا الایۃ وقولہ فہم ابنی جہادین سکت عن جوابہ وذلك ان قولہ فطلق
مسماہا لست والاعتناء لیس بافتدا لانه لا یجوز ان ینسب الی ابی مصعباً نہ فعل الفساق والمفسر وقد اختلفوا فی
مغنی الایۃ ففہم من قال مسعر علی اعتقادہ وسوقہا وقال انت فی سبیل اللہ فہذا اصلاح ومہم من قال عقر
وزبح الخیل واکل لحمہا جائز فافعل شیئاً فیہ جناح فلما افتدا توبہ صحیحہ لا تعرض صحیحہ فانہ لا یجوز ومن الجائز ان
یکون فی شریعہ سلیمان جواز ما فعل ولا یمکن فی شریعنا وعن ابی عبد اللہ احمد بن عطاء قال کما مذہب
علی الروبارک فخری الکماہ وتغنیق تیسرہ قال فکان یغزو الغزو المثنی فیرتد بنصفہ ویاتر بنصفہ
انہ دخل الحام یموا علیہ توبہ فہم یکن مع اصحاب ما یا تزدون بہ فقطعہ علی عدہ ہر فانتد واہم
تقدم الیہم ان یدفعوا الخنزیر اذا خرجوا للحما قال ان عطاء قال لی ابو سعید الکازرونی کنت معہ ہذا
الیوم کما الہدایۃ الذی تطوفونہ فخرتین بنی اراق اللمصنف ونظیر ہذا التقریط عن ابی الحسن
البرشخی یقول کانت قبچہ طلبت بآیۃ دہم

ترجمہ ابو بکر خطیب کہتے ہیں کہ ابن غالب نے ایسی چیز کا دعویٰ کیا ہے جس سے اُن کی دروغ گوئی اور خلاف ورزی ظاہر ہے اور اس کا
یہ قصہ صحیح ہے جو اس سے شہلی کی کہم فی ظاہر حق ہے جو اس آیت سے محبت پکڑی اور ابنی جہاد کی کہم فی حق ہے جو اس کے جواب سے
تجاوز ہو رہے جواب یہ تھا کہ آیۃ فطلق مسماہا لست والاعتناء میں اچھی چیز کا خراب کرنا انہیں ہے کیونکہ نبی مصمم کی طرف
نامہ کر دینے کو منسوب کرنا مجاز نہیں اور آیت کے معنوں میں مفسرین کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ گھٹنوں کی گردنوں اور
پنڈلیوں پر مسع کیا یعنی ہاتھ پھیرا اور کہا کہ تم خدا کی راہ میں جہاد ہمنوں کے لحاظ سے تو یہ اصلاح ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ ان کی پچھلیں
کاٹ ڈالیں اور گھٹنوں کا کھنچ کر نازا اور اُن کا گوشت کھانا جائز ہے لہذا حضرت سلیمان نے کوئی فعل ایسا نہ کیا جس میں گناہ ہو لیکن
پچھے خاصے پکڑے کو بلا کسی فرض صحیح کے خراب کرنا اگر مجاز نہیں اور ممکن ہے کہ جو کچھ حضرت سلیمان نے کیا ان کی شریعت میں اس کا
جواز ہو اور جاری شرع میں مذہب ابو سعید احمد بن عطاء کہتے ہیں ابو علی رودباری کا مذہب تھا کہ اپنی آستین بچھا ڈالتے تھے
اور کرتے کو پاک کر لیتے تھے اُن کا قاعدہ تھا کہ اگر ان قیمت پکڑے کو بچھا کر آدھا اوڑھ لیتے تھے اور کوہلاندہ لیتے تھے حتیٰ کہ ایک روز
حکم کر گئے اور ایک لباس پہنے ہوئے تھے ان کے ساتھیوں کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ تھا جس کو یا نہ دین انہوں نے اپنے اصحاب کے
شمار پر اس لباس کے ٹکڑے کے سب سے ایک ٹکڑا بانٹا اور پچھتان سے یہ کہہ کر لیا تھا کہ جب باہر نکلیں تو وہ ٹکڑے حمام
والے کو دے دیں۔ ابن عطاء نے کہا کہ مجھ سے ابو سعید کا زردی نے بیان کیا کہ میں اس روز جو غسل کے ہمراہ تھا حمام
میں کے انہوں نے ٹکڑے کیے تھے تیس۔ اتر قیمت کی تمی مصنف نے کہا اس ہی تم کی تقریط ابو اسمن یوسفی
سے متعلق ہے وہ کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک کبک تھا جو میں نے سو درہم میں لیا تھا +

خضر لیلمہ فرمایا کہ قلت للوالدۃ عندک شیء لفتیق قالت لا الا الخبز فذبحت الخبثۃ وقد متھا الیہما
 قال المصنف قلت قد کان یکنہ ان یستقرض ثم یشترکھا ویعطی فلقد فرطو عن ابی عبد الرحمن ^{سید}
 قلا سمعتہ یقول دخل ابو الحسن الدراج البغدادی وکان یحتاج الی لثام لرجلہ فذبح الیہ رجل
 منہ بلا زینبیا فشقہ بنصفین ولفقیہ فقیل لہ لبعثہ واشتریت بہ لثاماً وانفقۃ الباقی فقال ابی انما لثام
 المذہب قال المصنف وقد کان احمد الغزالی یجد ان فخرہ الی المحول فوقف علی نحوہ ثانی فرمٰ طلسانہ
 علیہ فدارت فقطع الطیلان قال المصنف قلت فانظر الی هذا الجمل والتقریط والبعور عن العلم فانہ
 صحر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فح عن اضافۃ المال ولعن رجلاً قطع دیناراً صحیحاً وانفقہ
 کان عند الفقہاء مفرطاً فکیف بهذا التبذیر المحرم ونظیر ہذا
 تمزقہم الشیاب المطروحة عند الوجد علی ماسیأت ذکروا انشاء
 اللہ تعالیٰ شمرید عن ہذا حالۃ ولاخیر فی حالۃ تنکف الشرع
 افتراہم ہیبد نفوسہما امر وان یجملوا بارائعہم ولان کما نوافر انہما کما نوافی الفون

ترجمہ ایک سات میرے یلن دوسا فرئے میں نے اپنی مان سے پوچھا کہ تمہارے پاس میرے بھانوں کے لئے کچھ ہے وہ کہنے
 لگے کہ نہیں مرفہ وہ ہے میں نے اس کو کمال کیا اور ان کے پاس سے کیا مصنف نے کہا ابو الحسن کے لئے یہ بھی تو کھانا
 کہ تھوڑے سے پتھر کک کوچ کراد کر دیتے غرض انہوں نے نہری کی ابو عبد الرحمن سلمی نے کہا میں نے اپنے باپ سے سنا یا کہ
 تھے کہ ابو الحسن بغدادی ایک بائیسے میں داخل ہوئے ان کو اپنے پادشہ پریشی باندھنے کی ضرورت ہو کر تھی ایک آدمی نے
 ان کو باقی رومال دیا انہوں نے رومال کے دو ٹکڑے کئے اور پٹی باندھی کسی نے کہا اگر آپ رومال کوچ کر پٹی خرید لیتے اور باقی
 قیمت کو خیرات کفیتے تو بہتر فاعاد کیا کہ میں مذہب میں خیانت نہیں کرتا مصنف نے کہا احمد غزالی بغدادی تھے ایک پیر
 کنون پر گذرے اور ایک غنی پرچہ میں بیٹھی ہو جس میں سے کوہا نکلتی تھی کھڑے ہو گئے وہ میں اگر اپنی طلسان کی چادر اٹھ
 سینک دی پسہ غنی نے جو کھایا چادر کھٹکے کھٹکے ہو گئی مصنف نے کہا اس جہاں اور تفریط اور تعلیٰ پر غور کرنا چاہیے
 سب صحیح طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے مل خزانہ کئے سے منع فرمایا اور اگر کسی آدمی دست دینار
 کو کاٹ کر خیر میں لاوے فقہاء کے نزدیک تفریط کرنے والا ہے کما بھلا ہر اس فضول خرچی کا کیا فائدہ کہ جسے جو مالک مسکرتا ہے
 سی قسم سے صوفیوں کا ان کو پڑھ کر کہنا ہے جو وہ کی حالت میں پھینکے جاتے ہیں چنانچہ انہوں نے اس کا ذکر کیا کہ وہ یہ
 ہے کہ مرفہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ایک حالت ہے حالانکہ جو حالت شریعت کے خلاف ہو اس میں ضرر نہیں ہم دیکھتے ہو کہ اپنے
 ہوں کے بندے ہیں یا ان کو حکم ملا ہے کہ اپنی اپنی رائے پر عمل کریں یہ لوگ استد پر جھاتے ہیں کہ اس نسل میں وہ شریعت
 کے خلاف ہیں یا پھر بھی ایسا کرتے ہیں تو کمال سرکش ہیں اور اگر اس قدر نہیں جانتے تو سخت جاہل ہیں عبد اللہ رازی

یقول لما تغير الحال على عثمان وقت وفاته ترك ابنه ابو بكر تيمم مكان عليه ففقه بوعثان عنه وقال
 بنو خلا السنة في الظاهر من رياء باطن القلب فصل قال المصنف في الصوفية من مباح في تصدير شوية
 وذلك شهرة ايضا كما روى عن ابي عبد الله سمع ابا سعيد عن عن الارقال سمعت رسول الله
 الله عليه وسلم يقول انزل السلم الى انصاف الساقين لا جناح او لا حرج عليه فابينه واما بين الكعبين ما كان
 اسفل من ذلك فهو النار وعن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال كتب لي عبد الرزاق عن معمر قال كان
 قيس بن ابيوب بعض التذليل فقال الشهرة التي في التشهير وقدر ان اسحق بن ابراهيم بن هان قال دخلت
 يوما على ابي عبد الله محمد بن حنبل وعليه قميص قصير اسفل من الركبة و فوق الشك فقال لي شيء هذا والكثرة قال
 هذا بخر لا ينبغي فصل قال المصنف وقد كان الصوفية من يجعل على رأسه خرقة يكون العمامة وهذا
 شهرة لانه على خلاف اهل الشرع كما في شجرة مكرمة وقد بشرت في حديث ابن المبارك خلا المجدد وجهه عليه السلام في
 سر عليه السلام فلا فائدة في اذنه فصل قال المصنف في الصوفية من استكثر من الثياب وسه في جعل الخلاء توبان
 توبا وقد روى هذا عن جماعة منهم ابو يزيد وهذا لا بأس لانه لا ينبغي ان يخلط سنة

ترجمه کہا جب نزع کی حالت میں ابو عثمان کا حال متین نہ ہوا تو ان کے بیٹے ابو جعفر نے اپنا کرتا جو اس وقت پہنے ہوئے تھے پاک کر ڈالا۔
 ابو عثمان نے انکے کھولی اور کہا میں ظاہر میں خلاف سنت کرتا ہوں لی باطنی ریا کا اثر ہے **فصل مصنف** نے کہا بعض صوفیہ ایسے
 ہیں جو لباس کو نہایت کوتاہ رکھتے ہیں یہ بھی شہرت میں داخل ہے چنانچہ علامہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں
 کہا ابو سعید سے کسی نے نہایت کے لباس میں پوچھا جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے ۔
 مسلمان کا تہنہ وہی پتلیوں تک ہونا چاہیے مخمور اور نڈیوں میں جو صہ کھلا رہے کچھ حرج نہیں جو اس سے زیادہ بجا ہو وہ دوزخ
 کی نشانی ہے **ابراہیم بن سعید جوہری** نے بیان کیا جو عبد الرزاق نے کہا کہ عمر نے بیان کیا ابو بکر کے کرتے میں دامن کچھ کو چار کیا کہ
 لے اس زمانے میں اوچھا لباس رکنا شہرت میں داخل ہے **اسحاق بن ابراہیم** اپنی روایت کرتے ہیں کہ میں ایک روز ابو عبد اللہ احمد
 بن حنبل کے پاس گیا اور ایک کرتا اوچھا گھسٹوں سے نیچے پتلی سے اوپر تک لپیٹے ہوئے تھا اس نے مجھ پر انکار کیا اور کہا یہ
 کیا لباس ہے تم کو ایسا لباس زیادہ نہیں **فصل مصنف** نے کہا صوفیہ میں بعض ایسے ہیں جو لباس عامہ کے سر پر ایک پٹے کا ٹوڑ
 پلیٹ لیتے ہیں یہ بھی شہرت ہے کیونکہ اہل شریعت کے لباس کے خلاف ہے اور جس چیز میں شہرت ہو وہ مکروہ ہے +
بشر بن حارث بیان کرتے ہیں کہ ایک بار جمعہ کے روزان مبارک جہیز میں داخل ہوا تب ان کے سر پر کھڑکی لگی ہوئی
 دیکھا کہ ان کے سر پر کھڑکی نہیں اس لئے کہ وہ لوگ اس طرح میں چھپا کر مکروہ **فصل مصنف** نے کہا بہت سے صوفیہ
 ایسے ہیں جو سو سو کی وجہ سے کٹی پٹ رکھتے ہیں ایک جزا قصاص حاجت کے لئے اور ایک جزا نماز کے لیے یہ تمام
 کرتے ہیں ابو زید نے اس بارے میں صوفی کی ایک جماعت سے روایت کی ہے اس فعل میں کچھ ذہن میں نہینا کہ سکتے

وعن جعفر عن أبيه ان علي بن الحسين قال يا بني لو اتخذت ذنبا للغاظ رأيت الذبا ب يقع على الشيء
 ثم يقيم على ذنبتك فقال ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لاهل بيته الا ان يترك ذنبا فقال
 المصنف وقد كان فيهم من لا يكون له سوا ذنوب واحد هذا في الدنيا وهذا احسن الا انه اذا امكن اتخاذ
 ذنوب للجنة والعبد كان احسن واصح وعنه يوفى بن عبد الله بن سلام عن أبيه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في يوم جمعة فقال ما علمكم لو افترقوا بين يوم جمعة سوا ذنوب مهنته وعن ابن هرة قال قال محمد بن
 حنفية عن محمد بن عبد الرحمن ايضا بعض ذلك قالوا كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بن ثمانية وازار من اسير عار وكان
 يلبس في يوم الجمعة ويسوم العيد ثم يطوى ذكر تلبس بلديس على الصوفية في مطاعهم
 مشاربهم قال المصنف قد بالغ البليد في تلبسه قدماء الصوفية بتقليل الطعام وخشونة ومنهم من المبالغ
 فلما بلغ المتأخرين استدام ضرر التعبد اشتغل بالتعبين كثرة اكلمهم وفاهية عليهم فذكر طرفا فاعلهم
 قال المصنف كان في القوم من يفتي الايام لا ياكل الى ان يضعف قوته وفيهم من يتناول كل يوم الشيء
 السيد الله لا يغير الله في روى لنا عن سهل بن عبد الله انه في بدايته

ترجمہ جعفر نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ ان سے علی بن حسین کہنے لگے اے میرا اقربا حاجت کے لئے میں دو سرکاری
 ستر کریتا تو بہتر تھا میں دیکھتا ہوں کہ کمپان بنیاست پر بھیجی ہیں پھر اگر مجھ پر بھیجتی ہیں ماوی کہتے ہیں کہ پھر دوبارہ جو
 میں علی کے پاس گیا تو کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس صرف ایک ہی چیز تھا جس میں نماز
 فرض ادا کیا کرتے تھے فصل مصنف نے کہا صوفیہ میں ایسے بھی ہیں جن کے پاس فقط ایک چیز ایکڑا ہوتا ہے یہ بات ابھی ہے
 کہ جب جمعہ اور عید کے دن دوسرا کڑا بنایا لیکن یہ تو عمدہ اور بہتر ہے یوسف بن عبد اللہ بن سلام کہتے ہیں کہ میرے باپ کے
 بیان کیا ایک جامعہ کے دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا اسمین فرمایا کہ اگر تم کاروبار کے کڑوں کے سوا دوسرے
 جمعہ کے لئے خریدایا کرو تو کیا ہرج ہے ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ محمد بن عمرو کہتے ہیں کہ کچھ حصہ اس حدیث کا مجھ سے محمد بن
 عبد الرحمن نے بھی بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک قیمتی چادر اور عمار کی بنی ہوئی ادا تھی آپ یہ دو کپڑے
 جمعہ اور عید کے دن پہنا کرتے تھے پھر تہ کے رکھ دیئے جاتے تھے دکھانے پینے کے بارے میں صوفیہ پر تلبیس
 ابلیس کا بیان مصنف نے کہا متقدمین صوفیہ کو اس امر کی نسبت قریب دینے میں شیطان نے بہت مبالغہ کیا کہ کھانا
 سخت اور کھانا میں اور ٹھنڈا پانی پینے سے ان کو باز رکھا جب متاخرین کی باری آئی تو شیطان کو آرام مل گیا اور ان کی خوش
 عیشی اور سیر خوارسی دیکھ کر تعجب میں پڑ گیا (متقدمین صوفیہ کے افعال کا کسی قدر بیان) مصنف نے کہا متقدمین بعض ایسے
 تھے جو کئی دن تک کھانے کے گذار دیتے تھے جب بالکل طاقت نہ رہتی تھی تو کچھ کھا لیا کرتے تھے اور بعض ایسے تھے کہ ہر روز
 اتوار سا کھاتے تھے جس سے بدنام نہیں رہتا تھا سهل بن عبد اللہ کی نسبت بیان کرتے ہیں کہ اپنی ابتدائی حالت میں

یشتی بدہم دبشا بدہم سمنادہم دقیق الا ز فیحاطہ و یجعلہ ثلاث مائتہ وستین کورۃ فیغفر کل
 لیلۃ علی واحدۃ **وحک** عنہ ابو حامد الطوسی قال کان سہل یقتات ثورا البقرۃ واکل بقا ثور البقرۃ
 ثلاث سنین وافتت ثلاثۃ درہم ثلاث سنین **وعن** ابی جعفر الحدادی قال اشرف علی ابوتراب برما وانا علی سکرۃ
 ماء کستہ عشر یوم اکل شیا ولم اشرب فیہا ماء فقال ما جلوسک ہلہنا فقلت نایین العلم والیقین وانا
 انظر من یغلب فاکون معہ فقال سیكون لک شان **وعن** ابراہیم بن البناء البغدادی قال صحبت النون من
 انجم الی الاسکندر زینہ فلما کان وقتہ فطارکنا اوجت قرصا وعلی کمان معی وقلت ہلم فقال صلہ وادعنی
 قلت نعم قال لست تقدر فظنرت امرودہ فاذا فیہ تلیل سرق شعیب لیستف منہ **وعن** ابی سلیمان قال الزینت بالفسطاط
 اسلم **عن** ابی سعید صاحب سہل یقول بلغ ابی سعید اللہ الزبیر و ذکرنا انس و ابن ابی وقوف ان سہل ابن
 عبد اللہ یقول انا حجة اللہ علی الخلق فاجتمع عنده واقبل علیہ الزبیر فقلت لہ بلغنا انک
 قلت انا حجة اللہ علی الخلق فبدأ ابی انت ام صدیق انت قال سہل اذہی حیث تظن ولكن قلت
 لهذا لاخذی الحلال فتعاولوا کذا حتی نصبح للحلال قال انت قد صححتہ

ترجمہ ایک دم کا دوشاب اور ایک دم کا لگی اور ایک دم کا جانوون کا آفرید کر سب کو لایا کرتے تھے اور اس کے تین سو
 ساہتہ حصہ بنا کر کہہ چھوڑتے تھے ہر رات کو ایک حصہ پر روزہ افطار کرتے تھے ابو حامد طوسی نے انہیں سہل بن عبد اللہ
 کی حکایت بھی ہے کہ ایک مدت تک بیری کے پتے کھاتے تھے بعد ازاں ایک زمانے تک ہوسر کھیا گئے اور تین برس میں
 فقط تین دم کا کانا کایا ابو جعفر خداو کہتے ہیں ایک روز میرے پاس ابوتراب آئے اور میں پک پانی کے عوض پریشیا تھا اور
 سولہ وز سے نہ کچھ کھایا تھا نہ پیا تھا مجھ سے بولے کہ تم بیان کیسے بیٹھے ہو میں نے جواب دیا کہ علم و یقین کا استحسان کرتا ہوں دیکھو
 کون غالب آتا ہے جو غالب ہوگا اسی طرف ہو جاؤ گا ابوتراب نے کہا عنقریب تمہاری کوئی حالت ہو جائیگی ابراہیم بن ہنادی کہ
 کہتے ہیں کہ میں نے عجم سے اسکریرہ تک ذوالنون کے ہمراہ تھا جب ان کے روزہ افطار کرنے کا وقت آیا میں نے روٹی کا ٹکڑا اور نمک
 جو میرے ساتھ تھا کھالا اور ان سے کہا اے کسے جواب دیا کہ تمہارا نمک پسوا ہے میں نے کہا ہاں بولے کہ تم کو گناہ نہ ملے گی۔ پھر
 ان کے تو شے وان کو دیکھا تو اس میں تھوڑا سا جوا کھا تو تھا اس کو چائے لگے ابو سلیمان کا قول ہے کہ مسکد کے ساتھ
 کھانا اسراف میں داخل ہے ابو سعید جو سہل کے اصحاب میں سے ہیں بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ زبیری اور زکریا ساجی اور
 ابن ابی اوفی نے سنا کہ سہل بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے مخلوق کے لئے محبت آہی ہوں وہ تینوں صاحب ان کے پاس آئے
 زبیری ان سے مخاطب ہو کر بولے ہم نے سنا ہے کہ آپ کہتے ہیں میں نے مخلوق پر خدا کی محبت ہوں آپ کس بار میں محبت میں
 آپ کوئی فی میں یا صدیق میں سہل نے جواب دیا یہ مطلب نہیں جو تمہارا خیال ہے بلکہ میں نے اس لئے کہا ہے کہ میں جس حال
 کھانا کھاتا ہوں آؤ تم تم سب مل کر صحیح طور پر حال معلوم کریں۔ انہوں نے پوچھا کیا آپ کو صحیح طور پر حال معلوم ہو گیا +

قال نعم قال وكيف قال سهل قسمته عقلی ومغزائی وقوتی علی سبعة اجزاء فالرأس حتى يذهب عنها ستة
اجزاء ويبقى جزء واحد فان خفت ان يذهب ذلك الجزء وتلف معه نصفه خفت ان اكون قدامها عليها وقتلتها
دفعته اليها من البليغة ما يتر السبعة لاجزاء وعن ابي عبد الله بن وثبة قال منذ اربعين سنة ما اصعبت
طعاما الا في وقت ما احل الله له الميتة وعن عيسى بن آدم بن ايزيد قال جاء رجل الي ابي يزيد فقال اريد
اجلس في مسجد الله انت فيه قال لا تطيق ذلك فقال ان رايت ان توسع لي في ذلك فاقبل له فجلس
لا يطعم فصر بفرمها كان في اليوم الثالث قال له يا اوستا اريد القوت قال بالخلام القوت عندنا الله استاذ
اريد شيئا يقيم جسمه طاعة الله عز وجل فقال بالخلام ان الاجسام لا تقوم الا بالله وعن ابراهيم الخواص يقول
كل من كان يصحيا ياربنا نظر الى صفة مائة الى قشر البطيخ وقد كان على ثلثة ايام فقال له قد
يد لك الى قشر البطيخ انت لا يصلح لك التصوف الزم السوق وعن ابي القاسم القمي قال
يقول سمعت بعض اصحابنا يقول اقام ابو الحسن النيصب بالحكم اياما مع اصحاب له سبعة لم
ياكلوا فخرج بعض اصحابه لينظر فرأى قشر البطيخ فاخذ فاكله

ترجمہ جواب دیا ان وہ بولے کہ مکرسل نے کہا میں نے اپنی عقل اور معرفت اور قوت کے سات ٹکڑے کئے ہیں ان کو ویسے ہی چھوڑ دیتا ہوں
حمی کر ان میں سے پچھٹوے نازل ہو جاتے ہیں۔ اور ایک باقی رہتا ہے پھر میں داتا ہوں کہ کہیں یہ ایک ٹکڑا بھی جاتا نہ رہے اور اس
کے ساتھ میری جان تلف ہو جاوے مگر خوف ہوتا ہے کہ میں اپنے نفس کو تباہ کروں اور اس کا قاتل ٹھہر لوں انا اس کو بقدر مشور
اس قدر کھانا کھانا ہوتا ہوں جس سے دو چوکے چھوٹے پھر لوٹ آئے ہیں ابو عبد اللہ بن موسیٰ کہتے ہیں جالیس ک
ہوئے کہ میں اپنے نفس کو فقط ایسے وقت میں کھانا دیتا ہوں جس حالت میں اس کے لئے خدا تعالیٰ نے مردار کو حلال کر دیا
یعنی بن لوم نے کہا ایک آدمی ابو زید کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ جس سجد میں آپ ہیں۔ میں بھی اسی جگہ بیٹھا چاہتا ہوں۔
ابو زید بولے کہ تم میں اس کی طاقت نہیں اس نے کہا نہ دانی فرما کر مجھ کو اجازت دیدیجئے تو بہتر ہے ابو زید نے اجازت دیدی
و شخص ایک دن تک بغیر کچھ کئے بیٹھا رہا اور صبر کیا جب دوسرا دن ہوا تو ابو زید سے بولا کہ اسے استاد مجھ کو کھانا پائے +
ابو زید نے کہا کہ صاحبہ اسے ہمارے بیان کا کھانا تو ذکر الہی ہے وہ کہنے لگے استاد مجھ کو کچھ ایسی چیز چاہیے جس سے میل و محبت الہی
میں قائم رہے نہ کہ وہ کہ اسے صاحبہ اگر وہ اجسام تو خدا تعالیٰ کے ساتھ قائم رہتے ہیں اگر ایم خالص کہتے ہیں کچھ سے میوہ و کھانہ
بھائی ہے جو ابو زید کی صحبت میں رہتا تب ان کا کیا کہ ابو زید نے ایک صوفی کو دیکھا کہ اپنا ماتہ فروزہ کے چھلکے کی طرف بڑھا اور وہ
صوفی تین دن باجمہ کا تھا ابو زید نے اس سے کہا تو اپنا ماتہ فروزہ کے چھلکے کی طرف بڑھتا ہے تو تصوف کے لائق نہیں پس باز آ کر
راکرا ابو القاسم قمرانی بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک اپنے ہم صحبت سے سنا کہ تھا کہ ابو الحسن نصی اپنے اصحاب کے ساتھ ایک
بستہ بغیر کچھ کھانے پر مین سے ان کے اصحاب میں سے ایک شخص طہارت کی غرض سے باہر چلا رہا تھا کہ میں فروزہ کے چھلکے کی طرف بڑھا

فراہ انسانا فانتعلقبی بماء رقی فوضعه بین یدیک القوم فقال الشیخ من جئنا من کون هذه الجنة فقال الرجل اننا وجدنا
 قسرا بطیخا فاكلته فقال کن مع جناتیک وشمم الرقی وخرج من الحور ومعه اصحابه وتبعه الرجل فقال له انا
 اقل الذک من مع جناتیک فقال الرجل اننا تاب ما کس فقال الشیخ لا کلام بعد العاقبة وعن بنان بن محمد یقول
 کنت بمکه فجاءوا ورايت بها ابراهیم الخواص فی علیا لم یفتح علی شیء وکان بمکه من زین یحب الفقراء وکان من
 اخلاقه اذا جاءه الفقیر یحتجم اشتد له الجأض فکلمه فقصده وقلت اريد ان اجمع فارسل من یشتر
 الجفان باصلاحه وجلست بین یدیه فجعلت نفسی تقول لکن لکن قدر مع فراع الجفان ثم استیقظت
 قلت یا نفس انما جئت لتعصی بالله الله ان ذقت من طعامه شیئا فلما فرغ الفرض فقال سبحان الله
 انت تعرف الرسم فقلت نعم عقد فسکت وجئت الی المسجد الحرام ولم یقدر لی شیء اكله فلما کان
 من الغد بقیت الی اخر النهار ولم یتفق ایضا فلما قمت لصلاة العصر سقطت وغش علی واجتمع
 ناس حصور الی یجنون فقام ابراهیم وفتق الناس وجلس عندی یحدثنی ثم قال تاکل شیئا
 ترجمہ کسی آدمی نے اس شخص کو پھانک کھاتے دیکر دیا کچھ کھانے کی چیز لے کر اس کے پیچھے پیچھے چلا۔ اور ان سب کے سامنے لاکر
 وہ کھا مارا کہیا شیخ ابوالحسن بولے تم میں سے کس نے یہ گناہ کیا۔ وہ شخص بولا کہ میں نے رستے میں ایک فروزہ کا پھانکا
 پایا تھا۔ اس کو کھالیا۔ یہ شکر شیخ نے لیا کہ جاپنے گناہ کے ساتھ رہ۔ اور یہ کھانا سنبھال یہ کہہ کر رسم مست میں اپنے
 صحاب کے محل کھڑے ہوئے وہ شخص بھی پیچھے ہوا شیخ اس سے بولے کیا میں نے تجھ سے نہیں کیا کہ اپنے گناہ کے ساتھ
 رہ اس نے کہا جو کچھ ہو میں اس سے تبر کرتا ہوں شیخ نے کہا تیرے قبے کے بعد تو کچھ کلام ہی نہیں بنان بن محمد کہتے ہیں کہ
 میں کہ میں جاؤں تھا۔ وہیں بیٹے ابراہیم خواص کو دیکھا ایک بار بھگوئی دن گذرے کہ کہیں سے کچھ نہ آیا کہ میں ایک جام تھا
 جو فقیر دن سے محبت رہتا تھا۔ اور اس کی عادت تھی کہ جب کوئی فقیر اس کے پاس پہنچتا لگوانے کے لیے جاتا تو اس کے واسطے
 گوشت سول لیٹا اور پکا کر اس کو کھاتا میں بھی اس جام کے پاس گیا اور کہا کچھ لگوانا چاہتا ہوں اس نے گوشت
 خریدنے کے لیے کوئی بھجا اور اس کے دکان کا حکم دیا۔ میں پہنچا لگوانے کو اس کے ساتھ بیٹھا میرا نفس بھٹ بھٹنے لگا کہ
 بھجا کیا بھجیوں سے فراغت پانے کے ساتھ گوشت کی مانند ہی بھی پک چکے گی اسی اثنائ میں چونکا اور کہا اسے نفس کیا
 تو اس واسطے بھگو پھینکا لگوانے کے لئے لایا ہے کھانا کھائے میں خدا تعالیٰ کے سامنے ہمد کرتا ہوں کہ اس جام کے کھانے میں
 جو غصہ چکوان کا غرض جب فراغت ہوئی میں اٹھ کر چلا جام کہنے لگا سبحان اللہ تم تو میری رسم جلتے ہو میں بولا کہ میں نے
 ہمد کر لیا ہے اور قسم کھالی ہے وہ چپ ہو رہا میں سعد حرام کی طرف گیا وہاں بھی بھگو کچھ کھانے کی چیز ملی جب دوسرا دن ہوا
 ان میں شکر لیا شام تک بیٹے کچھ نہ پایا جس وقت میں عصر کی نماز پڑھنے کو کھڑا ہوا تو گرہا اور بھگو لگوانے کے لئے لایا کہ میرے گروہ میں
 ہوتے اور بھگو میں دوانہ ہوں ابراہیم خواص آئے اور لوگوں کو ہٹا کر میرے پاس بیٹھے اور بائیں کرنے کے پیچھے بھجا لگوانے کے لئے لایا

فقلت قرب الي فقال احسنه يا مبتدئ ان ثبتوا على هذا نقلوا ثم قالوا ما صيغنا عشاء الاخرة
اذا هو قد جاءني ومعه قصعة فيها عدس ورقفيان ودورق ماء فوضعه بين يدي وقال اكل فاكلت
الرفيفين والعدس فقال فيك فضل تاكل شيئا اخر قلت نعم ففخه وجاء بقصعة عدس ورغيفين
فاكلتهما وقلت قد اكتفيت فاضطجعت فماتت ليلتي وقت الى الصباح ما طغت ولا صليت
وعن علي بن ابي طالب يقول اذا قال الصائم بعد خمسة ايام انا جائع فالزموه بالسقوا ثمروه بالكسب وعن
احمد بن محمد بن عيسى بن ابي عبد الله بن خفيف ان اقدم اليه كل ليلة عشر حبات زبيب لا يفار
فاشفت عليه ليلة فماتت خمسة عشر حبة فنظر الى وقال من امرك بهذا واكل عشر حبات وترك الباقي عن
ابن عبد الله بن خفيف يقول كنت في ابتداء رجبين شهرا افطر كل ليلة بكف باقلا فاضمت يوما فافصلت
فخرج من عشرين شيئا ما لم يعم وغشي علي ففقد الفصا وقال ما رأيت جسدا لا يموت الا بهذا فصلا المصنف فقله
فيهم قولنا لا بد للمؤمن من الصيام كل يوم من اللحم يقبله اربعين حبة ^{وكان} فيهم من يتنزع الطيبا كلها ^{وكان} يتنزع
عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ^{صلوات الله عليه} احرموا انفسكم طيب الطعام

ترجمہ میں کتاب تورات بھی قریب ہے یہ سیکر بولے اے بتدیو تم پر تینوں ہے اسی حالت پر ثابت قدم رہو بھائی باؤ کے پھر ابو اسر
انھوں نے ہوئے جب ہم غش کی نماز پڑھ چکے تو میرے پاس آئے اور اپنے ساتھ ایک مسوکی دال کا پیالا اور دو ریمان اور ایک
پانی کا کٹورا لائے اور میرے آگے رکھ دیے کہ کھاؤ میں نے وہ دونوں ریمان اور مسوکی دال کھائی پھر پوچھا کہ ابھی کچھ بھوک ہے
ہو اور کھاؤ گے میں نے کہا نہ وہ ایک دال کا پیالا اور دو ریمان پھر لائے میں نے ان کو بھی کھایا اور ان سے کہا کہ اب پیٹ بھر گیا
کھا تھا کہ میں لیٹ رہا اس رات برابر صبح تک سو نہ مانہ میں نے نماز پڑھی اور طواف کیا علی رو بدباری کا قول ہے کہ اگر سونی
پانچ دن کے بعد جسے میں بھوکا ہوں تو اس سے کہو کہ باز امین نہ مارے اور کوئی کسب کرے احمد صغیر کہتے ہیں ابو عبد اللہ بن
خنیف نے مجھ کو حکم دیا کہ ہر روز رات کو دس دانہ انگوروں کے روزہ افطار کرنے کے لئے ان کے پاس لے جایا کرو ان ایک روز مجھ
کو ان پر ترس آیا اور پندرہ دانہ لے گیا انھوں نے میری طرف دیکھا اور کہا تم کو یہ حکم کس نے دیا ہے یہ کہہ کر وہی دس دانہ کہاے
اور باقی چھوڑ دیے ابو عبد اللہ بن خنیف کہتے ہیں جب میں جندی تھا چالیس مہینے اپنی طرح گزار دی کہ ہر رات ایک مٹھی
ساک پر افطار کیا کرتا تھا ایک روز میں نے فصد کھلوائی میری رگ میں سے مارا لقم کے مشابہ کچھ پانی نکلا اور مجھ کو غش لگیا فصد
سیرت ہوئی اور کہنے لگا کہ میں اس شخص کے سوا کوئی جان ایسا نہیں دیکھا جس میں خون نہ ہو فصل مصنف نے کہا سو فیہ بن
یہ ہے بھی گذرے جن جو گوشت نہ کھاتے تھے حتی کہ ان میں سے بعض کا مقولہ ہے ایک درم کی برابر گوشت کھانے سے چالیس درم
کمک دل سخت رہتا ہے اور بعض ایسے ہوتے ہیں جو ہر ایک عمدہ کھانے سے باز رہتے تھے اور اس حدیث سے حجت پڑتے تھے
کہ حضرت یونس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے نفلوں کو عمدہ کھانے سے محروم رکھو

العروۃ
مدن

فانما قوی الشیطان ان یجوعی الرقیحاً و قیحم من یتنع من شرب الماء البارد فی شرب الحار و قیحم من لا یحبل
ماء لادن مد قوتی الارض فیصیر حاراً و قیحم من کان قیحا نفسه بترك الماء و عن ابی یزید یقول ما املت
شیئاً ما یا کلمة بنو آدم اربعین سنة قال و اسهل ما لاقت نفسه منی انی سالتها امر من لا یملأ فانی
فخر من لا یملأ سنة فاشتریت و حک ابو حامد الغزالی یزید انه قال اجعت نفسه الاله لکما یحیی
فعرمت علیها ان لا شرب الماء سنة و لا اذوق النعم سنة فوفیت لی بذلك **فصل قال المصنف** و قد
ابوطالب المکمل للقوم ترتیباً فی المطامع فقال استحب للزید ان لا یزید علی رغیفین فی یوم و لیلۃ قال
ومن الناس من کان یعل فی الاوقات فیقلها و کان یغفر من قوته بکربة من کرب الخ و هو تخف کل یوم
قلیلاً فینقص من قوته بمقدار ذلك قال و منهم من کان یعمل فی الاوقات فیکمل کل یوم شرباً یزید
یومین و ثلثة قال و للیوم یقتصر دم الفؤاد فیبیضه و فی یاضه نور و یدیب شحم الفؤاد و فی و بانه
رقته و زنته مفتاح المکاشفة **قال المصنف** و قد صنف لهم ابو عبد الله محمد بن
علی الترمذی کتاباً باسم اراحة النفوس قال فیہ

ترجمہ کیونکہ اسی کی وجہ سے شیطان کو رگون میں دوڑنے کی قوت حاصل ہوتی ہے اور بعض ایسے تھے کہ ٹھنڈا پانی پیئے سے باز
رہتے تھے اور گرم پیتے تھے بعض ایسے ہوسے ہیں کہ پانی کو ایک ٹکے میں بھر کر زمین میں گاڑ دیتے تھے جس سے گرم ہو جاتا تھا اور
بعض ایسے گذرے ہیں کہ اپنے نفس کو سردا دیتے کئے لکھنے کی چیزیں چھوڑ دیتے تھے ابو یزید کہتے ہیں کہ بنی آدم جو کچھ کھاتے
ہیں اُس میں سے چالیس برس تک بیٹے کچھ نہیں کھایا اور بہت آسان برتاؤ جو بیٹے اپنے نفس سے کیا ہے وہ کہ ایک بار میں نے اُس
سے ایک کام کرنے کو کہا اُس نے انکار کیا میں نے قسم کھائی کہ سال بھر تک پانی نہ پونگا لہذا ایک برس تک پانی نہیں پیا ابو حامد
غزالی نے نقل کیا ہے کہ ابو یزید نے کہا میں نے اپنے نفس کو نہ کی طرف بلایا وہ کچھ کھسایا اس بات پر میں نے کہا کہ سال بھر تک نہ پانی پیگا
نہ سوؤنگا میں نے اس عہد کو پورا کیا **فصل مصنف** کہا ابو طالب مکی نے صوفیہ کے لئے کھانا کھانے میں کچھ ترتیب مقرر کی ہے اور
کہا ہے مرد کے لئے مستحب کہ دن اور رات میں دور و فاصل سے زیادہ نہ کھائے ابو طالب کہتے ہیں کہ بعض لوگ ایسے گذرے ہیں
تبدیر نکال کر اپنی خوراک کم کر دیتے تھے بعض ایسے تھے کہ کھجور کی بوٹے کر اُس سے اپنی خوراک تو لےتے تھے وہ جزیرہ رفتہ رفتہ ہوتی ہوئی سوکھ
کر بکلی ہوتی رہتی تھی اسی قدر خوراک کم ہو جاتی تھی۔ بعض یہ تبدیر نکالتے تھے کہ ہر روز کھاتے رہتے تھے پھر تبدیر سے دو ستر دن اسی طرح
تیسرے دن کھانے لگے ابو طالب کہتے ہیں کہ کھجور سے دل کا خون کم ہو کر سفید ہو جاتا ہے اس کے سفید ہونے میں نور الہی
ہے اور کھجور سے دل کی چرلی گھل جاتی ہے اُس کے پھلنے سے دل قیق ہو جاتا ہے اور دل کا قیق ہونا شرف کی کنہی ہے۔
مصنف نے کہا کہ صوفیہ کے لئے ابو عبد الله محمد بن علی ترمذی نے ایک کتاب تصنیف کی
کی ہے جس کا نام ریاضۃ القوس رکھا ہے اس کتاب میں وہ کہتے ہیں ۔

فیمنع للبکد فی هذا الامر ان یصوم شهر من متتابعین توبة من الله ثم یفطر فیما یشاء الیسیر یا کل کسرة کسرة
 و یقطع الاحام و الفواکه و اللذنة و بحالسة الاخوان و النظرة الکتب و هذه کما افترح النفس قمنع النفس
 لله شیء **قال المصنف** وقد اخرج لهم بعض المتأخرین الایعینة یبقی حرم الایعین یوما لا یأخذ
 ولكنه یشرب الربوبات و یا کل الفواکه الكثيرة اللذينة ففذلک بنذرة من ذکر انما لهم مطاعهم
 یدل مذکورهای معقلما **فصل فی بیان تلخیص الیسیر فی هذه الافعال و ایضاً خطائهم**
قال المصنف اما ما نقل عن سهل ففعل لا یجوز لانه حمل علی النفس ما تصیق ثم ان الله عز وجل اومر کلامیین
 بالحنطة و جعل قشورها لهم ما تم فلا یصلح شراجه البها ثم فی کل التین وای غداء التین و من انما هذه الاشیاء
 انهم من ان یحتاج الی رد **وقد حکى ابو حامد** عن سهل انه کان یروی ان صلوة الحاج لایع الذی اضعفه المجموع
 قاعدا افضل من صلوة قائما اذ قوا **قال المصنف** وهذا خطأ بل انما انفق علی انقیام کان کله عبادة لانه یبذل
 الجأ و اذا جمع الی ان یصل قال انما هذا تسبیح لى ترك الفرائض فلم یجزله ولو کان المتأول میتة ما جاز هذا و کیف هو حلال فی
 ای تحریر فی هذا المجموع المعطل ادوات العبادة و اما قول المحدث انما انظر الی الخیر العلم امر الیسیر

ترجمہ کرتی صوفی کو چاہے کہ توبہ کے طور پر دو مہینے پہلے روزے رکھے پھر افطار کرے تو توبہ رکھا نکھائے۔ اور روزہ
 قلم کے روزہ کا رمی کو بالکل چھوڑ دے اور صومے اور لذت کی چیزیں اور بھانپوں میں نہ بیٹھا اٹھنا اور کتاؤں کا مطاع لے کر کہ
 یہ معجزہ نہیں نفس کو خوش کرنے والی ہیں اور نفس کا اس کی لذت سے باز رہنا اسکو غم سے بھر دیتا ہے **مصنف** نے کہا بعض تلمیذین
 نے صوفیہ کے لیے چند نکالنا ہے چالیس روز تک ایک آدمی مدنی نہیں کھاتا لیکن ہمدہ قزاقیت پتا ہے۔ اور بہت لذت میسر آتا ہے
 الغرض یہ تھوڑا سا بیان کہنے کے بعد میں صوفیہ کی زیادتیاں کر کے کتا اور اس قدر ذکر شدہ باقی غیر مذکور پر دلالت کر سکتا ہے
فصل (اس باب کے کما فعال مذکورہ کی بابت صوفیہ کو شیطان نے فریب دیا اور اس باہمی میں صوفیہ کی خطا کا اظہار **مصنف** نے
 کہا سهل بن عبد الله کی نسبت جو کہ نقل کیا گیا۔ وہ ایک نابالغ نقل ہے کیونکہ اس میں نفس کو تکلیف والا لایق دینا جو اعلا وہ ازین
 اس قدر عمل نے آدمیوں کو گھیسوں کو امت زمانی اور اس کا چلکا ان کے چار پاؤں کے لئے مقرر کیا خود بھوسہ کھانا اور چوپاؤں کو
 نہ صمت میں ڈالنا یا نہیں اور جو ہر کونسی غذا کی چیز ہے ایسی چیزیں اس قدر مشہور ہیں جن کی تردید کی ضرورت نہیں ہے
 ابو حامد نے نقل کیا کہ سهل روایت کرتے ہیں جو بھوکا آدمی بھوک کے لئے ناطق تہو کہ کوئی کھانا نہ پتہ ہے وہ افضل ہے اس
 کھانے سے قوت پاکر کھانا بھوکا نہ ادا کرے **مصنف** نے کہا یہ قول محض خطا ہے بلکہ سچ تو یوں ہے کہ جب کھانے ہونے کی
 قوت ملی تو وہ کھانا بھی عبادت میں داخل ہوا کیونکہ اس نے عبادت کے لئے اعانت کی اور جب اس قدر بھوکا رہا کہ ہنچکنا
 نہ ہو گا تو وہ خود اپنے لئے کرتے انص کا سبب بنانا بھوکا رہنا عبادت نہیں ان کے کھانا مردار تو یہ حرکت ہا نقل لیکن جب کھانا حلال ملتا ہے
 کو کھانا نہ ہو سکتی ہر عبادت میں بھوکا رہنا عبادت کی قربت ہے جو عبادت کو ازاد رکھ کر کھانا بھوکا رہنا قول مذکور ہرگز نہیں ہون علم غالب ہوتا ہے

الشرع

مردود

فانه جمل محض لانه ليس بين اليقين والعلم تضاد انما اليقين على مراتب العلم واليقين ترك ما يحتاج اليه النفس
 من المطعم والشرب وانما انشأ بالعلم الى امر الشاك وانما باليقين الى قوة الصبر وهذا غلط قبيح وهو كلاء قوا
 شد دو انما ابتدعوا وكذا كفر ليس في تشدد دهم حتى هو بالحق فخذوا الاصل وشدوا في الفروع
قول الاخر صحتك مدقوقه لست تفهم من اقبح الاشياء وكيف يقال عن من استعمل ما ابيح له لست تفهم و
 انما سويو التشديد فانه يورث القلب وقول الاخر الزبد والعسل اسراف قول مردود لان الاسراف منع من
 شرعا وهذا ما دون منه **وقل** صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يأكل لعشاء بالروط وكان
 يحب العسل والعسل واما ما روينا عن سهل انه قال قسمت قوتي وعقلي سبعة اجزاء ففعل بثلث مني به وثلث
 لم يامر الشرع به وثلث هو القبح اقول لا بد من النفس ترك لحقها وكذلك قولنا قالوا اكلت الا دقنا يبيح للميتة فانه
 فانه قد ابيح له المرء وحمل النفس من وجع الحلق وقول ابو يزيد الفراء عن الله كذا كركم قال الله قد يقولون اني انا الطاعة انما
 في النكاح الطاعة واما القبح من اخذ تشد البطن بعلم الطوبى فلا وجه ولا طوى ثلثا لم يسلم من اثم الشرع
 ترجمه ياقين محض ايك جهالت ہے کیونکہ یقین اور علم میں باہم مخالفت نہیں علم کا اعلیٰ تر یقین ہے۔ یہ کوئی یقین اور علم میں
 داخل ہے۔ کہ وہ کھانا اور پینا جس کی نفس کو ضرورت ہے ترک کر دے۔ حداد نے درمسل علم کا اشارہ تو امر شرعی کی وجاہ
 رکھا ہے۔ اور یقین کا اشارہ قوت سبر کی طرف ہے حالانکہ یہ نہایت قبیح غلط ہے یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے بدعت نیکان
 اور تشدد کیا۔ یہ لوگ اپنے تشدد میں قریش کے مانند ہیں حتیٰ کہ قریش کا نام تشدد کی وجہ سے نفس پر گیا تھا یعنی وہ کسے بائیس میں
 سختی کرنے والے اسی واسطے قریش کا یہ حال تھا کہ اصل کا تو انکا کریشٹھے اور نزع میں تشدد کیا وہ والنون کا یہ قول کہ تمہارا نمک
 پسوا ہوا ہے تم کو نجات نہ ملے گی۔ نہایت ہی قبیح بات ہے۔ بھلا جو شخص مباح شے کو استعمال میں لائے اس کو کیونکہ کہہ سکتے
 ہیں کہ تم نجات نہ ملے گی۔ اور جو کہ مستور کھانے سے قریح کا عارضہ ہو جاتا ہے ابو سلیمان کا یہ قول کہ کہیں اور شہد ملا کر کھانا اسراف
 میں داخل ہے۔ رو کیا ہوا مقول ہے۔ کیونکہ اسراف شرعی طور پر ممنوع ہے۔ اور سکہ اور شہد کھانے کی شریعت میں
 اجازت ہے حدیث صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گڑی کو چھو اسے سے ملا کر کھاتے تھے اور شہد پسنند
 فرماتے تھے سہل کی نسبت جو ہم نے میان کیا کہ وہ کہتے ہیں میں نے اپنی عقل اور قوت کے ساتھ ٹھوٹے کئے ہیں یہ فعل مذموم ہے
 قابل تعریف نہیں شریعت نے ایسی حرکت کی اجازت نہیں دی اور تریب قریب دوام ہونے کے کہہ کر ان میں نفس کی حق تلفی
 اور اس پر ظلم کرنا ہے علیٰ ہذا القیاس اس شخص کا مقول جو یوں کہتا ہے کہ میں اس وقت کھاتا ہوں جب میرا روبرو میرے لئے مباح ہو جاتا
 ہے اس شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ جو عمل کیا۔ اور باوجود حلال ہونے کے نفس کو تکلیف دی ابو یزید کا یہ قول کہ ساری روزی
 تو ذکر گئی ہے کلام کر لیکے کہ کوئی کلمہ بدل کلا درکار کما علی حاجت ہے حتیٰ کہ روزی بھی دفع میں کیا گیا ہے حاجت مند یوں گئے اور تشدد
 اس صوفی کو غرور کا چہرہ کھا لیکے پر طاعت کرنا باوجود ہی اور وہ صوفی بھی جو میں دن تک بھوکا رہا شرع کی ملامت نہیں چھو سکتا

وقال كان النورى يأكل اللحم والعنب الفاوذج فترقوم فيصل أوصا تعلقا للفهم الشيعر والتيق والقت وتعلم
 العائمة الخطئة والحصر وهذا البذلقة ناقة وأما نعم بغسل لقدماء عن الجمع بين ادامين على الدوام لتلا يتخذ ذلك عادة
 فيخرج المكلفة وأما يجنب فضول الشهوات والحديث الذي اجتراه احمر النفس طيب الطعم يترجى منوع علمته
 يدانير الاراك وأما اذا اقتصر على خبز الشعير والمخل الجوليش فانه يخوف من لجه لا خبز الشعير يابس مخفف والمخل
 يابس فابضير الدماغ والبصر وتقليل المطعم لوجب تنشيف المعدة وضيقها وقل حكي سوا هذا اعز
 شتيحه عبد الله الخوخا انه كاي كل خبز البطل غير ادا هو كان اصحابه يسألونه يا كل شيئا من لذه والاشواق
 فلا يفعل قال المصنف وهذا يورث القولنج الشديد ولعلم ان المذمم من الاكل انما هو الشيعر او حسن
 الكدب المطعم ادب الشارح صلى الله عليه وسلم وعن يحيى بن جابر الطائ قال سمعت المقام بن محمد بن
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما ملأ آدمي وعاء شرا من بطن حب
 ابن آدم اكلات يقمن صلبه فان كان لا محالة فتلت طعام وتلت شرا ثلاث
 لنفسه قال المصنف قلت فقد امر الشيعر بما يقيمو النفس حفظ الها وسعيان في
 ترجمه - ثورسي گوشت اور انگور و زانودہ کمایا کرتے تھے۔ پھر اوٹھکر نازاڑ پڑھتے تھے بھلا کیا کھوڑے کو جو اور بھوسہ اور روٹی کھے
 محرمے نہیں کھاتے اور گیہون چنے اوٹ کو نہیں دیتے۔ بدن بھی بنزل اوٹ کے ہے مقیرین نے ایک ساترہ مشہد و سال کائے
 سے صرف اس لئے منع کیا ہے تاکہ ملوث نہ پڑجے اور آخر کو تکلیف ہو اور فقط فضول خواہشوں سے پرہیز کیا جاتا ہے قصوں نے
 اس حدیث سے جو حجت پر شری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے فضوں کو عدہ کمانے سے محروم رکھو یہ حدیث
 موضوع ہے نہ جہاس کے مایوں میں ہے اسی کی من گھڑت ہے اور انسان جب کہ صرف جکی روٹی اور مٹا پسا سوا انک
 کمانے کا تو اس کا مزاج پھر جاسے گا کیونکہ جکی روٹی خشک اور خشکی پیدا کرینوالی ہے اور انک خشک اور قابض ہے جو دماغ اور سینا
 کو دھیر پر پجاتا ہے۔ اور کمانا تھوڑا سا کھانا عدہ کے سمٹ جانے اور تنگی کا سبب ہوتا ہے یوسف ہمدانی اپنے شیخ
 ہمدان جو فی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ بغیر سال کے بلوط کی روٹی کمایا کرتے تھے ان کے اصحاب دفرخواست کیا کرتے تھے۔ کہ وہ
 کھے روغن یا اور چکنی چیز کھا لیں۔ وہ قول نہ کرتے تھے مصنف نے کہا یہ کمانا سخت قولنج پیدا کرتا ہے۔ اور جاننا
 چاہئے۔ مذموم کمانا صرف یہ ہے کہ خوب پیٹ بھر رکھا یا ابلے۔ اور کھانے کی نسبت عمدہ ادب یہ ہے جو شارب صلی
 علیہ وسلم نے تعلیم کیے یحیی بن جابر طائی سے مروی ہے کہ سینہ مقدم بن معبد کرب سے سننا کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا۔ سب سے بڑا رتن جس کو آدمی ہجرتا ہے وہ پیٹ ہے فرزند آدم کے لئے چند لقمے کافی ہیں جو اس کی پشت
 سے دھار کھین اور اگر مجموعی ہی پڑے تو ایک سہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے مصنف نے کہا شارب نے
 اس قدر کھانے کا حکم دیا ہے جو نفس کو قائم رکھے اس میں نفس کی محافظت اور اس کی مصیبت کے لئے کوشش ہے

مصلحتہا ولو سمع بقول هذه القصة في قوله ثلث ثلث لدعش من هذه الحكمة لان الطعام والشراب يربو
المحل فيقارب مله فيبقى للنفس من الثلث قريب فهذا اعدل الامم فان نقص منه قليلا لم يضر وان زاد
النقص ان اضعف القوة وضيق معاد الطعام **فصل قال المصنف** واعلم ان الصوفية انما يامرون بالثقل
شبابهم ومبتدئهم ومن اضر الاشياء على الشبان المجرع فان المشايخ يصبروا عليه والكلوا ايضا فاما الشباب فلا يملكون
على المجرع وسبب ذلك ان حرارة الشباب شديدة فلذلك يحرق هضمه ويكثر تحللها به فيحتاج الى الكثرة الطعام كما
يحتاج السراج الكبير الى زيادة الزيت فاذا اصاب الشباب المجرع وثبتت في اول الشبق منع لتوقفه فكان كمن يربو على
الخطا ثم يتبدل المعاد لعدم الغذاء الى اخذ الفضول المحتقة في الدنيا فنغذيه بالاخص لا يفسد الجسم والذهن
هذا اصل عظيم يحتاج الى تأمل **فصل قال المصنف** فذكر العلماء الثقل الذي يصفه البدن وغيره احمد
بن حنبل قال قال له عقبة بن مكرم هو لا الذين يأكلون قليلا ويقعدون من مطعمهم ما
يجب سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول فكل قوم هذا فقطعهم عن الغرض وعرت اسحاق بن
داود بن صبيح قال قلت لعبد الرحمن بن مهدي يا ابا سعيد ان ببلدنا قوما من هؤلاء الصوفية

الغرض

ترجمه شارع عليه السلام كاس تهابي تهابي كى تقسيم كواثر تقراطيجي من بيتا توبه حكمت ويكثيران رجاء كيونك كها ان ادرياني معد من
جاك بھوتے ہیں اور اس کے بھر دینے کے قریب ہوجاتے ہیں اور تھابی کے قریب سانس کے لئے رجائے یہ تقسیم نہایت
اعتدال پر واقع ہوتی ہے اگر اس سے تھوڑا کم ہوجائے تو کچھ مضربین اور اگر بہت ہی کمی کرے تو قوت میں ضعف آجائے گا۔
اور کھانے کے منفذ تنگ ہوجائیں گے **فصل مصنف** نے کہا جانا چاہئے کہ صوفی فقط مبتدیان اور جوانوں کو غذا کم کرنے کا
حکم کرتے ہیں حالانکہ جوانوں کے حق میں سب سے زیادہ ضرر رسان چیز بھوک ہے کیونکہ بدھے اور اذیہ آدمی تو بھوک پر صبر کر سکتے
ہیں مگر جوان ہرگز صابر نہیں ہو سکتے اس کا سبب یہ ہے کہ جوانی کی حرارت بہت تیز ہوتی ہے لہذا ہضم عمدہ ہوتا ہے اور بدن
کی کشادگی زیادہ ہوتی ہے اور زیادہ کھانے کی ضرورت پڑتی ہے جس طرح بڑے چرخ میں زیادہ قوت کی حاجت ہوتی ہے۔
اس حالت میں جب کہ جوان آدمی بھوک پر صبر کریں گے اور آواز ترقی میں اس کو ثابت رکھیں گے تو اپنے نفس کی نشو و نما
کو روکیں گے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دیواروں کی جڑ کھودنے لگے علاوہ ازیں معدہ جب غذا پر ایسا توبہ میں
جو فضولیات جمع ہیں ان کے لینے کے لئے ہاتھ بڑھائے گا اور خلطوں کو اپنی غذا بنائے گا جس سے جسم اور ذہن خواب ہوجائے گا
یہ بیان بہت ہی اہم ہے جس میں تامل کی ضرورت ہے **فصل مصنف** نے کہا علماء اس کم عمری کا ذکر کیا ہے جو بدن کو
ضعیف کرے احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ ان سے عقبة بن مكرم نے کہا یہ لوگ جو کم کھاتے ہیں اور اپنی خوراک قوتی
کرتے ہیں جگوا چھابنین معلوم ہوتا عبد الرحمن بن ہمدی سے میں نے سنا ہے کہتے تھے کچھ لوگوں نے ایسا کیا تھا انہوں نے
امض سے باز رہے اسحاق بن داود بن صبیح نے کہا میں نے عبد الرحمن بن ہمدی کو دیکھا کہ ابو سعید خدری نے ان سے فرمایا کہ

فقال لا تقرب هؤلاء فانه قد رأينا من هؤلاء قوماً اخرجهم الامم الى الجنون وبعضهم اخرجهم الى الزندقة ثم قال اخرج سفيان الثوري في سفره فشيئته فكان معه سفرة فيها فانزج وكان فيها حل وعن احمد بن حنبل قال قال رجل ابي منذ خمس عشرة قد ولع بلي ليس وربا ويقتد بسوء اقتد في الله تعالى لعلك كنت قد من الصوم افطروا كل دسما وجائس القصاص قال المصنف ومن هؤلاء القوم من يتناول المطاعم الردية وتجوهم الدسم فيجتمع في معدته اخلاط فتعدي المعدة منها مدة لان المعدة لا بد لها من شئ نهضة فاذا هضمت ما عندها من الطعام ولم تجد شيئاً تناولت الاخلاط فوضعت لها وجعلته لئلا يخذلها من ذلك الغذاء الذي يخرج الى الوسواس والجنون وسوء الاخلاق وهؤلاء المتقلدون يتناولون مع التقلد ارباب المأكولات فنكثر اخلاطهم فتتشكل على المعدة بهضم الاخلاط ويتفق لهم تعفن التقلد بالتدريج وتضييق المعدة فيمكنهم الصيد عن الطعام كرامة وانما السبب ما عرفنا وقد اينا انما عبد المنعم بن عبد الكريم قال حدثني ابي قال كانت امرأة قد طعنت انس فسللت عن حالها فقالت كنت في حال الشباب اجد من نفسي احوالاً

مترجم وہ بولے کہ ان کے قریب نہ جانا کہونکہ جینا ان لوگوں میں سے چھپا ایسے دیکھتے ہیں جو صوفی بن کر دیوانے ہوئے اور بعض ایسے دیکھتے کہ زندقہ میں گئے پھر بولے کہ کیا برسبیلان ثوری سفر کو چلے میں ان کو پوچھنے کے لئے کچھ دور گیا ان کے ساتھ دسترخوان تھا جس میں فالودہ اور بکری کا گوشت تھا احمد بن حنبل سے کسی آدمی نے کہا کہ مجھ کو پندرہ برس سے شیطان دھوکا دے رہا ہے اور بعض اوقات مجھ کو سوسہ ہوتا ہے اور میں خدا تعالیٰ کی ذات میں شکر دوڑانے لگتا ہوں امام بولے کہ شاید تو ہمیشہ روزہ کرتا ہے اس کو افطار کر اور کچنی جینے کھایا کر اور داغظون کے پاس بیٹھا کہ مصنف نے کہا صوفیہ میں ایسے بھی ہیں جو خراب اور روی کھانا کھاتے ہیں اور چکنا چھوڑ دیتے ہیں جبکی وجہ سے معدے میں اخلاط فاسدہ جمع ہوتے ہیں معدہ ایک مدت تک ان خطون کو غذا بنا تا رہتا ہے کیونکہ معدہ کے لئے ایسی چیز ضرور ہونا چاہئے جس کو وہ ہضم کرے جو کھانا اس میں موجود تھا جب اس کو ہضم کر چکا اور پھر کچھ نہ پایا تو خطون کو لے کر ہضم کرتا ہے اور ان کو خدا بنا تا ہے اور یہ خراب غذا وسواس جنون و بد اخلاقی کا باعث ہوتی ہے اور یہ کم خوراک بنانے والے لوگ کم خوراک کے ساتھ بدی اور خراب کھانے بھی کھاتے ہیں۔

جس سے ان کے اخلاط فاسدہ زیادہ ہوتے ہیں اور معدہ ان اخلاط کے ہضم کرنے میں مشغول رہتا ہے اور یہ لوگ تدریجاً کم کھانے کی عادت ڈالتے ہیں اور معدہ کو تنگ کرتے ہیں اور پھر کھانے سے باز ہوتے کہ کو امت خیال کر بیٹھتے ہیں حالانکہ اس سبب وہی سبب جو ہم کو تباہ کر چکا ہے عبد المنعم بن عبد الکرم نے کہا میرے باپ نے بیان کیا کہ ایک عورت بہت بڑی تھی اس سے کہنے کی گزشتہ حالت دریافت کی کہنے لگی کہ جوانی کے عالم میں میں اپنے آپ میں ایسی حالتیں پاتی تھی جو حالت کی حالت سے زیادہ نصیب جیسے بڑی ہوتی تو وہ سب حالت مجھ سے زائل ہو گئی لہذا مجھ کو معلوم ہوا کہ وہ جوانی کی قوت تھی جس پر مجھ کو احوال کا وہ ہم ہوا

قال فسمعت بالعلی الرقاق يقول ما سمع هذه الحكاية من المشيخ الا فرق لها العجوة وقال انها كانت من مصنفه
قال المصنف ان قيل كيف ينعون من التقل وقد وثقوا من كل يوم احد عشرة مرة وان ابن الزبير
يقول سوعا لا ياكل وان ابراهيم البني يقي شهرين قلنا قد يقي الانسان من هذه الفن بعض الاوقات غير ان
لا بد ولا يقصد التقل اليه وقدر كان في السلف من مجوع عن اوفهم من كان الصبر له غاة لا يفر
وفي العرب من يقي اياما لا يرب على شرب اللبن ونحن لا نأمر بالغلب انما يهني عن جوع يضعف القوة ويؤذي
واذا ضعف البدن قلت العبادة فان حملت قوة الشيا ب جاء الشيب فابعد بالراكب وعن انس قال كان بطح
العرب الخراب الصداغ من التمر فياكله حتى حشفه وقد روي عن ابراهيم بن ادهل انه اذا وعسلا وخبز
سواء فليل له هذه اناكله فقال اذا وجدنا اكلنا اكل الرجل واذا اعد منا صبرا صبرا الرجل **فصل في المصنف**
واما شرب الماء صا في فقد تخير رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى قوما من الانصار
يعلمون ايضا واستنسى وجعل قريبا منه

ترجمہ راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابو علی رقاق سے سنا تھا کہ تھے اس عورت کا قصہ جو شیخ گئے گا وہ اس بڑھیا پر رحم کریگا
اور کہتے تھے کہ یہ بڑھیا مصنف تھی مصنف نے کہا اگر کوئی کہے کہ تم خوراک کمنے سے کیونکر منع کرتے ہو حالانکہ تم نے روایت کیا
سب سے کہ غرضی اس عہد ہر روز گیارہ گھنٹے کھایا کرتے تھے۔ اور ابن زید ایک ہفتے تک بغیر کچھ کھائے ہوئے رہتے تھے اور
ابو سیم تمیمی دو مہینے تک بھوکے رہے جو اب یہ ہے کہ بعض وقتوں میں انسان کو اس قسم کا اتفاق ہو جاتا ہے کہ وہ اُس
مداومت نہیں کرتا اور اس میں تنق نہیں چاہتا سلف میں بعض ایسے تھے جو کسی پریزہ وغیرہ کی وجہ سے بھوکے رہتے
تھے کہ ان کو صبر کی عادت ہو گئی تھی۔ اور ان کے بدن کو کچھ ضرر نہ پہنچتا تھا عرب میں ایسے لوگ ہیں جو کئی کئی دن تک
صرف دودھ پی کر رہتے ہیں اور ہم یہ سمجھ نہیں دیتے کہ خوب میٹ بھر کر کھائے بلکہ اس بھوک سے منع کرتے ہیں جو قوت
کو ضعیف کر دے اور بدن کو تکلیف پہنچائے اور جب بدن ضعیف ہو جائیگا تو عبادت میں کمی واقع ہوگی اگر جو ان کی توت
پر حملہ کیا جائیگا تو ریا پا جائیگا جس کی وجہ سے وہ بدن جو ساری بے خراب ہو جائیگا انس نے کہا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ
عنه کے لیے صلح ہو کر چھوڑا مارے ڈالے جاتے تھے حضرت عمر کہاتے تھے حتی کہ بہت خراب چھوڑا مارے بھی کھائے ابراہیم
بن ادم کی نسبت ہم بیان کر چکے کہ انہوں کہیں اور شہد اور سفید خمیری روٹی خریدی کسی نے کہا کہ آپ ایسا کھانا کھاتے
ہیں جو بیکر جب ہم کو میسر آتا ہے تو مردوں کا کھانا کھاتے ہیں اور جب ہمیں ملتا تو مردوں کی طرح صبر کرتے ہیں **فصل**
مصنف نے کہا باقی اس صاف پانی مینا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا ہے جابر بن عبد اللہ نے
کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی ایک جماعت میں ایک عریض کی عادت کو تشریف لایا اور پانی ناگوار دیکھ کر اسے

فَقَالَ اِنْ كَانَ عَنْدهُمْ مَا بَاتَ شَرٌّ وَلَا كُنَّا اُخْرَجَ الْخَدَّو عَنْ عَائِشَةَ اِنْ رَسُو الله صَلَّى الله عَلَيْهِ
 كَانَ يَسْتَسْقِي لَهُ الْمَاءَ الْعَذْ مِنْ بَيْنِ السَّقِيَا قَالَ **لِصَنَفٍ** وَيَسْبِغَانِ بِعِلْمِ الْمَاءِ الْكَدِّي تَوَلَّى
 فِي الْكَلِّ وَالسَّدِّ وَالْكَبْدِ وَاِمَّا الْمَاءُ الْبَارِدُ فَانَّهُ اِذَا كَانَ بِرُودَتِهِ مَعْدَلُهُ فَانَّهُ لِيَشْدُ الْمَعْدَى وَيَقْوِي
 الشَّهْوَةَ وَيَحْسِنُ اللَّوْنُ وَيَمْنَعُ عِظَنَ الدَّمِ وَمَعْلُومَاتُ الْاَلْدَمَالِغِ وَيَحْفَظُ الصَّحَّةَ وَاِذَا كَانَ الْمَاءُ حَارًّا
 اَفْسَدَ الْهَضْمَ وَاتَّخَذَ الزَّهْلَ وَازْبَلَ الْبَدَنَ وَادَى إِلَى الْاَسْتِسْقَاءِ وَالذَّقِ **فَإِنْ** سَفَخَ بِالشَّمْسِ خَفِيفًا مِنْهُ
وَقَدْ كَانَ بَعْضُ الزَّهْدِ يَقُولُ اِذَا أَكَلْتَ الطَّيِّبَ شَرِبْتَ الْمَاءَ الْبَارِدَ مَتَى تَحِبَّ الْمَتَّ **وَكَذَلِكَ** قَالَ
 ابُو خَلِيلٍ الطَّوَيْسِيُّ اِذَا أَكَلَ الْإِنْسَانُ مَا يَسْتَلْذِهُ قَسَمَ قَلْبُهُ وَكَوَرَهُ الْمَوْتُ وَاِذَا صَنَعَ نَفْسَهُ شَهْوَةً
 حَرَمَهَا لَهَا أَشْمَلَتْ نَفْسُهُ الْآفَاتِ **بِالْمَوْتِ قَالَ لِصَنَفٍ قُلْتُ** وَلِمَا كَيْفَ يَصْدُرُ هَذَا الْكَلَامُ مِنْ فَمِهِ
 أَتَرَى لَوْ تَقَلَّبْتَ النَّفْسَ فِي أَرْضٍ كَانَ مِنَ الْعَذَابِ أَحَبَّ الْمَوْتِ ثُمَّ كَيْفَ يَجُوزُ لَنَا تَعَذُّبُهَا **وَقَدْ قَالَ**
عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَرَضِيَ مِنْهَا بِالْأَطْرَافِ السَّفَرِ فَقَابَلَهَا **وَقَالَ** يَرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ
 يُوَدِّعُكُمْ الْعُسْرَ وَلَيْسَتْ سَطِيئَتُنَا الَّتِي عَلَيْهَا وَصَلْنَا

ترجمہ فرمایا اگر تمہارے یہاں شکیں تو میں رات کا رکھا ہوا پانی بنو۔ تولاؤ۔ ورنہ پھر ہی حوض کا پانی پی لینے یہ حدیث بخاری میں ہے
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حوض میں سے صاف و شیریں پانی لایا جاتا تھا مصنف
 نے کہا یہ بات بھی معلوم ہونا چاہئے کہ لگاپانی گروہ میں سنگریزہ اور جگر میں سدھ پیدا کرتا ہے اور ٹھنڈا پانی اگر اس کی برودت معتدل
 ہو تو معدہ کو مضبوط اور شہوت کو قوی اور رنگ کو خوبصورت کرتا ہے۔ اور خون میں عفونت نہیں آنے دیتا اور بخارات کو دلخ
 کی جانب چڑھانے سے باز رکھتا ہے اور زرد رستی کی محافطت کرتا ہے اور جب پانی گرم ہوتا ہے تو ہضم کو خراب کر دیتا ہے۔
 اور غفلت کو بہتی لاتا ہے اور بدن کو لاغر کرتا ہے اور جلد سے اور ذوق کی بیماری پر نوبت پہنچ جاتی ہے اور اگر آفتاب کے ذریعہ
 پانی گرم کیا جائے تو جدام کے عارضہ کا خوف ہے بعض زراہ دن کا قول ہے کہ جب تم عدہ کھانا کھاؤ گے اور ٹھنڈا پانی پیو گے
 تو موت کو کپسند کر گے ابوخیلیل طوسی کہتے ہیں جب انسان زیادہ چیزیں کھائے گا تو اس کا دل سخت ہو جائے گا اور موت سے
 نفرت کریگا اور جس وقت اپنے نفس کو اس کی خواہشوں سے روکے گا اور لذتوں سے محروم رکھیگا تو اس کا نفس یہ آفتیں
 اٹھا کر موت کا خوف ہٹا دے گا مصنف نے کہا سخت تعجب آتا ہے کہ نفیہ آدمی کو نوکر ایسی باتیں کرتا ہے کیا تم سمجھ سکتے ہو کہ اگر
 نفس کو کسی قسم کے عذاب میں ڈال دیا جائے تو وہ موت کو کپسند کریگا علاوہ ازیں ہماری کونکر جائز ہے کہ نفس کو عذاب میں گرفتار
 کریں اللہ تعالیٰ کا تو یہ حکم ہے۔ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ یعنی تم اپنے نفسوں کو مار نہ لو اور اللہ تعالیٰ نے ہماری ساتھیہ نرمی کی ہے۔
 کہ سفر میں روزہ انظار کر لینے پر ہم سے رضا مندی ظاہر فرمائی اور ارشاد فرمایا یرید اللہ بکم العسر ولا یردکم العسر یعنی اللہ تعالیٰ
 تمہارے ساتھ آسانی چاہتا ہے سختی نہیں چاہتا پھر دیکھنا چاہئے کہ کھلا کا نفس جیسے ایسی سواری نہیں ہے جسے ذریعہ ہم منزل پر پہنچا دے

تسبح وكيف لا نأوى لها وهي التي جربها قطعنا السهل والخزنا وأما معاينة إلى يزيد نفسه بقاء
الماء ستة فانها حالة مذمومة لا يراها مستحسنة إلا الجاهل الذي وجه ذمه أن للنفس خفا وضع الحوى
مستحسنة عظم ولا يحل للإنسان أن يؤذي نفسه ولا أن يقع في الشمس الصيف بقدر ما يتأذى ولا
في القلج في الشتاء والماء يحفظ الرطوبات الأصلية في البدن وينفذ الأغذية وقوام النفس بالأغذية
فإذا بلغها اغذية الأدميين ومنعها الماء فقد أعان عليها وهذا من الخش الخفاء وكذلك صنع
إياها النوم قال ابن عقيل وليس للناس أمانة العقوبات ولا استيفاء هاهنا أنفسهم بل
عليه إن أقامته الإنسان لنفسه لا ينبغي فإن فعله الأمام وهذا لا النفوس ودائع الله حتى
إن تعرض الرجل لمطعم لا يراه إلا محضه قال المصنف قلت قد روي أن حذرت الهجرة أن النبي صلى الله عليه
ينود طعما وقرأ يا وإن أبأك فرش له في ظل عجرة وحكبه لبناني قدم توصيه على القوم حتى برد أسفله كل
ذلك من الرق بالنفس أما ما رتبته ابونا المكمل على النفس يضعها وأما ما جمل الجمع إذا لم يقدر وذكر
المكاشفة من حديث الفارغ وأما ما صنعه التمسك فمكاشفة ابتداء شرع برأيه الفاسد

ترجمہ کسی کا شعر ہے جس کا یہ ترجمہ جو ہم اپنی اٹنی کو اچھی طرح کیوں نہ کریں اسی سے تو ہم نرم و سخت نہیں ملے کرتے ہیں ۔
ابو یزید کے سال بھر تک پانی چھوڑ کر اپنے نفس کو عذاب میں ڈالنا ایک مذموم حالت ہے اور ان باتوں کو صرف جاہل لوگ اچھا
باتے ہیں مذموم اس وجہ سے ہے کہ نفس کا ہمہ ایک ہے جو اور حقدار کا حق ادا نہ کرنا ظلم ہے انسان کے لئے ہرگز جائز نہیں کہ اپنے نفس کو
تکلیف دے اور گرمی میں دھوپ میں اس قدر بیٹھے کہ تکلیف ہو اور چار سو من برف میں بیٹھے پانی کا خاصہ ہے کہ بدن میں اصلی
رطوبتوں کی بجا خلقت کرتا ہے اور غذا کو اُس کے مقام پر پہنچاتا ہے اور نفس کا مدار غذا پر ہے جب اس کو آدمیوں کی غذا
ملی اور پانی نہ دیا گیا تو گویا اُس پر جلد کیلہ اور بڑی بری خطاب علی ہذا الفیاس ابو یزید کا اپنے نفس کو خواہے باز رکھنا ہے
ابن عقیل کہتے ہیں لوگوں کے لئے یہ امر جائز نہیں کہ اپنے جی سے سزا میں قائم کریں اور ان سزا کو بھوک اور گرمیوں کی دیکھ کر
یہ ہے کہ انسان کا اپنے لئے خود دستور قائم کر لینا کافی نہیں اور اگر ایسا کر گندے تو امام اُس حد کا اعادہ کر لیا اور یہ نفس اسد
غالی کی امانتیں ہیں حتی کہ مالدار آدمیوں کے لئے مال میں تصرف کرنا علی الاطلاق نہیں بلکہ خاص خاص صورتوں میں کیا
لیا جائے حنفی نے کہا ہم نے ہجرت کی حدیث میں ہدایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زاد سفر کھانا پانی لیا اور
حضرت ابو بکر نے آنحضرت کے لئے ایک ٹیلے کے سایہ میں چھپنا چھایا اور ایک پیالہ میں آپ کے واسطے دودھ دو گا پھر اس پیالہ
پر پانی چھوڑا سنے کہ نیچے ٹھنڈا ہو گیا۔ یہ سب باتیں نفس کے ساتھ نرمی کرنے کی ہیں ابو طالب نے جو تیب متحر
کی ہے وہ نفس پر جملہ کرنا ہے۔ تاکہ ضعیف ہو جائے بھوک فقط اسی وقت تک اچھی ہے جب ایک مقدار پر ہوا پانی رہا
ملکہ شفا کا ذکر ایک غالی بات ہے ترجمہ میں نے جو کچھ تصنیف کیا ہے تو کھو اپنی رائے خاص سے ایک نئی شریعت نکالی

و ما وجہ مشہور مستاجین عند التوبۃ و ما فائدہ قطع الفراکہ المباحۃ و اذ لم یطرق فی لکنت فیما
سیرت تقیہ و اما الاربعینۃ فحدیث فارغ رہی تو عمل حقیقی لاصلہ من اخلص الله اربعین صباحا ثم
اکملہم یحییٰ ابدافا وجہ تقدیرہ اربعین یوما صیحا آخر لو قد ناذک فالاخلاص علی القلب فاما الی المطعم
ما الله حسن اکل الفاکہ و منع الخبز و هل هذا اکلہ الا جهل و قل انما عبد المنعم بن عبد الکریم القشیری
قال حدثنا ابی قال حجج الصوفیہ اظهر من حج کل احد فلعنہم اقری من قال کل منہ هیکان الی الی
لصالح یقل و ازو اما یأبى عقل و فکر و شیوخ هذه الطائفة ارتفعوا عن هذه الجملة و الذى یستغنى
فالعلم مملوهم اصل الوصال و الناس هل الاستدلال فیمن لم یریدہم ان یقطع العلائق و اولها الخروج
من الملائم الخروج من الجاه و ان لا ینام الا غلبه و ان یقلل غذا و بالتدلیج قال المصنف قلت
من له ادنی فهم یعرف ان هذه الکلام تخلیط فان من خرم عن النقل و العقل فلیس بمعبد و دنی
الناس هل احسن خلق کما هو مستدل و ذکر الوصال فانما تنسأل الله العصمة من تخلیط المردین و الاشیا
فصل ذکر احادیث من خطاہم فی فعلہم عن سعید بن المسیب قال جاء عثمان بن مظعون

تورجہ توبہ کے وقت پہلے دو مہینے کے روزے رکھنے کی کیا وجہ ہے اور یہ جو مباح ہیں ان کے چھوڑ دینے میں کیا
فائدہ ہے اور جب انسان کتا بوان کا مطالعہ کر لیا تو کس سیرت کا اتباع کر لیا اور چلو جو نکال دے محض خیالی مضمون ہے۔
جس کا نام ایک ہے اصل حدیث پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی پالیس روز تک خدا تعالیٰ کے ساتھ اٹکائے
رکھ لیا تو یوں ہو گا کہ پچھتے ہیں کہ خلاص تو ہمیشہ واجب ہے پالیس روز کی قید لگانے کی کیا وجہ ہے پھر اگر ہم اس کو مان
بھی لیں تو خلاص ایک نئی کا عمل ہے کھانے میں کیا قیادت ہے پھر وہ کیا پیستے میوے کھا لینا اچھا ہو گیا اور روٹی سے ان
رکھ لیا۔ یہ سب باتیں جمالت کی نہیں تو کیا ہیں عبد النعم بن عبد الکریم قشیری نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ صوفیہ
کی جماعت میں ایک کی جماعت سے ظاہر تر ہیں اور ان کے مذہب کے قواعد میں ایک مذہب کے قواعد سے زیادہ قوی ہیں کیونکہ لوگ
یا تو اہل نقل و حدیث ہیں اور یا اہل عقل و فکر اور اس گروہ کے شاخ ان سب سے ترقی کر گئے ہیں جو تیر لوگوں کے لئے
غیب ہے وہ عارف کے دستے ظہور ہے بعد صوفیہ اہل وصال میں اور لوگ اہل استدلال ہیں ان کے ارادہ مند کو جانتے کے تعاقبات
کو قطع کر دے اول سال سے تلکھدہ مہو ہے پھر چار و مرتبہ چھوڑ دے اور جب تک خواب کا خوب غلبہ ہو نام نہ کرے اور اپنی غذا
کو بہت بہتہ کرے مصنف نے کہا جس کسی کو ذرا سی کچھ سی ہوگی وہ جان لیا کہ کلام محض تخلیط ہے کیونکہ جو شخص عقل و نقل
و وزن ہی سے اللہ کو یاد آئے ہوں گے شہار سے خارج ہوا و خلعت میں جو کوئی ہے وہ صاحب استدلال ہی ہے اور وصال
کا ذکر کرنا خیالی چار ہے ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ان مردوں اور بیرون کی تخلیط محض غلو نہ کہ فیصل (اُن سیرتوں
کے بیان میں جن سے صوفیہ کے افعال غلط ثابت ہوتے ہیں سعید بن مسیب نے کہا عثمان بن مظعون نے

النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا رسول اللہ غلبتک النفس فلم احب ان احدث شیئاً کحک اذکر
 لک ذلک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما تحدثک نفسك یا عثمان قال تحدثنی نفسی ان
 اختصی فقال مہلایا عثمان فان خصائص امتی الصیام قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدثنی فی الجبال
 فقال مہلایا عثمان فان ترهب امتی لجلوس المساجد وانتظار الصلوة بعد الصلوة قال یا رسول اللہ
 فان نفسی تحدثنی بان اسبح فی الارض قال مہلایا عثمان فان سیاحتی لغزوة والجمہاد فی سبیل اللہ والحد
 العترة قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدثنی بان اخرج من مالی کلہ قال مہلایا عثمان فان صدقتک یوما
 بیوم فی کف نفست وعباک وترحم المسکین والیتیم وتطعمہ افضل من ذلک قال رسول اللہ فان نفسی
 تحدثنی بان اطلق خولتہ امرأتی قال مہلایا عثمان فان ہجرة امتی من ہجر ما حرم اللہ علیہ او ہجر الی فحجبتی او
 زانقہ بحدیثی او مات ولہ امرأتان او ثلث او اربعہ قال یا رسول اللہ فان نفسی تحدثنی ان لا
 اغشاھا قال مہلایا عثمان فان لہجہ المسلم اذا غشیہ اهلہ فان لم یکن من وقعتہ تلک ولدا کان لہ وصیت
 الجنة وان کان من وقعتہ تلک لذلما قبلہ کان لہ فرطاً وشقیعاً یوم القیامۃ وان کان لہ ولد لہ نصیباً

یکلف

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنکری عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں کچھ باتیں آئی ہیں۔ میں نہیں چاہتا کہ جب تک
 آپ سے تذکرہ نہ کروں کوئی نیا کام کروں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے جی میں کیا آتا ہے عرض کیا میرے جی میں یہ
 آتا ہے کہ خنسی ہو جاؤں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو میری امت کا نصی ہو نا روزہ ہے عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے
 کہ بہاؤوں میں چاہیہوں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو میری امت کی رہبانیت یہ ہے کہ مسجدوں میں بیٹھیں اور ایک نماز کے
 بعد دوسری نماز کا انتظار نہ کریں عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ زمین پر سیامی کروں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو
 میری امت کی سیاحتی خدا کی راہ میں جہاد کرنا اور حج اور غزوہ ہے عرض کیا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ اپنے تمام مال سے عمدہ ہو
 جاؤں۔ فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو تمہارا ہر روز صدقہ دینا اور اپنے نفس اور مال کو بھونک کر پرورش کرنا اور مسکین و یتیم پر رحم کرنا۔
 اُن کو کھانا کھانا اس نفل سے افضل ہے عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ کوئی لپٹی بی بی کو طلاق دیدے اور چھوڑ
 دوں۔ فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو۔ میرے جی میں امت کی ہجرت یہ ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے۔ اسکو
 چھوڑ دے یا میری زندگی میں ہجرت کر کے میرے پاس آئے یا میری وفات کے بعد میری قبہ کی زیارت کرے۔
 یا اپنے مرنے کے بعد ایک یا دو یا تین یا چار بی بیان چھوڑ جائے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ
 اپنی بی بی سے قربت نہ کروں فرمایا اسے عثمان ذرا ٹھہرو سنو مسلمان آدمی جب اپنی منکوحہ سے حرت کرتا ہے۔ تو اگر تجدید
 اس صحبت سے لڑکا نہ ہو تو اس کو ہمیشہ میں ایک کینڑک لے لی اور اگر لڑکا ہو اگر اس سے پہلے لڑکی
 تو قیامت کے دن ماس کا پیشرو اور شفیع ہو گا۔ اور اگر اس کے بعد لڑکا زندہ رہا تو قیامت میں اس کے لئے نور ہو گا۔

نہ

نفسک

نہ

قال يا رسول الله فان اتخذني ان لا اكل اللحم قال عمار يا عثمان فاني حلال اللحم واكله اذا وجته ولو سالت
 ان يطعنني يا كل يوم لا طعنني قال يا رسول الله فان نفسي اتخذني. الا امس طيبا قال اهلا يا عثمان فان
 جبرئيل امي بالطيب غيا ويوم الجمعة لا اترك له يا عثمان لا تغيب عن سنتي لمن يرغب عن سنتي فوطئت
 قبل ان يموت صرنت الملايكة وجهه عن حضي قال المصنف هذا حديث عمير بن مرداس وعن ابني
 قال دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نسائها البني على الله عليه ولم فرايتها سبيمة الهيئة فقلن لها مالك
 فمافي قرينين رجل غني من بعلات قالت ما لنا منه ضي اما ليله فقائموا ما نهانا فصار ثم فدخلن الى النبي
 صلى الله عليه وسلم فذكرن له فقيه فقال يا عثمان اما لك بي اسوة قال بياي وامى انت وماذا لك قال لصوم
 النهار وتقم الليل قال في لا فعل قال لا تفعل ان يعينيك عليك حقا وان لجسدك عليك حقا وان
 لا هلك عليك خفافصل ونوم واطروك الفلاة يا عثمان مضطعا اخذ بيتهما فحدثني بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فانا اخذنا بضاد
 يا ايها الذين آمنوا فاني اعلم ان الله عز وجل يحب المتقين وان خيرا الدين عند الله الحسنة السحرة

ترجمہ عرض کیا یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ گوشت نہ کھاؤں فرمایا اے عثمان ذرا ٹھہرو سنو جو کج گوشت مرغوب ہے۔
 اور جب ملتا ہے کھاتے ہوں اور اگر میں اپنے پروردگار سے سوال کروں کہ ہر روز جو کج گوشت کھلاے تو ضرور کھلا کرے عرض کیا
 یا رسول اللہ میرے جی میں آتا ہے کہ خوشبو نہ لگاؤں فرمایا اے عثمان ٹھہرو سنو جبریل نے جو کج گاہے گاہے خوشبو لگانے
 کا حکم دیا ہے اور جمعہ کے روز تو اس کو ترک ہی نہیں کرتا اے عثمان میرے طریقہ سے موند نہ موزو جو شخص میری سنت سے بھر
 گیا اور اسی حالت میں بغیر توبہ کے مر گیا فرشتے اس کا سونہرے حوض سے پھر دیں گے مصنف نے کہا یہ حدیث
 عجیب ہے مرداس کی روایت سے ہے ابو بردہ سے مروی ہے کہ عثمان بن مظعون کی بی بی ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ازواج مطہرات کے پاس آئیں ازواج مطہرات نے ان کو کثیف حالت میں دیکھا ان سے کہنے لگیں تم کو کیا ہو گیا تمہارے
 شوہر پرستہ مالا تو فریشس میں کوئی نہیں ہے۔ وہ بولیں کہ تم کس شخص سے کچھ نفع نہیں رات بھر نماز پڑھتا ہے اور دن
 بہر روز بیٹھ رہتا ہے ازواج نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تذکرہ کیا آپ عثمان سے اٹھے اور فرمایا اے عثمان
 کیا تم پر کسی بیماری ہے یا نہیں کہنے عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر میرے مان اور باپ تو ہیں ہوں کیا بات ہے فرمایا تم دن بھر روزہ سے
 رہتے ہو اور رات بھر نماز پڑھتے ہو عرض کیا ایسا کرتا ہوں فرمایا ایسا ذکر و کیونکہ تمہاری آنکھوں پر تیرتی ہے تمہارے بدن کا
 تیرتی ہے تمہاری بی بی کا تم پر تیرتی ہے لہذا نماز بھی پڑھو اور خواب بھی کرو اور روزہ بھی رکھو افطار بھی کرو ابو قتادہ سے
 مروی ہے کہ عثمان بن مظعون ایک مجرمہ میں بیٹھ کر عبادت کرینگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی آپ شریف
 اسے اور جس مجرمہ میں عثمان بیٹھتے تھے اس کے دروازہ کے دونوں بازو تمام کھڑے ہوئے اور فرمایا اے عثمان کچھ ایسا نہ کرنا
 جس کے نتیجے میں مجھ کو واپس بار آئے یہی مجھ کو اپنا جزا دیا گیا کہ تمہارے نزدیک بہتر سے بہتر ہو جو نماز پڑھتا ہے۔

وعن كهره الهلا قال سلمة وايتت النبي صلى الله عليه وسلم فاعبرته باسلا فقلت حيا ثم ايتته وقد غمرت وخرج جسمي مخففي البصر فرفعه قلت ما تعرفون قال نعم انت قلت نا كهره الهلا قال فما بلغك ما اري قلت انظر بعينها را ولا كنت ليلا قال ومن امر ان تعذب نفسك هم شهر الصبر ومن كل شهر يوما قلت زنى قال هم شهر الصبر ومن كل شهر يومين قلت زنى قال هم شهر الصبر ومن كل شهر ثلاثة ايام وعن ايوب عن ابى قتادة بلغ به النبي صلى الله عليه وسلم ان ناسا اصحابه احتوا النساء والحم واوحد فيه وعيد اشديدا وقال لو كنت تقدر فيه لفعلت ثم قال اني اُرسل بالرهبانية ان خير الدين الحنيفية السمحة قال المصنف وقد روينا شيئا اخر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعاغر جبريل حين يرى ان ثبنته على عبد في ما كلفه ومشيته قال يكون عبد الله من اعطى خيرا فترى عليه سمي جديلا فحينئذ نأمنه عز وجل ومن اعطى خيرا فلم ير عليه سمي بغيف ^{الله} معاد بنعمة الله عز وجل **فصل قال المصنف** وهذا الذي نهينا عنه من التقل الزائد في الحد قد انعكس صوفية زماننا

ترجمہ کبھی ہلالی کہتے ہیں میں سلمان ہوا اور رسول اہل علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو اپنے مسلمان ہونے کی خبر دی پھر ہلال ہجرت آپ سے جبارا ناس کی بعد حاضر خدمت ہوا۔ اور اس وقت میں لاغر ہو گیا تھا۔ اور میرا جسم بالکل زار تھا۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے سر سے پاؤں تک جھک کر دیکھا اپنے عرض کیا کیا آپ جھکے نہیں پچھانے فرمایا تم کون ہو مجھے عرض کیا ہنس ہون فرمایا تم راہ حال کیوں ہو گیا میں نے عرض کیا جسے آپ کے بڑا ہوا۔ دن کو کسی بے روزہ نہیں رہا۔ اور رات کو خواب نہیں کیا فرمایا تم کو کس نے حکم دیا تھا کہ اپنے نفس کو فدا ہاں میں ملاؤں پورے رمضان میرا دہرہ میں نے ایک روزہ رکھ دیا میں نے عرض کیا میں نے اس کو کچھ بڑا دیکھ کر فرمایا پورے رمضان میرا دہرہ میں نے دو روزے رکھ دیا میں نے عرض کیا میں نے کچھ اور زیادہ رکھ کر فرمایا پورے رمضان میرا دہرہ میں نے تین روزے رکھ کر ایلوب نھا اور قلابہ سے روایت کیا کہ رسول اہل علیہ وسلم کو خبر ہو چکی کہ آپ کے صحابہ میں سے کچھ لوگوں نے عورتوں کی محبت اور گوشت کھانے سے پرہیز اختیار کر لیا ہے آپ نے یہ سن کر اس بارے میں سخت وعید فرمائی۔ اور ارشاد فرمایا اگر میں اس بارے میں پہلے تم کو ہدایت کر چکا ہوتا تو آج تم پر کچھ سختی کرتا پھر فرمایا میں ربانیت کو خدا کی طرف سے نبین بھیجا کیا ہوں ابھادین ملت ابنہم ہے جو خالص اور انسان ہے مصنف نے کہا دوسری حدیث میں ہم روایت کر چکے ہیں کہ رسول اہل علیہ وسلم نے فرمایا اعدا علی جابستا ہے کو اپنے بندے پر کہا ہے اور پنے میں پہلی نعمت کا اثر دیکھو جن عبد اللہ کا قول ہے کہ میں شخص کو مال خیر عطا ہوا اور اس کے لئے اوپر سے گناہ لایا گیا تو اس شخص کا نام حبیب اللہ اور اس کی نعمت کا ذکر کریں اور اللہ کا جاکہ اور جس کو مال خیر ملا اور اس نے اپنے اوپر سے گناہ اور زکیلاں کا نام بغض اللہ اور اس کی نعمت کا ذکر نہیں کیا تو پرکھا فصل مصنف نے کہا یہ زیادہ عوار کہ کم دینا جس سے ہم کو ترس نے منع کیا ہے ہمارے زمانے کے صوفیہ میں اس کے برعکس مضمون ہے

فطرتہم فی الاکل کما کانت ہذہ متقدمہ علیہم لعلہم العشاء والکھاوا کل ذلک
او اکثرہ حاصل من امر الی سغفہ وقد ترکوا کسب لدنیا و عرضوا عن التغبید و افرشوا فرش البطالة فلاحہ
لاکثرہم الا اکل واللعب فان احسنہم محسن قالوا طر حشکرا وان اساقا لوالا استغفر
یسعوا ما یلزمونہ ایاہا واجبا و تسمیہ ما لم یسمہ الشعر و اجابا عن علیہ وعن محمد بن عبد و سئل لیسر النجاشی
قال قام ابو مرحوم القاص بالبرہ یقص علی الناس فی کل فیلما فرغ من قصصہ قال من یطعننا ارزہ فی اللہ
فقام شاب من المجلس فقال لانا فقال الجلس حاک اند فقد عرفنا موضعک ثم قام الثانیۃ ذلنا الشا
فقال جلس قد عرفنا موضعک فقام الثالثۃ فقال ابو مرحوم لا صحابہ قوموا بنا الیہ فقاموا معہ فأتوا
منزلہ قال فایتنا بقدر من باقلا فاکلتاہ بلا میل ثم قال ابو مرحوم علی بن جوان خمسۃ
مکاکیل ارض خمسۃ امانۃ سبع عشرۃ امانۃ سکر خمسۃ امانۃ صنوبر خمسۃ امانۃ فسئلوا عنہما کما فقال ابو مرحوم
انہما لیکذا صحت لدنیا قالوا امتشق لونها مبیضۃ شمعا قالوا اخرقوا فیہا انہما رھا قال فاتی بذلک السمن
فاجری فیہا ثم اقبل ابو مرحوم علی اصحابہ فقال یا انہما فی کیف اصبحت الدنیا

ترجمہ جس طرح متقدم ہوں گی بہت بھوک اور فاقہ کی طرف مبذول تھیں اسی طرح ان کی ساری بہت کھانے کی طرف مبذول
ہے ان لوگوں کو رسد تک کے کثیف درمیلے مال کی بدولت صبح و شام کالکھانا اور شیرینی حاصل ہے انہوں نے دینکے کاروبار کسب و رفت
سب چھوڑ دئے اور عبادت سے موند پھیر لیا اور بطالت کا فرش بچھا لیا۔ ان میں سے اکثر کی بہت کھانے اور کھینے کی جانب متوجہ ہے
اگر ان کے ساتھ کوئی شخص احسان کرے تو کہتے ہیں شکریہ ادا کر اور اگر کچھ برائی کر دے تو کہتے ہیں توبہ کر اور اس قصور کے عرض میں
جو کچھ اس پر لازم کرتے ہیں اس کو واجب کہتے ہیں حالانکہ جس چیز کو شریعت نے واجب تو انہیں دیا اس کو واجب کہنا گناہ ہے
محمد بن عبد و س سراج بغدادی کہتے ہیں ایک بار میرہ میں ابو مرحوم دغظا کھڑے ہو کر دغظا کہنے لگے تھے کہ اپنے بیان سے لوگوں کو
روا دیا واجب دغظ سے فراغت پائی تو کہنے لگے ہم کو خدا کی راہ میں کوئی شخص یا نول کھلائیگا جس میں سے ایک جوان آدمی اٹھکر بولا کہ
میں نے بدعت کہا ہاں کا ابو مرحوم نے کہا یہ جو خدا پر رحم کرے کھوتہا را ربہ معلوم ہو گیا۔ وہ جوان دوبارہ اٹھکر بولا ابو مرحوم نے کہا یہ جو خدا
تہم پر رحم کرے کھوتہا را منصب معلوم ہو گیا پھر تیسری بار وہ جوان اٹھکر بولا ابو مرحوم نے اپنے اصحاب کہا انہو ہاے ساتھ اس شخص کے
بیان میں یہ سب ان کے ساتھ اٹھ بٹوس ہوئے اس جوان کے مکان پر آئے وہ جوان بیان کرتا ہے کہ ہم ایک ہندیا ساگ کی لئے اور
بیزنگ کے اس کو کھایا پھر ابو مرحوم نے میرے پاس ایک پانچ بالشت کا لباس جو راہستر خوان اور پانچ پائے چاول یعنی بجات اور
پانچ سرگھل اور دس سیڑھا اور پانچ سیرادام اور پانچ سیرتہ پے آؤ یہ سب چیزیں جانو گی لگیں ابو مرحوم اپنے ساتھیوں سے بولے بھائیو دنیا
کیسی بڑی ہے انہوں نے جواب دیا۔ کسا کرانگ چمک رہا ہے۔ اور اسکا آفتاب روشن ہے ابو مرحوم نے کہا اب دنیا میں
بھائیو کسی نہ کسی جا رہی کرو یہ کہہ کر وہ بھی نکال گیا اور دھولوں میں بیٹا گیا پھر ابو مرحوم اپنے اصحاب سے مخاطب ہو کر بولے بھائیو دنیا کیسی بڑی ہے۔

قالوا شرف لونها مبيض شمساً مجرية فيها انهارها فقال يا اخواني اغرسوا فيها اشجارها قال فأتى بئرا
 الفستق والصنوبر قال فقيها ثم اقبل ابو مرحوم على اصحابه فقال يا اخواني كيف اصبحت الدنيا قالوا
 مشرق لونها مبيض شمساً مجرية فيها انهارها قد اغرست فيها اشجارها وقد تدلى لنا ثمرها قال يا اخواني
 ارموا الدنيا ببحارها قال فأتى بئرا السكركا قال فقيها ثم اقبل ابو مرحوم على اصحابه فقال يا اخواني كيف
 اصبحت الدنيا قالوا مشرق لونها مبيضة شمساً قد ارجى فيها انهارها وقد غرس فيها اشجارها وقد تدلى
 ثمرها فقال يا اخواني ما لنا وللدنيا اضربوا فيها براحها قال فجعل الرجل يضرب فيها براحه
 ويدفع بالحسرة قال ابو الفضل احمد بن سلة ذكرته لاني حاتم الرازي فقال مله على وامله على فقال
 شاعر الصوفية قال المصنف قلت وقد رأيت منهم من اذا حضر عرق بالغ في الاكل ثم اختار من الطعام فربما ملأ
 كفه من غير اذ صاحب له اورد ذلك حرام بالاجل ولقد رأيت بشيخ من منهم قد اخذ شيئا من الطعام لم يحمله
 فوثب عليه لانه قد افلأ منه ذكر بليل بالشيخ الصوفية في السماع والقرص قال المصنف
 اعلموا ان السماع الغنياء جمع شيعين احدهما ان يلهي القلب عن التفكير غفلة الله سبحانه والقيام به رغبة

ترجمہ انہوں نے کہا اور سکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی نہیں اور اسیں جاری ہیں ہرے کہ جہاں دُنیا
 میں اس کے درخت ہی لگا دو یہ کہہ کر ہوا دم اور پستہ نگا گیا اور چاؤ نہیں ڈال دیا گیا پھر ابو مرحوم اپنے بارون سے مخاطب ہو کر
 کہنے لگے جہاں دُنیا کیسی پوری ہے انہوں نے جواب دیا کہ اور سکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی
 نہیں اور اسیں جاری ہیں اور اس کے درخت لگا دیئے گئے ہیں اور اس کے چل ہمارے لئے لنگ پڑے ہیں ہرے کہ جہاں دُنیا میں اس کے
 پتھر بھی پھینک دے کہہ کر ہنگر لاکر اسیں ڈالی گئی پھر ابو مرحوم اپنے ساتھ والوں سے مخاطب ہو کر ہرے کہ جہاں دُنیا کیسی پوری ہے
 انہوں نے جواب دیا کہ اور سکا رنگ چمک رہا ہے اور اسکا آفتاب روشن ہے اور اسکی نہیں اور اسیں جاری کر دی گئیں اور اس
 کے درخت بھی اس میں لگا دیئے گئے اور اس کے چل لنگ پڑے ہیں اور اس کے پتھر اس میں پھینک دیئے گئے ہیں ابو مرحوم نے
 کہا جہاں دُنیا کو دُنیا سے کیا غرض ہے اس پر ہاتھ مارو یہ شکر اس کھانے میں ہاتھ مارنے گئے حتی کہ بعض پانچون انگلیوں سے کہا
 تے ابو الفضل احمد بن سہم کہتے ہیں یہ قصہ سننے ابو حاتم رازی سے بیان کیا کہنے لگے کہ مجھ کو کھوا دینے ان کو کھوا دیا وہ بولے
 کہ صوفی کی حالت یہ ہے مصنف نے کہا بعض صوفیہ کامن نے یہ حال دیکھا ہے کہ جب کمین دعوت میں جاتے ہیں تو خوب
 کھاتے ہیں پھر کچھ کھانا ساتھ لے جاتے کو لے لیتے ہیں اور اکثر اوقات بلا اجازت صاحب خانہ کے اپنی جیت لے کر لے جاتے
 ہیں حالانکہ یہ بالاجماع حرام ہے بلکہ بعض صوفیہ کو سینے دیکھا کہ اپنے ساتھ لے جانے کے لئے کچھ کھانا یا صابن یا مٹھا لے کر
 سے چھین لیا سماع و رقص کے بارے میں صوفیہ پر رئیس امیں کا بیان مصنف نے کہا جانا چاہئے کہ راگ میں
 روایتیں جمع ہوتی ہیں ایک تو دل کو خدا تعالیٰ کی محفل میں غور کرنے اور اس کی خدمت قائم رہنے سے غافل کر دیتا ہے

والثانی انه یبیلہ الی اللذات الباجلة تدعو الی استیغاثها من جمیع الشهوات الحسیة ومعظمها
الغمار وليس تمام لذته الا فی التجددات ولا سبیل الی كثرة المتجددات من الحل فذلک یحیث علی
الزانیین الزنا والغنائم سبب حجة ان الغنا لذة الروح والزنا اکثر لذات النفس وهذا جاعل الحدا
الغنائم الزنا وقد ذکر ابو جعفر الطبرانی الذی اتخذ الملاهی من ولد قایل ولعل قایل له قول
اتخذ فی زمانہ صلا یلین قیام آلات اللہ من المزامیر والطبل والعودان فانہما ولد قایل فی اللہوت
خبرہم لمن بلبل من نسل شیت فذل منہم قوم وفشتت الفاحشة وشرب الخمر قال المصنف قلت هذا
لآلات اللذات ذی یدعو الی الذناب لغیر خصص صامیاً بناسیہ فلما یبیس البلیس من المتعبدین ان یسمع احدہم
شیئاً من الاصل لیس منہما العاقل الی المعنی لالحاصل بالعی ذل الذی فی ضمن الغنا یغیر العی منہم لیس
التدبر من شیء الی شیء والفقیر من نظری الاسباب والتسارع وتمل للعقل صغان النظر الی الامر بمباح
ان مرور ان الشہوة فانی من لم یجز وتقبل العبدیة الصلح من العز ثلاث سنین جاز ان لا شہوة تقع هناك فی الاصل
فان وجدہ شہوة جاز ذلک وذلک لیس لخلوة بذوات الخمار ذل خیف من ذل حرم فامل هذه القاعدۃ

ترجمہ دوسرے قول کو جلد حاصل ہونے والی لذتوں کی طرف اغب کرتا ہے اور ان کے پورا کرنے کی ترغیب دیتا ہے کہ قسم کی شہوتیں ہیں
کتابہم جن میں بہت بڑی شہوت نکاح ہے اور نکاح کی کمال لذت ہی عورتوں میں ہے اور ہی لذتیں حلال ذریعہ سے حاصل ہونا ضرور
ہے لہذا انسان کو زنا بیکھتر کرتا ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ زنا اور غنائم باہم تناسب ہے۔ اس جہت کہ غنا روح کی لذت ہے اور زنا
لذات نفسانی کا بڑا حصہ ہے اسی لئے حدیث شریف میں آیا الغنا مرقۃ الزانی فی راک زنا کا مسمون ہے ابو جعفر طبرانی نے
بیان کیا ہے کہ بہت شخص نے لہو کی چیزیں نکالی ہیں وہ قایل کی اولاد میں سے ایک آدمی ہے جس کو قوال کہتے ہیں اس کے زمانے میں
مہلاہیل بن قہبان نے آلات لہو مثل بانسل اور میل وعود کے ایجاد کئے قایل کی اولاد لہو و لعب میں بگنی ہاں لوگوں کی خبر ان کو بھی
پہونچی جو شین علیہ السلام کی نسل سے پیاروں میں سے رہتے تھے ان میں سے ایک گرو نیچے اترا اور فرحش اور شراب کا مینا فاش
طور پر ہونے لگا مصنف نے کہا ان لذت کے آفات میں ایسی بات بھی گئی ہے جو ایک دوسری چیز لذت حاصل کرنے کا باعث
ہوتی ہے خصوصاً وہ لذت جو اس لذت سے مناسب ہو البلیس کہ عیب اس امر میں یاوسی ہوتی کہ عبادت کرنے والا ان کو کوئی آواز دل عود
و عیوہ کے سائے تو اس چیز پر غور کیا جو عود سے حاصل ہوتی ہے لہذا بتدریج کامل گانا چاہا پسے ان کو بغیر عود کے راستہ یا وارسا کی
غوی اپنے ظاہر کر دی حالانکہ اس نکتہ کا قصد صرف یہ ہے کہ آہستہ آہستہ ایک چیز دوسری چیز پر ترقی کرے ققیہ وہ ہے جو بہت آہستہ آہستہ پر غور
کرے اور مقاصد میں تامل کرے مثلاً مرد پر نگاہ ڈالنا صبح کی شرط یہ کہ یہاں شہوت کا خوف ہو اور اگر شہوت کا خوف ہو تو جائز نہیں ایسی طرح
پہونچو ایسی کام نہ ہو جو مباح میں جس کی ہر جائز ہے کہ کسی جگہ اکثر شہوت واقع نہیں ہوتی اور اگر شہوت پائی جائے تو حرام ہے۔ علی القیاس
محرم عورتوں کے ساتھ تنہا ہونے میں اگر شہوت کا خوف ہو تو محرم ہے اس قاعدہ پر غور کرنا چاہیے *

فصل فی المصنف وقد تکرر الناس الغناء قاطبوا الغناء من حرمه ومنهم من ارجعه من غیر کراهه ومنهم من کراهه مع الاباحه **وفصل الخطاب** وقد یفتی فی نظریه ما هی الشیء یطلق علیه التقریم او الذکره او غیر ذلك **والغناء** اسم یطلق علی شئیء منها غناء المحیج فی الطرقات فان اقواماً من الاعام الخبیثه قد غنوا فی الطرقات اشعاراً یصفون فیها الکعبه ونز مزمور الملعون بها ضربوا اسم الشارح مخرجهم عن الاعتدال **وفی معنی** هو لاد الغزاة فانهم یبشرون اشعاراً یحرضون بها علی الغزو **وفی معنی** هذا الشارح الما یضرب القتال تداخراً عند الغزاة **وفی معنی** هذا الشارح الما یرکب فی طریق مکه کقول قائلهم **شعر** لیسرها دلاً لها وادلاً لک تریس الطلیح ولیمکلا وهذا الشارح الابل الاکدی لان ذلک التحوک لا یوجب الضرب لخصم عن حل الاعتدال **واصل السجل** لانه ما کان سائر الایام یحیی عن ظلمه الکی عن بعض علماهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مال ذات لیله یطرق مکه الماحد مع قوم فصاروا یقولون ان حاداً فایاتهم فسمعتنا حاداً کما فیلت الذکره هل تدرون انی کان الیوم قالوا لا والله قال ان ایاها من صرحهم فی بعض رعاکة فحلی بله قد تفرقت فاختار عن ضرب کذا غلامه فعذا الغلام فی الوادی وهو یبصر یبصر یبصر

ترجمہ فصل مصنف نے کہا کہ آپ کے بارے میں لوگوں نے بہت سبب طویل کہا کہ آپ کے بارے میں بعض سبب حرام تیار ہے اور بعض سبب غیر کرہ است کے سبب اور بعض نے اباحت کے ساتھ کہہ دیا ہے اور ضعیف شیعہ فیضیہ کہیں کہہ چکے ہیں کہ کسی ماہیت و حقیقت و کتنا چاہیے کہ جس پر حرام یا حرمہ وغیرہ سے کماحقہ کیا جائے غریب استعم سے جو کہایت و تیز و بولہ جانا ہے ایک کچھ کہنے والوں کا راگ ہے جو بہت سوان میں گاتے ہیں اہل عجم سے بہت سے حاکمون کے گروہ بہت سوان میں شامی تھے ہوسے جن میں کہہ دوزخ و مقام کی تعریف کرتے ہیں اور بعض اوقات اشعار پڑھنے کے ساتھ کہہ جاتے گاتے ہیں جو اعتدال سے خارج ہو جاتا ہے اسی قسم فارسی لوگ میں وہ بھی شمس پرستے ہیں جنہیں جہاد و خیر پر اٹھاتے کہ تہیز اسی قسم سے جنگ کہ یواہون کے اشعار میں جو فقر کے طور پر رسانی کے وقت پڑھتے ہیں اسی قسم سے کہہ گاتے ہیں خدا کی شہاد میں چنانچہ کسی کا شعر ہے جس کا ترجمہ یہ ہے اونٹنی کو اس کے رب سے بشارت دی اور کہا کہ تو جو بستان اور پازنوں کی پرستش ہے ایسے اشعار سے ہوت اور آدمی طرب میں کہتے ہیں مگر یہ طرب اسی نہیں ہوتی کہ حد اعتدال سے خارج کر دیں حال ہی میں جس طور پر ابو البختری نے جو سب سے درست طلسم کی بیان کیا ہے کہ بعض علماء نے کہا کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہہ گاتے رہتے ہیں ایک قوم کی طرف جاؤ رہے جن میں ایک حدادان تھا اپنے ان کو سلام دیکر کہہ کہ مسلمان کہنا حدادان ہوں اور سورط ہے ہم تمہارے حدادان کی اور ادب سن کر تمہاری طرف آنکھ بھلائی تم جانتے ہو کہ مذہبی کہاں سے نکلا ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو تو معلوم نہیں ہے ارشاد فرمایا یا اکسلیب رب کا پہلی نظر ہے کسی چہرہ سے کہے کہ پاس گیا اور اپنے اونٹن کو دیکھ لکھ تفرق ہو گئے تھے اس رات سے طبرہ ہو کہ ایک بختری ل اور اس کو اس پر واجب کہ ہاتھ پر رادہ غلام بخل میں دینا تا بھر لے لگا اور چلا گیا کہ رستا تھا یا یلدا کا وایلدہ مینی با سے پر لڑتہ ڈسے سہا تھہ

سمعت اباہل فطقت علیہ قال مضی لو اشتی مثل هذا لاسفعت به الابل واجتمعت فاشتق الحد قال المصنف
 وقد كان له من الله صلى الله عليه وسلم ما يقال له انجسه عید وفتنق الابل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا نجسة
 روید لك سوقا بالقول **وفي حديث سلمة بن الأكوع** قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجحیر
 فسرنا لیلما فقال رجل من القوم عامر الا تسمعنا من هذیانك وكان عامر رجلا شاعرا ففرل یحد والقوم یقول
 اللهم لا انت ما هتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا فالقین سکینة علینا وثبت الاقدام ان لا قینا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الأكوع فقال رجلا له **قال المصنف** ورونا عن النشأ
 رحمه الله انه قال اما استبلی الحد انشید الاعراب فلا یاس به قال **المصنف** ومن
 اشاد العرب قول اهل المدينة عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم علیهم طایع
 البدر علینا من ثنایا الوجاع • وجب الشکر علینا فادع الله داع • **ومن هذا**
الجلس كانوا ینشدون بالمدينة وریما ضریوا علیہ بالدفع عند الشادة ومنه حثنا
 الزهری عن عروة عن عائشة ان ابا بکر دخل علیها وعندها جارية یان فی یام منی تضربان بالذنین

ترجمہ اونٹن نے اس کی آواز سنی اور اس طرف بک پڑے مفر نے اپنے جبین میں کہا اگر اس قسم کا رنگ نکلا جائے تو اونٹ اس کی جو
 سنانوس ہوں اور ایک جگر یا کرین جہی سے یہ حد نکالے مصنف نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مہدی نواں تھا۔
 جس کا نام انجستہ تھا۔ حد افرائی کیا کرتا تھا جس اونٹ تیز چلا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا انجستہ ان کان ذلک شایرا کر توشیانا
 باز کر لے اونٹ انجستہ یا سلمہ بن اکوع کی حدیث میں ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کی طرف چلے رات کو چلے جا رہے
 تھے جواعت میں سے ایک شخص نے ہمارے کام بھوکھو اپنا مبارک کلام کہیں نہیں سناتے علم شاعر آدمی تھے قوم کو یہ دہانے
 لگے اللهم لا انت ما هتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا فالقین سکینة علینا وثبت الاقدام ان لا قینا
 یعنی خداوند اگر تو ہم کو توفیق نہ دیتا تو ہم ہدایت نہ پاتے۔ اور نہ زکوۃ و نماز ادا کرتے۔ خداوند ہمارے دونوں میں الطینان غیبی القافرا۔
 اور جب ہم دشمن سے مقابلہ کریں تو ہم کو ثابت قدم رکھ۔ یہ اشعار شکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اونٹ بھگانا لوگوں نے
 لوگوں نے عرض کیا عامر بن اکوع میں نے سنا خدا اس پر رحم کرے مصنف نے کہا ہم شافعی علیہ رحمۃ سے روایت کر چکے کہ انہوں نے
 کہا بدو لوگ جو خدا کا تے میں اس کے سننے میں کچھ ذریعہ مصنف نے کہا عرب کے اشعار پڑھنے کا وہ ایک وہ ہے کہ حدیث والے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے کہے تشریف لانے کے وقت پڑھتے تھے جنکا ترجمہ یہ ہے کہ وہ داع کی گھاموں سے ہم پر ایک چوہر حویں رات کا چاند کیسے تھا
 جیسک دعا کرنے والے خدا سے دعا کریں ہم پر اس نعمت کا شکر واجب ہے اسی قسم کے اشعار میں وہ اشعار جو اس میں کہیں کہیں دیکھا
 کرتے تھے اور بعض ان کا کہنے کے وقت دف بجنے لگتے تھے چنانچہ زہری عروہ روایت کیا کہ ایک حدیث عایشہ رضی اللہ عنہا کے پاس
 انہوں نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے کئی تیریں اور دفعہ یہی نصیحت

ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ نبویہ فاتمہؓ ہا ابو بکرؓ فکشف سؤل اللہ وھجۃ قال حمزہؓ یا ابابکرؓ الی قولہ فاتھا یا ام عبد
 لخرجاہ فی الصبیحین قال المصنف الظاہر من ہاتھین لیکارتین صغر السن لان عائشۃ کانت صغیرہ وکان النبی صلی
 علیہ وسلم یسر الیہا الخوارف فیلعین معہا وعن جعفر بن محمد قال قلت لابی عبد اللہ احمد بن حنبل حدیث عن
 عن عائشۃ عن جوارى مغنیز ای شوقہذا الفتنۃ قال الراکب اتیناکم اتینا حکم قال ابو عقیل عن
 بہشۃ عن عائشۃ قالت کانت عندنا یتیمۃ من الانصار فزوجناہا لرجلا من الانصار
 فکنت فیمن اھداھا الی نرجھا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلھا عائشۃ ان
 الانصار ناس فیہم غزل فما قلت قالت دعونا لیرکۃ قال افلا قلتمہ اتیناکم اتینا حکم اتینا حکم
 فخریٰ بکمکم + ولولا الذھب الاحمر ما حلت بوادیکم ولولا الشعبۃ السمریٰ لم یمن عذاریکم وعن ابی
 الزبیر عن جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعائشۃ اھدیتم لک جاریۃ الی بیتھا قالت نعز قال فلھا یغتم
 معہا من یغنیہم یقول حکم اتیناکم اتینا کفنیونا غمیسمک فان الانصار قوم فیہم غزل قال المصنف
 قلت فقد بان بما ذکرنا انما کانوا یعنون بہہ ولیس صہا یطرب ولا کانت علی ما یعرف السیسر

ترجمہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھنے کو ہے۔ میں نے تجھے حضرت ابو بکرؓ نے ان لوگوں کو بھجوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے چہرہ مبارک کھو کر فرمایا ہے ابو بکرؓ کی بیعت ہو اچھل کے کیا تم میں یہ حدیث صحیحین میں مصنف نے کہا بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ
 زکریاؑ کی کم سن تھیں کیونکہ حضرت عائشہؓ کو تم غرض میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قاعدہ تھا کہ ان کے پاس لوگوں کو کہیں
 دیا کرتے تھے وہ ان کے ساتھ کھینا کرتی تھیں جعفر بن محمدؓ نے کہا میں ابو عبد اللہ ابن حنبل سے دریافت کیا کہ عروہ کی حدیث
 جو حضرت عائشہؓ سے گاتہ والی لوگوں نسبت روایت کرتے رہے کیا چاہیہ اور کس قسم کا تھا جواب دیا ایسا تھا جیسے سوا
 آدمی کا راک ہوتا ہے اتینا کہ اتینا کہ یعنی تم ہمارے پاس آئے تم ہمارے پاس آئے ابو عقیل نے بہش سے روایت
 کیا کہ حضرت عائشہؓ نے بیان کیا ہے کہ یہاں انصار میں ایک یتیم لڑکی تھی ہم نے ایک انصاری سچی اس کی شادی کر دی اس شادی
 ساتھ اس کو رخصت کر دیو ان میں سے ایک میں بھی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس عائشہؓ انصار لوگ غزل کرتے
 کرتے تم نے رخصتی کے وقت کیا کیا تھا۔ میں نے عرض کیا برکت کی دعا کی تھی زلیبا یون کیون نہ کہا اتینا کہ اتینا کہ فخریٰ بکمکم
 ولولا الذھب الاحمر ما حلت بوادیکم ولولا الشعبۃ السمریٰ لم یمن عذاریکم ابوزیر نے جابر سے روایت
 کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے دیوانہ فرمایا کہ کیا تم نے اس لڑکی کو اس کے گھر کی طرف نہ
 کر دیا عرض کیا ہاں فرمایا اس کے ہمراہ ایسی لڑکی کن بھیجی جو کافق ہوئی چلتی اتینا کہ اتینا کہ فخریٰ بکمکم
 کیونکہ انصاریں غزل کا رواج ہے مصنف نے کہا ہاتھ جو کہ ہم نے بیان کیا اس سے معلوم ہو گیا کہ وہ
 جو گایا کرتے تھے اس قسم سے نہ تھا کہ طرب پسند اسے اور ایسا نہ تھا جیسا آج کل معروف ہے

ہو من ذلک اشعار نیشد ہا المتزہد و بتطریف تلخین توزیع القلوب الخ کما لا حۃ و سموها الزہریات
 کہ قول بعضہم بیا غادی و غفلۃ و رلخا الخ منی تفسیرن اقبال کما و کہ الی کم لا تخاف موتھا، یستغرق اللہ
 بہ الیہ روحا، یا عجیب منک و انت مبصر، کیف تجنبت الطریق الواضح، فہذا اصابہم ایضا و الی مثله اشار لہ
 بن حنبلی فی الاباحۃ عن ابی جاد الخلفانی قال قلت لاحد بن حنبلی یا ابا عبد اللہ ہذا القصائد الرقاق اللتی فی ذکر
 الجنة و النار ای شیء تقول فیہا فقال مثل ای شیء قلت تقولون اذا ما قال لربی، اما استجیت تعصیت
 و تحقی الذنب من خلقی، و بالعیصیان یا تبتی، فقال عد علی فاکتبت علیہ نقاد و دخل بیتہ و ردا الیک
 فسمعت عجبیدہ من داخل البیت و هو یقول، اذا ما قال لربی، اما استجیت تعصیت و تحقی الذنب
 من خلقی، و بالعیصیان یا تبتی، و من الاشعار اللتی نیشد ہا التواریخ یرون بها الاخوان و البکاء فیہم عنہا
 لما فیہم افاقا اشعار اللتی نیشد ہا المغنۃ المتہتون النغناء یصفون فیہا المستحسنا و الخمر و غیر ذلک
 ما فیہ من الالباب و یخرجون عن الاعتدال و یشہد ہا من حب اللہ و هو الغناء المحروص فی ہذا الزمان

ترجمہ میں نوع کے وہ اشعار ہیں۔ جو زاہد لوگ طرب الہام سے پڑھتے ہیں جن سے دلون کا رجوع آخرت کی طرف ہوتا
 ان اشعار کا نام بہرہ ریاضت رکھا ہے چنانچہ کسی نے چند شعر کہے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے صبح و شام غفلت میں رہنے والے
 کو کب تک بے یقین باتوں کو چھوڑنا چاہیگا، کب تک تجھ کو اس مقام کا خوف ہوگا جس کو اللہ تعالیٰ کے سامنے اعضا کٹ کر رکھے
 جھکو تیری مدالت پر قیوب آتا ہے۔ کہ تو آنکھوں والا ہو کر روشن راستے سے کیونکر دور ہو رہا جاتا ہے، ایسے اشعار بھی ہیں جن
 احمد حسن خلیل نے ہی طرح کے اشعار کی جانب مسلح ہونے کا اشارہ کیا ہے ابو حامد خلیفانی کہتے ہیں میں نے
 احمد بن حنبل سے کہا کہ ابو عبد اللہ یہ قصیدے جو وقت آئینہ ہشت و وزخ کے میان میں آپ ان کے بارے میں
 کیا فرماتے ہیں بولے کہ کس قسم کے قصیدے پڑھتے ہو میں نے کہا مثلاً وہ کہتے ہیں اذا ما قال لربی۔ اما استجیت تعصیت
 و تحقی الذنب من خلقی۔ و بالعیصیان یا تبتی یعنی جب مجھ سے میرا خدا فرمائے گا کہ تجھ کو میری نافرمانی کرتے ہوئے شرم نہ
 تو میری غفلت سے گناہوں کو چھوٹا جاتا تھا۔ اور جسے سامنے لگا دیکر گناہ تھا۔ احمد بن حنبل نے یہ شعر سن کر کہا ذرا پھر پڑھو میں نے
 دوبارہ پڑھا احمد اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے حجرے میں داخل ہو کر دروازہ بند کر لیا میں نے کان لگا کر سنا تو مجھ کے کندہ
 ان کے رونے کی آواز آتی تھی اور وہ بار بار کہتے تھے اذا ما قال لربی اما استجیت تعصیت و تحقی الذنب من خلقی
 و بالعیصیان یا تبتی وہ اشعار جو کہ نوع غزلان لوگ پڑھتے ہیں۔ جس سے حزن و بکا کا جوش ہوتا ہے منوع میں کہ کوئی ان کے
 ضمن میں معیت اور گناہ ہے باقی سب وہ اشعار جو کہ گالے والے لوگ گانے کا تہیہ کر کے گاتے ہیں جن میں خوبصورت
 محروان اور شہرب و فہو کا ذکر ہوتا ہے جس کو شکر طبیعت ہشت میں آتی ہے اور حسد امت دال سے خارج ہو جاتی
 ہے اور بہو و لعب کی محبت برا ٹھیکہ بنتی ہے یہی راگ اس زمانے میں مشہور ہے۔

مشترک قول الشارح ذهب الی التحسب من وجوبه النار تقدم و خوف من فضيحة لئلا توافى و انقصر و قد اخرجنا
لهذه الاشياء احوالاً مختلفة كل ما يخرج ساعاً منها من حيث الاحتال و تشريح الهم و هو لشيء بسيط
يزجر العلة على مهل ثم يأتى بالشد بعد فيجوز القرب و قل انما قال ذلك ضرب القصب الايقام به على
الاقتضاد بالدف و بالجلجل و التشابة النابتة عن لزوم هذا الغذاء المعزى اليوم **فصل قال المصنف**
قبل ان نتكلم في اباحتها او تحريمها او كراهتها نقول ينبغي للعاقل ان ينعم نفسه و اخوانه و يجل رتبته
في اجزاء هذا الغذاء حتى لا تقسم المتقدمة التي يطلق عليها اسم الغنا فلا يحل الكل بل الواحد فيقول
قد اباحه فلا و كرهه فلا **فصل** بالكلام في النصيحة سفت اخوان فقد لعلم ان طماع الادميين
انقار و لا تبادر تغاوت فاذا ارغى لشاب السلب البذل الصريح المزاج ان روية المستحسنات
لا ترجح ولا تترفع و لا تصرف في دينه كذباً لما نعلم من اعتناء الطباع فان ثبت صدقه عرفنا
ان به مرضاً يخرج من حيث الاحتال فان تعلل فقال انما انظر الى هذه المستحسنات مقبلة

ترجمہ چنانچہ کسی شاعر کا قول ہے شعر ذہب الی تحسب من وجوبہ النار تقدم و خوف من فضيحة لئلا توافى و انقصر
یعنی ایک طاعانی ملک مشرق گویا اس کے زسار من سے شدید رستا ہے۔ چکورو سوائی کا خوف و ڈال ہے۔ کہ شک و دیر سے پاس
اور میں سوئی اٹھائیں۔ ایسے لوگوں کے لیے لوگوں نے طمع کے الحان نکالے ہیں وہ سب الحان سننے والے کو ہر اعتدال
خارج کر دیتے ہیں اور مولیٰ محبت پرانگشت کرتے ہیں ان لوگوں کے پاس ایک وچیر نہ ہوتی ہے جس کا واسطہ رکھا ہے
اس سے تدریج دونوں میں بے فزاری پیدا ہوتی ہے پھر اس کی بد شعری تے ہیں جس سے دل سخت چھین ہو جاتے ہیں پھر انہوں
نے اس راگ کے ساتھ باج وغیرہ ملا رہا ہے راگ کے سوا حق و ف و گنگر و اور با لسل و غیرہ جاتے ہیں آج کل گامے کا غما و
معروف ہی ہے **فصل مصنف** نے کہا قبل اس کے کہ ہم راگ کی اباحت یا حرمت پر جو کچھ بیا سے میں گفتگو کریں۔ کہتے ہیں کہ مثال
کو چاہیے اپنے نفس اور بھائیوں کو نصیحت کرے اور اس طبع کو نہ گور شدہ چھوٹے میں جن پر غنا و لافظ صادق آتا ہے
بیان کر کے شبہ طمان کے قریب سے ڈراے اور ایک فن کو ایک ہی صورت میں سمجھ کر اس کے بعد بیان
کر کے فطانت لئاس کو سبیل بھجوات اور فطانت نے محو و کہا ہے لہذا ہم پہلے نفس اور بھائیوں کو نصیحت کر لے میں
گشت کو شروع کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ سب کو معصوم ہے کہ آدمیوں کی طبیعتوں مختلف ہیں کبھی مختلف نہیں ہوتی اگرچہ ان
کو یہ سبیل ہم بعد صبح المزاج دعویٰ کرے کہ کبھی صورتیں دیکھتے سے وہ بے قرار نہیں ہوتا اور اس کے دل پر کچھ اٹھ نہیں
پڑتا اور اس کے دین میں کچھ ضرر نہیں آتا تو ہم اس کو چھوٹا کہیں گے کہ ہم کہتے ہیں سب طبیعتیں مساوی ہیں اور
اگر اس دعویٰ میں اس کی سچائی ثابت ہو جائے تو ہم جان لیں گے کہ اس کو کوئی مرض ہے جو ہر اعتدال سے خارج
ہو گیا پھر اگر وہ ہائے ذہن و ذہن ہے اور کہے کہ میں بھی صورتیں فقط حیرت حاصل کرنے کی غرض سے دیکھتا ہوں۔

فانقلب من جنس الصنعة في ربح العينين ودقة الالف ونقاء البياض قلنا ان في انواع المباحات ما يكفي في العبرة
وهذا اميل الطبع مشغلا عن الفكرة ولا تد عن لبولوج شهوته ووجود فكره فان ميل الطبع مشغلا عن ذلك
وكذا من قال ان هذا الفنا للطرب المزيج للصبا تم المحرط لها الى العشق وحب الدنيا لا يؤثر عنده ولا يلتفت
قبله الى حب الدنيا الموصوفة فيه فاننا كذبنا لموضع اشتراك الطبايع ثم ان كان قلبه بالخوف من الله تعالى غائبا
عن الهوى لا يحضر هذا المسبوع الطبع وان كانت قد طالت فبئنه في سفر لمخوذ اجمع البعير البهرجة
ثم كيف تمر البهرجة على من يعلم السر واخفى ثم ان كان الامر كما زعم هذا المتصنف فينبغي ان لا يبيح الامن
هذه صفتة والقوم قد ابلحوا على الاطلاق للشباب المبتدى والصبي لجاهل حتى قال ابو حامد الطوسي
ان التشبيب بوصف الخند ودوا لا صدغ وحسن القدر والقامة وبساتر اوصاف النساء الصبيحانه لا يحرم
قال المصنف فاما من قال اني لا اسمع الغشا للدنيا وانما اخذ منه اشارات فهو خطي من وجهين
احدهما ان الطبع يسبق الوقف وقيل اخذ الاشارة فيكون كمن قل اني انظر للمراة المستحسنة لا يفكر في الصنعة

ترجمہ اور ترجمہ ان کی کشادگی اور رنگ کی باریکی اور گور سے رنگ کی صفائی میں صنعت آہی دیکھ کر تعجب کرتا ہوں ہم اس شخص
سے کہیں گے کہ طرح طرح کی سبب چیزوں کے دیکھنے میں بہت کافی عبرت ہے۔ اور اچھی صورتوں کے دیکھنے میں تو
کامیاب صنعت میں غور کرنے سے باز رکھتا ہے کبھی عین میں نہ کر دیکھا وجود شہوت کے نہ کرنے کی نوبت کہ گئی کوئی
طبعی میلان اس سے چھوڑ کر دوسری طرف لگا دیتا ہے علی بن القیاس جو شخص یوں کہے کہ یہ طرب الیہ غفلت طبعیت کو
یہ قرار کرتا ہے اور اس کے لئے عشق کا محاکم ہوتا ہے اور دنیا کی محبت پیدا کرتا ہے مجھ پر کچھ اثر نہیں کرتا اور جس دنیا کا ذکر
اس غما میں ہے میرا دل اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتا ہم اس شخص کو بھڑکانا بیٹھنے کیونکہ سب طبعیتیں مشترک ہیں پھر اگر
اس کا دل خوف الہی کے سبب سے خواہش انسانی سے دور رہی ہو تو یہ غنا طبعیت کو اس سے نزدیک کر لیا کہ کتنا ہی
اس کا خوف آہی بڑھا ہوا ہو علاوہ ازیں جسے قبیح تر ملک اور کنایہ کی باتیں ہیں۔ پھر یہ ملک اور کنایہ اس ذات پر کبوتر چل
سکتا ہے جو ہر ایک لازمی کوئی کا دانایہ۔ پھر اگر دراصل یہی بات ہو جو کچھ اس صوفی..... کا خیال ہے۔ جب
ہی انشا فرور ہے کہ کسی شخص کے لئے مباح ہو سکتا ہے جس کی صنعت ہو لیکن صوفی نے تو مطلق طور پر مبتدی و جوان اور
نادان ارشک کے لئے بھی مباح کر دیا ہے۔ حتی کہ ابو حامد موسیٰ نے کہا ہے وہ تشبیب جس میں زخاروں اور نفون کی
تعریف اور تدو قامت کا وصف اچھی عورتوں کو دیگر اوصاف ذکر پر مہجرت پیدا کر دینا مصنف نے کہا کہ شخص جو کہ
اہستہ میں دنیا کے لئے راگ نہیں سستا بلکہ اس سے فقط اشارات اخذ کرتا ہوں خط پر ہے اس کی دو چیزیں
ایک تو یہ کہ اشارات اخذ کرنے سے پہلے طبعیت مطلب کی طرف دوڑتی ہے۔ لہذا اس شخص کمال دیا جیسا
میں اس شخص نے کہا تھا کہ میں صنعت آہی میں غور کرنے کے لئے خوبصورت عورت کو دیکھتا ہوں +

والثانی انه یقتضی وجود شیء یشار به الی الخالق وقد جعل الخالق ان یقال فی حدّ انه یشتق او یقع العیسان به و
 اما یضیمن من معرفۃ الحقیقۃ والتعظیم فقط وادق انتہت النصیحة فلقد کرمه اقل فی الغنا فصل امام مذهب
 احمد رحمہ اللہ ناہ کا زبانی اثنی فیہ ما نہ اعتقاد قصائد لہ ہذا لا اقصا ما کانو یلجئونہا اختلاف الزاۃ عنہ فرموی
 عنہ ابنہ عبد اللہ **انہ قال الغنائیت لئلا یقال فی القلب لا یحبیہ وروی عنہ اسمعیل بن اعین النعمانی** **ابن سیر**
 عن استماع القصائد فقال کرمہ ہویدتہ ولا یحالی السن **وروی ابو الحسن** **انہ قال** **التغییر بد عن فقیل لمانہ یرقی**
القلب فقال ہویدتہ وروی عنہ یعقوب **لما شئ التغییر بد عن محمد** **وروی عنہ یعقوب بن فضال**
اکرمہ التغییر وانه عن **استماعہ قال المصنف** **فقد روى الروایات کما حدیث علی کرمیۃ الغنا** **وقال ابو بکر**
اکرمہ احمد القصائد **لما اقل لہ انہ یتمنا حنہ ثم روى عنہ ما یل علی انہ لا یأمن قال الروزی** **سالت ابا عبد اللہ عن**

القصائد فقال بد عنہ فقلت لہ یحورون فقال لا یبلغ جمہ هذا کلامہ **قال المصنف** **وقد روى ان احمد** **سمع قواہ عنہ**
ابنہ صالح **فلم ینکر علیہ** **فقال لہ صالح** **یا ابت البس کنت تنکر هذا فقال اما قیل اعلم لیستغفر المذکر فکرمہ فلما غننا فاذا لہ**

ترجمہ دوسری وجہ یہ کہ شخص کہتا ہے راگ میں ایسی باتیں موجود ہیں جنکا اشارہ خالق کی طرف ہو سکتا ہے حالانکہ خالق کی
 شان اس سے بڑھ کر اس کے حق میں یوں کہا جاوے وہ مشوق ہے یا ہم اس کے والدہ رشید ہیں ہمارا حصہ تو اس کی
 معرفت سے فقط نیست اور تعظیم ہے اب یہاں تک ہم تعظیم کا ذکر کر کے غنا کے بارے میں جو کچھ کہا گیا ہے بیان کرتے ہیں **فصل** **امام احمد**
 مذہب کی نسبت تو اصل یہ ہے کہ ان کے زمانے کا غنا زہد پر تفسیر ہے تھے مگر ان لوگ ان قصیدوں کو الحان سے گاتے تھے ان
 سے جو روایتیں پہنچی ہیں وہ مختلف ہیں عبد اللہ ان کے بیٹے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا غدا میں نفاق آگاہ رہا ہے
 جھکاوا چھانہیں معلوم ہوتا اسمعیل بن اسحاق نقی روایت کرتے ہیں کہ احمد سے کسی نے تفسیر سننے کی نسبت سوال کیا جو ایدیا
 کہ میں اس کو مکروہ سمجھتا ہوں یہ بدعت ہے ایسی مجلس میں میٹھا زبانی ابو الحارث نے روایت کیا کہ احمد نے کہا تغیر بدعت
 کسی نے ان سے کہا کہ تغیر سے دل پر تفت طاری ہوتی ہے جواب دیا کہ وہ بدعت ہے یعقوب ہاشمی نے روایت کیا کہ احمد نے کہا تغیر بدعت
 اور یوں میں ہی بات نکالی ہوئی ہے یعقوب بن غیاث نے روایت کیا کہ احمد نے کہا کہ میرے نزدیک تغیر بدعت ہے اور اس
 سننے سے منع کیا مصنف نے کہا یہ سب روایتیں غنا کے مکروہ ہونے کی دلیل ہیں ابو بکر خمال نے کہا احمد نے قصائد کو مکروہ
 کہا ہے کیونکہ ان سے بیان کیا گیا کہ لوگ ان کو سنا کر یہاں تک خست یا کرتے ہیں پھر امام حسن سے ایسی ہی دو روایتیں پہنچی ہیں جو روایات کرتی ہیں
 کہ غنائیں کچھ زہد نہیں مگر فرموی نے کہا ہے ابو عبد اللہ احمد سے قصائد کی نسبت سوال کیا جواب دیا کہ بدعت ہے میں نے کہا کیا وہ لوگ متروک
 کیے جاویں تو نایاب ہاں تک انکو پہنچا یا ہے مصنف نے کہا ہم روایت کر کے میں کہ احمد نے اپنے بیٹے صالح کے پاس ایک توال کو لے کر
 لے کر آوا رہا انکار نہیں کیا صالح نے اس سے کہا ابا جان کیا آپ امیر انکار نہیں فرمایا کرتے تھے جواب دیا کہ میں نے یہ سن تھا کہ لوگ
 عنکرات عمل میں ہاتھ ہیں اس لئے مکروہ جانتا تھا لیکن ایسے لوگ تو مکروہ نہیں سمجھتا

قال المصنف وقد ذكرنا بعض ما عني به في الخلال وصاحبه عبد العزيز باخرة انفا واما اشار المصنف في
 زمانها من القصاص الزهديات وهذا اجل ما لم يكرهه احد ويل على ما قلناه ان احدين حبل سئل عن زنا
 مات وخلف ولدا وجارية مغنية فاحلهم الصبي الى بيها فحق الا اتباع على مغنية فقيل له انها تساوى
 ثلاثين الف درهم **وهلها اذا بيعت** ساذجة عشرين دينارا فقال لا اتباع الا على انما ساذجة **قال المصنف**
 واما قال هذا لان الجارية المغنية لا تحض بقصاص الزهديات بل بالاشياء المطرية المشيرة للطبع الى العشق ^{هنا}
 جليل على ان الفنا عظم اذ لو لم يكن عظم راما جاز لغوبت المال على البتيم وصار هذا كقول في طلحة
النبي صلى الله عليه وسلم عنك لا يتكلم فقال لا رقاها فلو جاز استصلاحها لما امر
 بتضييع مالي ايتاخي وروى الموزني عن احمد بن حنبل انه قال كسب المغنيست
 خبيث يكسبه بالغناء وهذا لان الغنى لا يغني بالقصاص انما يغني بالغنول والتمه فان من هذا
 الجملة ان الروايتين عن احمد الكراهة وعد ما يتعلق بالزهديات الخلية فاما الغناء المعروف
 بالبرم فخطو عندنا فكيف لو علم ما احل الناس من الزيارات **فصل** ولما عهدت لك كتابا عبد الله
 بن محمد مصنف في كتابا من اصحاب ابو بكر فقال اربابنا في تصحيح عبد العزيز في كتابا من اصحابه اس كا
 اشاره صرف انهم تصادفوا في كل طرف به جران دون بزرگان کے زمانے میں رائج تھے اور اسی پر وہ غنا محمول ہوگا
 جس کو امام نے مذکورہ نہیں جانا پس اس کے کہ کہہ دین بنیال سے کہی نے یہ مسئلہ پر تھکا کہ ایک آدمی پر کیا اور ایک
 بیٹا اور ایک گائے والی لونڈی چھوڑ کر اسے فوتی کے فوتی کر کے ضرورت پر ہی اکتفا نہ کرے کہ گائے
 والی کہہ کر بیٹے بھی جائے گی وہ شخص بولا کہ گائے والی کہنے کی حالت میں اس کی قیمت تیس سو دو سو تھے اور شاید اگر وہ سنا
 کہہ کر فوتی کی جائے تو فقط بیس ہی دینار کو بے امن سے کہہ ماوہ یہی کہہ کر بیٹے بھی جائے گی کہ سادہ ہے مصنف نے کہا
 احمد نے یہ فتویٰ اس سے پہلے کہ گائے والی لونڈی زہد یہ قسید نہیں گاتی بلکہ وہ اشعث ابو طرب انکیز اور طبیعت کو شتر
 پر برا بیچتے کر تو اسے ہو قسید گاتی ہے یہ اس امر کی دلیل ہے کہ غنا ممنوع ہے کیونکہ اگر ممنوع نہ ہوتا تو اچھے قسید کا مال قوت کرنا
 جائز نہ کہتے ہو یہ قول ایسا بخیر ایسا بطور ثلثی حصول اصل مدعیہ وسلم سے عرض کیا تھا کہ میرے پاس شراب ہے چیتون کا
 مال ہے تو بیس کو بیاد و پس لگاؤ کی اصلاح کرنا جائز ہوتا تو رسول اصل مدعیہ وسلم تیسون کا مال ضائع کرنے کا حکم دیتے
 ہر روزی شام میں منل سعادت کیا کہ انہوں نے کہا غنت کی کمائی جس کو وہ غنا سے حاصل کرے ناپاک ہے چکر اس
 لگا لیا کہ غنت قصائد بین کا یا کچھ نزل اور نوسے کا یا کچھ اس تلم میان سے ظاہر ہوا کہ احمد سے دو روایتیں کر اہستے بابت میں اور
 وہ بات کہ لکھان سے گلے کے مذکور ہوئے میں آئی ہیں باقی مراد وہ فن جو کل مراد و شہر ہے اس کے نزدیک ممنوع ہے اور لکھان کو
 یہ معلوم ہو گا کہ لوگوں نے کیا کیا نئی نئی باتیں نکالی ہیں تو خدا جانے کیا حکم دیتے فصل ملک کے مذہب کی نسبت عبد اللہ

نبیان

نبی

بن محمد بن یحییٰ بن عسکری بن عیسیٰ الطایف قال سألت مالک ابن انس عما يخص فيه اهل المدينة من الغنا قال انما

فصل وابتنا ابو الطیب الطبری قال اما مالک بن انس فانه نفي عن الغنا وعن استماعه وقال اذا اشتري جاك

مغنية كان له ردها بالعيب وهو مذہب سائر اهل المدينة الا ابراہیم بن سعد وحده فانه قد حكى زكريا النسيبي

انه كان لا يرى به بأسا **فصل واما** مذہب ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فعن ابی الطیب الطبری قال كان ابو حنیفہ یكبر

الغنا مع ابائہ شرب المیند و یحعل سماع الغنا من الذنوب قال وكذلك مذہب سائر اهل الكوفة هي ابراہیم

والشعبي وحماد وسفيان الثوري وغيرهم لا اختلاف بينهم في ذلك قال ولا يعرف بين اهل البصرة خلافا في كراهة ذلك

بالمع من الا مائة وعبيد الله بن الحسین الغزالی انه كان لا یسک به بأسا **فصل واما** مذہب الشافعي رحمہ اللہ

خبرنا الحسن بن عبد العزيز بن الميموني قال سمعت محمد بن ادریس الشافعي یقول خلفت بالعراق شيئا احذرته ان يأتني

يسمونه النعير فيضلون به الناس عن القرآن قال **المصنف** قد ذكر او منصوصا انه من الغيبة قوم يعرفون ذكر الله تعالى

وتنزع وقد سموا مطربين به من الشعر في فكر الله تغييرا كما هم اذا شاهدوا بالالحان طربا واد قصوا فسموا متغیرين لهذا

المعنى وقال الزجاجة سمو متغیرين لترديد هم الناس في الغاني من الدنيا وترغيبهم في الآخرة وحدها

ترجمہ بن محمد اپنے باپ سے روایت کیا کہ ابن یونس نے کہا میں نے مالک بن انس سے اس غنا کی نسبت سوال کیا پس میں

اہل مدینہ مجازت دیتے ہیں جناب ابی حنیفہ کا مذہب ہے کہ مالک نے راک اور اس کے متبع سے

منع کیا اور کہا کہ اگر کسی کو توہمی کو گناہ دلی پایا تو اس میں عیب کی وجہ سے اس کا ٹوٹا دینا مستحبی کو جائز ہے

تمام مدائے مدینہ کا یہ مذہب ہے جو ایک ابراہیم بن سعد کے ان کی نسبت زکریا ساجی نے نقل کیا ہے کہ اس عیب میں کچھ ہرج و مرج نہ ہو

تھے **فصل ابو حنیفہ کے مذہب کی بابت ابو الطیب طبری نے کہا کہ ابو حنیفہ باوجود نبیہ کے پینے کو سماع نہ کرنے کے غنا کو مکروہ کہتے ہیں** اور

راک سننا انا وقرار دیتے ہیں اور یہی مذہب تمام اہل کوفہ پر اسیم اور شبی اور حماد اور سفیان ثوری وغیرہ کا ہے اس بائے میں ان کو دریا

کوئی اختلاف نہیں اور ابی حنیفہ میں بھی اس کے مکروہ و منوع ہونے میں خلاف نہیں پایا جا تا صرف عید ابن بن حسین وغیرہ سے اختلاف وہی

ہے کہ وہ اس میں کچھ ذنبات تھے **فصل** مثابی کے مذہب کی نسبت حسن بن عبد العزیز جروسی نے بیان کیا کہ میں نے محمد بن ادریس

شافعی سے سنا کہ تھے حسن بن عراق میں ایک چیز چھوڑا یا ہوں جس کو زندیقوں نے نکالا ہے اس کا نام تغیر رکھا ہے اس کے ذریعہ سے

لوگوں کو فتنہ سے باز رکھتے ہیں **مصنف نے کہا** ابو منصور رازمی نے بیان کیا کہ مغیرہ وہ لوگ ہیں جو ذرا آبی کو دھوا

تظہر سے بدل دیتے ہیں۔ ذکر آبی کے شعرا کا جن پر ان کو طرب آتا ہے تغیر نام رکھا ہے گویا جب الحان کے ذریعہ

سے ان کو فتنہ ہوا۔ تو طرب میں آگے اور وجد کرنے لگے اس معنی کے لحاظ سے اس قوم کا نام مغیرہ پڑا

جو حجاج نے کہا ان لوگوں کا نام مغیرہ اس لئے ہو کہ دنیائے فانی سے لوگوں کو بے رغبت کرتے ہیں۔ اور آخرت

کی ترغیب دیتے ہیں +

فاما الاستدلال من القرآن بثلاث آیات الایة الاولى قلہ تعالیٰ ومن الناس من یشرع لہو الخدیث
 حدثننا سعید بن جبیر عن ابی الصہبیا قال سالت بن مسعود عن قول اللہ عز وجل ومن الناس من یشرع لہو الخدیث
 فقال ہو واللہ الغنا وصدقنا عطاء بن اسباب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ومن الناس من یشرع لہو الخدیث
 قال ہو الغنا واشباعہ وعن مجاہد قال ہو الغنا وعن سعید بن جبیر بن یزید قال سالت عنکرمہ عن لہو الخدیث
 قال ہو الغنا وكذلك قال الحسن وسعید بن جبیر وقنادہ وابراہیم الخدیث **الایة الثانية** قوله تعالیٰ
 وانتم سامدون حدثننا یحیی بن سعید عن سفیان عن ابیہ عن عکرمہ عن ابن عباس وانتم سامدون قال
 ہو الغنا یا حکمیر قالہ اسیدی انما غنی لنا قال مجاہد ہو الغنا بقول اهل الیمین سرفلان اذا غنی
الایة الثالثة قوله تعالیٰ وانتم سرفلون حدثننا سفیان الثوری
 عن یحیی عن مجاہد واستغفر من استغفرت عنہم یصوتک قال ہو الغنا والتمیز اما السنة فحدثنا
 نافع عن ابن عمر انہ سمع صوت اصارہ رافع فوضع صلیبہ فیہ منیہ وعدلی فحدث عن الطریق وهو یقول یا نافع اسمع فافو
 نعم فعمی حتی قلت لا فوضع صلیبہ وادہ اور اہل الطریق وقال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ترجمہ اگر ان سے کہتے لال بن میں آئیں گے میں اپنی آیت ومن الناس من یشرع لہو الخدیث یعنی بعض لو کہ لیل کی
 بات خیر ہے میں سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ ابو الصہبیا نے کہا میں نے ابیہ بن مسعود سے اس آیت کے معنی پوچھے ومن الناس
 من یشرع لہو الخدیث جواب دیا کہ اس کی قسم وہ غنا ہے عطاء بن سائب نے سعید بن جبیر سے روایت کیا کہ ابن عباس نے کہا
 ومن الناس من یشرع لہو الخدیث سے مراد وہاں اس کے مشابہ اور چیزیں ہیں مجاہد نے کہا اللہ ہی کے معنی غنا ہیں۔
 سعید بن جبیر کہتے ہیں میں نے عکرمہ سے لہو الخدیث کے بارے میں سوال کیا جواب دیا کہ وہ غنا ہے حسن اور سعید
 بن جبیر اور قتادہ اور ابراہیم الخدیث کا قول بھی یہی ہے دوسری آیت وانتم سامدون یعنی تم غافل ہو چکی ہو سعید نے بیان
 کیا کہ سفیان نے اپنے باپ سے روایت کیا کہ عکرمہ نے ابن عباس سے نقل کیا کہ انہوں نے کہا وانتم سامدون سے مراد غنا ہے قنادہ
 محاورہ ہے اسمک لنا جس کے معنی میں غنی لانا یعنی ہم کو کلاس اور مجاہد نے کہا سامدون کے معنی غنا ہیں۔
 جب کوئی کتاب تو اہل یمین ہوتے ہیں سعد فلان یعنی مسلمان شخص نے راگ گایا تیسری آیت واستغفر من
 من استغفرت عنہم یصوتک یعنی اسے ابلیس جس کو تجھ سے ہو سکے اپنی آواز سا کر اپنی طرف اُجھائے سفیان ثوری نے
 اس سے روایت کیا کہ رافع نے کہا اس آیت سے مراد وہاں امیر میں سفت سے ہونے والا کہتے ہیں نافع نے کہا ایک بار
 عرب نے کسی عروہ کے پاس کی آواز سننے جلدی سے اپنے دونوں کانوں میں انچیاں ڈال لیں اور اپنی سواری کو راستے سے منعویا۔
 اور بار بار پوچھتے تھے کہ اسے نافع کیا وہ آواز آتی ہے میں کہہتا تھا مان یسخر جیے جتے تھے کچھ نے کہا اب وہ آواز نہیں آتی اتوں
 اپنے ہاتھ کانوں سے جھانکے اور سواری کو راستے کی طرف ٹوٹا اور بولے کہ میرے سامنے حصول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

و شق جوب و رانۃ الشیطان و حدثنائنا عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بعثت
 بہدم الزمار و الطبل و فی رواية اخرى بعثت لکسر الزمار و حدثنائنا ابو الفرج بن فضالة
 عن یحییٰ بن سعید عن محمد بن عمر عن ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اذا فعلت امتی خمسة عشر خصلة حل بها البلاد فذكر منها اذ اتخذت القیاف و المعانف و حدثنائنا
 محمد بن یزید عن المسلم بن سعید عن رحمہ اللہ فی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا اتخذ الفی دولة و الامانة معنما و الزکوة مغرما و تعلم لغیر الدین و اطاع الرجل امرأۃ و عن امہ راد فی صدیقہ
 و انصی ابایہ و نکلوت الاحصاء فی المساجد و ساد القبیلۃ فاسقمہ و کان زعیم القوم اذ رطم و اکرم الرجل عانۃ
 شرہ و ظہمت القینات و المعارف و شربت الخمر و لعن آخرہ و الامۃ اذ لم یلقوا فلیقوا عند ذلک ریحاً حاراً و
 خسفوا معنفا و قد فاء آیات تتابع کظلمہ و انقطع سبک فتابع و قد روى سہل بن سعید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال یكون فی امتی خصف قذوف و مسخ فیل یارسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم مستقالت اذا ظهرت المعارف و القینات و استمحلن الخمر

ترجمہ اور گریبان پھانسنے اور شیطانی نود کرنے سے منع کیا ہے عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دنیا کو کجگوئی تعالیٰ نے ہزار اوطیل کہ تباہ کرنے کو بعثت فرمایا ہے دوسری روایت میں آیا ہے کہ امیر کو ٹوٹنے والے کو بھیجا ہے۔
 ابو الفرج بن فضالہ نے بھی بن سعید سے روایت کیا کہ محمد بن عمر نے حضرت علی سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میری امت پندرہ فصلیں بنج استیار کر سکی تو اس کے اوپر طمانزل ہوگی لیکن پندرہ میں سے ایک آپ نے یہ فرمایا گانے والی ٹوڈیاں
 درگاہے جانے کی چیز بنی استیار کر سیکے محمد بن یزید نے مسلم بن سعید سے روایت کیا کہ محمد بن علی نے ابو ہریرہ سے بیان کیا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب لوگ محمول ملک کو اپنی دولت بنا لینگے اور امانت کو غنیمت اور زکوۃ کو تاناکہ سمجھیں گے اور غریبوں کے
 لئے علم نہیں گے اور دلائی اپنی بی بی کا کہنا مانے گا اور ان کی نافرمانی کرے گا اپنے دست کو آرام پہنچا دینگا۔ اور اپنے باپ کو ستا دینگا۔
 اور جہنم میں شور مچا دینگے۔ اور خاندان کا سردار فاسق شخص ہوگا اور قوم کا رئیس ایک بدیل آدمی ہوگا۔ اور انسان کے شر و فساد
 سے ذکر لوگ اس کی تعظیم کریں گے اور گانے والیاں اور گانے بجانے کی چیزیں علم طور پر ظاہر ہوں گی اور شراب میں بی جا شکیں اور اس امت
 کے کچھ لوگ اپنے پیٹے و خون کو لغت کریں گے اس حالت میں لوگ غفریرہ کی ایک شمع کدھی آگے لگیں گے اور وہ آگ اوضف واقع
 ہوگا۔ اور صورتیں مسخ ہو جائیں گی اور آسمان سے پتھر برسین گے اور ان کے علاوہ اسیاتین اپنے دپے ظہور کریں گے جس طرح کسی
 موتی کی نری کا ڈورا توڑ دیا جائے اور موتی کا گندہ کرتے پے جائیں سہل بن سعید نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت
 میں خصف یعنی زمین میں دیس جائے اور قذوف یعنی آسمان سے پتھر برسنا اور مسخ یعنی صورتوں کا بول جانا واقع ہوگا جس نے
 عرض کیا فیہ رسول کیا ہوگا جب گانے بجانے کی چیزوں اور گانے والیاں ظاہر ہوں اور شراب طمان بھیجے جائے

و انبیا کا ابو الحسن سعد الخیر بن محمد انصاری فی کتاب السنن لابن ماجہ زفعہ الی یحیی بن العلاء نے صنفون بن امیہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غار عمرو بن قرقہ فقال یرسلنی اللہ ان اللہ عز وجل قد اکتب علی شقوۃ نماز فی رزق الرزق فی کیفی فاذا نزل فی الغنائی فبیر فاحشہ فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اذن لک کرامۃ ولا نعمۃ عین کذبت یا عدو اللہ لقد زکک اللہ حلالا طلیبا فاختر ما احب اللہ علیک من رزقہ فکان ما احل اللہ لک من حلالہ ولو کنتم تقدم من لک لافعلت بک وفضلت قم عینی وتب الی اللہ اما انک لو قلت بعد القدرۃ الیک خبرتک خبرا وجیعا وجعلت ذلک مثلة ونفبتک من اهلک واحملت سلبک خدیۃ لفتیان المذنبۃ فقام عمر وید من الشر وکثر ما لا یعلہ الا اللہ فلما اقبل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو لاء العصاة من مات منهم بغير ثوبۃ حشرۃ اللہ عیا یا لا یستمر توحد بہ کلما قام صریح **واما الکتاب** فقال ابن مسعود الغنائیبت الغنائی فی القلب کما یبست الماء البقل وقال ذاک رب الرجل للہ بۃ ولم یسہ رزقہ الشیطان وقال نعتۃ فان لم یحسن قال لہ غنمہ ورواہ عن عمر بن محمد بن وید عن رجل یتغنۃ فقال لا یسمع اللہ لک و سأل رجل القسم بن محمد عن الغنائی فقال اھا لک عندہ فاکرمہ لک قل قولہم هو قال انظر یا بن اسحاق ان یسئل اللہ عز وجل الخیر من الباطل و الخیر اجمیل الغنائی

ترجمہ ابو الحسن سعد الخیر بن محمد انصاری کے کتاب السنن ابن ماجہ میں روایت کی بنی علیہا ابن ماجہ نے صنفون بن امیہ سے سنا ہے کہ ہم ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اسے میں عمرو بن قرقہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے اس دعا کی لئے شقاوت اور بد بختی مقرر فرمائی ہے میں سمجھتا ہوں کہ جو بے وفائی کے رزق نبین علیہ السلام کے کتاب کی جو غنائی اجازت دیدنی ہے میں نے فحش گناہیں کاؤں گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تجھ کو اجازت نہ دوں گا اور نہ تجھ کو بیستم عطا ہے دیکھ نہ گا اسے خدا کے دشمن تو جو بوٹ ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے تجھ کو حلال اور پاک رزق عطا فرمایا ہے اور تو خدا کے رزق میں حرام خست یا کر رہا ہے اگر میں تجھ کو بیستم مانست کہ چکا ہوتا تو اس وقت تجھ سے زری طرح پیش آتا چل میسے کہ پاس سے اٹھ کھڑا ہو اور خدا کے سامنے توبہ کر یا در کہ اگر اب سمجھانے کے بعد تو نے ایسا کیا تو میں تجھ کو در ذناک مار دوں گا اور تیرا موندہ بگاڑ دوں گا اور تجھ کو تیرے گھر سے نکال کر شہر بدر کروں گا۔ اور تیرا رشتہ سب سے کٹ جائے گا اور ان لوگوں کا یہ باتیں سن کر عمرو بن قرقہ نہایت غناک اور اندوگین وہاں سے اٹھ کر چلے گئے جب وہ جا چکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی لوگ غاصی نافران ہیں جو کون انہیں سے بغیر توبہ کر لیا حشر میں اندھے اس کو نہ گناہ گناہ کیا کہ یہ تھرا بھی بدن پر ہو گا جب کھڑا ہونے لگے گا دھڑک دھڑک کر گر پڑے گا آثار سے بے ہوش ہال لائے ہیں یا بن مسعود نے کہا خدا دل میں اتفاق اوگا دیتا ہے جس طرح پانی سبزی کو اگا تا ہے اور کہ جب آدمی چپا پر سوار ہوتا ہے اور بیستم نہیں کرتا شیطان اس کے پیچھے بیٹھ لیتا ہے اور اس سے کہتا ہو گا ناگا اگڑاں کو گا ناچیں طر نہیں آتا شیطان کہتا ہے آؤ اسی بناؤں عمر یجا کہ کو گویا کہ میں جو ام باندھے ہوئے امین کی گئی خدا کرتا تھا کہنے لگے خدا تمہاری شے سے یہی توبہ نہ کرے تو قائم بن محمد سے کہی غناک کے لئے میں یوحنا جوید کہ میں غنا سے نہیں لیتا ہوں اور تمہارے بھانجا توبہ وہ بولا کہ بھلا کیا غنا ہے جو تا کسم گمانے بلکہ رزق واجب اللہ سے حق اور ہال میں تیرا کردی تو خدا کے

قال لشعيب بن الغزواني والمخبرنا ابو حفص عمر بن عبيد الغزواني مؤد ولده ليكن اول ما يقتدك من ادبك بغض الملاهي التي يدأها من الشيطان وعاقبتها سخط الرحمان فانه يلغى عن الثقات من حملة العلم ان حضور المعازفة استلج الاخافى واللعو بها يذبت النفاق في القلب كما يذبت لنا العشب **ولعمري** اتوق ذلك بترك حضور تلك المواطن اليسر على ذى الذهن من الثبوت على النفاق في قلبه **وقال فضيل بن عياض** الغنا رقية الزنا **وقال الضحاك** الغنا مفسدة القلب مسخطة للروح **وقال** زيد بن الوليد ينجى امية اياكم والغنا فانه يزيد الشهوة ويهدم المروءة وانه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعل السكران كنتما بعد فاعلن فحبهو النساء فان الغنا داعية الزنا **قال المصنف** وكهفنت الاصوات من عابث مرأه **وقد ذكرنا** جملة من اخبارهم في كتابنا المسسم بزم الهوى عن عبد الرحمن بن ابى الزيد عن امية قال قال سليمان بن عبد الملك في ياديه له فسهو ليلة على سطح ثم تفرق عنه جلساءه فداها بوضوء فجات به جارية له فيبينا هي تصيب عليه اذا استمد ها بيده واشار اليها فاذا هي ساهية مصغية بسبعها مائة مجسد ها كاله انى صوت غنا يسمعه في ناحية العسكر فامرها قف **وقال**

ترجمہ شعی نے کہا گانے والے اور گوائے واسے یہ لغت ہے ابو حفص عمر بن عبد اللہ مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے اپنے بیٹے کے تالیق کو تحریر کیا کہ تمہاری نسب میں سے پہلا عقیہہ ان لوگوں کا یہ ہونا چاہئے کہ ہوں کی حیثیتوں سے سخت نفرت رکھیں۔ ہوں کی حیثیتوں کا آغاز شیطان کی طرف سے ہے اور انجام اس کا خدا تعالیٰ کی ناراضی ہے میں نے علماء ثقات سے سنا ہے کہ باجون کی محفل میں جانا اور راگ سنانا اور آنگ کا ولادہ رہنا اور میں نفاق کا دوتا ہے جس طرح گہانس کو پانی اوگاتا ہے اور اپنی جان کی قسم کہ ایسے مقامات میں جانا چھو کر اس بلا سے محفوظ رہنا صاحب عقل کے لئے اس سے زیادہ آسانی ہے کہ اپنے دل کے نفاق پر ثابت قدم رہے فضیل بن عیاض کا قول ہے غنم ستر ہے زنا کا ضحاک نے کہا غداں کو خور اور حند کو ناراض کرتا ہے زید بن ولید نے کہا اے بنی اہیتم غنا سے دور رہو کیونکہ غنا شہوت کو بڑھاتا ہے اور آدمیت کی بنیاد دھاتا ہے۔ اور شرب کا قائم مقام ہے اور نشہ کا عمل کرتا ہے اور اچھا اگر تم ضروری ایسا کرو تو عورتوں کو اس سے دور رکھو کیونکہ غنا حرام کاری کی طرف بلاتا ہے مصنف نے کہا راگ کی آوازیں سکر سکریت سے عاید اور زامہ فتنہ میں ڈراؤں میں کی کچھ حکایتیں ہم نے اپنی کتاب موسوم بزم الهوی میں نقل کی ہیں عبد الرحمن بن ابی الزناد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ابیجار سلیمان بن عبد الملک اپنے ڈیرے میں تھے ایک رات کو تھے پردہ رنگ گائے تھے جب ان کے اہل جلسہ چلے گئے۔ تو وضو کے لئے پانی مانگا ایک لٹری کے راتنی وہ وضو کرانے کے لئے پانی ڈال رہی تھی کہ اسی شان میں سلیمان نے اپنے ہاتھ کے لئے اس لٹری سے کچھ دیا ہے۔ اور اس کی طرف کھاشاہ کیا کیا دیکھتے ہیں کہ وہ بالکل غافل رہ رہی ہے اور کان لگاے ہوئے اور اپنا نام پڑھتا ہے کہ ایک راگ کی آواز سن رہی ہے جو شکر کی جانب آتی تھی سلیمان نے بھی وہ آواز سنیں کو کمر داوہ الگ ہو گئی +

واستمع هو القم فاذا استمر جل يفتي فاضت له حتى فهم ما يفتي به من الشعر ثم دعا جارية من جاريه غيرهما
 فتوضأ فلما اصبح اذن للناس اذ ناعا ما فلما اخذوا لهما سمحوا لهما ذكر الغنا ومن كان يسمعه لئن يفتي حتى ظن القوم
 انه يشتميه فاما ضوا في التليين والتحليل والتسهيل فقال هل بقي احد يسمعه من فقال رجل من القوم يا ابا النور
 عندى رجلان من اهل ايلة حاذقان قالوا ومن هذان لك من العسكر فاعلم الى الناحية التي كان الغنا منها فقال
 سليمان بن بعث اليهما فوجد الرسول احدهما فاقتبل به حتى ادخله على سليمان فقال له ما اسمك قال سرفسأ انه
 عن الغنى فقال كيف هو فيه فقال حاذق تحكم قال ففتى عهده به في ليلة هذه الماضية قال وفي اي نواحى العسكر كنت
 فذكر له الناحية التي سمع منها الصوت قال فلما غنيت فذكر الشعر الذي سمع سليمان فاقتبل سليمان فقال
 هذا الرجل فضييعت الزاغة وهب النيس فسكرت الشاة هل لكم افرقت الجماعة وغنى الرجل فطربت المرأة ثم
 امر بخصيصه وسأل عن الغنا اين اصله واكثره يكون فقالوا في المدينة وهو يا محنتين وعظم لغن اني به والا ممة
 فيه فكذبت الى عامله على المدينة وهو ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان اخبر من قبلك من المحنتين
 ترجمه اور خود کان کار و آواز سننے کے بعد آواز سننے کے بعد آدمی کا رہا ہے اس کی آواز ہے تو فاموش ہو کر سننے کے حسی کہ ہوش
 وہ کار و آواز سمجھ کر بعد آواز اس کو آدمی کے مودا و دوسری نوٹھی گویا باد اور وہ فوکیا جب سمجھ کر ہوں لوگوں کو آواز نام دیا
 کہ سب حاضر ہوں جس وقت سب لوگ آ رہی اپنی جگہ پہنچے۔ سليمان نے راگ کا اور آواز نہ رہا تو جہاں سے آواز سننے کے ذکر
 چھیڑا۔ اور اس بارے میں ایسی نرم بانی کی کہ لوگ سمجھے سليمان غنا کی خواہش رکھتے ہیں لہذا سب کے سب غنا کے اصول بتا کر
 و تسهيل وغیرہ کا ذکر کرنے لگے۔ سليمان نے کہا بھلا کی کوئی اور آدمی بھی تم میں ایسا باقی رہ گیا ہے جس سے کچھ سنا جائے ایک شخص
 بولایا ابو ایبر المؤمنین میرے یہاں ایسے رہنے والے دو آدمی ہیں۔ جو اس فن میں حاذق ہیں۔ سليمان نے پوچھا شک میں تمہارا مکان
 کہہ رہے اس نے اسی جانب اشارہ کیا۔ جدہ پرست راگ کی آواز آتی تھی حکم دیا کہ ان دونوں کو بلوایا جائے قاصد گیا تو ان میں سے
 ایک کو پایا اور اس کو سليمان کے حضور میں پہنچا سليمان نے اس کا نام پوچھا کہنے لگا میرا نام محمد بن محمد بن سواد ہے سوال کیا کہ تو گانا کیسا جانتا ہے جواب
 دیا کہ اس فن میں بہت بڑا کامل ہوں پوچھا کہ تو نے کب سے بنیں گایا ہے اس نے کہا کہ حضور میں نے آج ہی رات گایا
 تھا۔ سليمان نے پوچھا کہ تو لشکر کی کس جانب میں تھا اس نے وہی جانب بتائی جس طرف سے آواز آتی تھی دریافت کیا کہ رات
 تو کونسا شعر گاتا تھا اس نے وہی شعر بتایا جو سليمان نے سنا تھا۔ اُسی وقت سليمان لوگوں کی طرف مخاطب ہو کر بولے کہ
 اوٹ بلبلا نا ہے تو اٹھتی بیخود ہو جاتی ہے۔ اور بحر جو خش شہوت میں اگر آواز نکالتا ہے تو بحر کی ست ہو جاتی ہے اور کتب
 غرغرا نا ہے تو کبوتری غرغری میں آتی ہے۔ اور در در راگ گاتا ہے تو عورت طرب میں آتی ہے۔ یہ لہکر حکم دیا وہ آدمی بھی
 کر دیا گیا اور دریافت کیا کہ غنا کی اصل کہاں سے ہے لوگوں نے کہا مدینے میں محنت لوگ اس فن کے کامل اور پیشوا ہیں۔
 سليمان نے اپنے عامل ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کو جو مدینہ پر حاکم تھے تحریر کیا کہ جس قدر تمہارے یہاں محنت

وعندی جاریتان من جوار الانصار یغنیان بما اتقا ولتعبه الانصار یوم یبعث فقال ابو بکر انمر من الشیطان
فی بیت رسول الله صلعم فقال رسول الله صلی الله علیه و آله یا بکر ان لا تقوم عیداً و عدا عیدنا وقد سبق ذکر هذا الحدیث
ومنہا حدیث عائشة رضی الله عنہا انھا زنت المرأة الی رجل من الانصار فقال النبی صلی الله علیه و آله یا
عائشة ما کان مع من اللہ فان الانصار یحبہم اللہ وقد سبق ومنہا حدیث فضالہ بن عبید عن النبی
صلی الله علیه وسلم ان قال الله اشد اذنا الی الرجل یحسن الصلوة بالقرآن من صاحب القبنة الی قبنة قال
ابو الطاهر وجه المجعۃ انه ثبت تحلیل استماع الغناء اذ لا یجوز ان یقاس علی محرم ومنہا حدیث ابو ہریرہ
عن النبی صلی الله علیه وسلم ان قال ما اذن الله شیئاً اذ فی یومین القرن ومنہا حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه و آله
ان قال فصل ما بین الحلال والحرام ضرب بالدف فاجلجوا ایاہم حدیث عائشة قد سبق الکلام علیہا و بینا انہم
کانوا ینشدوا الشعر مع ذلک غناء النوع ثبت فی الانشاد و ترجمہ ومثل ذلک لا یجوز الطہار عن
الاعتدال و کوفی یحتمل بذلک الواقع فی الزمان السلیم عند قلوب صافیة علی هذه الاصوات المضریة
الواقعة فی زمان کذا عند نفوس قد تملکها الهوی ما اهل الامعة لظنہم و الیہ قد صح فی الحدیث

ترجمہ اس وقت انصار بن سے دو مکان پر رہے پس وہاں شاعر کا یہی تھیں جو جنگ یدات کے روز انصار نے فوج پر بڑھے تھے۔
حضرت ابو بکر کے کہ رسول اسکو گھر میں شیطان کے آواز کا کیا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابو بکر ان کو کچھ نہ ہو ہر قوم
میں عید ہوتی ہے تب ہماری عید اس حدیث کا ذکر یہی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک حدیث ہے کہ ایک عورت
ایک انصاری کے ساتھ میری گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عائشہ ان کے ساتھ ہو کی چیز میں سے کیا کیا تھا کہ نہ انصاری
لوگ ہو کہ یہ نہ کہتے ہیں یہ حدیث بھی نہ کو رہی کی ایک فضالہ بن عبید کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انصاری
خوش الحالی سے قرآن شریف پڑھنے والے کی طرف اس سے بھی زیادہ مکان لگانا ہے کہ کوئی اپنی گائروالی نوٹھی کا کا نہ سنتا ہو
ابو ہریرہ نے کہا کہ اس حدیث سے دلیل ملنے کی وجہ یہ ہے کہ گانہ سننے کا جواز ثابت ہو گیا کیونکہ جائز چیز کو ہم چیز پر قیاس کرنا جائز
ہیں ایک حدیث ابو ہریرہ کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کی طرف ایسی توجہ نہیں فرمائی جیسے توجہ ایسے
نبی کی طرف فرمائی جو قرآن کے ساتھ تھی کرتا ہو یعنی خوش آواز نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
حلال و حرام میں فرق نہ کیا ہے ہوتا ہے جو اس میں شجاعت کا یہ ہے کہ عائشہ کی حدیث پر گفتگو پیشتر ہو چکی اور ہم بیان
کر چکے کہ وہ دو مکان میں رہتی تھیں اور اس کو غصہ نہیں ہے نہ وہ اس میں ایک قوم کا ٹھکانہ اور تر جمہ معجزایا جاتا تھا اور اس قسم
کے گانے کے تھیں ہر حال سے باہر نہیں ہوتیں اور یہاں سے گانے سے جو شر فانی تھا ہر ایسے زمانہ میں واقع ہوا جو حق سے
محفوظ تھا اور صاف قلوب کے سامنے گایا کہ کوئی حکمت ہوگی ایسے رنگ گلے پر جو تھیل کو کھلتا تھا زمانہ کی طرف انھیں اور لوگوں نے
گاتے ہیں جن کو ایسے لوگ سنتے ہیں جو جود سے انسانی کے بندے ہیں یہ صرف مجھ کا مصلحہ ہے بھلا یہ حدیث صحیح میں نہیں آیا

عن عائشة أنها قالت لورای رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أثل النساء منهن السجدة وإنما ينبغي للمفتر
ان یزن الاحوال كما ینبغی للطیب ان یزن التهام والسن البذل فیصف علی مقدار ذلك واین الغنا بما تقاوت به
النصار یومعنا من غناهم مستحسن بالات مستطابة وصناعة یجذب الیها النفس غریبات ینکر فیها الغزال
والعز الة فهل یتثبت هناك طبع هیثمایل ینزعج شوقا الی المستلذذ لا یدعی انه لا یجوز ذلك الا کاذب او
خارج عن حد الادمیه ومن ادعی اخذ الاشارة من ذلك الی الخالق فقد استعمل فی حقه ما لا
یلوق به علی ان الطبع مشفقۃ لما یجذب من الهوی وقد اجاب ابو الطیب الطبرسی عن
هذا الحدیث انه قال هذا یجتمعا لان ابابکر سے ذلک عز مور الشیطن ولم ینکر النبی صلی الله علیه
وسلم ان یکر قوله وانما منعه من التغلیظ ان لا ینکار بحسن رفقه لاسیما فی یوم الیوم وقل کانت
فائزۃ صغیرۃ فی ذلک الوقت ولم یقل عنها بعد بلوغها الا ذم الغنا وقل کان ابن خلیفہ القاسم بن محمد بن یحیی
وینعم من ساجده وقد اخذ العلم عنها قال المصنف واما اللهو المذکور فمحدث الاخر فلیس بصریح
فی الغنا فیمحور ان یتكون الشداد الشعر او غیره واما التشبیه بکمال منتهی الی القیئۃ

ترجمہ حضرت عائشہ نے کہا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرمائے کہ عورتوں نے کیسی کیسی نئی باتیں لگائی ہیں تو ان کو سمجھ میں نہ
سے روک دیتے قوی دینے والے کو پتا ہے کہ لوگوں کے احوال کا اندازہ کرے جس طرح شیبک لازم ہے کہ وقت اور عذر اور شہ کا اندازہ کرے
اس قدر پر بیان کرے اور بھلا کیا اون اشعار کا بیان انصار نے سنگ بیات کے روز باجم پڑھے تھے اور ان کا بیان خود صورت امر کا
راگ مجکو خوش آئندہ آلات پر گاتا ہے اور اپنا ہنر دکھاتا ہے جس کی طرف نفس کھینچتا ہے اور وہ غزلین گاتا ہے جن میں ہرن اور
ہرنی کا ذکر ہوتا ہے ایسے مقام پر طبیعت کیونکر قائم رہ سکتی ہے ہرگز نہیں بلکہ شوق سے لہیزہ چڑھتا ہے بیتا پناہ و ہرنی اور اس امر کا
دعویٰ کیچھ پراسی حالت نہیں گذرتی وہی شخص کریگا جو کہ خود بیا بعد آیت سے لڑا و بھوکا اور کوئی ایہ دعویٰ کرے کہ میں ان
غزلیات سے خالق کی طرف اشارہ لیتا ہوں وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں ایسی چیز عمل میں لانا ہے جو اس کی ذات کے شایان نہیں •
علاوہ ازیں حدیث اس طرف مشتاق ہوگی جو خواہش اس میں پائی جاتی ہے ابو الطیب طبرسی نے اس حدیث سے یہ جواب بھی دیا
ہے کہ حدیث مبارک سے منع ہے کہ جو کہ حضرت ابو بکر نے اس گانے کا مدح بیان رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
ابو بکر پر انکار نہیں فرمایا فقہ بوجہ خوش اخلاق کے خاص کر عیسکے دن کا لگانا کر کے انکار میں تشدد کر کے منع فرمایا اور حضرت
عائشہ اس وقت میں کم سن تھیں اور بعد بالغ ہونیکے ان سے بجز راگ کی مذمت کے اور کچھ منقول جمیل ان کے
میتھے تسمیہ تسمیہ گانہ دغا کو برا کہتے تھے اور اس کے سننے سے منع کرتے تھے انہوں نے بھی حضرت عائشہ سے
علم حاصل کیا ہے مصنف نے لکھا دوسری حدیث میں جو کہ کاذب ہے یہ گانے کے بارے میں مراحت نہیں ہے بلکہ ممکن ہے کہ شعر
اور وہ کاذب عام ہو جاتی رہی وہ حدیث جس میں کاذب اور ہوائی نوٹوں کی طرف کان لگانے کی ساتھ تشبیہ داتی ہوئی ہے •

فلا یتنعم ان یرکون المشبه حراماً فان الانسان لو قال وجدت للعسل لذۃ انعمر کان کلاماً محملاً وانما وقع التشبيه بالاصغاء في الحالين فيكون احداً محراماً او حلالاً لا ینعم من التشبيه وقل قال عليه السلام انکم لتروا ربکم کما ترون النمل یلهی البیل فشیبه ایضاً الرویة بايضاً الرویة وان کان وقع الفرق بان القمري وجهه یحیط به نظر الناظر ولحق منزله عن ذلك والفقاء یقولون فی ماء الضوء لا یشطف لاعضاء لانه اربع ابدان فلا یس مسح کدم الشہید فقد جمعا بینهما من جهة التماثل فی کونها عبادۃ وان اختلف فی الطهارة والنجاسة فاستدل ابن طاهر بالقیاس لایکون الا علی مباهم فقه الصوفیة واما قوله یتغنی بالقرآن فقد فسر سفیان بن عیینة فقال معناه یتغنی به وقد فسر الشافعی فقال معناه یقرب ویترجم وقال غیره یجعل له مکان عند الرکبان اذا ساروا واما الضرب بالدف فقد کان جماعۃ من التابعین یکسرون الدفوف وما كانت هكذا فکیف لوراء هذه وکان الحسن البصری یقول لیس الدف من سنة المرسلین فی شئ وقال عبید القاسم بن سلام من ذهب به الی الصوفیة فهو خطا فی المتأویل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فانما معناه عندها اعلان النکاح واضطراب الصوت به والذکر فی الناس قال المصنف قلت ولوحمل علی الدف حقیقة

ترجمہ تو اس میں کچھ تباحث نہیں کہ مشبہہ بجرام کیسے کہہ سکتے ہیں شرب کا خبر یا توبہ کا حکم صیغہ ہو گا حدیث میں صرف دونوں حالت میں کان لگانے کے ساتھ تشبیہ واقع ہوئی ہے پھر ایک چیز کا رام اور دوسری کا حلال ہونا تشبیہ کے لئے مانع نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جگہ فرمایا ہے تم اپنے پروردگار کو اس طرح دیکھو گے جیسے چاند کو چودھویں تاریخ میں دیکھتے ہو یہاں بھی صرف صاف طور پر دیکھنے میں تشبیہ ہی گئی ہے گو کہ باہم فرق واقع ہے کیونکہ چاند ایسی چیز ہے جسکو دیکھنے والا کی نگاہ اما طرک کرتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منزہ و پاک ہے فقہاء وضو کے پانی کی کثرت کہتے ہیں کہ اعضا پر سے پوچھنا ناجائز ہے کیونکہ وہ عبادت کا اثر ہے اس کا پوچھنا مسنون نہیں جس طرح شہید کا خون نہیں پوچھا جانا یہاں خون اور پانی کو اس میں سے کسی کر دیا کہ عبادت ہونے کی رو سے دونوں متفق ہیں گو کہ طہارت اور نجاست کے حکم میں جدا جدا ہیں اس بیان سے معلوم ہوا کہ اس طہر کا یہ استدلال کہ قیاس ہمیشہ سراج چیز پر سوا کرتا ہے صوفیہ کی فقہ دانی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ قرآن شریف پڑھنے میں غنا کرے اس کے معنی سفیان بن عیینہ نے ہی لئے ہیں کہ خوش آوازی سے پڑھے شافعی نے یہ تفسیر کی ہے غنا کرنا آواز سے نرم کے ساتھ پڑھنا دونوں کے سوا دوسرے علم اس فکر کو ایسا گردانتے ہیں جیسے اونٹن پر چلنے والے رات کو گھاتے چلتے ہیں باقی مادہ کا بکاتا تابعین کی ایک جماعت دفن کو توڑا کرتے تھے حالانکہ ہر وقت ایسے دفن تھے جیسے جن کیل میں لگان دونوں کو دیکھتے خدا جانے کیا کرتے حسن بصری کہتے ہیں کہ ہنبرون کی سنت میں سے دفن کسی چیز میں داخل نہیں ابو عبید القاسم بن سلام نے کہا صوفیہ میں سے جو دف کو جائز رکھتے ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت لاتے ہیں خطایہ ہیں کیونکہ ہمارے نزدیک اس کے معنی بیک نکاح کا اعلان ہوا اور رب میں اس کا شور مچا جا اور لوگوں میں جبریا ہونے کے معنی ظلم کیا اور کھنچنے میں بھی محمول کیا جا

علیہ السلام قد قال احمد بن حنبل ارجو ان لا يكون بالدف باس في العرس نحو ذاك الطبل وعن علي بن
سعيد الجعفي قال طليت ثابت بن سعد وكان بدريا فوجدته في عرس له قال واذا اجموا يغنيان ويضربان
بالدفوف الا انتهى عن هذا قال لا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لنا في هذا وحديثنا
الفاكسر عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهروا للدماح واضربوا عليه
بالغراب يعني الدف قال المصنف قلت وكلما اجمعوا به لا يجوز ان يستدل به على جواز
هذا الغنى المعروف المؤثر في الطباع وقد احتج لهم اقوام مفتنون بحب التصوف بلا حجة فيهم
ابو نعيم الا صفهاني قال كان الدلاء بن مالك يعيل الى السامع ويستلذ الترمذ قال المصنف واما
ذكر ابو نعيم هذا عز الدلاء لا ذوى عنه انه استلذ يوما فخر له فانظر الى هذا الاحتجاج البارد فان لا نشأ الا يخلو من ان
يذكره في الترمذ من سماع الغنى المطر. وقد استدلل علم محمد بن طاهر بالشيء الاول ان بعض على مثله اجعل فيتم الاصل
ذكرها كذا ليست منها ان قال في كتابه باب الاقوال في القوال والسنة في جعل الاقوال على الغفلة سنة استدل
بما رواه عن الشريد عن ابي قال استفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حق الشدة فانه قافية

ترجمہ تو کچھ عروج نہیں بنا رکھا احمد بن حنبل نے کہا۔ اُمید ہے کہ دف بین بیاہ شادی کے دن کوئی ڈرنہ ہو اور طبل میرے نزدیک
مکروہ ہے عامر بن سعید جعفی نے کہا میں نے ثابت بن سعید کو ایک باتناش کیا وہ اہل بدر میں سے تھے مجھ کو ایک
شادی کی مجلس میں ملے وہاں کچھ اور کیاں گاتی تھیں اور دف بجاتی تھیں میں نے کہا آپ اس سے منع نہیں کرتے وہ بولے کہ ہمیں
منع نہ کرنا کیونکہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے موقع پر اس کی اجازت فرمائی ہے قاسم نے حضرت عائشہ سے روایت
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نکاح کا اظہار کرو اور اس کے لئے غراب یا عینی دف بجاؤ مصنف نے کہا۔
جن حدیثوں سے ان لوگوں نے حجت پکڑی ہے ان سے اس مشہور غلے کے جواز پر جو طبعیتوں میں اثر کرتا ہے استدلال
نہیں لاسکتے صوفیہ کے لئے کچھ لوگوں نے جو تصوف کی محبت میں مفتون ہو گئے ایسے اقوال سے محبت پکڑی ہے
جن سے حجت نہیں نکلی ابو نعیم اصفہانی نے کہا بارہن مالک سماع کے مائل تھے اور ترمذ کو لڑنے سمجھتے تھے مصنف
نے کہا ابو نعیم نے برا سے صرف یہی روایت کیا ہے کہ وہ ایک روز لیٹے اور ترمذ کیا۔ اس بار محبت لانے پر غور کرنا چاہیے۔
کوئی انسان ایسا نہیں جو ترمذ نہ کرے بعد ازاں ترمذ اور کا طرب انگیز راگ سنا محمد بن طاہر نے صوفیہ کے لئے ایسی چیزوں
سے دلیل پکڑی ہے کہ اگر ان اشیاء پر بجا ہونے کے پھسل پڑے کا خوف نہ ہو تا تو ذکر کرنے کی قابل نہ تھیں کیونکہ محض بھگات
ہیں۔ ایک اُن میں سے یہ ہے کہ ابو ہریرہ نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس میں قوال سے فرمایش کرنا سنت
قرار دیا ہے اور اس حدیث سے مستدل لال کیا ہے کہ عمر بن شریک نے اپنے باپ سے رعایا کا کچھ سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے میکے کے شمار پڑھتے کو فرمایا آپ ہر شعر پڑھی ہی یعنی اور پڑھو زمانے کے متنی کو میں نے سو شعر پڑھے

وقال ايضا باب الدليل على استماع الغزل قال المجاهر سالت ابا هريرة طاف الخيلان نهجا سقما فقال
 ابو هريرة كان يشهد مثل هذا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال المصنف قلت فانظر المجاهر**
 بن طاهر ما العجبة كيف يحقر مجوازا انشاء الشعر على جواز ان يغني به وما مثله الا كمثل من قال يجوز ان
 يضرب بالكف على ظهر العود فجواز ان يضرب باوتاراه او قال يجوز ان يعصر العنب ويشرب في يومه فجواز ان يشرب
 بعد ايام فقد نسى ان اشياء الشعر لا يضرب كما يضرب الغنا **حدثنا ابو محمد القمي** قال سالت الشربفيا ياعلى بن
 ابي موسى لما شئ من السماع فقال ما ادرى ما اقول فيه غير اني حضرت ذات يوم شيئا لمحسن عبد العزيز بن محمد بن القمي
 سنة سبعين وثلاثمائة في دعوة علي الاصحاه حضرها ابو بكر الا بهري شيخ المالكيين وابو القاسم الداركي شيخ الشافعيين
 ابو الحسن طاهر بن محمد بن شيخنا ابو الحسن ابن سمعون شيخ الوعاط والزهاد وابو عبد الله بن عمار شيخ المالكيين
 وصاحبه ابو بكر بن الباقلا في ذات شيئا ابو الحسن القمي شيخنا ابو علي سقط السقف عليهم السلام
 بالمر اتي من يفرق في حادثة بسنة ومعهما ابو عبد الله علام قلما وكان يقرئ القرآن بصوت حسن
 فقبل له قل شيئا فقال وهو يسبحون **ثُمَّ** رخصتنا اناملها في بطن قرطاس

ترجمہ نیز ابو طہر نے ایک باب باندھا ہے جس میں غزل سننے کی دلیل یہ لکھی ہے کہ عجاج نے کہا میں نے ابو طہر سے اس قسم کے
 اشعار کی نسبت دریافت کی **مصرع طاف الخيلان نهجا سقما** معنی دو صورتیں خواب میں نظر آئیں اور مرض کو برا سمجھتے کیا۔
 ابو ہریرہ نے جواب دیا ایسے اشعار رسول اہل اہل علیہ وسلم کے حضور میں پڑھے جایا کرتے تھے **مصنف** نے کہا ابو طہر
 کے محبت لانے پر غور کیا ہے کہ اس قدر تعجب نیز ہے یہ شخص شعر پڑھنے کے جواز سے اس کے گانے پر کیونکر استدلال
 لاتا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کہے چو کہ عود کی پشت پر ہاتھ مارنا جائز ہے لہذا اس کی تاروں کو بھی ہاتھ سے بجانا جائز
 ہوا۔ یا یوں کہے انور کو کر کر اسی روایت لینا جائز ہے لہذا بعد کئی دن کے چینا بھی جائز ہوا۔ ابو طہر کو یہ نہیں یاد کہ شعر پڑھنا
 طرب، انجیز، مہین، صبا غنا، اشادہ میں لانا ہے ابو محمد تمیمی نے کہا میں نے شریف ابو علی بن موسی ہاشمی سے سماع کے بارے
 میں پوچھا ابو اب ویا کہ میں نہیں جانتا اس بارے میں کیا حکم دوں بجز اس کے کہ ایک روز شمس الدین سے سو ستر چھری میں شیخ
 ابو الحسن عبد العزیز بن حارث کے بیان میں ایک دعوت تین گاہیں میں انہوں نے اپنا صحاب کو دعویٰ کیا تھا اس دعوت میں
 ابو بکر ابہری شیخ مالکیہ اور ابو القاسم دامی شیخ زہد اور ابو الحسن طاہر بن حسین شیخ اہل حدیث اور ابو الحسن بن سمعون شیخ واعظین
 و زکاد اور ابو عبد الرحمن بن طاہر شیخ سہکین اور ابو بکر قاتانی اور یہ ہمارے شیخ ابو الحسن تمیمی شیخ سنیہر جو دتھے ابو علی نے کہا اگر
 اس سبب نہ گواروں پر چھت ٹوٹ پڑی تو عرق دین کوئی ایسا عالم نہ ہے جو حادثہ میں سنت کے مطابق فتویٰ دے اس دعوت میں اگر
 ساتھ ابو عبد اللہ علم قمار بھی تھا وہ بڑی خوش الحانی سے قرآن شریف پڑھا کرتا تھا اور مجلس میں کسی نے اس سے کہا کوئی چیز اس وقت
 بگاز اس نے چہذا شمار کئے یہ چہذا رنگ جمع سے سب سے تمہان تھا کما جریہ مشوقی انگلیوں کا نہ پڑا کہ ایک دفعہ

مع الشافعی ابراہیم بن اسماعیل علی دار قوم و جاریۃ تعظیم شجر خلیلی بابا الی المطاک کا نانا نہا علی الاقباب
تکثر فقال الشافعی متی لو اننا لنعلم فلما فرغنا قال الشافعی لابراہیم ابویک هذا قال لا قال نعم انک حسن قال
المصنف قلت وهذا حال عن الشافعی لان الرواۃ مجهولون و ابو طاهر الاوشق بہ و قد کان الشافعی یحل
من هذا کلمہ و یدل علی صحۃ ما ذکرنا ما اخبیرنا بہ ابو القاسم الجعفی عن ابی طالب الطبری قال انما اسمک العقیق
من المرأة النقی لیسیت بحرم فان احبب الشافعی قالوا لا یخبرنا سواک انت مرثی او مملو کہ قال وقال الشافعی و حسن
یخبرنا تاذ بحرم الناس لسمائھا فهو سفیہ یرد نہا تہ ثم غلط القول فیدفع قال و هو دینہ قال المصنف انما یحل حیا
سفیہا فاسقا قال المصنف قد اخبیرنا محمد بن القاسم البغدادی عن ابی عبد الرحمن السلی قال اشتری سعد بن
عبد اللہ الدمشقی جاریۃ قوالۃ للفقراء فكانت تقرأ لهم القصائد قال المصنف و قد ذکر ابو
طالب البکی فی کتابہ قال ادرکن امر وان القاضی و لجرار لیس من التلکین قد اعدھن للصویۃ
قال و كانت لعطاء جاریتان یلحنان فکان اخوانہ یستمعون الیہما قال المصنف اما سعد
الدمشقی فرجل جاهل و تلک کاتبۃ عن عطاء حال و کذب وان صححت تلک کاتبۃ عن مرثان فهو فاسق

ترجمہ شافعی اور ابراہیم بن اسماعیل کے ہمراہ ایک جماعت کے مکان کی طرف گزرے ان لوگوں کو ایک لونڈی ایک شعر کار
سنابری تھی جس کا ترجمہ یہ ہے سیکر دوستو مشورت سے پچھرتے وقت سوار یوں کو کیا ہو گیا میں دیکھتا ہوں کہ وہ پیچھے کی
طرف مڑتی آتی ہیں یہ شافعی کہنے لگے آؤ اس طرف چل کر سنیں جب وہ لونڈی جا لگی شافعی نے ابراہیم سے کہا
تم کو اس سے طرب آتا ہے جواب دیا نہیں بولے کہ تم کو حس نہیں ہے مصنف نے کہا شافعی سے ایسی روایت حال ہے
کیونکہ اس کے راوی سب مجهول ہیں اور ابو طاهر ثقہ نہیں اور شافعی کا مرتبہ اس سے بہتر تھا ہمارے دعوے کی
دلیل یہ ہے کہ ابوالقاسم جریری نے کہا کہ ابو طالب طبری کہتے ہیں فخرم عورت سے گانا سننے کی نسبت اصحاب
شافعی کہتے ہیں کہ جائز نہیں خواہ وہ عورت حرہ ہو یا ملوکہ ہو طبری نے کہا شافعی کہتے ہیں جس لونڈی کا مالک
لوگوں کو جمع کر کے انکو لونڈی کا گانا سناوے تو بیوقوف ہے اسکی شہادت رد کی جا لگی پھر شافعی نے اس بابے میں تشدد
سے گھٹھو کی اور دیانت کا حق ادا کیا مصنف نے کہا شافعی نے اس لونڈی کے مالک کو بیوقوف یعنی فاسق قرار دیا
محمد بن قاسم بغدادی نے ابو عبد الرحمن سلے سے روایت کیا کہ سعد بن عبد اللہ دمشقی نے فقر کے لئے ایک
گانے والی لونڈی خریدی وہ ان کو قصیدے سنایا کرتی تھی ابو طالب بکی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا کہ ہم نے مردان
قاضی کو دیکھا ہے ان کے بیان الحان سے گنا سننے والی لونڈیاں تھیں جن کو انہوں نے صوفیہ کے لئے تیار کر رکھا تھا ابو طاهر
نے کہا عطاء کے پاس دو لونڈیاں گلنے والی تھیں عطل کے اصحاب ان کا گانا سناتے تھے مصنف نے کہا سعد دمشقی
بیک جاہل آدمی ہے لیکن عطاء کی نسبت ایسی حکایت کرنا محال اور دروغ ہے اور وہ ان کی حکایت اگر صحیح ہے تو وہ فاسق ہے

والدلیل علم یافتلنا ذکر ناع الشافعی لہو لا القوم جمہوا العلم فالوالی الہدی وقدا لبنا نازا ہر بن طاہر قال
ابنا ابو عثمان الصابو والبکر البیہقی قالوا خبرنا لک ابو عبد اللہ النیسابوری قال اکثر ما التقیئت ناؤا وکن
ابن عسلی الصوفی فی ارباب بکر ابوریسی للسلح من ہزارۃ رحمہا اللہ تعافا فاما کانت من مستورات القولا کات
قال المصنف قلت ولہذا التبعہ شی من مثل لکاکر کیف خفی علیہ اللہ لایحیلان یسمع من امرأۃ لیست
بحرم ثم یدکر ہذا فی کتاب تاریخ نیسا بور ہیکتاب علم من غن تحاش عن ذکر مثله لقد کفہا ہذا قضا اللہ
قال المصنف نقول نیکرا خبر کربہ اسماعیل السمطی کتدک رفعہ قال کان عون بن عبد اللہ یقص فاذا فرغ
الجاریۃ لہ تقص وتطرب قال صغیرۃ فارسلت الیہ اواردت ان ارسل الیہ انک من ہل بیت صدق وارسلہ
لم یبعث ذبیہ بالحق وان صیعتک ہذا صانع الحق فالجواب انک لا تظن بعن انہ امر کجاریۃ ان تقص علی الرجال
احب ان یسمعہا صغیرۃ او ہی ملکہ فقال لہ منیع الفقیر فیہ القول وکر ان نظرت لجلالیۃ لہ فاضلت ان یسمعہا الرجال
وقد ذکر ابو البکمکان علیہ السلام جعفر کان یسمع لہنا قال المصنف وانما کالیمع الشافعیہ وقدا لایحیلان
لکوا لکونی ذکر کا عن الشافعی ذکرہا ایضا بحکایتہ احمد حنبل رواہا من طریق عبد الرحمن السلی علی ابی العباس
ترجمہ جو کہ ہم نے شافعی سے نقل کیا ہے اس قوم کا یہ حال ہے کہ علم سے نادان رہو اور خواہش انسانی میں چنگے تراہیں طاہر
نے ابو عثمان صابونی اور ابوبکر بیہقی سے روایت کیا کہ مالک ابو عبد اللہ شافعی پوری نے کہا میں اور فارسیں بن سیۃ اکثر ابوبکر ابوریسی کے مکان
میں گیا جو کہ رسواہ بڑا کھانا بنا کرتے تھے نہ اس پر دم کرے وہ پر دو شین گانے والیوں میں سے تھی مصنف نے کہا
مالک ایسے شیخ سے ایسی حرکت ہونا نہایت قبیح ہے مالک سے یہ بات کیونکر مخفی رہی کہ غیر محرم عورت کی آواز سننا یا زنین
اور زیادہ تعجب یہ کہ مالک ہر کلاس واقعہ کو بیان کتاب تاریخ نیسا پور میں لکھا وہ ایک علمی کتاب ہے جس میں ایسے واقعہ کے ذکر
کرنے سے کتنا کشتی لازم تھی مالک کی حالت میں فوق آئے کے لینے یہ قصہ کافی ہے اسماعیل سمطی نے فرمایا بیان کیا کہ
عون بن عبد اللہ وعطا کہتے تھے جب فارغ ہوتے تو اپنی لونڈی کو حکم دیتے وہ عطا سناتی اور طرب میں لاتی وغیرہ کہتے میں
عون کے پاس کسی کو بھیجا یا سچا یا ادا کر کے مالک خاندان صدق وصفاسے ہوا تہہ نے اپنے بیٹی کو حواقت سکھانے کے واسطے
مبعوث نہیں فرمایا اور تہہ راسی بہرکت اسحقون کی حرکت ہے مصنف نے کہا ہم عون کی نسبت لگان نہیں کر سکتے کہ انہوں
اپنی لونڈی کو آدمیوں کے سامنے وعطا کہنے کا حکم دیا بلکہ یہ چاہا ہو گا کہ تنہا میں خود اس کا وعطا شنیں اور وہ لونڈی ان کی ملوکہ
تھی وغیرہ نے ان سے کہا اس بات سے دگدگرو اسکو بھی روانہ کر لکنا خود عون اس لونڈی کے گانے سے طرب حاصل کریں چہ جائیکہ
غیر لوگ عورتوں کی آواز سنیں ابو طالب کی نے کہا عبد اللہ بن جعفر غنا شاکر نے تھے مصنف ذکر کیا مرثیہ اپنی لونڈیوں سے
اشعار جو کہ سنستے تھے ابن طاہر نے اس حکایت کے بعد جرشافعی سے نقل کی ہے ایک حکایت احمد بن حنبل سے روایت
کی ہے جس کو ہم نے ہی ذکر کیا ہے ابولہا ہرنے وہ حکایت اس طریق سے روایت کی ہے کہ عبد الرحمن سلیمان نے ابو العباس

الفراء قال سمعت صالح بن احمد بن حنبل يقول كنت احب السماع وكان ابو احمد يذكر ذلك فوجدت
 ليلة ابن الجبازة فمكثت عنده الى ان علت ان ابقى نام واخذ يغنى فسمعت حنبل بن فوق السطح فصعد
 فاوليت ابوسمیع وذلک تحت ابطه نیجته علی السطح کانه برقص قال **لمصنف** قلت هذه قد
 بلغت من طرق ففی بعض الطرق اخبرنا ابو بکر مالک القطیبی حکى عن عبد الله بن احمد قال كنت
 ادعو ابن الجبازة وكان ابی بینها ناعن التخییر فکنت اذا کان عندک اتمه من ابی امثلا لیسیم وكان
 ليلة عندک وكان یقول فعرضت لابی عندنا حاجة وکان فی زمانه فاجاء فسمعه یقول فاستمع
 فوقع فی سمعه شیء من قوله فخرجت لا نظراً ذابانی اهبا وجاهاً فرددت البنا ودخلت فلما کان من الغد قال لی ابی اذا
 کان مثل هذا فمعه هذا الکلام او بمعنا قال **لمصنف** قلت هذا ابن الجبازة کان یبشدر القصائد ارضیه الله فیها ذکر الکلام
 وذلك استمع الیه لیسیم فقلت لی لا یتبع ما لا ینسأ علی الطریق فیصل یبشدر ما لا یوقر ذکر الله فی السطح فی طاهر من هذا اللعظ وقد
 علم انما الکی من جز السماع من انما قسم السماع الی نوعین هو تقسیم مولانا اصله وقل ذکرنا ان من اعلى نسیم الغناء ولا یؤثر عند
 ترجمه فغانی من ذکر کیا کہ وہ کہتے ہیں صالح بن احمد بن حنبل سے سنا بیان کرتے تھے کہ تمہک سماع کا شوق تھا اور میرے باپ
 احمد بن حنبل اس سے نفرت رکھتے تھے میں نے ابن جبازہ سے ایک رات وعدہ لیا وہ میرے پاس ٹھہرا رہا حتی کہ جب میں نے جانا
 میرے باپ کی آنکھ لگ گئی ابن جبازہ کانے لگا میں نے کوٹھے کی چھت پر اپنے باپ کی آہٹ پائی میں اوپر چڑھا اپنے باپ کو
 دیکھا کہ گانسان رہو میں اور انا دوہن فہل میں نے ہلے ہلے میں گویا ان پر تھیں کہ حالت طاری ہے **مصنف** تو کہا
 ہم کو یہ قصہ کی طریقوں سے پوچھئے ایک طریق یہ ہے ابو بکر بن مالک قطیبی نے کہا کہ عبد اللہ بن احمد نے بیان کیا کہ میں ابن جبازہ
 کو بلایا کرتا تھا اور میرے ہاتھ کو تھیرے میں لیا کرتے تھے میرا یہ قاعدہ تھا کہ جب ابن جبازہ میرے پاس ہوتا تو اس کو اپنے باپ
 سے چھپا دیتا۔ تاکہ کہیں وہ اس کا گانا نہ سن لیں۔ ایک رات وہ میرے پاس تھا اور کچھ گارہا تھا میرے باپ کو ہمارے
 پاس آنے کی کچھ ضرورت پیش آئی۔ ہم اس وقت بالافانے میں تھے میں دیکھنے کے لیے باہر نکلا دیکھتا آیا ہوں کہ میرے باپ
 ادھر سے ادھر جاتے ہیں اور ہر آواز میں ادھر ادھر بن کر لیا اور اندر ہو گیا جب صبح ہوئی مجھے بولے کہ بیٹا اگر تم ایسا گانا سنو
 تو یہ کلام تو بہت خوب ہے یا کوئی ایسا ہی جملہ تعریف کا زبان پر لائے **مصنف** نے کہا میں ابن جبازہ زہد و قیصہ کے پڑھا کرتا تھا
 جن میں غیبی کا ذکر ہوتا تھا اسی لیے احمد نے اس طرف کان لگائے اور یہ جو روایت کیا گیا کہ احمد اور سردہر ٹٹلتے تھے تو انسان
 کو طبع سے قرار کبری و تلبہ لہذا و اسنی جانب اور بائیں جانب جھکنے لگتا ہے اور ہم نے سنے اور ابن طاہر حال بیان کر دیا۔
 یعنی قابل اعتبار نہیں ہیں جنہوں نے ان دونوں روایتوں سے غل مجایا ہے۔ ابو طالب حکمی نے صوفیہ کے لئے جواز سماع
 پر سنات فیہی خواب کے قوعات سے حجت پکڑی ہے اور سماع کی کئی قسمیں نکالی ہیں یہ تقسیم ایک صوفی کی ہے۔ جس کا کوئی
 اصل نہیں اور ہم بیان کر چکے کہ جو شخص اس بات کا دعوے کرے کہ وہ راگ سننا ہے اس کا کچھ اثر نہیں پڑتا۔

تحریک النفس الی الہی فہو کاذب وعن ابی علی الطبری قال قال بعضهم انما لا نسمع الغنہ باطیع اللہ کثیرہ
 فیہ لے امر العالم قال وھذا تجاھلہ من عظیم لاجلہ احدھا انہ یلزم علیہ ان یتسمی العنوا والطنبوسا من
 الملائکہ لیسعہ بالطبع لکن لا یشارکہ فیہ احد من الناس انہ یتسمی لکن قد نقض قوله واستیخ
 فقد فسق والمشاہد ان هذا المدعی لا یجوز ان یتبع انہ فار طبع البشر وصار بمنزلہ الملائکہ وان
 قال هذا فقد عرض علی طبعہ وعلی کل عاقل کذبہ اذ ارجم الی نفسہ ووجب ان لا یکون لہ ثواب
 علی ترک اللذات والشہوات وھذا لا یقولہ عاقل وان قال انما علی طبع البشر الجھل علی اللہ والشہوات
 قلنا لہ فکیف تسمع الغناء المطرب بغير طبعک او تطرب لسماعہ بغير فی شیء فی نفسک سمع
 ابوعلی المرادی عن سماع الملک وبقولہ فی حلل لانی قد وصلت الخ لا یجوز فی ختلہ الا حول
 فقال العم قد جرد العزم لکن الما السقر قال المصنف فان قبل قد بلغنا عن جماعہ ان تسمعوا من المنشہ
 شیئا فاخذوا علی قصصہم فانتفعوا بہ قلنا لا ننکر ان یسمع الانسان بیتا من لشعر وکلہ فی کخذھا
 اشأنا ترجع بمعناھا لان الصواب کما سمع بعض المریدین قصہ مخبیۃ تقول اکل ابو بیتون غیر ہذا ابل اجل

ترجمہ اور اس کے نفس کو ہوا کی طرف حرکت نہیں ہوتی یہ دعویٰ ہے ابوعلی طبری نے کہا بعض صوفیہ کہتے ہیں کہ ہم راگ
 کو اس طبیعت سے نہیں سنتے جس میں خاص عام مشترک ہیں ابوعلی طبری کہتے ہیں کہ اس دعویٰ میں دو وجہ سے ان لوگوں کو
 بہت بڑا تجاہل ہے ایک تو اس بنا پر ان کو یہ لازم آتا ہے کہ عود اور طنبور اور تمام ماہی کو سب کر لیں کہ ہر ایک کو ایسی طبیعت
 سننے میں جیسے دوسرے کو ان کا شریک نہیں اب اگر یہ لوگ تمام ماہی کو سب کر لیں تو ان کا دعویٰ ٹوٹ گیا اور اگر سب متناہین
 تو فاسق ہیں دوسرے یہ دعویٰ کر نیوالے دو حال سے خالی نہیں یا تو اس امر کا دعویٰ کریں کہ وہ بشری طبیعت سے علیحدہ
 ہو کر غیر ازہم شتون کے ہو گئے اگر یہ دعویٰ ہے تو ان لوگوں نے اپنی طبیعتوں کو معرض اعتراض بنایا اور ہر اہل عقل کو انکی نفسوں
 پر خیال کرنے سے ان کا کذب و دروغ معلوم ہو گیا اور یہ بات بھی مانع آئی کہ ان لوگوں کو لذات و شہوات کے ترک کرنے پر کچھ ٹوٹ
 عقلمند آدمی کسی ایسا دعویٰ نہیں کر سکتا یا یہ لوگ کہنے لگیں کہ ہم میں ہی بشری طبیعت موجود ہے جسکی شریعت وغیر میں سوا شریعت
 دوسرے ہے ہم کہیں گے کہ بہتر بشری طبیعت کے کیونکر راگ سننے ہو یا نہ کسی قسم کی نفسانی خواہش کے گانا شکر کو یہ مطلب میں آئے
 ہو ابوعلی رودباری سے کسی نے ماہی سننے والوں کی نسبت سوال کیا کہ یہ لوگ کہتے ہیں ہم ایسے درجہ پر پہنچ گئے کہ مائیں
 کے مختلف ہونے سے ہم میں کچھ اثر نہیں ہوتا ابوعلی نے جواب دیا ان قسم کو کہ یہ لوگ ضرور پہنچ گئے ہیں مگر جنہیں ہی پہنچ چکے ہیں مصنف نے
 کہا اگر کوئی کہے کہ ہم نے سنا ہے کچھ لوگوں نے کوئی شعر سنا اور اسکو اپنے مقصود کے موافق انداز کے اس نفع حاصل کیا تو جواب یہ ہے
 کہ ہم اس امر کا انکار نہیں کرتے کہ انسان کوئی شعر یا لاکھ سن کر اس اشاعرے اور اس معنی پر غور کر کے تیار ہو جاوے کیونکہ او
 میں عرب انگریزی یا کسی جاتی ہے چنانچہ کسی مرید نے ایک گانا بولی عورت کو یہ شعر گاتے ہوئے سنا کہ یومیتلون غیر چن اہل احمد

فصاح فبات، فہذا لم يقصد سماع المرأة ولم يلتفت الى التحليل وانما قتله المعنى ثم ليس سماع كلمة اوتيت
 كما استعمل لسماع الايات الكثيرة للطهارة مع انضمام الضرب بالقضيب والتصفیق الخ لك ثمان ذاك
 السامع لم يقصد السماع ولوسا لنا هل يجوز ان أقصد سماع ذلك منعته وقال المصنف وقد اجتمع
 ابو حامد الطوسي باشياع نزل فيها لمن رتبته من الفم مجموعا انه قال ما يدل على تحريم السماع نص ولا قياس **حاشي**
 هذا لمقتد سلفنا وقال لوجه التحريم متى ما كان صورا فلا يحرم ايضا واذا لم يحرم الا حلال لم يحرم المجموع
 فان افراد المباحات اذا اجتمعت كان المجموع مباحا قال ولكن ينظر فيما يفهم من ذلك فان فيه
 امر محذور وحرم نكرة ونظيره وحرم التثنية قال المصنف قلت والى لا تعيب من هذا الكلام
 فان التورع بغيره والعلم وحده من غير تزلزل ضرب لم يحرم ولم يعرب فاذا اجتمعوا ضربا عليها فمحصلا محذور
 ان يحرم كذلك ماء العنبر ان يشربه فاذا اعتد فيه شق مطهر يحرم فكل ذلك هذا المجموع حق طرا يخرج عن الاعتدال فيمنع من ذلك
 قال ابن عقيل الاموات على ثلاثة اضراب حرم ومكروا ومباح فالحوم والزمر والنساء والسرنا والى الطهارة
 والمخزقة والرباب وثمنا نص احذر على تحريم تلك ويلحق به البحران والنجاس لان هذه تعدى تحريم عن هذا قلنا

ترجمہ یہ شعر سنئے ہی شعر مارا اور مر گیا اس مرید نے عورت کے گانے کو قصہ نہ کیا تھا اور نہ الحان کی طرف متوجہ ہوا تھا بلکہ صرف
 معنی نے اس کو مارا والا ملاء ازین ایک شعر یا کہ کاسنا ایسا نہیں جیسا بہت سے طرب انگیز اشعار سننے کیلئے تیار کرنا اور اس
 گانے کے ساتھ باجے اور تالیاں بجانا پھر اس مرید نے قصہ نہ شعر نہ سنا تھا اگر ہم سے کوئی پوچھے کہ میرے لئے قصہ کر کرشم
 کاسنا جائز ہے ہم اس کو منع کریں گے ابو حامد موسیٰ نے سفید کہنے بہت سی چیزوں سے محبت پکڑی جو جنہیں وہ عقل و فہم کے
 رتبہ سے اوتر آئے ہیں ماحصل یوں کے تمام کلام کا یہ ہے کہ سماع کے حرام ہونے پر کوئی نص اور قیاس دلائل نہیں
 کرتا مصنف نے کہا جواب اس کا وہی ہے جو ہم پیش روایاں کر چکے ابو حامد کہتے ہیں عمدہ آواز کے حرام ہونے
 کی کوئی وجہ نہیں۔ پھر اگر وہ موزون ہو جب بھی حرام نہیں اور حسب حالت میں افراد حرام ہونے تو مجموعہ حرام
 نہیں کیونکہ مباحات کے افراد جب مجتمع ہوں تو وہ مجموعہ مباح ہی ہوگا مگر ان اس کے مفہوم پر غور کیا جائیگا اگر اس
 میں کوئی امر منع ہے تو اس کا نشر اور نظم سب حرام ہوگا اور آواز سے اس کا گانا بھی حرام ہوگا مصنف نے کہا۔
 مجھ کو اس کلام پر تعجب آتا ہے کیونکہ تار مغز و طور پر یا صرف عود بید تار کے اگر بیکجا جالے تو نہ حرام ہوگا اور نہ طرب پیدا کرے گا۔
 اور جب دونوں یکجا ہوئے اور خاص طور پر بجائے گئے تو متلائی اور طرب پیدا ہوا علیٰ ہذا القیاس انگور کے عرق کا پینا جائز ہوگا جب
 اس میں عذوبہ یا ہوا تو حرام ہو گیا لہذا اسی طرح سماع مجموعی طور پر طرب خارج از اعتدال کا باعث ہوتا ہے اس وجہ سے منع ہی عقل
 نے کیا اور میں تم کو حرام اور مکروہ اور مباح حرام تو بانیسلی اور نے اور شنائی اور منظور اور چٹان اور رباب اور اس قسم کسب باجوہ ہیں
 نے قطعی طور پر ان سب باجوہ کو حرام کہا ہوا اور چنگ نہ چند کو ہی نہیں پر شلال کیا کیونکہ یہ طرب کچھ نہیں اور اعتدال سے خارج ہوتے ہیں

وتفعل فی طبع الغالب من الناس ما يفعله المسکرو سوا استعمال علی حزن تحقیقہ او سر رکاز البنی صلی
 اللہ علیہ وسلم نہی عن صوتین احمقین صوت عند نخبة وصوت عند مصیبة والمکروه القضیب لکنہ
 لیس بخری نفسہ وانما یطرب ما تبعہ ہوتا کہ لفظوں والقول مکروہ ومن اصحابنا من یحرم القضیب کما تحرم آلات
 فیکون فیہ وجہا کہ قول نفسہ والمباح اللف وقد ذکرنا عن احمد انہ قال ارجوان لا یکن باللف بانفس العرس فحی و
 اکرہ الطبل وقال ابو حامد من ارجع وعشقه واشتاق الی لقاءہ فالسمع فی حقہ مؤکد لعشقه قال المصنف قلت
 وهذا قییم ان یتقال ان اللہ تعالیٰ یعشق ثلوثا توکید لعشقه فی قول المغنی شعر ذہبی اللوز تحبہ وجنتہ البزار
 تقنہ قال المصنف قلت وسمع ابن عقیل بعض الصوفیۃ یقول ان مشائخہذا الطائف کما اوقت طباعہم حراما
 لعلہ الی اللہ بالاناشد فقال ابن عقیل لا کرانہ لہذا القائل اتملحدی القلوب بعد القران ووعیدہ ووسنہ
 الرسول فاما تحریک الطبع بالحن فقطاع عن اللہ والشعر یتضمن صفۃ الخلق والمعشوق ما یتحد دغہ
 فتنة ومن سولت لہ نفسہ التفاضل العیر محاکس البشر وحن الصور فمقتون بل یتبعی
 النظر الی الحال التي حالت علیہ بل ولیلہ والریاح

ترجمہ اور اکثر لوگوں کی طبیعت میں نشہ کا عمل کرتے ہیں اور ان باجون کا استعمال غم و مصیبت میں ہو یا عیش و خوشی میں کیا
 ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ حماقت آمیز آوازوں سے منع فرمایا ہے ایک نعمت کی آواز دوسرے غم کا فوجہ اور مکروہ
 لکھریوں کا بھانجنا ہے کیونکہ یہ نفس طرب انگیز نہیں بلکہ طرب لافواہی وہ چیز ہے جو اس کے تابع ہے یعنی جب گانے کے ساتھ بجا
 اور گانے کی آواز مکروہ ہو اور ہمارے بعض اصحاب اسکو بھی دیگر آلات لہو کی طرح حرام کہتے ہیں تو اس میں توالی کی طرح دو چیزیں
 ہیں مباح و فہ احمدؒ سے ہم روایت کر چکے کہ انہوں نے کہا میں اسیکرتا ہوں کہ بیاہ شادی میں دف بجانے میں کوئی ڈرن
 ہو اور طبل میرے نزدیک مکروہ ہے ابو حامد نے کہا جو شخص نواسہ محبت رکھو اور اس کا عاشق اور اس کی ملاقات کا مشتاق
 ہو تو اس کے حق میں طبع اس کے عشق کا تاکید کرنا ابو کا مصنف نے کہا یوں کہنا بہت ہی قبیح ہے کہ اللہ معشوق ہو
 علاوہ ازیں اس شعر میں کوئی شے اس کے عشق کی تاکید پائی جاتی ہے جس کا یہ ترجمہ ہے طلانی رنگ معشوق گویا اس کے خسار
 سے شعلہ برستا ہے ابن عقیل نے کسی صوفی کو سننا کہ وہ صوفیہ کی مشائخ کی طبیعتیں جب خیر حیات میں اوسیت
 غزلوں ان شعرا شکران کو اللہ تعالیٰ کی طرف روانہ کر دیتا ہوں ابن عقیل بولے کہ اس صوفی کا قول قابل وقعت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف قرآن کے وعدہ عید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے عجب متوجہ ہوتے ہیں اور خوش آوازی طبع ہون
 کا حرکت میں آنا اللہ تعالیٰ سے دور کرتا ہے اور شعر تو مخلوق اور معشوق کی تعریف کو شامل ہوتا ہے جس سے فتنہ اٹھتا ہو
 جس شخص کو اس کے نفس نے یہ بات اچھی کر دکھائی کہ بشری خوبیوں اور اچھی صفوں سے عبرت حاصل کرنا چاہیے وہ فتنہ میں پڑا
 ہوا ہے بلکہ ہم کو وہ چیزیں عبرت کی نگاہ سے دیکھنی چاہیں جنکی طرف ہکو توجہ دلائی گئی ہو وہ اونٹ و گھوڑے اور ہوائیں

الترجیح بحکم المنہر عوہا علی القلوب کما یحب کسرا لہا صنام فصل قال المصنف وقد کان جملہ من قبلہ لہ صوفیہ
 ینکر علی البیتک الشیخ علیہ السلام بایشیر من قبلہ شن عبد بن صالح قال فی جیدہ اذا رأیت لمرید یسمع لسمع واعلم ان فیہ
 بقایا من اللہ العلی شہد الرعش قال سمعت الحسن القوار یقول لبعض اصحابہ اذا رأیت لمرید یسمع القصائد عید الی الزنا ھیۃ فلا
 ترجح فیہ قال المصنف هذا قول مشاعر القوم وانما یخرج المتأخر جملہ کہ ہو فقعد شہرہ من جہین آحادا سوء ظن العوام
 بقدرہا کہ نہ یظنون ان الکمل کاواہذا والتمانی جرو العوام علی اللہ علیہ لان یقول فلا یفعل کذا ولا
 یفعل کذا فصل قال المصنف وقد نشج السماع بقلوب خلق منهم فآثرہ علی قراۃ القرآن ولا ذلک الا لہم کجھ
 باطن وغلبۃ طبع وھو یظنون غیر هذا وعن ابی حاتم البیہقی قال سمعت ابانہ السلیج یقول حکم فی بعض اخوانی عن ابی
 الحسین الدراج قال قصد یوسف الحسن بن حسن الرازی من بغداد فلما دخلت الی سالت عن منزله فکل من سألہ عنہ یقول
 البش تقول بذاک الزندیق فیضیقو اصداء حتی علی
 الا بضراف فیہ تلك اللیلة فی مسجد ثم قلت جئت الی
 ہذا البلدة فلا اقل من زیارتہ فلم ازل اسأل عنہ حتی صعد الی

ترجمہ جن کا حکم شریعت دلوں سے ٹوکرنا اتنا ایسا وارث ہے جیسے تو نکات و تفصیل مصنف نے تصدیق میں زمین سے ایک جماعت بتدی
 کے لئے سماع کا انکار کرتے تھے کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ بتدی کے دل میں کس چیز کا جو ش پیدا ہو گا عبد اللہ بن صالح کہتے ہیں
 مجھ سے بنید نے کہا جب تم مرید کو دیکھو کہ سماع سنتا ہے تو جان لو کہ ابھی اس میں کچھ لمبو ولعب کا مادہ باقی ہے ہر تعش نے
 کہا میں ابو الحسن ثوری سے سنا وہ اپنے ایک مہنشین سے کہتے تھے جب تم مرید کو دیکھو کہ تمنا سنتا ہو خوشحالی و راحت کا
 لرغب ہے تو اس سے غیر فلاح کی امید کرو مصنف نے کہا صوفیہ کے مشائخ کا تو یہ قول ہے لیکن متاخرین نے لمبو ولعب کی محبت کے
 سبب اس کی اجازت دی ہے اس میں دو قباحتیں پیدا ہوئیں ایک تو یہ کہ عوام لوگ متعین صوفیہ کے ساتھ سو وطن کہیں گے کیونکہ وہ
 خیال کرتے ہیں کہ سب کے سب ایسے ہی تھے دوسرے عوام کو لمبو ولعب پر دلیر کر دیا کیونکہ عامی کیلئے لمبو ولعب میں ہی محبت ہے۔ کہ
 فلان ایسا کرتا ہے اور فلان ایسا کرتا ہے ہر فصل مصنف نے کہا صوفیہ کی جماعت کثیر کے دلوں میں سماع کی محبت تو اکر پر گئی ہو کہ جس
 قرآن پڑھنا چھوڑ کر اس کو اختیار کرتے ہیں یہ سب باتیں اسی وجہ سے ہیں کہ یہ لوگ ہوائی و فانی اور غلبہ طبع سے مجبور ہیں اور اپنے
 خیال میں کچھ اور سمجھے ہوئے ہیں ابو حاتم بیہقی نے کہا کہ چنے ابو نصر سراج سے سنا کہتے تھے مجھ سے ایک دوست نے بیان کیا۔
 کہ ابو الحسین دراج کہتے ہیں بنیاد سے یوسف بن حسین کی ملاقات کو چاہا جب سے میں پہنچا اوں کا مکان دریافت کیا جس شخص سے
 اوں کا پتا ہو چھا تھا وہی جواب دیتا تھا کہ اس نزدیک کو کیا پوچھتے ہو یہاں میں شکامین بہت تنگ دل ہوا حتی کہ واپس لوٹ جائے گا اور
 کیا اس رات ایک مسجد میں شب بپاش رہنے کا اتفاق ہوا پھر میں نے اپنے دل میں سوچا کہ میں اس شہر میں آیا ہوں کہ انکم ان سے
 مکرور و ملوٹھا یہ سوچ کر میں انکو پتہ دریافت کرتا رہا یہاں تک کہ جس مسجد میں ہر کہتے تھے اس میں پہنچا

وہو عقلاً الخراب و بین ید یہ رجل علی ید لا مصحف ہونقراؤذ نوت فسلمت فم السلام وقال من این قلت
من بعدا قد صد زیارۃ الشیخ فقال تحسن ان تقول شیئا فقلت نعم وقلت رأیت تبغی دأماً فی قطیعہ اء ولو کنت
ذخرم لہد مت ما تبغی اء فا طبق المصحف لم یزل یکب حتی تملت الحیۃ وتوبہ حتی رحمۃ من کثر تبکامہ فم قال الیابی بلوم
الری علی قوہو یوسف بن الحسن زیدی ومن وقت الصلوات ہو اقرء القرآن لم تقطعن عینی قطرة وقد قامت
علی القیامۃ ہذا البیت وحدنا عبد الرحمن السلی قال خرجت الی مر فی حیات الاستاد الی مہل الصبح
وکان لہ قبل خروجی الیام بکعم بالغدا واستجلس دون القرآن ولحتمات فوجدتہ عند خروجی قدر فم ذلك
وعقد ابن العقیلی فی ذلك الوقت جلس القول بقی الغاء فداخلتہ من ذلك شے فکنت اقل قد استبدل مجلس
لحتمات مجلس القول فقال لی یوما ای شئی یقول الناس فقلت یقولون رفع مجلس القرآن ووضعی مجلس القول
فقال من قال لا ستاذہ لہ لم یفہم قال المصنف قلت ہذا عادیۃ الصوفیۃ یقولون الشیخ یسلم لہا
وما لنا احد نسلم الیہ حالہ فان الادعی بر دعن مرادہ بالمشعر والعقل والیہا بالصور

ترجمہ دیکھا کہ خواب میں بیٹھے ہوئے میں سامنے ایک رمل ہے اور ہاتھ میں قرآن شریف لیے ہوئے پڑھ رہے ہیں میرے قریب باکر سلام علیک
کیا سلام کا جواب دیا اور پوچھا کہ کمان سے آئے ہوئے کہا بغداد سے آپ کی زیارت کا ارادہ کر کے چلا آتا ہوں کہنے لگے کہ تم کوئی چیز خوش
الحالی سے پڑھنا جانتے ہوئے کیا مان اور یہ شعر پڑھا دینا کہ تبغی دأماً فی قطیعہ ولو کنت ذخرم لہد مت ما تبغی
یعنی اے محبوب میں دیکھتا ہوں کہ تو مجھے قطع تعلق کرنے کی بنیاد ڈالتا ہے اگر تو دور اندیش ہو تا تو اس بنیاد کو منہدم کر دیتا
یہ شعر سن کر انہوں نے قرآن شریف بند کر دیا اور اس قدر روتے رہے کہ انکی ڈاڑھی تر ہو گئی اور کپڑے بھیگ گئے اور جگوا گئے
زیادہ رونے پر رحم آیا پھر مجھے بوسے کے بیٹھا کے رہنے والے جگہ یوں کہہ کر کے طاعت کرتے ہیں کہ یوسف بن حسین زیدی
ہے اور ماننے کے وقت سے یہ حالت ہے کہ میں بیان بیٹھا ہوا قرآن شریف پڑھ رہا ہوں اور ایک قطرہ آنسو کامیری آنکھ سے نہیں ٹپکا
اور تمہارا یہ شعر سن کر مجھ پر قیامت نازل ہو گئی عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں میں استاد ابو سہل معلو کی حیات میں مرو کی نظر
چلا گیا تا میرے دان جانے سے پہلے استاد کے بیان کچھ دن بھر تو یہی نہیں مر صبح لوگ جمع ہوتے تھے اور قرآن خوانی و ذخرم کی
مجلس ہوا کرتی تھی جب میں چلنے لگا تو دیکھا کہ وہ مجلس اٹھا دی گئی اور اس کی جگہ اوسی وقت میں ابن عقیلی کے نام سے توالی کی مجلس
منتقل کی گئی مجھ کو اس حرکت سے کھٹک پیدا ہوئی اپنے جی میں کہا کہ اتنا کہ قرآن و ذخرم کی مجلس کے بدلے میں توالی اور راگ کی
مجلس قائم کی گئی ہے ایک روز استاد پوچھنے لگے کہ لوگ آپس میں کیا پڑھ گویا کرتے ہیں میں نے کہا یوں کہتے ہیں کہ قرآن کی
مجلس اٹھائی گئی اور راگ کی مجلس چلائی گئی استاد یہ سن کر بولے کہ جو کوئی اپنے استاد سے یوں کہیگا کہ ایسا کیوں کیا وہ غلط چنپا
مصنف نے کیا یہ صوفیہ کی عادت ہے کہ کہتے ہیں اپنے آپ کو بالکل ہیرے کے حوالے کر دیا یا ہے حالانکہ کوئی شخص ایسا نہیں جسکے سپرد ہم
اپنے اچھ کر دین کیونکہ آدمی شریعت و عقل کے در سے اپنی آفت کو دور کرتا ہے اور چرچائے چیخ چلا کر اپنا کام لکھتے ہیں +

لہذا ہذا
یوسف بن حسین
زیدی کا نام
یوسف بن حسین
زیدی کا نام
یوسف بن حسین
زیدی کا نام
یوسف بن حسین
زیدی کا نام
یوسف بن حسین
زیدی کا نام

فصل وقد اعتقد قوم من الصوفية ان هذا الغنى الذى ذكرناه عن قوم سحريه وعن آخرين كراهته مستحب حتى قوم وسعت ابا على الدقاق يقول السماع حرام على لعمري لبقاء نفوسهم للزهاججه لم يحاها قهر مستحب لا صوابنا الحقيقه ولا خبر قال المصنف قلت وهذا غلط من خمسة اوجه **الاول** انها ذكرنا ان ابا حامد لغز ان يبيع سمانه كذا ابي ابو حامد كان يعرف من هذا الغاثر **والثاني** ان طباع النجاشه لا يتغير فاما ابو حامد فكانت عليها فساد وغيير الطباع او على الحال فاذا لم يلحقه الطباع وان دفع الله كان يكفها عنه عادت العاده **والثالث** ان العلماء اختلفوا في تحريمه وانما حذر ليس فيهم من نظروا لسماع لعلمهم ان الطباع يسكنون من اذى خروج طبعه عن طبعه الاذمين او على الحال **الرابع** ان الاجماع القدر على انه ليس مستحب انما غايته الا بلغة فادعوا لا يستحبهم من اجماع **والخامس** ان يلزم من هذا ان يكون سماع الغنى مباح او يستحب عن من فيه طبعه لا نداء ما حذر في ثوب في الطباع ويدعوها الى الله فان اذن لك فينبغي ان يباح وقد ذكرنا على ابي الطيب الطبري **فصل** قال المصنف وقد اذعن في من سماع **السادس** **قال** ابو طالب المكي حدثنا بعض شيوخنا عن ابي الجيد ان قال نزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلثة مواطن ترجمه **فصل** مصنف في كماله فابى بارى من بهر بيان اگر چه بین گفته علماء که نزدیک است به او که کبره به تانے میں صوفیه میں سے ایک جماعت کا عقیدہ ہے کہ یہی فنائیک قوم کے حق میں مستحب ہے ابو علی دقاق کہتے ہیں علوم کیلئے سماع حرام ہے کیونکہ ان کے نفوس زندہ ہیں اور زائد ہون کے لئے مباح ہے کیونکہ وہ مجاہدے اور نفس کشی کرتے ہیں اور ہمارے اصحاب کے حق میں مستحب ہے کیونکہ ان کے دل زندہ ہیں مصنف نے کہا یہ قول پانچ وجہ سے غلط ہے ایک یہ کہ ابو حامد غالی سے ہم روایت کر چکے کہ سماع ہر ایک کو لئے مباح ہے اور ان ابو علی سے ابو حامد زیادہ عارف تھو دوسرے نفوس کی طبائع میں اختلاف نہیں ہے مجاہدہ کا صرف یہ فائدہ ہے کہ طبائع کے عمل کو روکتا ہے جو شخص طبائع کے بدل جانے کا دعویٰ کرے وہ ایک نامحال کا دعویٰ ہے اور جب طبیعت کو حرکت میں لانے والی ایک چیز موجود ہو اور اس کے روکنے والی چیز مافی رہی تو حادہ سے پہرہ خود کو راہیگی خیر سے سماع کی حرمت اور اباحت میں ہمارا کیا اختلاف ہے کسی عالم نے سننے والے کی حالت پر نظر نہیں کی کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ سب طبیعتیں یکساں ہیں اب جو کوئی یہ دعوے کرے کہ اسکی طبیعت آدمیوں کی طبیعت سے خارج ہے تو امحال کا دعویٰ کہتا ہے جیسے اس بات پر علماء کا اجماع منعقد ہے کہ سماع مستحب نہیں ہے غایت مافی اللباب یہ ہے کہ مباح جواب استحب کا دعویٰ کرنا اجماع سے خارج ہونا ہے پانچویں لازم آتا ہے جس شخص کی طبیعت میں تفسیر لگیا ہو اس کے لئے عموماً کہ سماع مباح یا مستحب ہو کیونکہ عوداً سماع حرام ہے کہ طبیعت میں ہو کر کہتا ہے اور انگو ہوئے نفسانی کی طرف لٹتا ہے جب یہ خوف نہ تا مباح ہونا چاہئے حالانکہ اسکی نسبت ہم ابو الطیب جہری سے نقل کر چکے ہیں **فصل** مصنف نے کہا ان جیسے ایک قوم کا دعویٰ ہے کہ سماع سے قربت الہی ہوتی ہے ابو طالب کی نے کہا کہ جسے ہمارے بعض شیوخ نے بیان کیا کہ جہید کہتے ہیں کہ اس کو وہ پرتین وقت میں رحمت نازل ہوتی ہے

عند الاكل لانهم لا يحكمون الا عن فاقة وعند المذاكر لا نهم تجارون في مقامات الصديقين واحوال
النبيين وعند السماع لا نهم يستمعون بوجد ويشهدون حقا قال المصنف قلت وهذا ان صح على الجنب وحاشا
به كان محمدا على ما سمعته من النص اكل الزهدية فانهما يوجب الرقة والبكاء فاما ان ينزل الرحمة عند وصف سعدى
وليفي ويحل ذلك على صفات البارى سبحانه فلا يجزى اعتقاد هذا ولو صح اخذ الاشارة من ذلك كانت الاشياء
مستغرقة في جنب غلبة الطباع ويدل على ما حملنا الامر عليه انه لم يكن ينشد في زمان الجنب مثل
ما ينشدون اليوم الا ان بعض المتأخرين قد حمل كلام الجنب على كل ما يقل وقد نقل عنه ما ان الدعا عند
حد والمعادى وعند حضور الخلد فيجاء في ذلك انهم يعتقدون انه قرب به الى الله تعالى **وقال**
وهذا اكثر ان من اعتقد المحرم والمكروه اقرب سكان بهذا الاعتقاد كما فرقا قال والناس بن تحويه و
كراهية وقال صالح المري ابطال المصريح نهضة صريح هوى يدعيه الى الله فربه وانبت الناس قد ما يوم
القبيلة اخذهم بكتاب الله وسنة نبينا عليه السلام وكلمة حق عتيان السائح يقول سمعت
ابا الهيثم الاولاسي يقول رايت ابليس المناع بعض سطوح الاولاس

ترجمہ ایک کھانا کھانے کے وقت کہو کہ یہ لوگ بغیر ناک کے نہیں کھاتے دوسرے جب باہم مکر ذکر آگے کرتے ہیں کہ تو کمر اسحات
میں وہ صدیقوں کے مقامات اور انہیں کمال ملے کرتے ہیں میرے سماع کے وقت کہو کہ وہ بعد کیساتھ سنے ہیں اور ان کو
شہود حق حاصل ہوتا ہے مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ قیقل اگر بنیدہم سے صحیح ہے اور اس کو ہم اچھا جائیں تو قطعاً
زہد کے سماع پر محمول ہے کیونکہ وہی باعث رقت و زاری ہیں لیکن یہ بات کہ سعدی اور بنی کی تعریف کے وقت نزول حمت
ہو اور اس کو صفات الہی پر حمل کریں تو یہ اعتقاد جائز نہیں اور اگر اس سے اشارہ لے لینا صحیح خیال کریں تو یہ اشارہ
غیر طبیعت کے پہلو میں متفرق ہو گا کہ ہم اس امر کو جس بات پر محمول کیا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ جنید کے زمانہ میں ایسے اشعار
نہ ہوتے جتنے جیسے آجکل گائے جاتے ہیں مگر بعض متاخرین نے جنید کے قول کو ہر قوالی پر محمول کیا ہے اسی گروہ سے نقل ہے
کہ شرف نواں کے شعر گانے کے وقت اور مرزا بیکانہ وقتہ عا قبول ہوتی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ وہ اپنے عقیدہ میں اس کو
قربت سمجھتے ہیں جس سے تقرب الہی ہوتا ہے مصنف نے کہا یہ کہنے کے لیے کہ جو شخص حرم ہر مکر وہ قربت الہی خیال
کرے اس اعتقاد سے کافروں کو جائز کیا۔ اور کہا کہ علماء سماع کو حرم بتاتے ہیں یا مکر وہ کہتے ہیں **صالح المري**
نے کہا کہ اگر پرٹنے والوں میں زیادہ دیر کر کے وہ شخص ناٹھے گا۔ جب کو ہوائے نفسانی نے پھپھاڑا ہے۔ اور
وہ اس کو قربت الہی سمجھتا ہے۔ اور زیادہ ثابت قدم قیامت کے دن وہ شخص ہے جو کتاب اور سنت رسول
اللہ کو لیے ہوئے ہے اور میں نے علین سائے سے سنا کہتے تھے کہ میں نے ابو الهیثم الاولاسی سے سنا بیان کرتے
کہ میں نے شیطان کو خواب میں اولاس کی کسی ایک حجت پر دیکھا

فان وجد لى ابليس ما يشاء من الاشياء و قد رخص بعض الحكماء

وانا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف فقال الطائفة منهم قولوا وغنوا
 فاستغرقني حبيب حتى هبمت ان اخرج نفسي من السطح ثم قال ارقصوا ارقصوا اطيع ما يكون ثم
 قال لي يا ابنا الخارث ما اصبحت منك شيئا ادخل به عليكما الا هذا اذكر تلبيس بليلس على صوفية
 في لوجد قال المصنف هذه الطائفة اذا سمعت الغنا تاجرت وصفت وصاحت ومزقت
 الثياب وقد لبس ابليلس عليهم في ذلك وبائع وقد اجتمعوا بما اخبرنا به ابو نصر عبد الله بن علي السراج
 الطوسي قال وقد قيل انه لما نزلت وان جهنم لم وعد هم اجمعين صاح سلمان الفارسي صيحة ووقع
 على رأسه ثم خرج هاربا بثلة ايام واحقوا بما اخبرنا به عن ابي واكل قال خرجنا مع علي وبعنا الربيع بن خيثم فمرنا
 على جواد فقام علي بن ابي طالب فقلت له يا ابا عبد الله ليسقط ثم اذن عبد الله مضي حتى اتينا على القون على شاطئ
 الفرات فلما راى عليا والناس تلهي في جوفه قرأ هذه الآية اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا الى قوله
 ثبورا كثيرا فضعف الربيع واحتلما الى اهله وابطه عبد الله حتى صلى الظهر

ترجمہ اور میں ہی ایک چھت پر تھا ایک جماعت اس کے دائیں طرف تھی اور ایک بائیں جانب درود عمدہ عمدہ لباس پہنے
 تھے ان میں سے ایک گروہ نے کہا کہ کچھ بولو اور گاؤ میں اس رنگ کی خوش آئینگی اور ذوق سے ایسا نمود ہو گیا کہ ارادہ کیا
 کہ اپنے آپ کو چھت سے نیچے گرادوں پھر شیطان نے کہا کہ ناچو وہ نہایت ہی عمدہ ناچ ہے پھر شیطان مجھ سے بولا کہ اب بولنا
 میں اس قصہ غنا کے سوانہ کو گوں سے کوئی ایسی چیز نہیں پائی جس کی وجہ سے تم پر فعل پاکسکون ہو (و بعد میں صوفیہ پر تلبیس
 ابلیلس کا بیان) مصنف نے کہا یہ لوگ جب رنگ سنتے ہیں تو ہیر کرتے ہیں ورنہ ایسا نہ جاتے ہیں اور شور مچاتے ہیں اور کپڑے
 پھاڑتے ہیں حالانکہ یہ سب ابلیلس نے فریب دیا ہے اور اپنا جلد کمال کو پہنچا دیا ہے اور حجت اس قوم کی وہ حدیث ہے جو ہم کو ابو نصر
 عبد بن علی بن ابراهیم طوسی سے پہنچی ہے انہوں نے کہا کہ کہتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی فان جهنم لم وعد هم اجمعین نے
 ان سب کفاح وعدہ کا ترجمہ ہے۔ تو سلمان فارسی نے زور سے ایک غمو مارا اور سر کے بل گریں پھر بھاگ کھڑے ہوئے اور تین دن
 تک غائب رہے اور نیز وہ حدیث حجت ہے جو ان میں سے ہم کو پہنچی ہے کہ ابو داؤد نے کہا کہ ہم عبد اللہ کے ساتھ جا رہے تھے اور ہمارے
 ساتھ ربیع بن خثیم تھے ہمارا گزرا ایک کوٹار کے پاس ہوا عبد اللہ کھڑے ہو کر اس کے کونے کو دیکھنے لگے جو آگ میں تھا ربیع نے
 بھی بول دیا کہ ادرار کر اگر گرنے لگے پھر عبد اللہ آگے نہ بڑھے یہاں تک کہ فوات کے کداری ایک لوبار کی ہنسی پر آئے اس میں آگ کو
 شعلہ تارتے ہوئے دیکھ کر عبد اللہ نے یہ کہتے ہوئے کہا اذ اتاکم من مکان بعید سمعوا لها تغيظا و زفيرا الى قوله ثبورا
 کثیرا یعنی سب آتش و دوزخ و دوزخ کو دیکھنے کی توان کو اس کے جوش و غرور و شش کی آواز سنائی دے گی یا اور
 جب اس کے کسی مقام تک میں کسی کئی ایک ایک بغیر میں جھک کر ڈالے جائیگے تو اس وقت اوٹا پکارتیگے آج ایک دوا لیا پکارتے ہو جہت
 دوا لیا پارو یہ آیت سکر ربیع شش کا کہ کر رہے ہم لوگ کچھ کھینک اوسالانی عبد اللہ میں ان کے پاس ہی یہاں تک کہ لکھن کی ناز پر ہی

فلم یبق ثم إلى العصر فلم یبق ثم إلى المغرب فافاق فرجع عبد الله إلى أهله قالوا وقد اشتهر عن خلق كثير من العباد
أنهم كانوا إذا سمعوا القرآن فممنهم من يموت ومنهم من يصعق وینفشی علیه ومنهم من یصیر هذا
کثیر فی کتب الزهد والجواب ما ما ذكره عن سلمان فقال وكذب ثم ليس له استناد ولا إلية تزلت بمكة
ومسلمان إنما أسلم بالمدينة ولم ينقل أحد من الصحابة مثل هذا أصلاً وإما حكاية الربيع بن خثيم فإن
رواهما جيسع بن سليم وفيه معروءة وحديث باسناد عن أبي جعفر بن محمد العجلي قال أحمد بن حنبل بنحو سليم
أبي وائل لا يعرفه وحديثنا بن آدم قال سمعت حمزة الزيات قال لسفيان أنهم يروون عن الربيع بن خثيم
أنه ضعف فقال ومن يروي هذا إنما كان يروي ذلك القاص يعني عيسى بن سليم فلقيته فقلت له عن تروى
فأمكنك علي قال المصنف قلت فهذا سفيان الثوري يكران يكون الربيع بن خثيم حركه هذا لأن الرجل كان
المصنف الأول ولا والله كان في الصحابة من يحركه مثل هذا أولاً التابعين ثم نقول على تقدير الضعاف لأننا قد انفضت عليه
المؤلف فيمكنه المؤلف ليسكت فبقى كالميت وعلا الله أني نزلوا على طوق لا نغاب فاما من يشأ أوجد يتفظ من أن نزل
قد مره تبعاً إلى الحديث الثابت وفعل المتكررات في المشرق فانا لعلم قطعاً أن الشيطان يلعب به

ترجمہ ان کو ہوش نہ آیا کچھ عسکر کا زار وادی جب بھی آفا تہو بعد مغرب وہ سنبھلے تو عبد اللہ اپنے گھر واپس کے صوفی کہتے ہیں
اکثر سے بندگان خدا کی نسبت مشہور ہے کہ جب اونہوں نے قرآن شریف سنا تو کوئی گریا کوئی پچھا کر اگر کوئی ہوش ہو گیا
اور کوئی نعرہ دیا اور اس قسم کی باتیں کتب نہ میں بہت سی ہیں الجواب سلمان کی نسبت جو کچھ ذکر کیا ہے غلط ہے اور محض
دروغ ہے چہاں اس حدیث کی کوئی اسناد بھی نہیں اور آیت مذکورہ کہ میں نازل ہوں ہے اور سلمان بدینہ میں سلام لائے۔
اور کسی صحابی نے ایسا قصہ ہرگز نقل نہیں کیا باقی رہی ربیع بن خثیم کی حکایت تو اسکا زوی عیسیٰ بن سلیم ہے جس میں مصنف
ہے ابو احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ عیسیٰ بن سلیم کا ابو وائل سے روایت کرنا مجھے معلوم نہیں اور ہم سے ابن آدم نے بیان کیا۔ کہ
میں وہ روایات سے سنا کہ انہوں نے سفيان سے کہا کہ لوگ ربیع بن خثیم کی نسبت روایت کرتے ہیں کہ وہ خود ہو کر گر پڑے سفيان
نے جواب دیا کہ جو شخص یہ بیان کرتا ہے تو اس قصہ کو معنی عیسیٰ بن سلیم ہی نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہو گا حمزہ کہتے ہیں پھر میں عیسیٰ بن
سالم سے ملا اور ان سے کہا کہ تم یہ حدیث کس سے روایت کرتے ہو تو انہوں نے یہ بیان مصنف لے کہا میں کہتا ہوں کہ سفيان
ثوری ایسا اہل نماز کا ہے کہ میں بن خثیم پر یہ حالت گذری ہو کیونکہ وہ شخص سلف کے طریق پر تھا اور صحابہ میں کوئی ایسا نہیں
ہو چہاں ایسا واقعہ گذرا ہو اور کوئی تابعین میں نہ تھا پھر ہم کہتے ہیں کہ بر تقدیر صحت کے یہی یہ بات ہے کہ انسان کو کبھی
خوف سے قش آجاتا ہے تو خوف اس کو ساکن اور ساکت کر دیتا ہے پس ہر وہ ایسا رہ جاتا ہے اور صادق کی علامت یہ ہے
کہ اگر وہ بار بار ہو تو نیچے گر پڑے کیونکہ وہ اپنے آپ میں نہیں مگر جو شخص گذر کا مدعی ہے اور اپنے قدم کو فرشتوں سے محفوظ
کرتا ہے یہ بھی حوصلہ کیا کچھ کمزور ہوتا ہو ایسی حرکتیں کرنا جو جس شریعت میں غار ہو تو ہم یقیناً جانتے ہیں کہ اسکی تائید نہیں کی جا سکتی

وتنشق جلودهم فقلت لها ان ههنا رجال اذا قرئ على احد من القرآن غشي عليه فقالت اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم وعن ابن جازم قال ابن عمر رجل ساقط من الهلالي فقال ما تسمونه فقالوا انه اذا قرئ عليه القرآن يصيبه
فقال ان الخبيث الله عز وجل وما نسقط وحل ثلثا سفیان بن عیینة عن عیبة عن عبید الله بن ابی بردة عن ابن عباس انه
ذكر الخوازمي يلقون عند تلاوة القرآن فقال انهم ليسوا باشد اجتهادا من اليهود والنصارى وهو يصلون وقيل
لا تسب من ماله بل نكس اذا قرئ عليهم القرآن يصعقون فقال ذلك فعل الخوازمي وبلغ عبد الله بن الزبير ان
ابنه عامر اصعب قوما يتصعقون عند القرآن فقال له يا عامر لا تعرف ما صحبت الذين يتصعقون عند القرآن
لا وسعك جلد ومن رواية اخرى عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال جئت الى ابي فقلت
ايين كنت فقلت وجدت امتوا ملما وجدت خيرا منهم حديد كرون
الله عز وجل في رعد احد هو حجة يغشى عليه من خشية الله ففقدت
معهم فقال لا تقعد معهم بعد ما فراني كانه لم ياخذ ذلك فقلت
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ورأيت ابا بكر وعمر يتلون المستدرجات

ترجمہ ان کے جسم پر روئیں کھڑے ہو جاتے تھے بیٹے کہا کہ یہاں کڑا ایسے آدمی ہیں کہ جب انہیں سے کسی کے سامنے قرآن
شریف پڑھاتا ہے تو اس کو غش آجاتا ہے اس امر سے کہنا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ابو حازم سے روایت ہے
کہ ابن عمرؓ کا گزرا ایک عراقی آدمی پر ہوا جو گرجا ہوا پڑتا دریافت کیا کہ اس کا کیا حال ہے لوگوں نے کہا کہ جب اس کے سامنے
قرآن شریف پڑھا جاتا ہے تو اس کی کیفیت ہو جاتی ہے ابن عمرؓ کے کہ ہم لوگ ضرور اس سے ڈرتے ہیں مگر گرتے پڑتے نہیں
سفیان بن عیینہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ عسید بن عبد بن ابی بردہ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ انہوں نے
خوازمی کا تذکرہ کیا اور تلاوت قرآن کے وقت جمانے لگتا تھا بیان کیا پس کہا کہ وہ لوگ نماز ادا کرتے وقت محنت کشی میں ہوتے
وہ صابر سے بڑھ کر نہیں انس بن مالک سے کسی نے کہا کہ بعض لوگ ایسے ہیں کہ جب ان کے سامنے قرآن شریف پڑھا
جاتا ہے تو یہ ہوش ہو کر گر پڑتے ہیں جواب دیا کہ یہ خوازمی کا فعل ہے عبد الرحمن بن زبیر کو خبر ملی کہ ان کے بیٹے عامر ایک قوم
جا کو بیٹھے ہیں جو قرآن پڑھتے وقت گر پڑتے ہیں ان سے کہا کہ اسے عامر خبردار آئندہ مجھ کو یہ مسلم ہو کہ تم ایسے لوگوں میں گئے
تھے جو قرآن پڑھتے وقت ہوش ہو جاتے ہیں ورنہ میں کوڑے سے تمہاری خبر لوں گا دوسری روایت میں یوں آگے عامر بن
زبیر نے کہا کہ میں نے ایک یاس آیا ہے جو نہ نے وہ چاہا کہ ان تھے بیٹے جواب دیا کہ ایسے لوگوں کو دینے دیکھا کہ ان سے بہتر کسی کو نہیں
پایا وہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے ہر ایک ان دنوں سے کانپتا تھا یا تنگ کہ اس کو خدا کے خوف غش آجاتا تھا میں بھی ان کے
ساتھ بیٹھا یہ کہ اپنے لکھا کہ اب میں ان کے ساتھ رہتا ہوں ان کے لکھا کہ انہوں نے معلوم کیا کہ جو ہمیں قول کا اثر نہیں ہوا ان کو ہم نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تلاوت قرآن کرتے دیکھا ابو بکرؓ دوسرے کو قرآن پڑھتے دیکھا ۔

فلان یصلبہم هذا افتراہما خشیع للہ تعالیٰ من اے
بے کس و عمر فرمایت ان ذلک کذا لک
فترکتہم فقال یا بنی بل قال تفیض اعدیہم
من الدمع وقال تقشعر جلودہم و اخبرنا
جریر بن حازم ما نہ شہد محمد بن سلیم بن فقیل
لہ ان ہنہنا رجالا اذا ترے علی احدہم
القرآن غشی علیہ فقال محمد بن سلیم
یقعد احدہم علی جلالہ ثم یقر علیہ القرآن من اولہ الی آخرہ
فان وقع فهو صادق قال ابو عمر وکان محمد ابن سلیم
ینہب الی ان هذا التصنع و لیس بحق من قلوبہم و عن الحسن
انہ وعظیوما فتفسس رجل فی مجلسہ فقال الحسن النکان للہ فقد
شہرت نفسک وان کان لغیرہ فقد ہلکت و قال الفضیل بن
عیاض لا ینہ وقد سقط یا بنی لئن کنت صادقاً لقل
فضحت نفسک و لئن کنت کاذباً لقل اہلکت نفسک
ومن رواۃ اخر انہ قال یا بنی ان کنت صادقاً فقد اظہرت کمالک

ترجمہ: و نیز کیفیت نہیں طاری ہوتی تو کیا یہ لوگ ابوبکر و عمر سے زیادہ خوف خدا رکھتے ہیں پس میں نے جان لیا کہ تمہیک بات سچی
اور ان لوگوں کو ترک کیا پھر میرے باپ نے کہا کہ بیشک خدا نے تو یوں فرمایا ہے تفیض اعدیہم من الذل لغیرہ یعنی ان کی آنکھوں میں
آنسو جاری ہو جاتے ہیں اور فرمایا ہے تقشعر جلودہم یعنی ان کے جسم پر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں جریر بن حازم نے
بکونہ رو کر وہ محمد بن سلیم کے پاس تھے ان سے پوچھا گیا کہ یہاں پر کو یہ ایسے لوگ ہیں کہ جب ان میں سے کسی کے سانس
قرآن پڑھا جاتا ہے تو اس کو غش آجاتا ہے محمد بن سلیم نے جواب دیا کہ ان میں سے کوئی دیوانہ پر مٹھ جاتے پھر تم اس
کے سامنے قرآن اؤلی سے آخر تک پڑھو اگر زمین پر گر پڑے تو صادق ہے ابو عمر نے کہا کہ محمد بن سلیم کا یہ مذہب تھا کہ یہ
سب بناوٹ ہے اور حق نہیں کہ ان کے دل میں اس طرح حسن سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک روز وعظ بیان کیا ایک
شخص نے مجلس خطیب میں سانس دے حسن نے کہا کہ اگر خدا کے لئے ہے تو تو نے اپنے آپ کو مشہور کیا اور اگر نہ خدا کے لئے ہے
تو تو ہاک ہو گی الفضیل بن عیاض نے اپنے بیٹے سے کہا جو اسطرح کرے ہو کہ اس بیٹا اگر قریب سے ہو تو تم نے اپنے آپ کو سزا
کیا اور اگر جھوٹے ہو تو اپنی جان کو ہلاک کیا دوسری روایت میں یوں ہو کہ انہوں نے کہا کہ بیٹا اگر خدا کی توفیق ہو کہ تمہاری

وان كنت كاذبا فقد اشركت بالله **فصل قال المصنف** فان قال قائل انما انقضت الكلام في الصادقين لا في
 اهل الباطن فما تقول فيمن ادره ان اوجده ولم يقدر على دفعه فالجواب ان اول الوجد انزعاج في
 الباطن فان كف الانسان نفسه لعل لا يطعم على حاله يفسد الشيطان منه فبعده
كما قال ايوب السخيتاني اذ لم تحدث فرق عليه مسح انفه وقال ما اشد الزكام وان اهدل
 الانسان نفسه ولم يمسك بظهوره وحده واجب اطلاع الناس على حاله نفخ فيه الشيطان
 فانزعج عن قدر دفعه **كما** روى عن ابن اخي زبيب عن زبيب امر ابا عبد الله قالت جاءه عبيد الله ذات يوم فقال
 عجوز شرقيتي من المعصرة فادخلتها تحت السرير قالت فدخل فجلس لي جليفا وفي عنقه خطا فقال ما هذا الخيط
 خطا ردي فيه رقية فاحزن فقطعه ثم قال ان ال عليه لا غيبا عن الشر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
 الرقي والتمائم والتولة شرك قالت فقلت لم تقول هذا وقد كنت عيني ففتفت وكنت اخلف الى نكاح ابنتي فريما فكان اذا
 رقاها سكنت قال اعاد الله من عمل الشيطان كان يخسها ما كان فاذا رقيتها كف منها انما كان يكيفك ان تقول كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب الياس ورائك الشفاء وانت الشافي لا شفاء الا شفاء لا يفايد رسقا

ترجمہ اور اگر کاذب ہو تو تم نے خدا کے ساتھ شرک کیا فصل مصنف نے کہا اگر کوئی کہے کہ کلام صادق میں کیا جاسے
 ریاکاروں کا ذکر نہیں اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو جو یہودی و بطاری ہوا اور وہ اس کے دفعیہ پر قادر نہیں تو جواب یہ ہے
 کہ شرع و حد میں ایک اندرونی حرکت اور پیکر شمس ہوتا ہے اگر ان اپنے آپ کو باز رکھیں اور وہ کہے کہ اگر کسی کو اس کے حال
 کی خبر نہ ہو تو شہان اس سے ناہم ہو کر دور ہو جاتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ ایوب سختیانی جب حدیث بیان کرتے تھے اور ان کے
 دل کو رت ہوتی تھی تو اپنی ناک پونچھتے تھے اور کہتے تھے کہ زکام سے سخت ہے اور اگر ان اپنے آپ کو بے قابو
 چھوڑ دے تو شیطان اس میں ناہمی سانس بھر دیتا ہے بعد اس کے پھونکنے کے انسان بیقرار ہوتا ہے چنانچہ زہیب کے
 پیچھے سے روایت ہے کہ زہیب حضرت عبداللہ کی بی بی کہتی ہیں کہ ایک روز عبداللہ باہر سے آئے میرے پاس ایک بڑبڑیا بیٹھی تھی
 جو میرے سرخ بادہ جھاڑتی تھی میں نے اس کو چارپائی کے تلے چھپایا عبداللہ اگر میرے پاس بیٹھ گئے تو میری گردن میں ایک ڈور اوڑھ لیا
 پوچھا کہ ڈور کیسے ہے میں نے کہا میرے واسطے پڑھ کر پھونکا گیا ہے عبداللہ وہ دوڑا لیا اور توڑ ڈالا اور بولے کہ اے علیہ
 شرک سے سستے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ فسون اور تعویذ اور کولہ شرک ہے زہیب کہتی ہیں
 میں نے کہا تو ان کوں کہہ رہی ہو مالک ایک دفعہ میری آنکھ میں درد ہوتا تھا۔ اور میں غلام بھڑی کو پاس جا لیا کہ تھی وہ مجھ کو ڈاکرنا
 تھا تو درد تم جاتا تھا عبداللہ نے کہا کہ یہ صرف شیطان کی کاروائی تھی وہ آنکھ میں کچھ لپٹے تھے وہ ہے چونکہ دیتا تھا پھر جب بڑی
 بھارتی تھا تو رک جاتا تھا تمہارے لیے کسی کافی تھا کہ صلیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس طرح کہتیں اذہب الیاس
 و اب الناس اشف وانت الشافی لا شفاء الا شفاء لا یفايد رسقا

قال المصنف للآلة ضرب من السحر يصيب المرأة الى زوجها **فصل** فان قال قائل
فقرض الكلام فيمن اجتمعت في دفع الوجع فلم يقل وغلبه الا من فرس ان يدخل الشيطان
فالجواب اننا لانك كرضع بعض الطبايع عن الدافع الا ان علامة الصادق انه
لا يقدر على ان يدفع ولا يدري ما يجرب عليه فهو من جنس قوله تعالى وخروا
صعقا قيل قرأ على عبد الله بن وهب كتاب احوال القيامة فخر مغشيا عليه فلم يكلم بكلمة
حتى مات بعد ذلك بايام **قال المصنف** قلت وقد مات خلق كثير عن سماع للوعظة و
غش عليهم قلنا هذا التلويح الذي يظهر حركات المتواجدين وقوة صياحهم وتخبيطهم
فظاهره انه متعل والشيطان معين عليه **قال المصنف** فان قيل فهل في حق الخالص نقص
بعد الحالة الطارئة عليه قيل نعم من جهتين **احد** هما ان لو قوى العلم امسك
والثاني انه قد خولف به طريق الصمابة والتابعين وكيف هذا انقصا **وثلثا**
سفیان بن عیینة قال سمعت خلف بن خوشب يقول كان جواب
يرعد عند الذکر فقال له ابراهيم ان كنت تعلمك فبا ابالي ان لا اعتديك

ترجمہ مصنف نے کہا کہ تو راہِ جادو کی قسم سے ہے جس سے شوہر کو بی بی کی محبت ہو جاتی ہے **فصل** اگر کوئی کہے
کہ ہم اس شخص کے بارے میں کلام کرتے ہیں جو جبرائیل کے دفعہ کی محنت سے کوشش کرتا ہے مگر قدرتِ نبین رکھتا۔
اور مغلوب ہو جاتا ہے پھر کہاں سے شیطان آگیا تو جواب یہ ہے کہ ہم اس کا انکار نہیں کرتے کہ بعض طبیعتیں دفعیہ میں
مکروہ ہیں لیکن صادق کی پہچان یہ ہے کہ دفع کرنے پر قادر نہیں ہوتا اور نہیں جانتا کہ اس پر کیا گزری پس وہ اس قبیل
ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وخرموسے صہقا فصل** عبد اللہ بن وہب کے روبرو اہوال قیامت
کی کتاب پڑھ بیگی وہ غش کہا کہ گرنے سے اور کوئی کلمہ موند سے نہیں نکالا یہاں تک کہ اس کے بعد چند روز میں انتقال
کر گئے **مصنف** نے کہا کہ میں کہتا ہوں اکثر لوگ وعظ سکرم گئے اور بیہوش ہو گئے ہیں ہم کہتے ہیں کہ وجہ کرنا
جو مکاروں کی حرکتوں کو رشتہ مل ہے اور زور سے چیخنا اور کچ مجھنا بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ بناوٹ ہے اور شیطان
ان لوگوں کا یار و یاور ہے **مصنف** نے کہا کہ اگر کہا جائے کہ کیا صاحب اخلاص کا حق اس پر حالِ ظاہری ہونے سے کم
ہو جائے گا۔ تو جواب دیا جائے گا۔ کہ ہاں دو وجہ سے ایک یہ کہ اگر اس کا علم قوی ہوتا تو ضبط کرتا دوسرے
صحابہ و تابعین کے طریقہ کے خلاف کیا گیا۔ اور یہی نقص اور کمی کافی ہے سفیان بن عیینہ سے ہم کو یہ رشتہ
پہونچی۔ اوہوں نے کہا میں نے خلف بن خوشب سے سنا ہے کہ جواب وعظ کے وقت کا پختے تھے۔
ان سے ابراہیم نے کہا کہ اگر تم قابو رکھتے ہو تو میں کچھ پرواہ نہیں کرتا ہوں کہ تم کو حقیر سمجھوں

وان كنت لا تملكه فقد خالفت منك قلبك وفي رواية اخرى فقد خالفت من هو خيد منك قال المصنف ابراهيميها
 الفخري لفقيره وقد كان متمسكا بالسنة شديدا لا يتبع الا نزل وقل كما جاز من الصالحين البعداء عن التصنع و
 هذا خطاب ابراهيمي له فكيف عن من لا يخفى حاله في التصنع فصل فاذا طرب اهل التصنع لسماع الغنا صفوا قلوب
 كان بن بنان يتواجد وكان ابو سعيد الخزاز يصفق قال المصنف والتصفيق منكر يطرب ويخرج عن الاعتدال
 يتلذذ عن مثله العقلاء ويتشبه فاعله بالمشركون فيما كانوا يفعلونه عند البيت من التصديقه وهي لله ذمهم الله
 عز وجل عليها فقال تعالى وما كان صلاتهم عند البيت الا مكرا وتصديقه فالكاء الصغير والتصديقه التصفيق
 قال المصنف قلت وفيها هنا تشبيه بالنساء والعاقلة يانف من ان يخرج عن الوقار الى افعال الكفار
 والنسوة فصل فاذا قوى طربهم رقصوا وقتلوا حتى يعضوا بقوله تعالى لا يوب اذكهن بجهلك قال المصنف
 قلت وهذا احتجاج باس دلالة لو كان امر بهضوب الرجل فرجا كان لهم فيه شبهة وانما امر بضرب الرجل
 للبعث الماء قال ابن عقيل ان الدلالة في حمله امر عند كشف البلاء بان يضرب رجله الارض للبعث
 الماء بحار من الرقص ولئن جازان يكون تحريك رجل قد انحلها تحرككم الهوا

ترجمہ اور اگر سخت یار نہیں رکھتے تو اپنے سے پہلے والوں کے خلاف کرتے ہو دوسری روایت میں کہ تم اون لوگوں کی مخالفت
 کرتے ہو جو تم سے بہتر تھے مصنف نے کہا کہ ابراہیم وہی مخفی فقیہ ہیں بڑے سنت کے پابند اور نہایت اثر کے متبع تھے
 اور جواب نیک لوگوں میں سے اور بناوٹ سے دور تھے ابراہیم کا یہ خطاب ایسے شخص سے ہے پھر وہ انسان کس شمار میں ہے
 جس کی تصنع اور بناوٹ کا مال پوشیدہ نہیں فصل پھر حسیا بل تصوف اگ سنگر سرور میں آتے ہیں تو تالیان بجاتے ہیں
 کہتے ہیں کہ حضرت بنان و دیگر نے تھے اور حضرت ابو سعید الخزاز تالیان بجاتے تھے مصنف نے کہا کہ تالیان بجانا بڑا اور نکر ہے۔
 جو طرب میں لگتا ہے اور اعتدال سے باہر کر دیتا ہے اہل عقل ایسی باتوں سے دور رہتے ہیں اور ایسا کرنا بولالامشرکین کو مشابہ
 ہے جیسا کہ انکافعل بیت اللہ کے پاس اگر تالیان بجانا تھا اسی کی مذمت اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی دعا کا ان صلاحات عند
 البیت الا مکاء و تصدیق یعنی شریکین کی ناز بیت اللہ کے پاس اگر یہی ہے کہ فریاد کرتے ہیں اور تالیان بجاتے ہیں۔
 مصنف نے کہا کہ نرسا میں عورتوں سے مشابہت ہے اور عاقل آدمی اس بات سے پرہیز کرتا ہے کہ دقار کو چھو کر سرنگین
 اور عورتوں کی حرکتیں اختیار کرنے فصل پھر حسیا و مکو کامل سرور ہوتا ہے تو رقص کرتے ہیں ان میں سے بعض نے یون حجت
 پیش کی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہوا اذکھن بوجھلک یعنی اویو بپا پیاؤں زمین پر ہمارے مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ یہ
 محبت لانا بارو ہے کیونکہ اگر نرمان خوشی کے مارے زمین پر پاؤں مارے کو ہوتا تو ان کے لہو شبیہ ہو سکتا تھا پاؤں مارنا
 حکم تو فقط اس لیے تھا کہ پانی نکل آئے اس عقید کہتے ہیں کہ ایک بعض آدمی کا قصہ جبکو مصیبت دور کرنے کے وقت حکم
 گیا کہ اپنا پاؤں زمین پر مارو تاکہ معجزہ سے پانی نکل آوے رقص کی دلیل کمان سے چوکیا اور اگر بائیں نہ ہو کہ اس پاؤں کا ہلانا

حلت علیہا قطرانا من الطائف ففی الح امر الجحان ان لا یؤخیه قال المصنف ثم قد مر ان ابن السیب
ضرب رجلہ الارض فلیس ذلک حجة علیہما من الرقص فان الاشتقاق ضرب الارض بجلہ او ید قہابیک الشئ
یسمعه ولا یسمع ذلک رصا فاما اقبح هذا التعلیق وان ضرب الارض القدم مرة او مرتین من رقصہ علی الخرج
بہ عن سمت العقلا ثم دعوا عن الاحتجاج تعالوا انتقاضی فی العقل و معنی فی الرقص لا للعب لذ بل یلعب
بالاطفال وما لک فیہ من تحریکات القلوب الی الاخرة ہذا والله مکابرة باردة واقد حدث بعض المشائخ عن
الغزالی انہ قال الرقص حاققة بین الکفین لا تزول الا بالتعب قال ابن خفیل قد رقص القرآن علی الہی عن الرقص فقال القی
ولا تمشی فی الارض ورکا وذکر المختار والرقص شد الذر والبطرا ولسنا الذین قسمنا النبیل علی الخمر لافاقھا
فی الاطراب السکد فبا اننا لا نفیس القصبین ولنجین الشعر علی الطنبور والمزمار والطلیل لاجتماعہما فی الاطراب
وہل شیء یلعب بالعقل والوقار ویخرج عن سمت العلم والادب اقبح من الخبیثۃ فکیف ان کان شیبۃ
ترقص وتصفق علی وقاع الاحمان والقضبان خصوصا ان کانت اصوات لدنوان ومردان
وہل تحسن عین ید یدیدہ الموت والسوال والحشر والصراط

ترجمہ جن پر طائف سے رال بار کر کے لایا تا عبد الملک نہیں پڑا اور ججاج کو حکم دیا کہ اسے ایذا نہ دے مصنف نے کہا پھر
اگر ہم مان بھی لیں کہ ابن السیب نے اپنے پاؤں زمین پر مارے تو یہ جواز رقص پر محبت نہیں کیونکہ اکثر اوقات آدمی اپنا پاؤں
زمین پر مارتا ہے یا کوئی چیز سکر زمین کو ٹھونکتا ہے اور اس کو رقص نہیں کہتے پس یہ تعلیق کس قدر قبیح ہے اور کیا پاؤں کا
ایک یا دو بار زمین پر مارتا اور کیا ان لوگوں کا وہ رقص کہ اہل عقل کے طریقہ سے باہر چلے جاتے ہیں پھر ہم احتجاج سے گریز
کر کے ملتے ہیں کہ انہم تم عقل کے پاس چل کر قضیہ فیصل کریں رقص میں کوئی بات ہے مجاز اس کے کھیل ہے جو ملکوں کے
لایق ہے اور یہ جو دعویٰ ہے کہ اس میں قلوب کو آخرت کی طرف تحریک ہوتی ہے تو یہ بات بخدا از بروستی ہے بعض
مشتائخ نے تجکونانی سے خبر پہونچائی کہ انہوں نے کہا رقص ایک حماقت ہے وہ خون شافون میں جو نیر محنت کے ذائل نہیں
ہو قی ابن عقیل نے کہا کہ قرآن میں قطعی طور پر رقص سے ممانعت ہے استدعا نے فرمایا ولا تمشی فی الارض
صرحاً یعنی زمین پر خوش ہونا ہوائی چل استدعا علی نے مقال یعنی اتر کر چلنے والے کی مذمت فرمائی اور رقص نہایت ہی شرمناک
اور مارتا ہوتا ہے پہلے کیا ہم وہی لوگ نہیں کہ ہم نے نبیہ شرب پر قیاس کیا ہے جو اس کے کہ سرور لانے اور نشہ پید کر نہیں
دونوں متفق ہیں پھر ہمیں کیا ہو گیا کہ لکڑی کا ٹکڑا اور اس کے ساتھ شاعر گانا طنبور اور دھنار اور طبل پر قیاس نہ کریں کیونکہ
دونوں طرح و سرور لانے میں متحد ہیں اور کیا ڈاڑھی والے آدمی سے کوئی شے جو عقل و وقار کو عیب لگا دے اور علم و ادب کے
طریقہ سے محال دے قبیح تر ہوگی پھر کیا کہا جائے جیکہ بڑے امان و رکیڑیوں کے بچے پر رقص کریں اور تالیان بجائیں غاصک لگ
عورتوں اور مردوں کی آوازیں ہوں اور کیا تم پسند کرتے ہو کہ جس شخص کے سامنے موت اور سوال اور حشر اور رمل ہوں

تدھو الی السحار الدارین ان یشمس لوقصر شمس الہام و یصفق تصفیق النسق واللہ لقد رأیت مشائخہم فی
 ما بان لہم من فی تبسم فضلہم مع خلائع مع الہام الطیلم کالغیر الی القاسم بن زیدان وعبد الملک
 بشران و ابو طاہر بن العلاء و الجبید و الدینور فصل فاذا اتمکن الطیر من الصیۃ فی حال قصہم جب اہل بیض
 الجاوس لبقوم معہ ولا یجوز علیہم للجبید ان یقعد فاذا اقلم قام الباقون یعالفوا فاکشف احدہم
 راسہ کشف الباقون رؤسہم موافقہ لہ و لکنہ علی اقل ان کشف الراس مستقیم فیہ استقامۃ و ترطاب
 و انما یقع المناسک تعبد اللہ و دلالة فصل فاذا اشتد طیرم رمو انہا ہم علی المغنی فہم من بیہا
 ومنہم من یخوفہا تیرمہا وقد اخرجہم بعض الجبال فقال ہو لا یغیبہ ولا یلاہن فان موسی علیہ السلام
 لما علیہ علیہ الفم بعدا لا قوۃ الجبل علیہا لولہ فکسرہا ولم یدل ما صنع الجوان نقول من یصغر عن موسی نہ ہا راعی
 کاسر والذکر ذکری القرآن القاءہا فحسب فمناہا لہا تکتشر ترقیل لودتک فمناہا لہا تکتشر ترقیل لودتک فمناہا لہا تکتشر
 کسرہا تلو صحنہا ذلک عنہ قلنا کما فی غیبہ حتی لو کان بین یدینہ غنجدین ہما راعی

ترجمہ پھر اس کا ٹھکانا بہشت دو درجہ دومین سے ایک جگہ ہو وہ رقص سے بون اوچھلے جیسے چپالے اچھٹے ہیں اور اس طرح
 تالیان بجائے جس طرح عورتیں بجاتی ہیں محاکمہ اپنے زمانے میں وہ شائع دیکھتے ہیں جن کا مسکرانے میں بھی کوئی دانت
 ظاہر نہیں ہوا چہ جائیکہ ان کو ہنسی آئے باوجودیکہ میں ہمیشہ ان کی صحبت میں رہا جیسے شیخ الواعظ سم بن زیدان اور عبد الملک بن
 بشران اور ابو طاہر بن علفان اور جندبہ اور بنو رقیل جبکہ صوفیہ میں کمال رقص خوب طرب قرار دیتے ہیں ان میں سے ایک کہتی تھی
 ہوسے کو کھینچ لیتا ہے کہ اس کو ساتھ اوٹھکے ہوا اور ان کے مذہب میں یہ بات جائز نہیں کہ حیوان کھینچا جائے وہ بیٹھا ہے جب وہ
 کھڑا ہوتا ہے تو اس کی پیڑی کی وجہ سے باقی لوگ بھی اوٹھ کھڑے ہوتے ہیں پھر اگر کوئی ان میں سے اپنا سر کھول لیتا ہے تو باقی
 بھی اس کی موافقت میں اپنے سروں کو نگا کر لیتے ہیں اور مائل آدمی پر پوشیدہ نہیں کہ سر کھولنا قبیح ہے اور اس میں آہستہ
 کا دور نا اور ترک ادب ہے صرف مناسک ہی میں امتہ کے آگے اظہار عورت اور عاجزی کے لئے واقع ہوتا ہے فصل جب
 سرور زیادہ ہوتا ہے تو کچھ اوتار کر گانے والے پھینک دیتے ہیں بعض تو اسی طرح سالم و درست پھینک دیتے ہیں اور بعض انکو
 پہاڑ ڈالتے ہیں پھر پھینکتے ہیں اور ان کے لئے بعض جمال لے یہ حجت پکڑی ہے کہ وہ اپنے آپ سے گزر جاتے ہیں لہذا علامت
 سمنا چاہئے کیونکہ جب موسی علیہ السلام کو اپنی قوم کی گوسالہ پرستی کا غم ہوا تو تورت کے تختے پھینک دیئے اور ان کو توڑ ڈالا
 کچھ غمزدگی لگایا گیا جو یہ کہ ہم کہتے ہیں موسی علیہ السلام کی نسبت اس لڑکی تعویج کش کی انہوں نے تختے اس طرح
 پھینکے جیسے کوئی توڑ ڈالتا چاہتا ہے اور قرآن شریف میں جو مذکور ہے تو ان کا ڈال دینا ہوس ہی کافی ہے یہ بات کہانے کی کہ
 وہ ٹوٹ گئے ہم کہتے ہیں کہ انہوں نے توڑنے کا قصد کیا تھا پھر اگر موسی علیہ السلام کے بارے میں اسکو صبیح بھی مانیں
 تو ہم کہیں گے کہ وہ اس وقت بخود تورتہ کے اگر اس گدڑی ان کے سامنے آگ کا دیر باہمی ہوتا تو اس میں داخل ہو جاتے تھے

ومن یصح لہوا غیبتہم وہم یفرقوا المغنی عن غیرہ ویحذرون من یخلو کانت عنہم ثم کیف یقاس احوال الانبیاء احوال
لخوارج السفہاء ولقد رأیت شاباً من اصفیاء عیشۃ فی الاسواق یمشی والعلوم یمشون خلقہ وہو یدبر ویخیر فی الجمعۃ
فیصیر صلیحاً ثم یصلی الجمعۃ فیسکت عن صلوٰتہ ان کانت وقت صلوٰۃ عاتماً فقل بطل وضوءہ وان کان حاضراً وی
ہو متصنع وکان هذا الرجل جلالاً لایعل شیئاً بل یدار لہ برئیل فوکل یوم فیجمع لہ ما یمکن ان یمشی وواحد اب
فہذا حالہ المتاکلین لا المتوکلین ثم لو قدرنا ان القوم یصلی عن غیبتہ فان تعرضہم بما یطغی علی العقول من
سماع ما یطرب منہ عنہ کالتعرض بکل ما غالبہ الاذی وقل سئل ابن عقیل عن تواجدہم وتحرق فیما یجوز
خطاہم قل فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اضاغۃ المال وعن شق الحیوب فقال لہ قائل فانہم
لا یعقلون ما یفعلون قال ان حذرنا هذا الامکنۃ مع علمہم ان الطرب یغلب علیہم فیزید عقلہما ثم ابوا
یدخل علیہم من التحرق وغیرہ ما یفسد ولا یسقط عنہم خطاب الشرح لانہم غافلون قبل الحضر
بتجلب هذا الموضع اللقی فی انک کما ہر منہ یبوء عن شرب المسکر فاذا سکر واوجس منہم فشا الاموال
یسقط الخطاب السکر من هذا الطرب اللہ یمسحہ اهل التصفی وجد ان صدوقاً فیلسک طبع ان کذا الفسار مع الصحو

ترجمہ اگر وہ کسی نسبت بخودی کو صوم برتا تا بہ مالاکیرہ لوگ گانے والے کو غیر من سے تیسر کر لیتے ہیں اور ان کے پاس کنون ہو
تو اس سے بچتے ہیں پھر انہی علیہم السلام کے احوال ان حقون پر کیونکر قیاس کئے جا سکتے ہیں صوفیہ من سے بیٹے ایک جوان کو باز
مین کیا کہ شور مچاتا تھا اور غلام لوگ اس کے پیچھے جاتے تھے وہ شخص من بڑاتا تھا اور مارا جمع کے لئے جاتا تھا کئی نعرے مارتا تھا
پھر جمع کی ناز پر پڑتا تھا نہانے سے خاموش ہو جاتا تھا اب اگر شخص ناز پڑنے کی حالت میں غالب بخود مارتا تو اس کا وضو مل
ہو گیا اور اگر موش تھا تو وہ محض بنا ہو لے اور شخص تن و نوش والا تھا کئی کام نہ کرتا تھا ہر روز اس کے واسطے ایک زنبیل گھر
گھر پھیری جاتی تھی تو اس قدر کہنا جمع ہو جاتا تھا کہ وہ اور اس کے ساتھی کھاتے تھے پست مالت کھانے والوں کی تھے تو کل کرینو ان کی
نہیں پھر اگر ہم ان میں کہیں لوگ بخودی کو بد شو کر کے بن جو نکالیں اس پر دیگر چیز کے سننے کو جتا جو عقل پر پردہ ڈالتی ہو منع اور نہی ہے
جیسا کہ ہر اس چیز کے پاس جانا حسین انرا غالب ہو ان عقل سوان لوگوں کے وجہ کرنے اور پڑی ہارنے کے باریعین پوچھا جواب دیا
کہ خطا ہر علم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فل ضائع کرنے اور گریان پھانے سے منع فرمایا جو چھنے والے نے بن عقل سے پوچھا کہ وہ لوگ مکمل
نہیں جانتے کہ کیا کرتے ہیں جواب دیا کہ اگر باوجود اس علم کے طرب اپنے غالب ہو گا اور ان کی عقل زائل کر دیگا وہ ان مقاموں میں ماضی ہو جائے
وہ گناہوں کے بوجہ اس حالت کے جو اپنے گرد رہتی ہے کہ بے پھانا وغیرہ حسین شہ کا فاسد کرنا ہو اور ان کی خطاب شرعی ساقط ہو گا کیونکہ وہ
اس میں بن ماضی ہو گئے پہلے مطالب ہیں کہ ان مقامات میں باز میں جہاں اس حالت کو پہنچیں جیلخ انکو نشہ کی چیز پینے سے منع کیا گیا ہو
اب اگر وہ نشہ میں شرار ہو جائیں اور اس حالت میں ان سے فل ضائع کر لیں تو خطاب الہی بوجہ ان سے مست و بخود ہو سکے ساقط ہو گا یہ طرب
سرور کو اہل تصوف و بد کہتے ہیں اگر اس میں باقی ہیں تو طبیعت پر نشہ غالب ہو گیا اور اگر کا دب میں تواجد ہو ش میں بریکو فل ضائع کر لیں

فلا سلامۃ فیہ مع العلمین وتجنب مواضع الرب ولجب واحتجب لهم ابن طاہر فی تحریفہم النیاب لحديث عائشة
قالت نصبت حجلة لوفیہا رقص فداها النبی صلی اللہ علیہ وسلم فشققها قال المصنف فانظر الى فقه هذا الرجل
المسکین کیف یفقد سجال من یعرق ثیابہ فیفقدہا وقد ہمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اضاعة المال علی
مد ستر لیحیط فانشق لاحض قصد شہر لو قد رنا انہ قصد شقہ جاز علی وجہ العقوبات فی المنہیات کما امر
بکسر الدنان فی الخمر فان ادعی محر وثیب بہ انہ غائب قلنا الشیطان غیثک لانتک لو کنت مع الخمر لفظت
فان الخمر لا یفسد وعن ابی عمران الجونی قال وعظم موسیٰ عمران یوما فشق رجل منهم قمیصہ فاجعل السمر جمل
موسیٰ علیہ السلام قل لصاحب القمیص لیشق قمیصہ بل ینسج لہ عن قلبہ فصل وکلم مشایخ صوفیہ فی الخمر والجمیۃ
فقال عبد بن طاہر الدلیل علان الخمر اذا طوت صارت ملکاً لمن طاحت بسببہ حدیث جری بقاء قم
بجناہ النما فحوض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الصداقة فجاء رجل من الانصار یبصر فقتلہ الناس حتی ابیت کومین
انیاً وطعوا قال والدلیل علی ان الجناۃ اذا فزعوا عند تفریق الخمر اسلم لهم حیث ابی شیخ قال قد بان جبر ثلث فاسمہم لنا

ترجمہ ہر حال دونوں صورتوں میں سلامتی نہیں اور شک شبہ کے مقامات سے بچنا واجب ہے ابن طاہر نے اس قوم کے لئے
اس حدیث سے حجت پکڑ لی ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ نے فرمایا میں نے اپنے لئے ایک عجلہ نصب کیا تا بس میں نقیض اور بل بوتہ
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیچنا اور پاک کر دیا مصنف نے کہا اس بچاے غریب آدمی کے فقیر غرور کرنا چاہئے کہ
جو شخص اپنے پیڑھے پہاڑ تاپے حالانکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے اوس کی حالت
کو اس پر قیاس کرتا ہے کہ گھیرنے کے لئے پروہ کھینچا جائے اور بلا قصہ بھٹ جاہلے
اگر یہ بیان لین کر اپنے اٹکے چاک کر دینے کا قصد کیا تا تو برو جہنم جہنم کیا کہ ممنوعات میں کیا جاتا ہے چنانچہ آپ نے شریک
بارے میں اس کے شک توڑ دئے کا حکم دیا تا اب اگر کپڑے پہاڑ بنوالا آدمی یہ دعویٰ کرے کہ وہ بغیر دے تو ہم جواب دینگے کہ کجگو
شیطان نے بخود بنا دیا۔ اگر توفیق کے ساتھ ہوتا تو محفوظ رہتا کیونکہ حق فاسد نہیں ہوتا ابو عمران الجونی نے کہا کہ ایک روز
سرے بن عمران علیہ السلام نے غنایان کیا سامعین میں سے ایک شخص نے اپنا کرتا پہاڑ ڈالا تو استدعا لے کر حضرت
موسے کو دعویٰ بھیج کر اس کرتے والے سے کہہ دو کہ کرتا پہاڑے بلکہ میرے لئے اپنا قلب صاف کرے فصل مشائخ صوفیہ
نے پھینکے ہوئے خرقوں کے بارے میں کلام کیا ہے محمد بن طاہر نے کہا کہ اس بات کی دلیل کہ غرقہ حب پھینکا جاتا ہے
اس شخص کی ملک ہو جاتا ہے جسکی وجہ سے پھینکا گیا حضرت جبریل کی یہ حدیث ہے کہ کچھ لوگ پوستیں پہنے ہوئے آئے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو صدقہ ترغیب دی ایک انصاری ایک تمیل لائے انکو دیکھ کر دروگ ہی پہ درپے لانی لگے
حتیٰ کہ بنے دو دبیر غرا و کرپڑوں کے دیکھ ابن طاہر نے کہا کہ اس امر کی دلیل کہ جب لوگ خرقوں کو تقسیم ہونے کے وقت آئین تو انکا حصہ لگایا
جایگا حضرت ابو موسیٰ کی حدیث ہے کہ ہم لوگ جبریل کے تیسریں آؤ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارا حصہ لگایا۔

قال المصنف قلت لقد تلاعب هذا الرجل بالشرعية واستخرج بسوء فهمه ما يظنه يوافق مذهبه المتأخرين من الصوفية فانما عرفنا هذا واولئهم وبيانا فتا استخراجهم ان هذا التمسخر في التوب دعى به ان كان حاضر افما جاز له تخريفه وان كان غائبا فكل ذلك زعمه كان توبه كالشيء الذي يقع من الانسان ولا يدرك به ولا يجوز لاحد ان يتكلم ان زمان حال حضوره لا على احد فلا وجه لتكلمه ولورما على المعنى لم يملكه لان التخليك لا يكون الا بعقد شرعي الذي ليس بعقد شرعي فقد انقلبك للمعنى فما وجه تصبر الباقيين فيه ثم اذا تصبر فوا فيه خرقوا واذ لك لا يجوز لتوجيه احد علم انه تضر في الايكونه والثاني انه اشاعه للمال ثم ما وجه سبهم من لم يحضر فاما حيث ابو موسى فقال العلماء منهم الخطابي يحدث ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه عن حرم من نهى له الوقت ارض الخليل حتى وعرض رجل لشيء يعطى من الخرق لمن جالوا وهذا مذهب خارج عن اجماع المسلمين وما أشبه وضعه الإمام أبو حامد القاسم الذي وافقت له عليه من الحكماء والاشيا والوصلة ولما قال الجاهل من شتم الخلق بالحق والحق ثابت من غير الصلح والصلح ان ذلك كله يتركه الحق يفعلون في الشياخ واجتروا بقولهم الخبيثة شتم الله الحق وخالفوا في شتمنا او السبيل الانصاري فجعل الحق على ضربين

ترجمہ مصنفؒ لکھا کہ شیخ شریعت کے ساتھ میل کرتا ہے اور کچھ نہیں ہے جو بائیں تاخیرین صوفیہ کے مذہب کے موافق باتا ہے نکالتا ہے کیونکہ ہئے متقدمین صوفیہ میں یہ باتیں نہیں دیکھیں اور اس شخص کے استخراج کی قیادت کا بیان یہ ہے کہ وہ شخص جسے پکشدہ خرقہ پھینکا ہے اگر اپنے آپ میں تھا تو انکو اسکا چاک کرنا جائز نہ تھا اور اگر ان کے خیال کے مطابق خودی سے گذرا ہوا تھا تو اس کا پتہ اس چیز کی مانند ہوگا جو بیخیزی میں ان سے گر پڑے کسی دوسرے کو جائز نہیں کہ اس کا مالک بنے اور اگر اس شخص نے بحالت ہوش اپنا پتہ پھینکا مگر کسی آدمی پر نہیں الا تو اس کے مالک بنائے گی کوئی وجہ نہیں کیونکہ بغیر عقد شرعی کے کسیکو مالک نہیں بنا سکتے اور پھینک دینا عقد نہیں ہی پھر ہم مانتے ہیں کہ وہ پکشدہ لگانے والے کی ملکیت ہی تو اور لوگوں کے اوسمیں تصرف کرنے کی کیا وجہ ہے پھر حساب میں تصرف کرنے میں تو اس کے کئی ٹکڑے کر دیتے ہیں اور یہ دو وجوہوں سے جائز نہیں اول یہ کہ وہ ایسی چیز میں تصرف کرتے ہیں جس کے مالک نہیں اور دوم یہ کہ مال کا ضائع کرنا ہی کچھ جو شخص موجود نہیں اس کا قصہ لگائی کیا وجہ ہے اگر حضرت ابو موسیٰ کی حدیث کو کہا جائے تو خطابی وغیرہ علمائے کہا ہے کہ یہاں افعال ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مانعین جنگ کی خوشی سے دبا ہو۔ یاس یا پانچویں حصص میں سے عطا کیا ہو جواب کا خفیہ تھا اور بنا بر مذہب صوفیہ پیرے کے ٹکڑی ہر ایک تیلوالے کو ملتے ہیں اور یہ مذہب اجماع مسلمین سے خارج ہے اگر سچ پوچھئے تو یہ لوگ جو کچھ اپنی بیہودہ رایوں سے مقرر کر رہے ہیں کہتے ہیں کہ اس حالت میں ملتی جلتی ہے جو زمانہ جاہلیت کے یا مسلمان بچہ اور اسانہ اور وسیلہ اور عام کے حکام کی قسم سے بیان کی گئی ہو ان طامہ زن لکھا کہ ہمارے خوشی نے اجماع کیسے کہ چاک شدہ خرقہ اور جو کچھ ان کے ساتھ درست فرماتے آئے موافق ہوں وہ سبکے محسبین کے حکم پر ہیں مثلاً اس میں جملہ چاہیں تصرف کریں اور اگر انکی حجت حضرت مر کا یہ قول ہے کہ کہ نسبت اس کے لیے جو گنہگار نہ ہوئے اس مذہب میں ہر شے ابوہنبلہ انصاری کی اختلاف میں وہ ان کے دوسرے کرتے ہیں

ماکان مجروحہ اقم علی الجرح وماکان سلیماً دفع الی القول و احتج بحديث مسلمة من قتل الرجل
 قالوا سلمة بن الاوع قال له سلمة اجتمع فالقتل انما وجد من جهة القول فسلمة بن الاوع
 انظروا اخواني عصمنا الله وایاكم من تلبيس بليل لي تراعب هو لا اله الا الله بالشرعية واجمع مشائخهم
 لهذه لا يستأوبعرق فان مشائخ الفقهاء اجمعوا على ان الموهوب لمن وهب له سواء كان محرقا او
 سديما ولا يجوز لغيره التصرف فيه ثم ان سلب القتل كلما عليه فمالا لهم جعلوا ما رعى به ثم ينبغي
 ان يكون الامر على عكس ما قاله الانصار لان المجروح من الثياب ما كان بسبب الوجد فينبغي ان يكون
 الجرح من الخنجر من الصبي فكل اوله هذا حال وهذا وحكي الى ابو عبد الله الفقيه عن ابي الفتح الاسفراغی وكنه
 قال انه وانا معاير السنن فخر في جمع كثير ربا وهذا الخا وانه ضا ودف بجلاجل فقار قصه وقصة عاملة فمضى فمضى
 قال لي انك تكتب في خبر ما فخر في جمع كثير ربا وهذا الخا وانه ضا ودف بجلاجل فقار قصه وقصة عاملة فمضى فمضى
 لذلك فاجابنا يا فتى فخر في جمع كثير ربا وهذا الخا وانه ضا ودف بجلاجل فقار قصه وقصة عاملة فمضى فمضى

ترجمہ جو پاک شدہ ہیں سب کا ترجمہ ہے اور ہر سالم و درست میں تو قال کو دیکھتے ہیں اور حضرت مسلمہ کی
 حدیث سے قتل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کون ان شخص کو کس نے قتل کیا۔
 لوگوں نے عرض کیا کہ سلمہ نے مارا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ سلمہ کی کو اس کا سارا رخت ملے گا پس بیان یہ قتل فقط
 تو ان ہی طواف سے پایا گیا ہے لہذا رخت اسی کو ملے گا مصنف نے کہا میرے بھائیوں میں تم میں تلپس نہیں
 سے محفوظ رکھے ذرا ان باباؤنوں کے شریعت کے ساتھ کیل کر نہ کو غور کرو اور ان کے مشن کا اجماع دیکھو جو انش
 کی میٹنگ پر برابریں کیونکہ مشائخ فقہاء اجماع کرتے ہیں کہ جب کردہ چیز اس شخص کی ہے جسے سب کی گئی خواہ ٹوٹی پیوٹی
 ہو یا صحیح و درست ہو۔ اور غیر موهوب کو اس میں تصرف کرنا جائز نہیں پھر یہ سمجھو کہ مقتول کا رخت تو وہ ہے
 ہے جو اس کے جسم پر ہے ان لوگوں کو کیا ہو گیا کہ رخت اسی کو کہتے ہیں جو پھینک دیا گیا پھر زیبا تو یوں ہے کہ انصاری
 کے قول کے برعکس علمد رآمد ہو کو کو کپڑوں میں جو پھینٹے ہوئے ہیں وہ بسبب وجہ کے ہیں۔ لہذا یوں چاہئے کہ تو ان کو پاک
 شدہ میں اور درست نہ دین غنک اس بارے میں اس فرق کے تمام اقوال یہودہ اور زافات میں ابو عبد اللہ
 ترمذی صوفی نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے نصیر سنی میں ابو الفتح اسفراغی کو دیکھا ہے وہ ایک مجلس صوفیہ میں بہت
 بڑی جماعت میں موجود تھے جہاں تھوہاں باجوہ اور وف اور غنک و بکتے تھے ابو الفتح اور دیگر رقص کرنے لگے یہاں
 کہ آغا عمارہ پر اردو اسی طرح کھلے سر پہنے تھیں سنی نے کہا کہ ابو الفتح نے ایک دوز رقص کیا اور دوز پہنے ہوئے تھے پھر
 آیا کہ دوز سمیت رقص کرنا صوفیہ کی نزدیک خطا تو وہ انہوں نے دوز تار ڈالا پھر ایک پر اسن جو پہنے ہوئے تھا تا ما اور اس
 کہ غارہ میں جماعت کی سنی کہہ کر لوگوں کو اس کو پارہ کے کے باہم تقسیم کر لیا ابن ہاشم کا کہ جو غریب کا ساتھ دے گا

حل بیٹ عمر لا تعودن فی صدقہ تنکر قال المصنف انظر الی بعد هذا الرجل عن
 فرار من الحدیث فان الخرقۃ المطروحة باقیۃ علیہ ملک صاحبها فلا تحتلج
 الی ان یشترک فیها فصل واما تقطیعہم الشیاب المطروحة خرقا وتفریقہا فقد بینا
 انه ان کان صاحب الثوب رماہ الی المغمس یملکہ بنفس الرمی حتی یملکہ ایامہ فاذا مملک
 الی واما وجه تصفیہ الغیر فیہ ولقد شهدت بعض فقہائہم یحرق الشیاب ویقسمہا ویقول
 ہلہ الخرق یتفع بہا ولیس هذا بتفریط فقلت وهل التفریط الا هذا **اور آیت شیعنا**
 الخرمناہم یقول خرقا فی بلدنا فاذا صاب رجل منہا خرقۃ فعملہا کتفا فیما عجمہا الخمسة
 دنانیر فقلت لہ ان الشرع لا یجیز ہذہ الرعونات لمثل ہذہ النوادر فاعجب من ہذا بین
 الرجلین ابو حامد الطوسی قالہ قال یمایح لہم تمریق الشیاب اذ خرق قطعاً مر بعد تصفیہ
 لمرقیع الشیاب والعمادات فان الثوب یمزق حتی یحاط منہ قمیص ولا ینکون
 ذلک تظییعاً ولقد عجبت من ہذا الرجل کیف استلبہ حب مذہبہ بالتصوف عن اصول
 الفقہ ومذہب الشافعی فظفر الی انتفاع خاص ثم ما مفعولہ مر بآیۃ فان المطا و لہ
 ترجمہ اس کی دلیل حضرت عمرؓ کی یہ حدیث ہے کہ صدقہ ذکر کے واپس نہ لو مصنف نے کہا کہ دیکھنا چاہیے کہ یہ شخص حدیث کے
 معنی سمجھنے کے لئے تدریس پر ہی بیٹھ کر خرقہ تو ہنوز اپنے مالک کی ملک میں باقی ہے اسکو خریدنے کی حاجت نہیں فصل
 باقی ہا یہ کہ صوفیہ پھینکے ہوئے کپڑے کڑے کڑے کرتے ہیں اور باہم بانٹتے ہیں تو ہم بیان کر چکے کہ اگرچہ مالک لباس نے
 اس کو تو مال کی طرف پھینکا ہے لیکن فقط پھینک دینے سے اس کو وہ نہیں دیا کہ وہ اس کا مالک بن بیٹھا پھر جب وہ تو مال
 اس کا مالک بن گیا تو غیر کے تصرف کی اس میں کیا وجہ ہے بعض فقہائے صوفیہ کے پاس میں گیا جو خرقہ پہاڑتے تھے او تقسیم
 کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ان خرقوں سے نفع اڑھایا جاتا ہے اور یہ کوئی ترویض نہیں جیسے کہا کہ اس کے سوا اور تفریط کسے کہتے ہیں
 اسی طرح ایک اور شیخ کو دیکھا جو کہتے تھے کہ بیٹے اپنے شہر میں خرقے پہاڑ کر تقسیم کئے ایک خرقہ ایک آدمی کو ملتا اسنے اس کا ایک
 دوسرا لباس بنا کر پانچ دینار میں فروخت کر دیا۔ میں نے اون سے کہا ان نادراتوں کے لئے شریعت یہ رضوتین جائز
 نہیں کہتی پھر ان دونوں شیخوں سے زیادہ تعجب ابو حامد طوسی پر ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ صوفیہ کو کپڑوں کا پارہ پارہ کرنا
 جائز ہے بلکہ طریقہ مرغیہ ٹکڑے پھاڑے جائیں۔ جو کہ کپڑوں اور جانمازوں میں پیوند لگانے کے کام آسکیں۔
 کیونکہ ایسا ہوتا ہے کہ کپڑا پھاڑ ڈالا جاتا ہے اور اس کا کڑا بنایا جاتا ہے۔ اور اس کو تظییع نہیں کہتے۔ میں اس
 شخص پر تعجب کرتا ہوں۔ کہ مذہب تصوف کی محبت نے اس کو اصول فقہ اور مذہب شافعی سے کیسا مسلوب
 الحواس کر دیا۔ کہ خاص انتفاع پر نظر رکھتا ہے۔ پھر اس کے کیا معنی کہ مرغیہ کڑے ہوں طول میں

یستغفرہا ثم یوفیٰ و التوبۃ یضاً فوی لا یتغفرہا ولو کسل السیف تصقین لا یتغفر بالصفر غیر ان الشرع یتلج الفوائد العامة و لیس مایقص عنها الا انتفاع اولہذا فی عن کسل لدہم الصحیح لا یتذہب منه قیمتہ بالاضاقۃ الی الکسوف فالیس الحجۃ تلبدیل بل یس علی الجہال منہم بل علی الفقہاء الذین اختار و ابدع الصوفیہ علی حکم الی حنیفۃ و الشافعی فصل و لقد غر بوا فی البدع و اقام لہم اعداء من الی ہوا ہم مال و لقد ذکر محمد طاہر فی کتابہ فقال باب السنۃ اخذ شیء من المستغفر و احتج بحديث کعب بن مالک و توبۃ یحزیک الثالث ثم قال بابلہ دلیل علی ان من وجبت علیہ غرامۃ فلم یشر ذہا الزموا اکثر منها و استدل بحديث معاویۃ بن حذیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فی الزکوۃ من منعها فانا نأخذها و شرط مالہ قال المصنف قلت فانظر الی تلاعب هؤلاء و جعل هذا المحجۃ لہم و تسمیۃ ما یلزم بعضہم مما تلزمہ غرامۃ و تسمیۃ ذلك واجبا و لیس لنا غرامۃ ولا وجوب الا بالشرع و متوجہ اعتقاد الانسان ما لیس بواجب واجبا فقد کفر و من مدحہم کشف الرأس عند الاستغفار و هذا لابد عۃ لتسقط السوء و تسانف فی اوقار۔۔۔۔۔

ترجمہ پھاڑنے سے بھی نفع آتا ہے بین اور تلوار کے اگر توڑ کر برابر برادر و دیگرے کر لئے جائیں تو ایک ٹکڑے سے نفع نہیں آتا سکتے علاوہ ازیں شریعت عام فائدہ کو دیکھتی ہے اور جس چیز کے انتفاع میں نقصان آئے اسکو تلف کر دینا کہتے ہیں اسی لئے ثابت درہم کا توڑنا منسوع ہے کیونکہ ٹوٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت کم ہو جاتی ہے شیطان اگر جہاں صوفی کو قریب میں لے آئے تو کچھ تعجب نہیں تعجب تو ان مالوں پر ہے جنہوں نے ابو حنیفہ اور احنفی کے نام کو بچھو کر صوفی کی برکتیں اختیار کی ہیں فصل ان صوفیہ نے جو برکتیں ایجابا لیکن ہیں ان میں عیب عجیب باتیں نکالیں ہیں اور جو لوگ ان کی خوشنصیبی نفسانی کی جانب مائل ہوئے ہیں انہوں نے ان کے لئے مذر و ہونٹ ہے بین محمد بن طاہر نے اپنی کتاب میں ایک باب باندھا ہے جس کا عنوان یہ ہے باب تو برکتہ نوالے سے کچھ تاوان لینے کے بارے میں سنت کیا ہے اور کعب بن مالک کی حدیث سے حجت لی ہے کہ ان کی توبہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا مے لئے تمہاری مال صدقہ دینا کافی ہے کہ کہا باب سائل و دلیل میں نہ کہ حشر شخص پر تاوان واجب ہو اور وہ اس کو ادا نہ کرے تو تاوان سے زیادہ اس پر لازم کر دین اور معاویہ بن حنفیہ کی حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ کے قریب خرابیاں کی جو شخص زکوۃ کو روکے گا میں اس سے زکوۃ اور اس کا ادا حال لوں گا مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ ان لوگوں کے کھیل کر لئے گو کہ ہوا اور اس صوفیہ کے لئے حجت لانے والے کی جہالت پر غور کرو کہ جو چیز انہوں نے ایک شخص پر غور کر لازم کر دی اس کا نام تاوان رکھا ہے اور اس کو واجب بتاتے ہیں حالانکہ ہمارے دواطل کسی شے کا تاوان ہونا اور واجب ہونا نفع شریعت کی طرف سے ہے اور جبکہ انسان غیر واجب کو واجب اعتقاد کرے گا تو ایسا تاوان اس کو کافرا دیکھا جیوں کا مذہب ہے کہ استغفار و توبہ کی بوقت مگر کھول لے حالانکہ یہ بدعت اور غلط ہے

اور ائمہ الشیعہ کی شیعہ^۲ الاحرام کا بیان کیا ہے کہ وہ^۳ واما محمد کعب بن مالک فان قال من تبي ان الخلع من مالي
 فقال الله رسول الله^۴ الله عليه وسلم^۵ انك لا تلبس الا ما لا يلزم له واما عبد الله بن مسعود فان اخذ منه وان الزم الشرح تارك
 الزكوة ما زيد عليها عقوبة من انزاعهم لمزيد غرامة^۶ الجلب عليه فانما المتنع صاعقه او ليس لهم الا الزام انما ينفذ
 بالزام الشرع وحده^۷ وهذا كله جهد ولا لعب بالشريعة فهو^۸ لا يخرج عليها حق ذكر تلبس بل يسر^۹
 كثير من الصوفية في صحة الاحداث قال المصنف اعلم ان اكثر الصوفية المتصوفة قد
 سددوا على انفسهم باب النظر الى النساء الاجانب البعد هم عن مصاحبتهم وامنوا عنهم من غير الحظ من واشتغلوا
 بالتعب عن السكاح واتقت عجنه الاحداث لهم طويحه الاذلة وقصدوا لها قاما لها بليل اليهم واعلم ان
 المتصوفة في صحة الاحداث على سبعة اقسام القسم الاول اخبت القوم وهم ناس تشبهون بالصوفية ويقولون
 بالحلول عن ابى نصر عبد الله بن علي السراج قال بلغني ان جماعة من الحلولية زعموا ان الحق اصطفا اجسادا متقربا
 بمعا الرومية ومعهم من قالوا هو الحق المستحسن وذكر ابو عبد الله ان طائفة من الصوفية قالوا انهم من الله الدنيا وازادوا ان
 وصفتهم^{۱۰} لا يكونوا في الصور المحنة حتى تستشهدوا في رؤيتهم الغلام لاسود

ترجمہ اور احرام کی حالت میں مرکب ہونے کے لئے اگر شریعت نہ وارد ہو تو کوئی اور وجہ نہ تھی باقی رہی یہ حدیث کہ کعب بن مالک
 نے کہا میری توبہ یہ ہو کہ اپنے مال میں سے کچھ نہ کا لون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تہائی مال کا کافی ہے یہ فرمانا کوئی لازم
 کر دینے کی رامت نہ تھا صرف گناہ سے پاک کرنا تھا اور ان سے مال لے لیا گیا اور کیا شریعت کا یہ لازم کہ یا کر شخص زکوة نہ دے تو
 منزاع طور پر اس سے اور زیادہ لیا جاوے اور کہا ان اس قوم کا یہ تو ان کے طور پر زیادتی کا لازم نہ پھر اگر وہ نہ دے تو اس کو وہ چند کر دے
 ہیں۔ مالا لکھ ان کو لازم ہی کر دینا چاہیئے۔ لازم کر دینا فقط شریعت کے ختم تیار ہے۔ اور یہ سب حکمتیں ناظرانی اور شریعت
 کے ساتھ کیلنا ہے درحقیقت یہ لوگ شریعت پر حملہ کرنا لے ہیں (اکثر صوفیہ کو نوجوانوں کی صحبت کے بارہ میں
 تلبس بلیس کا بیان) جانا چاہیئے کہ اگر صوفیہ نے اپنے اوپر نوجوان عورتوں کو دیکھنے کا دروازہ بند کر لیا ہے لہذا وہ ان کی صحبت
 سے دور رہتے ہیں اور ان کے ساتھ خلطہ رکھنے سے باز رہتے ہیں اور نکاح کو چھوڑ کر عبادت الہی میں مشغول ہو جاتے ہیں اور ان
 کے طور پر تلبس نہ کی غرض سوائے اس کے ساتھ نوجوانوں کی صحبت کا اتفاق ہوتا ہے ایسے کو ان کی طرف مائل کر دیتا ہے اور جانا چاہیئے
 کہ نوجوانوں کی صحبت کے بارے میں صوفیہ سات قسم کے ہیں اول صحب زیادہ ہمیشہ میں یہ وہ لوگ ہیں جو صوفیہ کی مانند رہتے ہیں اور
 حلول کے قابل ہیں ابو نصر عبد اللہ بن سراج کہتے ہیں مجھے غیبی ہے کہ طویل گروہ میں سے ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ انہیں
 نے بہت سے سمون کو اپنے طول کرنے کے لئے اختیار فرمایا ہے اور یہ روایت کے معنی میں بعض کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا حلول خود بصورت
 اختیار میں ہے ابو عبد اللہ اللہ اللہ اللہ جانے کے ذکر کیا ہے کہ صوفیہ کی ایک جماعت کا قول ہے کہ وہ اللہ کو دنیا میں دیکھتے ہیں اور اس کا
 کو جائز کہتے ہیں اللہ آدمی کی صفت میں ہوا اور اچھی صورت میں اس کے طول کرنے سے انکار نہیں کرتے مگر کہ اس وقت ہوشی رنگ کے کو دیکھتے ہیں اور

اور اس کا
 کو جائز کہتے ہیں

والقسم لثانی قوم تشبہوا بالصوفیة ولم یلبسہم نقصان والقسم الثالث قوم یلین النظر للمستحسن
قد صنف ابو عبد الرحمن السیسی کتابا باسم السنن الصوفیة فقال فی آخر کتابه **باب فی جوامع رخصه** ^{فذلک}
فیہ الرخص الغضا والنظر الی الوجه الحسن وذكر فیہ ما روے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اطوبوا الخیر عند
حسن الوجه وانه قال ثلثة تجلو البصر النظر للخصرة والنظر الی الماء والنظر الی الوجه الحسن قال المصنف
هذان الحدیثان لا اصل لهما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما الحدیث الاول فاخذنا بہ عبد الاول بن عیسیٰ عن
نافع بن عمر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اطوبوا الخیر عند حسن الوجه قال یحییٰ بن معین ومحمد بن عبد الرحمن
یسر بنی قال المصنف قد ورد هذا الحدیث من طریق قال العقیلی لا ینت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا شیء و
اما الحدیث الآخر فانما انما یومنون بخرم عن ابن عیید الی یحییٰ قال سمعت ابی یحییٰ وهب بن وهب یقول کنت
علی الرشد وابنه القاسم ینزلن یدیه فکنت ادم من النظر الیہ فقال اراءتہ تمدن النظر الی القاسم ترید ان تجعل القطاع
الیدت قلت اعبد لہ باللہ یا ایہ المؤمنین ان ترمینہ بما ینسے واما ما فی النظر الیہ فان بعض الصادق قد غاب
عن جرد علی بن محمد بن یحییٰ عن ابی جرد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث یزیدن قوة البصر النظر للخصرة والنظر الی الماء والنظر الی الوجه الحسن
ترجمہ دوسری قسم وہ لوگ ہیں جو صورت کیساتھ نہ کھینچیں لباس میں تشبیہ تیار کر کے نہیں۔ اور ان سے قربت رکھتے ہیں۔ اور
تیسری قسم وہ لوگ ہیں جو اچھی چیز کو دیکھنا سہا جاتے ہیں ابو عبد الرحمن السیسی نے ایک کتاب موسوم بسنن الصوفیہ تصنیف
کی ہے آخر کتاب میں اس عنوان کا باب بالذات ہے (باب ان خیر وان کے بیان میں جن کے لئے صوفیہ کے نزدیک نعمت ہے) اس
باب میں نقص اور غنا اور اچھی صورت کا دیکھنا بیان کیا ہے اور وہ حدیث کہی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مروی ہے۔
کہ فرمایا تم خیر کو اچھی صورتوں کے پاس طلب کرو اور خیر فرمایا کہ تم خیر میں مینائی کو جلا نہیں میں سبزہ دیکھنا پانی دیکھنا اچھی صورت دیکھنا
مصنف نے کہا کہ ان دونوں حدیثوں کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اصل نہیں ہے پہلی حدیث کی اسناد میں ترک حکم ہے الاول
بن یسے نے نافع سے خبر دی وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیر کو اچھی صورتوں کے پاس سے
دیکھیں بن معین کہتے ہیں کہ رواۃ حدیث میں محمد بن عبد الرحمن کوئی چیز نہیں مصنف نے کہا کہ حدیث کی طریقوں سے روایت کی
گئی ہے عقیلی کہتے ہیں کہ اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ثابت نہیں اور باقی دوسری حدیث اس کی اسناد میں
کہ ہم سے ابو منصور بن فیروز نے بیان کیا ان سے ابن عبیدری عانی نے کہا کہ میں ابو یحییٰ وہب بن وہب سے کہتے تھے کہ میں نے شیخ
کے پاس پایا کہ اتنا اور اس کو سامنے اس کا مینا قاسم ہوتا تھا میں اس کی طرف نکلی لگاے رہتا تھا اور وہ تشبیہ کہا کہ میں نے مجھ کو دیکھا
کہ قاسم کی طرف نگاہ رکھتا ہے کیا تیرا ارادہ ہے کہ قاسم تیرا ہی ہو رہے ہیں کہا کہ امیر المؤمنین بغدادی پناہ مجھ کو بات کی تہمت
نہ لکھیے جو میرے حق میں نہیں اور یحییٰ بن قاسم کی طرف نظر جمائے رہتا ہوں تو مجھے امام جعفر صادق نے بیان کیا کہ ان کے باپ ان کے
علی بن جبرین سے روایت کرتے تھے اور ان کے باپ نے ان کے دادا حضرت علی سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تم خیر میں جگہ دیکھنا مینائی کی قوت زیادہ کرتا ہے سبزہ اور پناہ سوا پانی اور اچھی صورت ۔

قال المصنف قلت هذا حديث موضوع ولا يختلف العلماء فيه الجته انما كذلك اب وضعه شر فكل من ينبغي لابي
عبد الرحمن السلمي اذا ذكر النظر للمستحسن ان يقيد بالنظر الى وجه الزوجة والمملوكة فاما اطلاقه فخبية سوء
قال شيخنا محمد بن ناصر الحافظ كان ابن طاهر المقدسي قد صنف كتابا في جواز النظر الى المرد وقال المصنف قلت
الفقهاء يقولون من ثارت شهوته عند النظر الى لامر حرم عليه ان ينظر اليه ومتى دعى الانسان لا يثور شهوته
عند النظر الى لامر المستحسن فهو كاذب انما ابيح على الاطلاق لعلايق المحرم كثره الخاططة بالمنع فاذا وقع الاحتياج
في النظر الى العمل مقتضى ثوران الهوى قال سعيد بن المسيب اذا رايت الرجل يلح النظر الى غلام مرعى فاقم له التسميع لم يطع
قوم يقولون نحن لا ننظر نظر شهوة وانما ننظر اعتبارا ولا يضرنا النظر وهذا العمل منهم فان الطبع يتساقط فمن ادعى تيزه
عن ابناء جنسه في الطبع ادعى الحال وقد كشفنا هذا في اول كلامنا في السماع حدثنا ابو حمزة الصوفي عن عبد الله بن الزبير الخنفي قال
كنت جالسا مع ابنه القتيبي وكان من المبرزين العابدين فنظر الى غلام جميل فلم تزل عيناه واقفتين عليه حتى
دنا منه فقال له سالتك بالسبيح وغيره الرفيع وسلطانك المنيع الا وقفت على اروي من النظر اليك فوقف
قليل ثم ذهب يعني فقال له سالتك بالحكيم المجيد

ترجمہ مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث موضوع ہے اور ابو النخعی کے بارے میں علماء کا کچھ اختلاف نہیں کہ وہ جوہر اور حدیث
نہایت اولیٰ ہے پھر ابو عبد الرحمن سلمیٰ کہتے ہیں چاہئے تاکہ جب اچھی چیز کا ذکر کیا تاکہ اس کو بی ادبوں کو توڑی کا پھر دیکھنے پر موقوف
رکھنا بالکل مطلق رکھنا ظاہر کرتا ہے کہ انکو بدی سے محبت ہے محمد بن ناظر الحافظ ہمارے شیخ نے بیان کیا کہ ابن طاهر مقدسی نے
ایک کتاب تصنیف کی ہے جس میں مردوں کو دیکھنے کا جواز لکھا ہے مصنف نے کہا کہ جس شخص کی شہوت امر کی طرف دیکھنے میں حرکت
میں آئے تو اس کو دیکھنا حرام ہے اور جب انسان یہ دعویٰ کرے کہ خوبصورت امر دیکھنے سے اس کی شہوت کو جو شہوت نہیں
ہوتا تو وہ جو ملے اور خلق طہر اس لئے اسباب کر دیا گیا کہ لامحالہ چون سے غلط ملک بکثرت ضرور ہوتا ہے تو اس میں حرج و مشکل نہ ہے
اور جب دیکھنے میں مبالغہ واقع ہو تو یہ حرکت دلیل ہے کہ خیر ہش نفسانی کے جو شش کا تقاضا ہے سعید بن مسیب نے کہا جب تک کہ کوئی
کامروان کے کو نظروں کو دیکھ لیتے ہو تو کوعت لگا دو چوتھی قسم وہ کہہ ہے جو کہتے ہیں کہ ہم شہوت کی نگاہ سے نہیں دیکھتے بلکہ عبرت حاصل
کرنے کی غرض سے نظر کرتے ہیں اور کچھ اس دیکھنے سے کوئی نقصان نہیں ہوتا حالانکہ انکے قول غلط ہے کیونکہ کسب فی عین ساری باتیں
جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ طبیعت میں اپنے ہمجنسوں سے جدا ہے تو ایک امر محال کا دعویٰ کرتا ہے اس بات کو ہم پہلے ہی کی کیا بین
دفاعت کے ساتھ کہہ چکے ہیں اور جو عمر صفی نے ہر بیان کیا کہ عید لادن نے خیر بنی نے کہا کہ میں ابو نصر غنوی کی اس بیعتا تھا اور وہ
ایک بغاوت کا قادیانوں نے ایک حسین لڑکے کو کہا ان کی دونوں آنکھیں اس کے کی طرف گڑ گڑا گئیں یہاں تک کہ اس کو زخم ہو گیا
اور اس سے کہنے لگے کہ میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ خدا سب سے اعلیٰ کی عزت رفیع اور سلطان منبع کے واسطے یہ کیونکر ٹھہرا ہے میں جی
بھر کر تجھے دیکھ رہا ہوں اس کا توڑی دیکھ کر ارا پھر چلنے لگا تو اس سے کہنے لگے کہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ اس کو مسکیم و مجید

الکریم المعبود الاوقفت فوقه ساعه فاقبل يصعد النظر فيه ويصوبه ثم ذهب ليحضر فقال سالتك بالوالح لاصد
 الجبار الصمد المعبود ولم يزل الاوقفت فوقه ساعه فنظر اليه طويلا ثم ذهب ليحضر فقال سالتك باللطيف الخبير
 البصير وعن ليس له نظير الاوقفت فوقه فاقبل ينظر اليه ثم طرق رأسه الى الارض ومضى الغلام ففرع رأسه بعد طويلا
 هو يسكني قال لقد ذكرني هذا بنظر الى رايه وجهاج عن التشديه وتقذس عن التشثيل وتعاظم عن التخذيل والله
 لا جحد نفسي بل غرضي ان يحاكي جميع عظمته وموا لائقه ولياءه لا حتى اصير الى ما اردته من نظري الى وجهه الكريم
 بهائه العظيم ويؤد انه قد اراني وجهه وجسني في النار ما دامت السموات والارض ثم غشي عليه **وحزننا**
 محمد بن عبد الله الفراء قال سمعت خيل النسا ج يقول كنت مع محارب من حنابلة الصوفي في مسجد الخيف
 ثم فجلس الساعه لا يجيب من اهل المعرفه فأتيت على ان ينظر اليه نظرا انكرته فقلت له انك انك محرم في بلد جازم مشرك وقد
 انظر هذا الغلام لا ينظر الا الفتوة فقال لي انظر هذا يا شهم في القلب الطرف لم تعلم انه قد صنع من الوقوف في شركه البليس فقلت
 وباهن قال شرا ليمان وعفة الاسلام واعظمها عند لي الحياء من الله ان يطلع علي وانا حائرا

ترجمہ اور کریم و معبود کے واسطے کڑا رہا۔ وہ لڑکا کثری بھر کڑا رہا، کہ کس پان تک دیکھنے کے پڑے وہ بیٹے نے اس کے گھر میں نہیں
 ہوں کہ اس نے اصلاح اور جبار اور معبود کے واسطے بولم بید ولم تولد ہے کڑا رہا۔ لڑکا کچھ دیر کڑا رہا۔ انہوں نے خوب دیکھا پھر چلے گئے
 تو بولے میں تجھے سوال کرتا ہوں کہ اس لطیف و خیر اور سمیع و بصیر اور خداے بے شبہ و نظیر کے واسطے در کڑا رہا لڑکا کڑا رہا ہو گیا
 وہ اس کی طرف دیکھتے ہے پھر اپنا سر زمین کی طرف جھکا یا اور وہ لڑکا چلا گیا بہت دیر کے بعد سر اوپر اٹھایا تو درہے تھے
 اور کہتے تھے کہ اس لڑکے کے چہرے کی طرف دیکھنے سے محکومات یاد آگئی جو تشبیہ سے عالی اور تشبیل سے پاک اور معبود و
 مبرا ہے خدا کی زمین اس کی رضا جوئی کے لئے اپنی جان کو اس کے دشمنوں سے جہاد کی شقت میں ڈال دینا اور اس کے دوستوں سے
 محبت رکھ کر ہونیکا بہانہ کہ میری مراد حاصل ہو یعنی اس کی اچھی صورت اور پاکیزہ طلعت دیکھنے پاؤں (یعنی قیمت میں) اور
 بخیرے مناجات کا شش وہ مجھے پناہ دیا اور دیکھنے سے اوزنا قیام زمین و آسمان جھکوا گ میں قید رکھے یہ کہہ کر غش کہا کر گریز
 محمد بن عبد اللہ فراری نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے خیر سراج سے سنا کہ تھے کہ میں نے مسجد خیف میں اعرام باندھے ہوئے۔
 خمارق بن حسان صوفی کے ساتھ تھا کہ اہل مغرب میں سے ایک خوبصورت لڑکا ہمارے پاس آیتھا تو میں نے خمارق کو دیکھا کہ
 اس لڑکے کی طرف اس طور سے نظر کرتے تھے جیسے کہ وہ جانا جب وہ لڑکا چلا گیا تو میں نے اُن سے کہا کہ تم حالت اعرام میں
 ہو اور یہ بہینہ حرمت کا ہے اور یہ شہر مبارک حرمت والا ہے اور شہر حریم میں موجود ہو اس حال میں میں نے تم کو دیکھا کہ اس لڑکے کو
 ایسی نگاہ سے دیکھتے تھے کہ مفتونوں کے سوا اس طرح کوئی نہیں دیکھتا خمارق نے جواب دیا کہ بے پرشہوت دل اور اکل و لکے کیا تو مجھے
 یوں بتا کر کہا تو نہیں جانتا کہ مجھ کو دام بلیس میں پھنسنے سے میں چینیوں روکتی ہیں میں نے پوچھا وہ کیا چیزیں ہیں کہ ایماں کا
 پردہ اور ہر علم کی عفت اور سب بڑی چیز اس قدر سے خرابا ہو کہ وہ اس پر طالع نہ ہو کہ میں اس بڑی بات کی طرف راغب ہوں

علیٰ مکرہا فی عنہ نہ صغیر حتیٰ اجتمع الناس علیہا قال المصنف انظر الى هذا الرجل الاحق الاول و مرهونه التشبيه و
 قلظ بالتزنيه و الحاقه هذا التناظر من ان المعصية هي الفاحشة فقط و ما علم ان نفس النظر يشوق بهم و ما علم
 ان الطبع بدعواه التناظر بها شوق للنظر وقد حث بعض العلماء ان صبيا امر حكة له قال قال لي فلان الصوفی و هو
 يا بُنَيَّ لله البك اقبال التفات حيث جعل حاجته اليك و حكة ان جماعة من الصوفية دخلوا على اهل الغزالي و
 امر و هو خال له و بينهما و هو ينظر الى ذناره و الى الامر ذناره فلما جلسوا قال بعضهم لعلنا كذنا فقال لي
 الله فصالح الجماعة على سبيل التواجد و حكي لي ابو الحسين بن يوسف انه كتب اليه في رقعة انك قد غلبت
 التواجد فقد ارققته فاستدعى الغلام فصعد به المنيبر فقبل عينيه و قال هذا اجواب الرقعة
 قال المصنف قلت لا تعجب من فعل هذا الرجل و القائه جلباب الحياء عن وجهه و انما اذهب
 من البهايم الحاضرين كيف سكتوا عن الانكار عليه و لكن
 الشريعة بردت في قلوب كثير من الناس و ابنا ابنا ابو الطيب الطبري قال
 بلغني عن هذه الطائفة اللثة لتسبح السماع انها تضيف اليه النظر الى وجه الامر

ترجمہ جس سے اس نے کچھ مٹا دیا و یا یہ کہ کچھ پتیاں لگا کر گرہ سے یہ پتیاں نکال کر لوگ ان کے گرد و پیش ہو گئے مصنف نے کہا میں کہتا
 ہوں کہ تم لو کہ قبیل احمق کی جہالت کو دیکھنا چاہئے اور اس کی تشبیہی مٹا کر غور کرنا چاہئے اگرچہ تیرے کا قائل ہے اور اس دوسری
 حماقت پر نظر کرنا چاہئے کہ فقط فعل فاحش ہی کو گناہ خیال کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ فحش شہوت سے نگاہ ڈالنا حرام ہے اور
 اپنی ذات طبعیت کا اثر اس دعویٰ سے زائل کر دیا جس سے اس کی نظر شہوت کو نہت حاصل ہوتی تھی بعض علما نے مجھ سے کہا
 کہ ایک لڑکے نے مجھ سے بیان کیا کہ فلان صوفی جو مجھ سے محبت رکھتا تھا کہنے لگا اے مینا تجھ پر نہ تو کی خاص عنایت و توجہ ہے
 کہ تجھ کو تیرا جہنم دینا یا نقل کرتے ہیں کہ صوفی کی ایک جماعت احمد غزالی کے پاس گئی تو ان کے پاس ایک امراؤ کا دیکھا وہ اس کے
 ساتھ خلوت میں بیٹھے تھے اور دونوں کے پیچ میں ایک گلاب کا پھول تھا احمد کبھی گلاب کو دیکھتے تھے اور کبھی لڑکے کو جب
 سو فیہ کر بیٹھے تو ان میں سے کسی نے کہا کہ غالباً ہم لوگوں نے آکر آپ کو کدھر کر دیا جواب دیا کہ ہاں ہاں بیشک خدا کی قسم پھر
 نے مکر و مدح مال کے طور پر فرہ مارا ابو الحسین بن یوسف نے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے احمد غزالی کو ایک رقم میں لکھا
 کہ تم اپنے سر کی غلام کو چاہتے ہو۔ انہوں نے رقم پڑا۔ اور غلام کو بلایا۔ اور ساتھ لیکر منبر پر چڑھے اور ہر کسی کو انہوں کا
 ہوس لیکر کہا کہ اس رقم کا جواب یہ ہے مصنف نے کہا کہ اس شخص کی یہ حرکت اور اپنے چہرہ سے پردہ ظہر و سب اڑھا
 دینا تو کوئی تعجب کی بات نہیں تعجب تو ان کے صون پر ہے جو وہ ان حاضرین کے سامنے راہ اعتراض کرنے سے کیونکر عاجز
 رہے لیکن اس کثرت کی گئی اکثر لوگوں کے دونوں میں سرد ہو گئی ابو الطیب طبری نے ہم سے بیان کیا کہ
 اس قوم کی نسبت جو راگ سختی ہے بظہر جہلی ہر کہہ لوگ سماع کے ساتھ اور کی طرف نظر کرنے کو بھی بلاتے ہیں۔

اور جانیستہ بالحل والی المصیغہ من الثیاب والحواسی وتزعم انہا ایمان والنظر الیہم اعتبار واستکمال بالصنعۃ
 علی الصانع وهذا التہایہ فمتابعۃ الحق وخضاعۃ العقل ومخالفۃ العلم قال للہ تعالیٰ وفی نفسک انک لا
 تبصر ون قال افلا یبصر الی الابل کیف خلقت وقال اولم یبصر فی ملک السموات والارض فصدلوا
 عما امرہم اللہ بہ من الاعتبار الوما یفعل منہ وانما یفعل ہذا الطائفۃ ما ذکرناہا لعل اولی الطبیۃ والما کل
 الشیئۃ فاذا اشتقت منہا نفوس صراطبتہم بما یتبعہا من السماع والرقص والاستمتاع بالنظر الی الوجہ للہ ولوانہم یظنوا
 من الطعام یجیبوا الی سماع ونظر قال ابو الطیب وقد اخبر بعضہم فی شعر عن لحوال المستمعین للغناء وما یحسرونہ فی حال
 السماع فقال انذکر وقتنا وقد اجتمعنا علی طیب السماع الی الصباح ودارت بیننا کاس الکافہ فاسکرت النفوس
 بغير ارج فلیرتقیم الانفسا سروروا والسرور کما اذا فی الخمر الذات فیہ ما مناد الحق علیہم لا حرج لہم
 غلات سوا المجتہدین شایدا رقتاہا لاحاطہ ملک قال فلما کان السماع ثابتا وقولہم

ترجمہ اور بسا اوقات امر و کو زیورات اور رنگین کپڑوں اور زین لباس سے آکستہ دیر راستہ کرتے ہیں اور گمان کتے
 ہیں کہ حرکت عین ایمان ہے اور امر و کو دیکھنے سے عبرت حاصل ہوتی ہے اور صنعت سے مبالغہ پرست ملال لانا
 حالانکہ ان باتوں میں نہایت ہی خوبش نفسانی کا بندہ ہونا اور عقل کو قریب دینا اور علم کے خلاف کرنا ہے قال
 اللہ تعالیٰ و فی انفسکم افلا تبصرون یعنی اللہ تعالیٰ کی آیتیں خود تمہاری ذاتوں میں موجود ہیں کیا تمہیں نظر
 نہیں آتا اور نہ دیکھا افلا یبصر ون الی الابل کیف خلقت کیا اونٹ کی صورت نظر نہیں کرتے کہ کس طور پر پیدا
 کیا گیا ہے اور نہ دیکھا اولم یبصر ون فی ملک السموات والارض کیا زمین و آسمان کی کائنات پر غور نہیں
 کرتے جس چیز سے عبرت حاصل کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا تھا اس کو چھوڑ کر یہ لوگ اس میں بڑگئے جس سے منع
 فرمایا اور مصل یہ ہے کہ یہ گروہ فساد عمدہ عمدہ غذائیں اور لذت کھانے لگا لگا کر کورہ حرکتیں کرتے ہیں جب غذاؤں سے
 ان کے پی خوب بھر جاتے ہیں تو بیچ اور راگ اور جو صورت امر و کو دیکھتا اس قسم کی خواہشوں میں پڑ جاتے ہیں اور اگر
 کہیں کھانا کھائیں تو سماع اور نغمہ کے پاس نہیں ابو الطیب نے کہا کہ راگ سننے والوں کا حال اور جو کچھ سماع کی بات
 میں اپنی گرفت گذرتی ہے کسی صوفی نے چنانچہ شمار میں صاف کہول دیا ہے ان اشعار کا ترجمہ یہ ہے جس مال میں کہ
 ہم صبح تک لپہند رہ گئے کونج ہوئے ہیں بکریا بھی اپنے وقت کو یاد کریں ہم میں رگوں کے پیالوں کا دور چل سکا
 جن سے ہماری جبین بخر شراب کے نشہ میں ہر غار ہو گئیں ہر محل میں جبہ سرکار کے نشہ میں ہر اور اس مجلس میں
 فقط سر رہی ہر سوئیار جو اس محل میں جبہ ہر لب کا سادی پکارتا ہو کہ لیکن مشق تو کن کی طرف چلو تو لذت و لطف اور نہایت
 جواب دیتا ہو کہ حاضر ہوا اور کاس پاس میں نوشندہ کسوا کہ نہیں جبکہ وہی گھوڑہ بادیں آہدیکھتے ہیں جبکہ سماع کی تاثیر دیکھتے ہیں

ما ذکرہ هذا القائل فكيف يجد على السماع ففعلوا ويفيد فائدة وقال ابن عقيل لعل من قال لا اخاف من رؤية
الصلوات المستحسنة ليس ينبغي فان الشريعة جعلت عامة الخطاب لا تعين الا في حق ايات القرآن تنكر هذا
الاعتناء قال الله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم وقال افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى
الاسماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت فلم يحيل بالنظر الاعلى من لا يبيل للنفس اليها ولا يخط لها منها
بل عباد لا يمانحوا شوق ولا يعتريها لذة فاما صور الشهوات فانها احذر عن الجوع بالشهوة وكل من
معز لا ينبغي ان ينظر لانها قد تكون سببا للفتنة ولذلك ما بعث سبحانه امرأة بالرسالة ولا جعلها قاضيا
ولا اماما ولا مؤذنا ذلك لانها تعمل فتنة وشهوة وربما قطعت عزما تصدته الشريعة بالنظر فكل
قالنا انظر من الصلوات المستحسنة عاب الذبناه وكل من ميز نفسه بطبيعة تجرجه غلط اعتنا بالاعتناء
خدم الشيطان الذين القسم لى خمس قوم يحبوا الملاحم وسخطوا انفسهم من الفواحش تعقد في ذلك مجاهد وما علم ان
انفسهم عجبهم والنظر اليهم بشهواتهم معصية وهذا من خلق الله المذنب وقد كاد ماؤم على هذا الخبر اجل على بن ابي طالب
ترجمه جو اس شاعر نے بیان کی تو پھر سماع کیونکر کوئی نفع ہو چکا سکتا ہے اور کوئی فائدہ بخش سکتا ہے ابن عقیل نے کہا جو
شخص یوں کہتا ہے کہ مجھ کو اچھی صورتوں کے دیکھنے سے کچھ عورت بنیں تو اس کا یہ قول کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ شریعت
کا خطاب ہر ایک کے لیے عام طور پر ہے کسی کو حق نہیں کیا۔ اور قرآن شریف کی آیتیں 'یہے دعو کا انکار کرتی ہیں انکار فرمایا
قل للعوینین یغضوا من ابصارہم یعنی اسے رسول ان اہل ایمان سے کہہ دیجئے کہ اپنی آنکھیں نیچی رکھا کریں اور فرمایا
افلا یظنرون الی الابل کیف خلقت الخ یعنی کیا اونٹ کو نہیں دیکھتے کہ کس صورت پر مخلوق ہوا۔ اور آسمان کی طرف نکلا
نہیں اٹھائے کہ کس طرح بلند کیا گیا۔ اور پہاڑوں پر نظر نہیں کرتے کہ کیونکر نصب کئے گئے پس انہیں صورتوں کا دیکھنا ناجائز ہوا
جن کی طرف نفس کو کچھ رغبت نہیں اور جن میں خواہش نفسانی کا کچھ حصہ نہیں بلکہ یہ وہ عبرت ہے جس میں ذرا بھی شہوت کی آبروش
اور لذت کا طواف نہیں لیکن شہوت انگیز صورتوں کی تو یہی تمہیر کی جائیگی کہ شہوت کے ساتھ عبرت حاصل کی جاتی ہے اور ہر ایک
صورت باعث گناہ ہے اس قابل نہیں کہ اس پر نگاہ ڈالی جائے کیونکہ اگر فرقہ کا سبب ہوتی ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے کسی عورت کے
ہیمنہ پر نگاہ مبعوث نہیں فرمایا اور نہ اس کو قاضی امام یا مؤذن بنایا یہ سب کچھ اسی واسطے ہے کہ عورت آفت اور شہوت کی محل ہے
اور اکثر اوقات عورت کو دیکھنے سے شریعت کا مقصود منقطع ہو جاتا ہے اب جو شخص یوں کہے کہ میں اچھی صورتوں سے عبرت لیتا ہوں
تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ اور جو کوئی اپنے آپ کو طبیعت میں ہماری طبیعتوں سے متاثر سمجھے ہم اس کے دعویٰ کو پھل کیسے یہ باتیں
صرف شیطان کا مکر و فریب کہ دعویٰ کرے اور ان کو دیکھ کر کہا ہی یا تو یہی قسم کے صوفیہ و مہین جرم و روک صحبت کہتے ہیں اور اپنے
انفس کی خواہش سرور تو ہیں اور ہر گاہ وہ نفس کشی اعتقاد کرتے ہیں اور یہ نہیں مانتے کہ فقط اہل عدل سے صحبت رکھنا اور ان کی طرف
شہوت سے بچنا ہی کافی ہے اور یہ امور برہم و بیوقوف کی غفلتیں ہیں اور ان کے تدابیر اسی نہ کہ جو احمد بن علی ثانی نے لکھا ہے کہ ابوی

اکثر فی روح الحیثی مقبلة و واضع نفسہ از تن الی عجز کار و داخل تن ثقل لھا کما لو انه دخل علی الصلا لامرھم قد ما قال
 المصنف و سیکلی یوسف بن الحسن بن قولہ و عاخذہ بان لا یحیی من ثامہ ثم یفشی علی قوام القد و غیر القیو
 عن ابی المختار الضبی قال حدثنا ابی قال قلت لابی الکبیر الی انی لیس کما قال فی ارض اللہ ^{شہد} بجحیم رايت من الصوفیة
 قال محبت جود منہ یقال لہ ہر شہد کان محسبیا فاسلم و لیس فرایت معہ غلاما عجیبا لا یفارقہ و کان اذا اجام
 الیل قام فصلی ثم ینام الی جانب فیقوم فصرع فیصلی ما قدر فصرعی فینام الی جانبہ ایضا حتی یفعل ذلک
 طرارا و الیل فاذ اقام السفر الصبح و کاد یسفل و ترن فرغ یدہ یه فقال اللهم انک تعلم ان الیل قد مضی علی سلبا
 لا تقرب فیہ فاحشہ و لا کتب علی الحفظ فیکہ معصیہ و انی الذی انما یبقی لوملتہ لجلال لیس و کان بالارض لیس کتب
 یفعل الیل لیس شہد با کان منی فیکہ فقد مضی خولہ غر حیل عن طلب الحرام و تعرض للآثام ثم یقول
 سیکلی انت تجرح بیننا علی تقی و لا تقرب بیننا یوم تجرح فیکہ الاسباب فاقوت معہ مدۃ طویلتا و لا یفعل طاک
 یفعل الیل و اسمع هذا القول صدہ فلما شدہ تب بالافہ من غدا قلت لسمعتک تقول اذا انقضی اللیل عنک
 ترجمہ میں ہنسی انگوں کو حسن تنوں کے باغ میں سیر کرانا ہوں اور اپنے نفس کو حسد ام سے کرباب ہونے سے باز رکھتا ہوں
 اور میں عشق و محبت کا اتنا بوجہ اٹھائے ہوں کہ اگر سخت اور شدید پادشاہانے تو منہم ہو جائے و مصنف نے کہا کہ
 مغرب یوسف بن الحسن کی حدیث اور ان کے اس قول کی بیان کرتے کہ میں نے اپنے خدا سے سوا ہر ماہدہ کو اس کی قربان
 کے پاس نہیں نہیں گا پھر سری قدا و غر فہجری انگین و یکبارہ و بعد از ذوال ابو المختار الضبی کہتے ہیں کہ میں نے ہر ایک
 صوفی سے کہا اور وہ بڑے سیاح آدمی تھے کہ مونیوں کی اپنی دیکھی ہوئی کوئی عیب بات بسے ان
 سمجھ کر کہنے لگے کہ مونیوں میں سے ایک شخص کی یہ بہت اور شایع ہے کہ نام مرجان تمام وہ پیلے جو سی تھا بصرہ ان
 اور صوفی بن گیا ہے اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی کہ کولیس سے دیوانہ کیا تھا اور جب رات پرتی تھی تو وہ لڑکا
 پھر اس کے پیلوں میں بیٹھا تھا یہ سچ گمراہ اور نہ کہ ہوتا تھا یہ خود بہرہ سکنا تھا غار بہرہ تھا پہر لوٹ کر اس کی بہن
 بیٹھا تھا سحر کی حرکت رات میں بار بار کرتا تھا پھر جب صبح روشن ہو جاتی یا تو قریب صبح ہوئی کہ بتا تو تیرے ساتھ ہر صبح کی
 طرف دو فوں اتار دیا کرتا تھا کہ خداوند تو خوب جانتا ہے کہ کن کی رات بھر چسپاں سستی سے گزری اس رات میں نے کوئی نہ
 بد کی خوش نین کی اور اگر ناگاہکین نے میرے نہ ہونے کا حال میں کوئی گناہ نہیں لکھا مالاخر اس لڑکے کی محبت میرے ساتھ
 پوشیدہ اگر اس کو ہادسی لائیں تو کراؤں گے جو ہا میں اور اگر زمین و آسمانے ترشہ ہو جائے کہ نہ لڑکا اور نہ لڑکی کے ساتھ
 اسکی گواہ دینا محکم اللہ کہ غرض حرام کی خوش اور گناہے تو عرض سے باز رہا یہ کہنا تھا کہ وہ خدا کی طرف سے جو ہر سوا
 لکھنا اور جس مرد سے جا بجا لکھوں کہ جو ہر گناہ داری و ناگاہکین میں مونی کے پاس عذر دینا کہ تمام کیا ہوں اور خدا کی
 تمام اور ہر ایک ہو رہا تھا ہر صبح تیرے اس کے پاس واپس آنے کا ارادہ کیا تو اس گناہ کی کیا بات کہ جہاں گذر جاتی ہے

لذا اذ افتعال اولتسمعن قلت نعم قال فوالله يا اخي اني لا ادرى من قلبى ما لو اذ را سلطان
من رعيته لكان من الله حقيقا بالمغفرة فقلت وما الذى يدعوك الى هذه من خواص نفسك
العتت من قبله وقال ابو محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله الصغرى قال اخي الفتي رأيت بيتا للفتى من الصغرى
يعصب غلاما مد طولية فذات الفتى وطال فذل الغلام عليه حتى صار جادا وعظما من الصغرى والكم
فقلت له يوما لقد طال خزنك على صديقك حتى اظن انك لا تسلم بعد اذ افتعال كيف اسلم عن
و اجل اجل الله تعالى ان يعصيه مع طرفه عين وصاننى عن نجاسة الفسق في طول صحتي له وخطو
صحة البذل والنهار قال لمصطفى هو كرهه قوراهم ابليس ينفذ بن معلم الفواخر حتى هربوا باها فاجلوا
لذات النظر والصحة والحاجة وغرموا على مقاراة الفسق فصد هاتين الفاختة فان صدقوا ولم يصدقوا
فقد اشتغل القلب الذى يبيغ ان يكون شغله بالله كما بقدره وصن الزمان الذى يبيغ ان يخلو فيه
القلب بما ينفع في الاخرة بجاهد العظمى كفاغ الفاختة وهذا كله جعل فخرج من اذلى الفخر فان الله تعالى
اسرقت البصر لانه طريق الى القلب ليسلم القلب للشر شارب يضاف منه

ترجمہ تو میں کو طرح باتیں کرتا ہوا سنا ہوں کہنے لگا کہ کیا تم سنا کرتے ہو میں نے کہا ان جواب دہ کہ لے ہائی خدا کی قسم میری دین اس لئے
کی اتنی محبت ہو کہ اگر تم رحمت بادشاہ کو اپنی رہا سے ہو تو اندر تم کی طرف سے آمرزش کا مقدار ہو گا دیکھو کہ کچھ شخص خاص کی
طرف سے تم کو اپنے نفس پر فتنہ و فخر میں مبتلا ہو نیکانہ خوف سے تم کے ساتھ صحبت ہی رکھنے کی کیا ضرورت ہے۔ ابو محمد بن جعفر بن
محمد امدہ صوفی کہتے ہیں کہ ابو حزمہ صوفی نے بیان کیا کہ میں بیت المقدس میں ایک جوان صوفی کو دیکھا کہ ایک مدت دراز تک ایک
لوہے سے صحبت رکھتا رہا پھر وہ صوفی مر گیا اس لوہے کو اسکے عزیز کا نہایت غم ہوا یہاں تک اسکے رنج میں لاغر ہو گیا کہ اسکی جسم پر قطعہ کھلا
اور ہڈی رگی ایک روز میں اس کو لکھا کہ تم کو اپنے دوست کا بلا صدمہ ہوا تم کی زمین خیال کرتا ہوں کہ تم کو اسکی بعد کسی تراز ہو گا جو ایدیل
لیجے شخص کے بعد بھوکا تو آ کر کے سکے لئے اللہ نے مقرر کر دیا تھا کہ آج امدہ میں میری ساتھ طوطا ہو گیا اور پھر باوجود اس قدر چل صحبت
اور لذت خلوت شب و روز کے مجھ کو فتنہ و فخر کی نجاست سے محفوظ رکھا مصنف نے لکھا کہ اس قوم کو جب شیطان نے دیکھا کہ
اس کے ساتھ فحش کی طرف نہیں جھکتے تو ان کی نظروں میں فحش کے شرم و عار کو آرایش ہوی لہذا اوہوں نے غطر
کرنے اور صحبت نہ کرنے اور ہم کلام ہونے سے لذت و نشاط شروع کیا اور فاحش سے بچنے میں نفس کی مخالفت کا عزم کیا اب اگر مردہ صاف
اور پرہیز گار ہو تو آخا ضرور ہے کہ وہ دل میں کوبال کل حسد سے لگایا جائے غیور کے ساتھ شغلی ہو گیا۔ اور وہ وقت
جس میں طبیعت کی جنگاوشی اور ریاضت سے دل کو ان باتوں کی طرف متوجہ ہونا پائے جو آخرت میں فائدہ بخشین قطعہ فاحش
سے باز رہو جن مرت ہوا اور یہ سب نادانی و غلامی شریعت سے باہر آنا ہے کہ کو نہ اندہ تعالیٰ نے انجمن بنی رکھنے کا
حکم فرمایا ہے۔ یہی ایک طریق ہے جس سے دل بلا خوف و خطر وادہ تعالیٰ کی جانب متوجہ ہو جاتا ہے۔

وما مثل الجولاء الا کمثل من اقبل الى سباع وغیضه متشاكلاً عنه لا تراه فانارها عليه وحار بها و
 قواها فیا بعد سلامته من جراحه ان لم یهلك **فصل** وفيه قول من قوتت مجاهداً مداً شمس
 ضحفت قد عنه نفسه الى الفاحشة فامتنع حينئذ من صحبة المرح والرحمة قالوا لا یزال علیہ السلام لا یشتق له
 جھوت ذلک لایفتم الذی کنت ارا معک بعد ان کنت له مواصلاً ولایبه ما کلا قال والله لقد
 فارقتہ عن غیر قلی ولا ملل قلت ولم ضلعت ذلک قال رایت قبله یذکر علی الامراء الخلو قومه
 وقرب منی لو اتیتہ متقطت من عین الله تعالیٰ فھجرته لذلک تنزہہ الله تعالیٰ ولنفسی من مصارع
 الفتن **فصل** وفيہم من تارب اطال البکا علی طلاق نظری اخبرنا علیہ قال سمعت اخا ابی
 عبد الله محمد بن محمد یقول سمعت خیر النساج یقول کنت مع امیة بن الصلت
 الصفا فظفر الی عناد فقرأ وهو معکم ایما کنتہ واللہ بما تعولز یصیر فیہ قال وابن الفراء من سجد اللہ
 قد حصنه بلاء کما غلظ شد اد تبارک اللہ ما اعظم ما اتخذه من نظری الی ہذا الغلام

ترجمہ اور ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص درندوں میں گذرنا جو غافل اور اس سے بے خبر ہو اور اس کو نہ دیکھتے تھے
 جس نے ان کو ہشکارا اور اس نے مقابلہ کرنے لگا اس صورت میں اگر وہ شخص ہلاک ہو گا تو جو مجھ سے ہے تو برگزینین ہم سنا **فصل**
 صوفیہ میں اکثر ایسے ہی ہیں جن کا مجاہدہ ایک مدت تک قوی رہا پھر کمزور ہو گیا اور ان کے نفس نے بدی کی خواہش کی توحش
 اور وہ ان کی صحبت ترک کر دی ابو جعفر کہتے ہیں کہ میں نے محمد بن غلام دشتی سے پوچھا جو صوفیہ کے سرگروہ تھے اور میں نے ایک
 مدت تک ان کو ایک خوبصورت لڑکے کے ساتھ چلتا پھرتا دیکھا تھا پھر اور وہ ان سے اس سے محمد کی ہمتیا کی تھی میں نے کہا کہ
 آپ نے اس نوجوان کو کیوں چھوڑ دیا جس کو میں آپ کے ہمراہ دیکھا کرتا تھا اور آپ اس سے ہمت ملے چلے بہتے تھے اور
 اس کے بڑے مائل تھے جوابدہ یار خدا کی قسم میں نے اس کو دشمنی اور طال خاطر سے نہیں چھوڑا میں نے کہا کہ آخر آپ نے ایسا
 کیوں کیا کہنے لگے کہ جب میں اس کے ساتھ تھائی میں ہوتا تھا اور وہ میری پانچ ٹھٹھاتا تھا تو میں نے اپنے دل کو دیکھا کہ
 انکو ایسے امر کی ترفیب دیتا تھا کہ اگر اس کا مرتکب ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ کی نظروں سے گر جاتا اس لیے میں نے اسکو چھوڑ دیا
 تاکہ اللہ تعالیٰ عتاب قبولے اور میرے فتنوں کے مقامات سے سلامت رہے **فصل** اکثر صوفیہ میں ایسے لوگ ہیں جن کو قلب ہو گئے انظر
 ابوہمیر کہتے بہت دیر تک رہتے تھے عبید اللہ نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے اپنے بہائی ابو عبد اللہ محمد بن محمد سے سنا کہ تھے کہ محمد
 خیر النساج نے فرمایا کہ میں امیرین ملت صوفی کے ہمراہ تھا اتفاقاً انہوں نے ایک لڑکے کی طرف دیکھا اور یہ آیت پڑھی
 هو معکم ایما اکتم واللہ بما تعملون بصیرو یعنی جہاں کہیں تم ہو گے خدا تمہارے ساتھ ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو وہ سب
 ہے۔ پھر کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کے قیامانہ سے کون ہلاک ہو سکتا ہے حالانکہ اس نے اس قیامانہ کو کز حست
 اور حست فرشتوں سے محفوظ کر رکھا ہے اللہ کہ میرا اس لڑکے کی طرف دیکھنا کتنا بڑا اللہ کا امتحان ہے +

ما شہدت کفنا ایدہ الا بنا روفقت علیہ فی سیرہ فما اقلت ولا ترکتم قال استغفر للہ من بلاد جنت عینا علی
 قلبی لقد خفنا ان لا نبیون معہ ولا اتخلص من افعہ و لو و انیت القیاقہ بعل سبعین صدیقاً ثم یکی حتی کالیقضی
 فسمعتہ یقول فی یومئذ ہ یا طرف لا تشغلک بالکأ . عن الفضل ابی السامہ ! فصل وفیق من تلاءعبہ
 الذہن شیعہ الحجة قال ابو حمرۃ النضر کان علی بن منی من رؤساء الفیو و جہم فظن ان علما حسن نے بقلا اسواق
 قبلہ بھنگا بدھ عقلہ علیہ صبا بھ و جا کان یقف کل یوم و طبعہ حتی برک اذا اقبل واذا انظر فطال سہ
 البلاء واقعد علی کمرک الضعیف کما لا یقل ان یفنی خطی فانتہ یوم الا علیہ فقلت یا باعہ ما قصتک وما فدا
 الامر لہ یبلغ بک ما یری فقال امی امتحنہ اللہ تعالی بہا علم صبر علی البلاء فیہا ولیکن لی ہا طاقۃ
 ورنہ نبا استصغرہ الانسان ہ عند اللہ اعظم کبر و جتوین تعرض للنظر الحولم ان یطول بہ الاستم ثم بکی
 فقلت ما یریک فقال اخاف ان یطول فی النار شقائق فانہ رقت عنہ و اسرار احملہ
 لہا رأیت سہ من سوار الحمال

ترجمہ میرے اس طرف دیکھنے کی مثال ایسی ہے جیسے کسی روز ہوا چل رہی ہو اورستان میں آگ لگ جائے ایسی حالت
 میں وہ آگ جو کھپکھپاتی رہتی ہے جو کبھی بجھ کر نہ رہے کبھی آگ لگتی ہے میرے دل پر جو کچھ بلا ڈالی ہے اس سے خدا
 کی بخشش کا خوف ہمارا اور مجھ کو اس امر کا خوف ہے کہ اس کے گناہ سے مخلص نہ پاؤں اور کسی معصیت سے نجات نہ ملے
 اگرچہ میں قیامت کے روز شتر صدیقوں کے عمل لیکر ہاؤں یہ کہہ کر رونے لگتا ہوں کہ قریب کیسے ہو گئے ہیں نہ کہ روتے
 ہوتے ایک شمع پڑھتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے اے انکم میں کھو گریہ و زاری میں شغل رکھو نہ کہو کہ تو ہی اس بلا انگیز نگاہ کا
 باعث ہوئی فصل اکثر صوفیہ ایسے ہیں کہ شدت محبت کی وجہ سے اکھڑ میں آگیا ابو حمزہ صوفی نے کہا کہ ابو اسد بن موسیٰ نے
 کہے ہو اور گرہ تہا انہوں نے کسی بازار میں ایک حسین لڑکے کی طرف دیکھا اور ایسے متلا ہو گئے کہ عشق و محبت کی وجہ سے
 کہہ کر غل زائل ہو جائے ہو ورنہ اگر اسکے راستے میں کمر سے ہو کر گئے تھے اور جیتا جاتا تھا تو کہہ دیتے تھے یہ صلیح کا شتر
 بٹھ گیا اور لاغری نے ان کو چپٹے پھر نے سے بٹھا دیا یہ حال ہو گیا کہ ایک قدم نہیں مل سکتے تھے میں ان کے پاس ایک روز
 عیادت کے لیے گیا اور پوچھا کہ اے ابو تم تیار کیا قصہ ہے اور یہ کیا آفت ہے جو میں دیکھتا ہوں کہ تم پر نازل ہوئی جو آفت
 کہہ وہ امور میں جن میں مبتلا ہو گئے تھے فیہ التعمان کیا بیٹھے اس بار پر صبر کیا اور مجھ میں ان کے سینے کی طاقت نہ تھی اور بہت
 سے ایسے گناہ ہیں جن کو انسان ان سے غیر سمجھتا ہے اور وہ خدا کے نزدیک گناہ کبیرہ سے بھی بڑھتے ہیں اور جو شخص نظر
 حرام میں پڑ جائے وہ اس امر کا اثر اور ہے کہ مدت دراز تک امراض میں گرفتار رہے یہ کہہ کر رونے لگے میں
 نے پوچھا تم کیوں روتے ہو کہنے لگے کہ میں ڈرتا ہوں کہ میں بد نصیب مدت دراز تک دوزخ میں نہ پڑا ہوں
 راہی نے کہا کہ یہ باتیں کر کے میں ان کے پاس سے چلا آیا اور ان کی بری حالت دیکھ کر محکوم جسم آتا تھا

فجعل الصوفی بکی ويقول له بالله عليك الا ما اقد تنى به فقال الان قد عفوت عنك فقام الصوفی فذهب
الى قبر الصوفی فجعل بکی عليه فلم يزل يحجر عن الصوفی بهذا الى ان الثوب فحصل ومن هؤلاء من قارب
الفتنة فوقع فيها ولم يمنعهم دعوا الصوفی الى اهداة حدثا ادریس بن ادریس قل حضرت بمصر قوما
من الصوفیة ولهم غلام احد غنیم قال فغلب علی رجل منهم امر فلبس ما یبذع فقال یا هذا قل لا اله
الا الله فقال الغلام لا اله الا الله فقال الفم الذى قال لا اله الا الله القسم الشاس قوس لم یقصد
حجة المزدان وانما اتوب الصوفی ویرهد ویصحبهم علی طریق لاداة فیلبس علیهم ابلیس ویقول
لا تغفروا من الحیرة تمسک فطرهم الیه لاعز قصد فیشر فی القلب الفتنة الى ان ینال الشیطان منهم
قد رما یکنه ویرما ویتقربونهم فاستغفرهم الشیطان فقامهم الى اقصی لمعا کما فعل یدر صیفا وقال
المصنف وقد اذکم ناقصة اول الکتاب واطمهم من جهة تعرضهم بالفتن وصحبة من لا تؤمن الفتنة
وصحبتا القسم البیاح فوعدوا ان صحبة المردان والنظر الیه محرما ولا یجوز غیر انهم لیس
یصدروا عن ذلک وعن عبد الرحمن محمد بن الحسن

ترجمہ سنی روئے لگا اور کہنے لگا کہ تم کو کون کا واسطہ دیتا ہوں کہ مجھ سے اپنے لوگ کا بدلہ لے اوس نے کہا کہ اب میں نے
معاف کیا سوئی وہاں سے اٹھا اور لوگ کی تبریک کیا اور اس کے لئے رونا بنا پھر عمر بھر اوس لڑکے کی طرف سے حج کرتا رہا اور اس
کو ثواب بخشا تا فاصل صوفیوں میں ایسے ہی ہیں جو فتنے کے قریب ہوئے اور اس میں مبتلا ہو گئے اور صبر و مجاہدہ کے دعوے
نے ان کو باز رکھا ادریس بن ادویس کہتے ہیں کہ میں مصر میں صوفیہ کی ایک جماعت پر گذران کے پاس ایک امرور کا
بتھا جو ان کو کھانا سنا تا تھا ان میں سے ایک شخص پر اس کا جوش غالب آیا اور اس کو کوئی تدبیر نہ سوچی ہو لگا کہ اسے لڑکے کہو لا اله
اللہ لڑکے نے لا اله الا الله کہا وہ صوفی کہنے لگا کہ جس موندہ سے لا اله الا الله کہا ہے اس موندہ کا کوسرے لون چھنی قسم
وہ صوفی ہیں کہ امرودن کی صحبت کا قصد نہیں کرتے بلکہ خود لڑکا تو بہ کرتا ہے اور نیل سے بے رغبت ہو جاتا ہے اور صوفیہ کے ساتھ
بطور اراوت رہتا ہے شیطان ان کو فریب دیتا ہے اور کہتا ہے کہ اس لڑکے کو خیر دیکھئے! بزرگ کہ پھر کچھ قصد ان کی کیا
بار بار اس پر پرتی میں لہذا ان میں فتنہ اثر کرتا ہے یہاں تک کہ شیطان اپنی قدرت کے موافق ان سے اپنے مطلب رکال دیتا
ہے اور بسا اوقات ان لوگوں کو اپنے خون پر وثوق ہوتا ہے اور شیطان ان پر دخل پا کر اعلیٰ درجہ کے گناہ میں پھنسا دیتا ہے
جیسا کہ برصیحا کے ساتھ کیا مصنف نے کہا کہ برصیحا کا قصد ہم نے شروع کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اور ان کی غالی
یہ ہے کہ وہ فتنوں کے سامنے ہو جاتے ہیں اور اپنے شخص سے بہت نکلتے ہیں جس کی صحبت میں مستند
کا خوف ہے۔ تا تو بن قسم کے وہ صوفیہ ہیں۔ جو جلتے ہیں کہ امرودن سے صحبت رکھنا اور ان پر نگاہ
وانا مسلم ہے۔ مگر وہ ضبط نہین کر سکتے ابو عبد الرحمن محمد بن حسین کہتے ہیں +

کلمار آیتوں فعلہ فاضلہ الاحصیۃ الاحداث فانه افق الفتن ولقد عاقد ربی الذم مائة مرة ان لا احصیہا
 ففسختہا علی حسن الخلد ووقولہ القد و غلبہ العیون وکسانی اللہ معہ معصیۃ وانشد لصیح الغفران
 ان ورد الخلد ودر الخلق وما فی الغفور من تحوان واعجلہ الاصل الخ فی ظاہر الخلد وما فی
 الصلوة من ربا ترکلتی بنی الغفرانی صریحاً فلہذا اعصم الغفرانی قال المصنف ہذا الرجل قد فصح
 بنفسہ فی شیع سنن اللہ علیہ واخذہ کلمار اے فتنۃ نفعنا لقرۃ وازعزائہ الصوف
 حمل النفس علی المشاق ثم ظن بجهلہ ان المعصیۃ فی الفاحشۃ فقط ولو کان لہ علم لعلم ان
 محبتہم والنظر الیہم معصیۃ فانظر الی الجہل کیف یضع بار بآبہ وحک
 عن ابی مسدد الخشوعی انہ نظر الی غلام جمیل فاطال ثم قال سبحان اللہ ما اجمہ طرفہ
 علی کبروہ وادمنہ علی سطح سید لا غلہ بما قد فی عنہ والجلہ بالامر للہ قد حذر منہ لقل نظرک
 هذا نظر الاحسب الا انہ سیفضعہ عند جمیع من قد عرفنی فی عرۃ اقامۃ ولقد ترکنی نظراً
 هذا وانا استعین فی اللہ سبحانہ وان غفر لک ذرعتی

ترجمہ کہ تم کو جو کام کرتے دیکھو وہ سب کرو لیکن ایک نوجوان سے محبت نہ کر کہو کیونکہ یہ بڑا بیماری فتنہ ہے میں نے اپنے
 پروردگار کے سامنے سو بار سے زیادہ عہد کیا کہ نوجوان سے محبت نہ کر ہوں گا پھر گورے گورے رسالے اور سید بے سید
 قامت اور غزوہ بہری آنکھیں دیکھ کر وہ عہد پیمان توڑ ڈالے اور چند احسینوں کے ساتھ مجھ کو کسی گناہ کے بارے میں نہیں
 پوچھیکا اصحریع الغفرانی کے چند شعر کہے جن کا ترجمہ یہ ہے۔ پھول ایسے رسالے اور بڑی بڑی آنکھیں اور گل باوند
 ایسے دانت اور رسارون پر شمدار زلفین اور سینوں پر سیوا کے نار ان سب چیزوں نے مجھ کو حسین عورتوں میں پھکارا دیا
 اسی لئے مجھ کو صریح الغفرانی خوبصورت عورتوں کا پچھا ڈا ہوا کہتے ہیں مصنف نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ ابو عبد الرحمن نے
 ایسے گناہ کہے بارے میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے پوشیدہ رکھا تھا۔ اپنے آپ کو رسوا کیا اور لوگوں کو فحشی کہ وہ جب کسی فتنہ کو دیکھتا ہے
 تو توہ توڑ ڈالتے تصوف کی وہ اہم باتیں کہان گئیں کہ نفس پر مستین اور جنائین برداشت کرتے ہیں پھر اگرچہ شخص اپنی
 جہالت سے گمان کرتا ہو کہ معصیت لفظ فحش کو کہتے ہیں لیکن اگر کو علم ہوتا تو جان لیتا کہ حسینوں کی محبت اور انکی طرف
 بھی محبت جو جہالت پر غر کرنا چاہیے کہ جہالت کے ساتھ کیا کیا کرتی ہے جو مسلم خشوع کی نسبت بیان کر رہیں کہ انہوں نے بہت
 تک لیکن خوبصورت لڑکی کو دیکھا کہ کچھ نہ لگے کہ سبحان اللہ میں اپنی آنکھ کو کوہ چیز پر ڈال رہا ہوں اور اپنے مالک کی نافرمانی کر رہا ہوں
 اور نگاہ کو منع شے کی طرف متوجہ نہ ہوں اور جس امر سے پرہیز لازم ہے اور ہر جھکا تا ہوں میں نے اس لڑکے کو ایسی نظر سے دیکھا
 جو کہ میں بھرا سکے کہ نہیں خیال کہ نگاہ قیامت کو سیدان میں جھک رہی ہے چاہئے واہون کے سامنے ذلیل و رسوا کر کے مجھ کو مسخر فرما
 ایسی حالت میں کہ یاد آگے اللہ تعالیٰ مجھ کو بخش دے مگر اس سے شرمندہ ہی رہوں گا یہ کہہ کر یہ ہوش ہو کر گر پڑے۔

فصل وکل من فاته العلم تخبط فان حصل له وفاته العمل به کان اشد تخبطا ومن استعمل
 ادب الشمر في قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم سورة الحديد مما يصعب امره والنهاية
 وقد ورد النهي في الشجر عن بحالة المردان واوصى العلماء بذلك عن عمر بن الزهر عن ابي ان
 انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجالسوا بناء الملوك فان الانفس تشتاق اليهم
 لا تشتاق الى الجارى العواقب وحدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا تملوا عيونكم من ابناء الملوك فان لهم فتنة اشد من فتنة العذارى وقد مر وقد عرفت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم غلام امر ظاهرا للوضاعة فاجلسه النبي صلى الله عليه وسلم واد
 ظهره وقال كان خطيئة داغ في لفظي وعن ابي هريرة قال غي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحل الرجل
 النظر الى الغلام الامس وقال عمر بن الخطاب ما انا على عالم من سبع ضار باخوف عليه من غلام امر
 وحدثنا عبد العزيز بن ابى السائب عن ابىه قال لا تاخذوا على عبد من غلام من سبعين غلاما وحدثنا ابو عبد الله
 جندب ايقول جندب بن محمد بن حنبل ومعه غلام حسن اوجه

ترجمہ **فصل** جو شخص علم سے بے بہرہ رہے گا وہ ضرور خطیہ میں پڑے گا۔ اور جس کو علم ہو اور اس پر عمل کرے
 وہ نہایت ہی خوبصورت ہوگا اور حسب فرمان باری تعالیٰ قل للمؤمنین يغضوا من ابصارهم یعنی مومنوں سے
 کہہ دو کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں جو شخص آداب شریعت پر عمل نہ کرے گا وہ ابتدا ہی میں جان لے گا کہ اس کا معاملہ انتہائی
 کی سخت ہوگا۔ اور شریعت میں امر و نہی کی تمہید شنی سے مانعت آئی ہے۔ اور علمائے اس سے استہزاء کرنے کے
 لیے وصیت فرمائی ہے۔ **عمر بن الزهر** نے ابان سے روایت کی کہ انس بن شہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ تم شہزادوں کے پاس نہ جہو کیونکہ ان کا فتنہ دشیزہ راہوں کو فتنے سے ہی نعمت ہو رہی ہے ایسا ہی تم
 و فہ عبد القیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے ان میں ایک امرو کا روشن چہرہ تھا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنی پشت مبارک کے پیچھے بٹھایا اور فرمایا کہ حضرت داؤد کی خطا گناہ ہی تھی کہ
 ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ آدمی کسی امرو کے کو نظر ملے دیکھے۔ **عمر**
بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے منہرایا کہ مجھ کو کسی عالم پر ایذا رسان دہندے کا بھی استقدر
 خوف نہیں۔ جتنا امرو کے کی طرف سے ڈر ہے **عبد العزیز بن ابی السائب** نے اپنے باپ
 سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ میں عابد شخص پر ایک امرو کے کے بارے میں ستر بار کہہ لوں گے کہ
 بھی زیادہ ڈرتا ہوں ابوعلی مرو دیا رہے نے کہا کہ میں نے جنید سے سنا کہتے تھے کہ کہند
 بن حنبل کے پاس ایک شخص آیا اس کے ساتھ ایک خوبصورت امرو تھا۔

فقال له من هذا فقال النبي قال الحمد للتي به معك مرة أخرى فلما قال فقال له محمد بن عبد الرحمن الحافظ وفي رواية الخطيب
له ايد الله الشيعه انه رجل مستور وانه افضل منه فقال عبد الله الذي قصد اليه من هذا الباب ليس يمنع سترها على هذا
رايا شيئا خذوا به خبروا عن سلافهم وقيل ان حسن بن البراذلي الماحدي بن حنبل ومعه غلام حسن الوجه
فحدث معه فلما اراد ان ينقتر قال له محمد الله يا ابا علي لا تمس مع هذا الغلام فحرق فقال له انه ابن اختي قال
كان لا يهلك الناس فيك وعن محمد بن موسى انه قال صحبت ثلثين شيخا كانوا يعدون من الابدال كلهم اوصلو عندنا في
ايامهم اتفقا معا شرة الاحداث وقيل ان سلافا الاسمي نظر الى رجل ينظر الى حش فقال له يا هذا اتق على جاهك عند
الله غروجل فانك لا تزال ابا ما دمت له معظما وكان ابو منصور عبد القادر بطاهر يقول من صحب الاحداث
وقر في الاحداث قال اخبرنا ابو عبد الرحمن السلمي قال قال مظفر القرمي سيني من
الاحداث على شرط السلامة والنجاة اذا ذلك الى البلاء فكيف مر صحبهم على غير وجه
السلامة فصل وقد كان السلف يبالغون في الاغراض عن المرحوق ولينان رسول الله صلى الله عليه
انه اجلس الشاب الحسن الوجه وراء ظهره

ترجمہ پوچھا کہ یہ لو کون ہے جواب دیا کہ میرا بیٹا ہے۔ کہنے لگے کہ اب دوبارہ اس کو پتے پہراہ نہ لانا جب کبھی ایسا تو
محمد بن عبد الرحمن حافظ نے کہا اور خطیب کی روایت میں ہے کہ اس سے کہا گیا کہ اسے تعالیٰ شیخ کو توفیق دے
شیخ محمد بن یحییٰ اور اس کا بیٹا اس سے بڑھ کر ہے تو امام احمد نے کہا کہ ہم نے اس بارے میں جو کچھ پایا ہے ان دونوں کے پر بڑھ کر
ہوئی کے لئے مانع نہیں ہوں ہی بلکہ شیخ نے اسلطان سے خبر دی حسن بن البراذلی کی نسبت سنا ہو کہ احمد بن حنبل کے
پاس گئے اران کے ساتھ ایک خوبصورت اور دلکش کتا اور ان سے باتیں کیں جب اوٹھ کر مارتے لگے تو ان سے ابو عبد اللہ نے
کہا کہ ابو علی اس لوگ کے ساتھ کسی رستہ میں نہ پلا کر وکھنے لگے کہ یہ تو میرا بھائی ہے جواب دیا کہ تو اب بھائی کیوں نہ ہو
لوگ تمہارے باپ سے ہلاک ہوں زمین تم کو لوگ مستم کرینگے اور شجاع ابن محمد سے روایت ہے کہ انہوں نے بشر بن عمار
کو کہتے ہوئے سنا کہ ان نو عمر دن سے پرہیز کر رہے تھے موصی کہتے ہیں کہ میں تیس تیس گھنٹے سے ملا جلا ال شعمار کے جاتے تھے
ہر ایک نے مجھ کو رقت رخصت وصیت کی کہ نوجوانوں کی ہنسی میں سے بچتے رہنا سلام الاسود کی نسبت کہتے ہیں کہ کسی
ادی کو دیکھا جو ایک نوجوان کو دیکھ رہا تھا کہنے لگے کہ بے فلاں اپنے مرتبے کا خیال کر کے اسے نہ دے خوف کر کہ تو مجھ کا
خدا کی تعظیم نہ جانتا ابھیگا صاحب تیرے جاہ رہیگا اور ابو منصور عبد القادر ابن طاہر کا قول ہے کہ جو شخص نوجوانوں سے صحبت
کریگا مگر وہ ان میں پڑ جائیگا سلام نے کہا کہ ہم سے ابو عبد الرحمن سلمی نے بیان کیا کہ مظفر قرمی نے کہا کہ جو کوئی بشرط سلامت
بصحت نوجوانوں سے صحبت کریگا تو ملا میں گرفتار ہو جائیگا پھر اس شخص کا کیا پڑھنا جو بشرط سلامت ان سے صحبت کرے فصل
اکم لوگ اردوں سے پرہیز کرنے کے بار میں تاکید کرتے تو ہم روایت کریں کہ رسول صلعم نوجوانوں کو اپنے پس پشت بٹھایا

وكان سفیان لا يدع أمه ولا جالس له وقد روى إبراهيم زهائبي عن يحيى بن معين قال ما سمعت امرئاً يصحبه ولا يمشي
 حبل فطرطيق وعن أبو يعقوب قال كان مع ابونصر بن الحارث فوقف عليه جارية مائتاً الحسن منها فقالت
 يا شفيخ ابن مكان باب حرب فقال لها هذا الباب الذي يقال له باب حرب ثم جاء بعد ما غلام ما رأينا احسن منه
 فسأله فقال يا شفيخ ابن مكان باب حرب فاطرق الشفيخ رأسه ونمض عليه فقلنا للغلام تعال في شيء تريد
 فقال باب حرب فقلنا بين يديك فلما غاب قلنا للشفيخ يا ابن انص جاءتك جارية فاجتباها وكلها وجاءك
 غلام فلم تكله فقال نعم ليس وعنه سفیان الثوري انه قال مع الحارثية شيطان وضع الغلام شيطاناً فخشيت
 على نفسي من شيطانيه وفي رواية ومم الغلام بضعة عشر شيطاناً وحلثنا أبو نفاسه قال اخلفنا على محمد
 الحسين صاحب عبيد بن معين وكان يقال له ما رفع رأسه الا السقاء منذ اربعين سنة وكان معناه غلام خفي في الجبلين
 يديه فقال له تعون هذا في جلسه من خلفه وسئل ان سألته قال كنا عند شفيخ بن عمار فبقى غلام يقر عليه فاجرت
 القيام فأنظر بنو علي قال صبرتم بغير هذا الغلام وكره ان يخلو مع الغلام وحلثنا أبو نفاسه قال قال لنا ابا العباس
 احمد المحدث يا بابلي من اين اخذت صوفية ثم عدها هذا الا نسا بالاحداث فقلت له يا سبيدي

ترجمہ سفیان کسی امر کو اپنے پاس نہ بیٹھتے تھے تو ابراہیم بن ابی نے روایت کیا کہ یحییٰ بن معین نے کہا کہ ابی ایسا نہیں ہوا کہ ایک سے
 میں کنی لہر دیا کہ اسے ساتھ بیٹھنے کی طمع کرے اور مان احمد بن حنبل بھی ہوں ابو ایوب نے کہا کہ ہم ابونصر بن عمار کے ساتھ
 تھے ان کے سامنے ایک لڑکی جس سے زیادہ خوبصورت تھیں نہیں دیکھی اگر کبھی ہوتی اور پوچھنے کے کہ شفيخ ابی کس مقام پر آئیں
 نے جواب دیا کہ یہی سامنے تھا کہ جب کہ باب حرب کہتے ہیں بعد اُس کے ایک لڑکا کو بھی ایسا سمجھتے ہیں نہیں آیا اگر پوچھنے لگا
 کہ اسے شفيخ باب حرب کہہ رہے ابونصر نے سر جھکا دیا اور اپنی ہاتھیں لٹکائیں بھلے لڑکے سے کہا کہ یہاں آؤ کیا پوچھتے ہو بولا کہ باب حرب کہاں
 ہم نے جواب دیا کہ تمہارے لگے ہے جب وہ لڑکا چلا گیا تو پوچھنے شفيخ سے سوال کیا کہ اے ابونصر آپ کے برابر لڑکی آتی تو آپ لڑکوں
 جواب دیا اور لڑکا آیا تو اس سے کلام نہ کیا کہنے لگا کہ ان سفیان ثوری سے روایت ہو کہتے ہیں کہ لڑکی کے ساتھ ایک شیطان ہوتا
 ہے اور امر کرنا سمجھ دیتا شیطان میں اپنے نفس پر اس کے دو شیطانوں سے ڈر گیا اور ایک روایت میں ہے کہ لڑکے کے ساتھ کچھ اُپر
 شیعہ ان ہوتے ہیں ابو القاسم نے ہم سے بیان کیا کہ ہم محمد بن حسین کے پاس ہو کر یحییٰ بن معین کے ساتھ تھے گئے اور کہا جاتا تھا کہ انہوں نے
 چالیس برس پہلے آسمانی طرف سر نہا کر زمین دیکھا جب ہم ان کے پاس گئے تو ہم سے ساتھ ایک نوجوان لڑکا مجلس میں ان کے سامنے
 تھا اس سے کہا کہ میرے گے سے اوٹھا اور کھڑے ہو چھپے بیٹھا اور ابواسامہ نے بیان کیا کہ ہم ایک شیخ کے پاس تھے جو حدیث بیان کرتے
 تھے ان کے پاس ایک لڑکا رہ گیا کہ جو حدیث نہانتا بیٹھے اور نہ پاتا اور انہوں نے یہاں پر قدم لیا اور کہنے لگا کہ تمہارے اس لڑکے کو فاسخ
 ہونا ہے دوہوں لڑکے کے ساتھ انہوں میں ٹھنڈا پسند کیا ابو علی مروی ہے کہ ہم سے بیان کیا کہ کچھ ابوالعباس احمد المحدث نے
 پوچھا کہ اے ابو علی ہمارے زمانہ کے صوفیوں نے نوجوانوں سے انس رکھنا کہا ان سے نکالا بیٹھے جواب دیا کہ اے صاحب

انتہم اعراف وقد یصحیحہم السلامۃ وکثیر من الامر فقال ہیثمہ کذا ینما من کان اقری یا منہم اذا رأی
 الخفق قد اقبل فیرکض الرض الخفق وانما ذلک علی حسب الاوقات اللہ یغلب الاحوال علی ہذا فیاخذ ہا عن
 الطبع ما اکثر لخطو ما اکثر لخطو فصل وصیۃ الاحشاء انا کجبالی البلیس اللہ یتصد بہا فیئیتہ حدثننا
 عبد الرحمن السلی قال سمعت ابا بکر الرزی یقول قال یوسف بن الحسین نظرت فی فوات الخلق فعرفت من
 او تو اور آیت اذۃ الصوفیۃ و صحیۃ الاحداث و معاشرة الامداد و ارفاق النسوان و عن الحسن البصری
 یقول رائت البلیس فی المنام فقلت لہ کیف رائت تلغز فغاب عن الدنیا و لذاتہا و اموالہا فلیس لک البلیس
 طریقت ککیف رائت ما اشتملت بہ فلو کبکما بستماء الغنا و معاشرة الاحداث قال ابو سعید و قل من یتخلص من
 هذا امر الصوفیۃ فصل و عقوبۃ النظر الی المرء عن عبد اللہ بن الحلال قال کنت واقفا انظر الی غلام
 نصرانی حسن لوجہ فمد یدی الیہ فقلت یاعلم ما تری ہذا العیون ککیف
 یحکم بالکنا فخطب بید یدیکتے فقال یحکم فیہا و لو بعد حین قال فوجت غیبہا بعد رجین سنتہ انسیت النظر و عن ابی الادیان
 قال کنت مع شباہیک الرقاق فحدثت فظننت الیہ فرائی و انما انظر الیہ

ترجمہ تم ان لوگوں کو جو یہ پہچانتے ہو کہ کثیر امر میں ان کے ساتھ سلامتی رہتی ہے کہنے لگے کہ یہ ساتھی ہم نے ان بزرگوں کو دیکھا ہے
 جو ان لوگوں سے زیادہ قوی ایمان رکھتے تھے کہ جب کسی نوجوان کو دیکھا تو ایسے بھاکے جیسے کوئی جنگل عرب سے بھاگتا ہے اور یہ
 سب باتیں صرف ان اوقات کے موافق ہیں کہ اگر لوگوں پر احوال غالب ہو جاتے ہیں اور طبیعتوں کے تعارف عادی ہوتے ہیں کمال نظر
 کی بات اور نہایت ہی غلطی ہے **فصل** نوجوانوں کی صحبت البلیس کا بڑا مضبوط جال ہے جس سے وہ صوفیوں کو شکارت کرتا ہے **عبد الرحمن**
 سلمی نے ہم سے نقل کیا کہ میں نے ابو بکر الرازی سے سنا کہ یوسف بن حسن نے کہا کہ میں نے خلعت کی آفات پر غور کیا تو معلوم ہو گیا کہ کہاں
 سے آئی ہیں اور صوفیہ کی آفتیں میں نے نوجوانوں کی صحبت اور زنا جنس کی ہم نشینی اور عورتوں کی رفاقت میں پائیں عرق بصری
 کہتے تھے کہ میں شیطان کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ کیوں تو نے مجھ کو سیا پایا مجھے دنیا اور دنیا کی لذتوں اور دولتوں سے منہ پھیر لیا
 اب مجھ کو میرے قایوم نہیں کہنے لگا کہ تم کو کچھ خبر بھی ہے تمہاری دل راگ سننے پر اور نوجوانوں کی صحبت پر کیسے ناکل ہیں ابو سعید
 کہتے ہیں کہ اس بلا سے صوفیہ بہت کم نجات پاتے ہیں **فصل** (اور وہ کی طرف دیکھنے کی سزا کا بیان) ابو عبد اللہ ابن الحکام کہتے ہیں۔
 کہ میں کبھی ابو ایک خوبصورت نصرانی لڑکے کو دیکھتا تھا اتنے میں ابو عبد اللہ بنی میرے سامنے گذرے پوچھا کیسے کہہ کرے ہو میں نے کہا کہ میں
 آپس صحبت کو دیکھتے ہیں یہ کہہ کر انکس و فرخ میں غلاب کیا جائے گا۔ انہوں نے اپنے دونوں ہاتھ میرے شانوں
 کے بیچ میں مارے۔ اور کہا کہ اس کا نتیجہ تجھ کو ملے گا۔ اگرچہ کچھ مدت گذر جائے میں نے جالمیس برس کے بعد اس کا
 ثمرہ پایا کہ قرآن شریف مجھ کو یاد دہرایا ابو الادیان کہتے ہیں۔ کہ میں نے اپنے استاد ابو بکر رفاق کے ساتھ
 تھا ایک نوجوان لڑکا سامنے آیا میں اس کو دیکھنے لگا استاد نے مجھ کو اس کی طرف دیکھتے ہوئے دیکھ لیا۔

فقال یا بنی لعلی غلبہ ولو بعد حين فبقیت عشرين سنة وانا اراعي فما احذر لك الغيب فممت ليلة وانا
متفكر فيه فاصبحت وانا النسيب القمان كله واخبرنا ابو بكر الكتاني قال رأيت بعض صحابنا في المنام
فقلت ما فعل الله بك قال عرض علي سياتي وقال فقلت كذا وكذا فقلت نعم ثم قال وضعت كذا وكذا فاستحييت
ان اقول فقلت اني استحيي ان اقول فقال اني قد غفرت لك ما اقررت فكيف بما استحييت فقلت له ما كان ذلك
الذي فعلت قال غلام حسن لوجد ففطرت اليه وفي رواية لما استحييت او غفرت في العرق حتى سقط لحمي
وقد بلغنا عن ابی یعقوب الطبرانی انه قال كان صبي شاب حسن الوجه يغزل مني فجاءني انسان من بغداد حتى كان
كثيرا لا تغتات الخوايا الشاب فقلت اخذ عليه لذلك فممت ليلة من الليل فممت سرب العرق في المنام فها
يا يعقوب لم لم تم تنه وانشا الى البغدادى عن النظر الى الاحداث فوغر في اني لا اشغل بالاحداث الا ما بلغني
من قري قال ابو يعقوب فانتبهت وانا اضرب نحرى السور والى البغدادى فصاح صيحة وماتت
فغسلناه ودفناها واشتغل قلبي به فرأيت بعد شهر في النوم فقلت ما فعل الله بك قال
وبخني حتى خفت ان لا اجنوسم عني فممت انما مدت النفس ليدري في هذا الباب

ترجمہ فرمایا کہ کیا بعد چوبیس کہ تم اس کا تجربہ کر گئے مین میں بس تک قطر رہا وہ تھیں نہ دیکھا ایک ات اسی سوچ چار مین سورج با تب
صبح کو اوجھا۔ تو تمام تہہ کن شریف بھول گیا تھا ابو بکر کتانی نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے اپنے ایک رفیق کو خواب میں دیکھا اور چھا
کہ تمہارے ساتھ نہ دے کیا معاملہ کیا۔ جواب دیا کہ مجھے میری برائی ان پیش کن اہل کما کہ تو نے ایسا ایسا کیا میں نے کہا ان پھر چھا
کہ تو نے ایسا ایسا ہی کیا تو مجھ کو اس کے اتوار سے شرم آئی میں نے جواب دیا کہ اس کے اتوار کرنے سے شرم آیا ہوں فرمایا کہ جب ہم نے تہہ
اتوار کر وہ گناہ بخش دیے تو جس پر تہہ کو شرم آئی کہ کو کر بخش میں نے اُن سے پوچھا کہ وہ گناہ کیا تھا بولے کہ ایک خوبصورت لڑکا
میرے سامنے گزرتا میں نے اس کو دیکھا تھا ایک روایت میں ہوں آیا ہے کہ جب میں شرم نہ ہوا تو پسند آگیا یہاں تک کہ میرے چہرے کا
گوشت گر پڑا ابو یعقوب طبری سے بگورایت پہنچی ہے کہ اذہنوں نے کہا میرے پاس ایک خوبصورت جوان ہا کرتا تھا جو میری
خدمت کیا کرتا تھا ایک بار میرے پاس بغداد سے ایک صوفی آدمی آیا وہ اکثر اچانک طرقت دیکھا کرتا تھا میں اس حرکت سے اس کو خواہش
کرتا تھا ایک مدت میں سویا اور اذہن طرقت کو خواب میں دیکھا مجھے فرمایا کہ تم نے اس شخص میں سنی بنی ہندادی کو جو ان کے دیکھنے سے
سخ کیوں نہیں کیا مجھ کو اپنی غرض تک قسم ہے کہ اس شخص کو جو ان کی جانب شغول کرتا ہوں جب کو اپنے قریب سے دور کرتا ہوں
ابو یعقوب کہتے ہیں کہ میں بیدار ہوا اور نہایت متحیر تھا اس ہندادی سے خواب بیان کیا اس نے زور سے ایک چیم چاری اور مر گیا
ہم نے اس کو غسل دیا اور دفن کیا اور سیدہ اجمی اسی میں لگا رہا بعد ایک عینے کے میں نے اس کو خواب میں دیکھا۔
پوچھا کہ اتنے عاتلے نے تمہارے ساتھ کیا کیا جواب دیا کہ مجھ پر زبرد تو پہنچ فرمائی۔ یہاں تک کہ مجھ کو خوف ہوا کہ نجات نہ ملے گی۔
پھر میرے تصور عاتلے کو دیا گیا میں کہتا ہوں کہ میں نے اس بارے میں تہوی سی تطویل کی ہے

الایمہ ما تفریہ الیہ عند الاکثرین فمن اراد الزیادۃ فیہ وفیما یعلق باطلاق البصر وجمع اسباب الیہما فلیظہر
 وکذا بنا المسلمہ بذم الیہما وفیہ غایۃ الملام من جمیع ذلک تلخیصا بلیس علی الصلوۃ فی ادعاء
 التوکل وقطع الاسباب وتزلزل الاحتیاج فی الاموال حدیثا احسن فی البحار قال صحت ای
 سلیمان الدارانی یقول لو توکلنا علی اللہ ما بیننا الحیطان ولا جعلنا الباب لدا وغلقنا خافۃ اللصوص وعن ذوالنونی
 المصنف انہ قال سافرت سنین وما حمل التوکل الا وقتا واحدا رکت المجر فکسر المکب فتعلقت بخشبۃ سریر
 المکب فقالت نفسی ان حکم اللہ علیک بالفرق فما ینفعک هذا الخشبۃ فخلعت الخشبۃ فطفت علی
 الماء فرقت الماء ساحل وسمعت المجید یقول سألت ابا یعقوب الزیات عن مسئلۃ فی التوکل فانخرج
 درہما کاغذۃ ثم اجاب عن طاع التوکل حقه ثم قال استحببت ان اجیبک وعندی شیء و ذکر ابو نصر السراج فی کتاب اللع
 جاء علیہ السلام فی سألہ عن مسئلۃ التوکل وعدا حقا ولم یجہد دخل البیت فاخرج الیہم ثم صار اربعۃ دوايق وقال اشتر ولبس
 شیتا فاجاب الدجل عن سؤالہ فقیل فی ذلک فقال استحببت من لہ ان التوکل فی التوکل وعند اربعۃ دوايق قال السراج سہل
 عبد اللہ من طعن فی الکتاب فقد طعن علی السنۃ ومن طعن علی التوکل فقد طعن علی الایمان

ترجمہ کر کے اکثر لوگوں کے نزدیک اس میں عام لوگ بتلا ہیں اور بعض اس سے بھی زیادہ چاہے اس بارے میں اور نظر ڈالئے
 اور خواہش نفسانی کے نام حساب کرے اس میں تو چاہئے کہ ہماری کتاب ہم الہوی کو دیکھ کر کہہ سکیں ان سب باتوں کو یا نہیں
 پوری بحث پر توکل کے دعوے کہنے اور اسباب کے قطع کرنے اور مال جمع کرنا چھوڑ دینے میں صوفیہ
 پر تلیمیں بلیس کا بیان احمد بن ابی الجوزی نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے ابو سلیمان دارانی سے سنا کہتے تھے کہ اگر ہم اس وقت
 پر توکل کرتے تو دیوار میں نہ بناتے اور چروں کے غوف سے گھر کے دروازے پر قفل نہ لگاتے ذوالنون مصری کہتے ہیں کہ
 میں نے برسوں سفر کیا مگر میرا توکل درست نہیں رہا بجز ایک وقت کے کہ میں دیا کے سفر میں تھا کشتی ٹوٹ گئی میں اس کے سختوں
 میں سے ایک تھکے ہوئے آدمی میرے جی نے مجھ سے کہا کہ اگر اس وقت میں تیرے ڈوب جانے کا حکم فرما دیا ہے تو تیرے بھکو کچھ نفع نہ بیگا
 میں نے تو تیرے چھوڑ دیا اور پانی پر تیرا کنا رہے آگاہ بنید سے میں نے سنا کہتے تھے کہ میں نے ابو یعقوب زیات سے توکل کے بارے میں
 ایک مسئلہ پوچھا انہوں نے ایک دم حیران کے پاس تھا انکا لاپرواہی محکوم مسئلہ کا جواب سکا تھا دیا پھر بولے کہ مجھ کو اس بات سے شرم
 آئی کہ میرے پاس کچھ مال موجود ہو اور میں تم کو توکل کے مسئلہ کا جواب دوں ابو نصر السراج نے کتاب اللع میں بیان کیا ہے کہ
 عبد اللہ بن جلال کے پاس ایک آدمی کوئی توکل کا مسئلہ پوچھنے آیا ان کے پاس اونٹن عریدین بیٹھے تھے اسکو کچھ جواب نہ دیا اور گھر
 میں گئے اس جماعت کے سامنے ایک تھیل نکال لائے جس میں چار دانگ تھے اور بولے کہ انکا کچھ عرید لاؤ بعد ازاں اس شخص کو مسئلہ
 کا جواب دیا لوگوں نے اس میں اس سوال کیا کہ میں نے گئے کہ بھکو اندر سے شرم آئی کہ توکل میں کلام کر دوں اور میرے پاس چار دانگ ہوں۔
 اسکو سہل بن عبد اللہ نے کہ ان شخص پر شیہ طعن کرے تو اسکو گویا سنت طعن کیا اور جو توکل طعن کرے تو اسے ایمان پر طعن کیا

واطلہم التفظ وذلک ہذا العلماء العز والقریۃ الذی یفتخرون بالعلماء التریبۃ والحقان ولم یامر اللہ
 عز وجل بالتوکل الا بعد التضرع واستغفار الوسع فی التفظ فقال سبحانہ وتعالیٰ وشاورہم
 فی الامر فاذا عزمتم فوکل علی اللہ فلو کان التعلق بالاحتیاط تاویح فی التوکل لما احضرنا سبعاہم بیدجین
 قالہ وشاورہم فی الامر فہل الشاورۃ الاستفادۃ الرأی الذی منہ یوجد التفظ والتضرع من العدو
 ولم یقع فی الاحتیاط بان یکلہ الی راہم واجتہادہم حتی نص علیہ جملہ عما فی نفس الصلوۃ وہی
 اخصل العبادات فقال فلنعم طائفتہ منہم معک ولیاخذوا اسلحتہم وبن علة ذلک بقولہ والذین
 کفروا یوغلون عن اسلحتہم وامتعکم فیلون علیکم مبلۃ واحدة ومن علم الاحتیاط کذا اذ قال
 ان التوکل علیہ ترک ما علم لکن التوکل التفیض فیما لاوسع فیہ ولا طاقۃ قال علیہ السلام اعقلھا وتوکل
 ولو کان التوکل ترک التضرع لخص بغير الخلق علی اللہ لعل فی خیر الاحوال وہی حالۃ الصلوۃ وقول ذہب الشافعی
 الی وجوب حمل السلاح حیث نہ لقلہ فلیاخذوا اسلحتہم فالتوکل لا ینع من الاحتیاط والاحتیاط فان موث
 علیہ السلام لما قبلہ ان اللہ یا تمرون بک خرجہ ونبینا صلی اللہ علیہ وسلم خرج من مکۃ نحوہ من المتواہرین علیہ
 ترجمہ اور اپنی مخالفت چھوڑ دے عمار کے نزدیک یہ عجز اور تفریط ہے جسکو اہل عقل عرب اور برابراتے ہیں اور اسد نے بعد محافقت
 اور پوری کوشش صرف کر نیکی توکل کا مرکز یا ہے ارشاد ہوا ہے وشاورہم فی الامر فاذا عزمتم فوکل علی اللہ یعنی آپ
 سب سے اپنے مشورہ لیجئے پھر جب تم ارادہ ہو تو خدا پر توکل کیجئے اگر احتیاط کا پابند نہ ہونا توکل میں نقص ڈالنا ہی تو اسد نے
 اپنے نبی کو ماضی کتابت میں لایا وشاورہم فی الامر مشورہ کا تو اسی کا نام ہے کہ جس شخص میں دشمن سے نگہداشت اور تحفظ کا
 مادہ ہو اس سے ہلے لی جاوے اور پھر احتیاط کے بارے میں اتنا ہی نہیں کیا کہ سکو صامی کی رائی اور اجتہاد پر چھوڑ دیا ہر جگہ اس پر
 قطع حکم لگا دیا اور ناز میں جو خاص ترین عبادت ہے کہ کھڑے ہو کر سارا رزق دیا فرمایا فلنعم طائفتہ منہم معک اللہ یعنی چاہئے کہ
 صحابہ کی ایک جماعت ناز میں آپ کے ساتھ کھڑی ہو اور اپنے اپنے ہتھیار لے کر میں پھر اسکی علت بیان فرمائی ود الذین کفروا والذین
 یعنی کفار چاہتے ہیں کہ تمکو تمہارے اسلحہ اور رخت سے غافل بنا کر ایک بارگی تم پر ٹوٹ پڑیں اب جو شخص استیلا کو اسلحہ سے جان
 لیگا تو نہیں کہنا یا یہ لگا کہ توکل کرنا اس چیز کو چھوڑ دینا ہے جسکو چاہتے تھے بلکہ توکل یہ ہے کہ جس امر میں اپنی وسعت اور طاقت نہیں
 اسکو نہ پر چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دشمن کو باندھ رکھو اور توکل کرو اور اگر توکل یہ نہ کرنا کہ اپنی نگہداشت ترک کر کے
 تو بہترین طریق صلی اللہ علیہ وسلم بہتوں کو احوال میں صحت کے ساتھ مخصوص ہوتے شافعی کا مذہب ہے کہ
 اسوقت میں ہتھیار باندھ رہنا واجب ہے مگر تم فلیاخذوا اسلحتہم پس توکل اقرار اور احتیاط کا مانع نہیں جب
 موتے عیالات لام سے کہ گما گیا ان اللہ یا تمرون بک تمہارے گرفتار کرنے کا مشورہ کرتے
 ہیں تو آپ شہر سے نکل گئے اور ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنے والے میں تدبیر سوچنے والو کی خوف سے باہر تشریف لے گئے

ووقاہ ابو بکر رضی اللہ عنہ بسد اثقاب الغار واعطى القوم التمر خزقة ثم توکلوا وقال تعالیٰ

فی باب الاحتیاط لا تقصص رؤیاء علی اخوتک وقال لا تدخلوا من باب واحد وقال

فامشوا فی مناکم ما وهذا لان الحوكة للذب عن النفس استعمالا للنعمة الله وکما ان الله تعالیٰ

یرید اظهار النعمة المبتدئ ثم یرید اظهار وداثقة فلا وجه لتقاطی ما اودع اعتمادا علی ما جادیه

لکن یجب استعمال ما عندک بشرائط ما عندک وقد جعل سبحانه الطیر والبهائم سلمة

تدفع بها عنها الشر وکذا الخلیف والظفر والناب والحكمة وخلق اللادعی عقلا ینقوده الی حمل

الاسلحة ویرید الی الخن بکالانبیاء والدروع ومن عطل نعمة الله بآتک الاحتراز

فقد عطل حکمتک کمن یتک الاغذیة والادویة ومات جوعا ومرضها ولا ابله ممن

یدعی العقل والعلم ویستسلم للبلاء انما یبغی ان یکون اعضاء التوکل فی الکسب وقلب

ساکن منوض الی الحق منع او اعطى لانه یرى ان الحق لا یتصرف الا بحکمة ومصلحة فمنع عطاء

فی المعنی کم زین العجزه عجزهم ویدعوا لهم انفسهم ان التفریط توکل فصا رفوا کثر وصرهم

ترجمہ اور تفسیر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے سوا خیر کے پیدا اور صحابہ احتیاط کا پورا حق بحال ہے پھر توکل کیا اللہ تعالیٰ

نے احتیاط کے باب میں فرمایا لا تقصص رؤیاء علی اخوتک یعنی حضرت یعقوب نے حضرت یوسف علیہما السلام سے کہا۔

کہ اپنا خواب اپنے بھائیوں سے بیان نہ کرنا اور فرمایا لا تدخلوا من باب واحد یعنی حضرت یعقوب نے اپنے بیٹوں سے کہا کہ کھڑکی

جا کر کے سب ایک دروازے سے داخل نہ کرنا اور فرمایا فامشوا فی مناکم ایضا کہا یعنی زمین کے اونچے مقاموں پہ چلو اور یہ احتیاط

ہے کہ اپنی ذات سے ضرر دور کر نیکی واسطے حرکت کرنا اللہ تعالیٰ کی نعمت کا عمل میں لانا ہے اور جس طرح اللہ تعالیٰ اپنی عطا کی ہوئی نعمت

کا اظہار پاتا ہے۔ اس طرح اپنی دو نعمتوں کا اظہار بھی چاہتا ہے لہذا اسکی کوئی وجہ نہیں کہ اسکی عنایت ہی پر پھر و سار کو اسکی نعمت

کو بھل چھوڑ دے ہاں پہلے جو نعمت ہے قصید میں ہے اسکو عمل میں لاؤ پھر جراتہ تعالیٰ کے پاس ہے اسکو طلب کرو اللہ تعالیٰ

نے پرندوں اور چرواہوں کو وہ اوزار عطا فرمائے ہیں جن کے ذریعے سے وہ اپنے سے شکر و ذکر کرتے ہیں مثلاً بچے اور انھن اور

دانت اور ستار اور آدمی کے لیے عقل پیدا کی جو کہ کوشح باندھنے کی ہدایت کرتی ہے اور مکان اور زرہ وغیرہ کے ذریعے سے

محفوظ رہنے کی پرہیز ہوتی ہے پھر جو شخص احتیاط کو ترک کر کے اللہ تعالیٰ کی نعمت کو بیکار کرے تو گویا اپنے خدا کی حکمت کو عطل کیا جسکی

شخص خدا اور وہ اچھوڑ دے اور جھوک اور بیکاری میں مر جائے اور اس شخص سے زیادہ کوئی احمق نہیں جو عقل و علم کا دعو

کری اور ہلاکے سامنے گردن جھکا دے بلکہ نمایاں یہ کہ توکل کرنے والے کے اعضا و جوارح کسب و پیش میں لگے رہیں اور الٰہی نمان کے

ساتھ خدا کے سپرد کیے اب چاہے وہ عطا کرے یا نہ کرے کیونکہ یہ شخص یقینا جانے گا کہ خدا کا نعمت حکمت و مصلحت سے ہوتا ہے

اسکا عطا کرنا بھی حقیقت میں عطا کرنا ہے عاجز لوگوں کے لئے ان کا عجز اور انکی نفسوں نے اس کو اچھا اور آدم سے کہہ دیا کہ تفریط

مبتدأ من اعتقد التهلل بجماعة والهلل خروا ومتى وضعت اسباب فاهلت كان ذلك جهلا بحكمة الواضع
 مثل وضع الطعام للشبع والماء للشراب والدواء للمرض فاذا ترك الانسان ذلك اهلانا بالسبب ثم دعا رسال
 فربما قيل له قد جعلنا لعل فينا سببا فاذا لم تتناول له كان اهلانا لعلنا فربما لم نغافل عن سبب
 اهلانا بالسبب وما هذا الا مبتدأ من بين قراحه وماء الساقية رفسه ممحوا فاخذ يصلو صلاة الاستسقاء
 طلبا للمطر فانه لا يستحسن منه ذلك شرعا ولا عقلا وقال المصنف فان قال قائل كيف احترز مع
 القدر قيل له وكيف لا تحترز مع الا وامر من المقتدر فالذي قد روي الله امر وقيل قال لعل خذ واخذ
 قيل كان عيسى عليه السلام يصل على اس جبل فانا ابليس فقال له انت الذي تزعم ان كل شئ
 بقضه وقد قال نعم قال فاق نفسك من الجبل وقدر على فقال يا عين ان الله تختبر العباد
 العباد بغير علم الله فمعنى فاذا ذكرنا تلبسه عليه ثم تركه الا سببا ان قد لبس خلق كثير منهم بالاعتكاف
 بنا والكسب قال سهل بن عبد الله التستري من طعن النواكل فقد طعن في الانما ومن طعن في الكسب طعن في الاستسقاء
 حذنا محمد بن عبد الله الرازي قال سأل رجل ابا عبد الله عليه السلام وانا اسبغ انحرصت عبد الله بالكسب
 ترجمه ميلا كوشايت اور سنی کو دور اندیشی خیال کرے اور چکے اب بنائے گئے ہوں اور بیکہ توجہ دینے یا لین توجہ بنانے کی
 حکمت کا نہ مانا ہو چسے کہ نا پٹ بھرنے کا سبب اور پانی یا سبب بھانے کا سبب اور دوبارہ سبب کے لئے موضوع ہین اب حیووت
 آدمی سبب کو تھیں کران سے دست بردار ہو پھر دمانا گئے اور سوال کرے تو سکو جواب دیگا کہ ہم نے تیری عافیت کے لئے
 سبب بنا دیا تا جبکہ تو نے اسکو نہت یا کیا تو ہماری بخشش کو بھل جانا اکثر اوقات جمہور ایسی سبب کے ہم عافیت دیگے
 کیونکہ تو سب کو تو دلیل گردانا ہے اور اسکی مثال یہ کہ کوئی شخص اپنی کھیتی کے پختہ ہونے پر خوش ہو تا ہے اور اس کھیتی میں
 ایک ہر سے پانی آتا ہے جو اس کے پاس جاری ہے اب یہ شخص ٹیکہ پر چڑھ کر بارش مل گئے کے لئے ناز ہوتا ہے یا بننے لگے تو اسکی
 یہ حرکت نہ شریعت کے رو سے اچھی ہے اور نہ عقل کے لحاظ سے مصنف نے کہا اگر کوئی یوں کہے کہ جب ہر ایک کام مقدر ہے
 تو آخر کیا کرے کہ جو جواب دیا جائیگا حکم اور فرمان موجود ہیں تو کیونکر اقتدار نہ کیا جائے اسلئے کہ جسے مقدر کیا جائیگا
 علم دیا ہے اور فرمایا ہے خدا واحد رکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک پہاڑ کی چوٹی پر نماز ادا کر رہے تھے ان کے پاس شیطان
 آیا اور کہنے لگا کہ تمہارا ہی عقیدہ ہے کہ ہر شئ قضا و قدر سے ہوتی ہے جو ایدیا کہ ہاں ہلا کہ پھتا پھرتا ہے آپ کو پہاڑ سے نیچے گر دو
 اور سچو کہ میرے لئے یہ مقدر تھا حضرت عیسیٰ نے کہا کہ اے لعین اللہ تعالیٰ بندہ کو قاتل کرنا ہے بندے اللہ تعالیٰ کو نہیں آتا
 فصل اور اسی معنی میں کہ ترک سبب کا باریمیں البیس نے لوگوں پر تبلیغ کی ہے یہ کہ ہر شئ بتوین البیس نے یہ تبلیغ کی ہے کہ توکل کسکے
 خلافت سہل بن عبد اللہ التستری کا قول ہے کہ جس نے توکل پر طعن کیا اسے ایمان پر طعن کیا اور جسے کسب پر طعن کیا اسے سنت
 طعن کیا محمد بن عبد اللہ ترمذی نے ہے بیان کیا کہ میری سوجوگی میں ایک آدمی نے ایدیا عبد اللہ بن سالم سے سوال کیا کہ ہم کس عبادت سے مجبور

امرا بالتوکل فقال التوکل حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والكسب في رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسر
الكسب المضعف عن التوکل وسقط طعن درجة الكمال التي هو حاله فمن اطاق التوکل فالكسب غير مبطل
بالحال الاكسب معاذة لا كسب اعتما عليه ومنضعف عن حال التوکل التي هو حال رسول الله صلى الله عليه
عليه له طلب العاش في الكسب لئلا يسقط عن درجة سنته حتى ليسقط عن درجة حاله وعن يوسف
بن الحسين يقول اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص والكسب فليس ينبغي منه شيء قال المصنف هذا الكلام
ما هما معنى التوکل وظنوا انه ترك الكسب فطيل الجوارح عن العمل وقد بينا ان التوکل فعل القلب لا ينال
حركة الجوارح ولو كان كل كاسب ليس بمتوکل كان الانبياء غير متوكلين فقل كان آدم حرا وانوح
ذكر يا نوحا دين وادريس خيلا و ابراهيم و لوط نرا عين و صالح تاجرا وكان داود احمرا و داود
يا كاسر غنم و داود بن شبيب محمد قائل ان النبي صلى الله عليه وسلم كنت ارجو غنما لاهل مكة باهرا رطبا لما اغنله الله
بما فضل من النعم لم يحتج الى الكسب وقيل كان البركة الصديق عثمان وعبد الرحمن وطلحة ومحمد بن سيرين
ميمون بن مهران بن ابي ذر وكان الزبير وعمر بن العاص وعاصم بن كريب

ترجمہ یا توکل کو واجب یا توکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے اور کسب اپنی سنت ہے اور کسب کسی شخص کی سبقت
منہن ہے جو توکل کر نہیں کرنا چاہتا اور وہ کمال الہی حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ساقط ہے لہذا جو کوئی توکل کی طاعت
کے اس کو کسب کی حال میں صلح نہیں کرے کہ بطور مدد پہنچنے کے کسب کرے نہ کہ کسب پرہیز و ساری اور جو شخص توکل کر نہیں
جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ہے مگر ضرور اس کو بزرگ کسب طلب عاشر کرنا جائز ہے تاکہ درجہ سنت نبوی سے نہ گرے
یہاں تک کہ حالت نبوی کے درجہ ساقط ہو جاوے یوسف بن الحسین سے روایت ہے کہ کہتے تھے کہ جب تم کسی مرید کو دیکھو کہ
میں جو چیزیں آسان کی گئی ہیں ان کو تلاش کرتا ہے اور کمائی کرنے میں مشغول ہوتا ہے تو اس سے کچھ ہنوا کر مصنف نے
یہ کلام اس قوم کا ہے جو توکل کے معنی نہیں سمجھتے اور یہ گمان کیا کسب کا چھوڑنا اور عمل سے جوارح کا معطل کرنا توکل ہی اور ہم بیان کر چکے
ہیں کہ توکل کی کافعل ہو لہذا جوارح کی حرکت کے معنی نہیں اور اگر ایسا ہوتا کہ جو کسب کرے وہ توکل کرے تو انہیں بہت فائدہ ہوگا
گو یا توکل کرنا وہی ہے نہ ٹھہرے حضرت آدم علیہ السلام کا شکر کرتے اور حضرت نوح علیہ السلام کا کام کرتے تھے اور
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیرے بیٹے تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پیرے بیٹے تھے اور حضرت صالح علیہ السلام
سو دگر تھے اور حضرت داود علیہ السلام زرمین اپنے ہاتھ سے بناتے تھے اور سب کی تیرت سے بسر کرتے تھے اور حضرت یونس
اور شعیب اور ہارون بنی علیہم الصلوٰۃ والسلام نے بکریاں عیرائیں میں ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مکہ والوں
کی بکریاں چند تیرا پیرا کرتا تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت سے غنی کر دیا تو آپ کو کسب کی ضرورت نہ رہی اور حضرت ابوبکر صدیق
اور عثمان اور عبد الرحمن اور طلحہ اور محمد بن سیرین اور مہموم بن ہریرہ اور عروین عاص اور عامر بن

کر نیز خیرین و کان سعد بن ابی قاصد بن النبل و کان عثمان بن طلحة خیاطا و ما زال الناجون ومن بعدهم یکسبون
وحدثنا عطاء بن السائب قال لما استخلف ابوبکر اصبح غادیا الى السوق وعلی رقبته اثواب تجویها فلفقیه عمر ابو عبیدة فقال
لا تشع هذا وقد ولیت امور المسلمین قال فمن ان اطعم علیا عن میثقال ما استخلف ابوبکر کجلا له الفین فقال زیدونی فان
عیا لا وقل شغافنی فزین التجار فاد ولا حسماته قال المصنف لو قال رجل للصوفیة من ان اطعم علیا لقالوا له قد
اشکرک ولو سئلوا عن یخرجهم الا یجعلن لتناولوا لیس بمؤکل ولا سمنی وکل هذا لجهام بعضنا لؤکل والیقین ولو کان احد هم
ینتج علیہ الباء یتؤکل قریب امر دعواہ وکلتمہم بین امرنا الطلیب مثل الناس فمنهم من یسعی الى الدنیا مستخدما
منهم من یبعث غلامه فیدور بالزبیل فیجمع له واما الجالوس فی الرباط فهیئة المساکین وقد علم ان الرباط
لا یخلو من فتوح کما لا یخلو الدکان من ان یقصد للبیع والشرک و عن سہل بن ہاشم عن ابراہیم بن ادهم
قال کان سعید بن المسیب من لزم المسجید وشرک الحوفة وقبل ما
یا تیه فقد الحف والسوال

ترجمہ کر نیز رفوگری کرتے تھے اور حضرت سعید بن ابی قاصد تیر بناتے تھے اور حضرت عثمان بن طلحہ درزی کا کام کرتے تھے اور زمانہ آپس
اور ان کے بعد وہ ہمیشہ کسب کرتے رہے اور کسب کرنا کام دیتے رہے عطاء بن السائب نے ہمے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ عنہ غلیف ہوئے تو دوسرے روز صبح کو بازار کی طرف پہلے اور آپ کے سر پر کپڑوں کی گھڑی تھی جن کی آپ تجارت کرتے تھے -
رستے میں حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہ رضی اللہ عنہما ملے پوچھنے لگے کہ آپ کہاں تشریف لیجاتے ہیں جواب دیا کہ بازار جاتا ہوں وہ کہتے
لگے کہ آپ انور مسلمین کے والی اور ممتاز ہو کر آئیے ہیں فرمایا کہ آخر میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے مکلاؤں اور میوں کہتے
ہیں کہ جب حضرت ابوبکر خلیفہ موی تو صحابہ نے مل کر حضرت ابوبکر کے لئے دو ہزار درہم سالانہ مقرر کر دیئے آپ نے کہا کہ اس سے اور زیادہ
کر کو بیکری کر نہ بہت ہے اور تجارت سے تم نے بیکو دوسری طرف لگا دیا صحابہ نے پانسو اور ڈیڑھ دے مصنف نے کہا کہ اگر کوئی
آدمی ان صوفیہ سے کہے کہ میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے مکلاؤں تو ہر کو جو بیکری کے کہ تو شرک ہو اور اگر ان سے پوچھا جائے کہ جو
شخص سوداگری کے لئے جائے اس کا کیا حکم ہے تو کہیں گے کہ وہ مکمل کرنا والا و یقین کرنا والا نہیں ان لوگوں کی یہ سب باتیں فقط اسوۃ
سے ہیں کہ توکل اور یقین کے معنی نہیں جانتے اور اگر کوئی ان میں سے اپنے اوپر روزانہ بند کرے اور توکل کرے تو ان کے دعویٰ کی
حال کھل جائے لیکن ان لوگوں کی حالت وحوال سے خالی نہیں ہا لوگوں سے مانگنا تو بعض وہ لوگ ہیں جو دنیا کے لئے کوشش
کرتے ہیں اور لوگوں سے پاشنی خاصیت لینے ہیں اور بعض وہ ہیں جو اپنے خادم کو بیعتہ میں دیکھ کر گھومتا رہا اور کھانا جمع کرنا
ہلڑا باطن مسکینوں کی صورت بنا کر بیٹھا اور یہ بات معلوم ہے کہ رباط فتح سے خالی نہیں جس طرح دکان اس امر سے خالی نہیں کہ خرید و فروخت
کا قصد کیا جائے سہل بن ہاشم نے ابراہیم بن ادهم سے روایت کیا کہ سعید بن مسیب نے کہا جو شخص مسجد میں بیٹھ رہا اور کسب و
چھوڑ دے اور پھر جو چیز اسکے پاس لائیں اسکو قبول کر لے تو اس شخص نے گو گناہ کر سوا کیا

تعالیٰ لہ فخرجہ فی غیر النفاق قال قال فی الجواب بالناس توکل وحلثنا ابو بکر المروزی قال قلت لابی عبد اللہ
 ہذا المتوکلون یقولون لا یفعلون فیما فیہ من غیرہ وجعل فقال ہذا قول رکب خبیث الیس قد قال اللہ تعالیٰ اذا
 نزل فی النفاق من یوم یخرجہ فاسمعوا لکلام اللہ وخذوا بالذم قال لا اعلیٰ وجبت الیہ بشیء قد اعلیٰ والسبب
 لای شیء یقبلہ من غیرہ وعن صائغہ سلمہ سال بالابی عن احمد بن حنبل عن المتوکل فقال المتوکل حسن ولكن یضیع
 الرجل ان لا ینکر عیلا لعل الناس ینیبون ان یمایحیہ بغیر نفسہ وعیالہ ولا ینکر العیال قال وسئل ابن اناضیل
 عن قوم لا یعملون ولا یتقون من یقولون نحن متوکلون فقال ہذا مبتدع عندہ وکان ابن عیینہ یقول ہم مبتدعون
 فقال ابو عبد اللہ لہذا لہم قوم سقا یریدون تعظیم الدنیا وحلثنا المروزی قال سالت ابا
 عبد اللہ عن رجل جالس فی بیتہ ورواہ رجل جالس فی بیتہ ورواہ عنہ قال لا طماع علی ذلک احد الا قتال
 لو خرج فاحترق کان احب الیہ فاما جالس خفت ان یمخرجه جلوسہ الغیر فقلت انی
 نشئ ینخرجه قال ان ینکح یتقہ المانی یرسل الیہ وعن ابی بکر المروزی قال سمعت رجلا یقول
 لابی عبد اللہ احمد بن حنبل انی فی کتابتہ قال الزم السوق تصل بہ الرحم وتعود بہ علی قد ابتلی

ترجمہ فرمایا کہ بچہ قاتل کو چھوڑ کر جاؤ اس نے کہا یا تو نہیں ہو سکتا جواب دیا کہ بچہ کیا لوگوں کو تھیلوں پر توکل کرے بچہ ابو بکر مروزی نے
 ہم سے بیان کیا کہ شیخ ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ کہل توکل کرے بولے کہتے ہیں کہ ہم ایک جگہ بیٹھ جاتے ہیں ہمارا روزی سان غدا ہر جواب دیا
 کہ یہ قول بچہ پوچھ ہے کیا اللہ نے ہمیں فرمایا اذا اودی للصلوۃ من یوم یجمعہ لہ یعنی جب جمعہ کی اذان ہو تو اللہ تعالیٰ کی عطا
 کے لئے بددی کار اور غریب و فوخت چھوڑ دو پھر بولے کہ جب ایک شخص یہ کہتا ہو کہ میں کوئی پیشہ نہ کروں گا تو جب تک چیر ب اور پیشہ
 کے ذریعے میل کے اس کے پاس کوئی دوسرا آدمی ملے جاتا ہے تو اس کو وہ قبول کیوں کرتا ہے صالح سے روایت ہے کہ اگر آدمی
 نے اپنے اپنے سنی احمد بن منیل سے پوچھا کہ توکل کیسا ہے جواب دیا کہ توکل اچھا ہے لیکن آدمی کو چاہئے کہ لوگوں کے ذمے ہو جا بلکہ چاہئے
 کہ کسی نے نہ خود ہوا وار و سائل بل عیال ہی خوشحالی میں اور جو نہ کو نہ چھوڑ کر صالح کہتے ہیں کہ میری موجودگی میں میرے باپ سے اس قوم کی نسبت
 سوال کیا گیا جو پیشہ نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ ہم اہل توکل ہیں جواب میں فرمایا کہ یہ لوگ اہل بدعت ہیں ابن عیینہ کہ اگر
 تجھ کے لوگ بدعتی ہیں ابو عبد اللہ نے کہا کہ یہ لوگ برے ہیں جو کہ دنیا کو بیکار کرنا چاہتے ہیں مروزی نے ہم سے بیان کیا کہ ابو
 سے میں نے اس آدمی کے ہائے میں پوچھا جو اپنے گھر میں بیٹھ ہے اور کہہ کہ میں گھر میں گرس ہوتا ہوں اور صبر کر کے گھر بیٹھ رہتا ہوں
 اور کہہ کہ اس امر کی کسی کو خبر نہ ہو گا ابو عبد اللہ نے جواب دیا کہ اگر یہ آدمی گھر سے نکلتا اور دم نہ کرتا تو مجھ کو اچھا معلوم ہوتا اور اگر
 ایک جگہ بیٹھ رہتا تو میں ڈرتا ہوں کہ یہ بیٹھ رہنا مشکوک کسی دوسری چیز کا ترک نہ بنا دے بیٹھ کہہ اور دوسری کیا چیز ہے کہنے لگے کہ کہیں
 ایسا نہ ہو اس بات کی توقع کہ کہ لوگ اس کے پاس کچھ لے کے آئیں اور ابو بکر مروزی کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو سنا کہ ابو عبد اللہ احمد
 ابن حنبل سے کہہ رہا تھا کہ میں خوشحالی میں ہوں فرمایا کہ بازار کو اختیار کر تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اپنے اقارب پر اسان و اہل عیال کو خوشحال کرے گا

ولما قعدوا على الكسب استقالاته فكانوا بين امريئيل وبين امريئيل افاضوا بالفضل والفضل
باسانه متوكل فحينئذ غلبهم المكاسب فاضيقوا على عيالهم واجلهم واعطوهم وهذه الرذيلة لم تدخل
قط الا على ذوق النفس والافعال كل الرجل يرضيهم حرفة الذي اوعى الله ايتارا للكسل او لا يستمزين به
بين الحال فان الله تعالى قد يحرم الانسان المال ويرزق حرفة يتسبب به التحصيل الذي يقبل الناس عليه
فصل وقد تشبث القاعدون عن المكاسب بتعللات قبيحة منها انهم قالوا لا بد ان يصل رزقنا
اليينا وهذا غاية القبح فان الانسان لو ترك الطاعة وقال لا اقدر رب اعنى ان اغني ما قضى الله علي فان
كنت من اهل الجنة فانا من اهل الجنة اومن اهل النار فانا من اهل النار قلنا ههنا يرد الامر على صاحبه
لا بد لك من يخرج ادم من الجنة لانه كان يقول ما فعلت الا ما قضى علي ومعلوم اننا مطالبون بالامر كما بالعدل
منها انهم يقولون ان الحلال حتى يطيب وهذه اقول جاهل فان الحلال لا ينقطع ابل قوله عليه السلام الحلال
بين والحرام بين ومعلوم ان الحلال اذا اذن الشرع في تناوله وانما قوله هذا الجحجح للكسل ومنها انهم قالوا اذا كسبنا
اغنا الطلعة والعصاة وحملتنا اربع عثمان بن الاكهمي قال سمعت ابراهيم الخواص يقول

ترجمہ اور بعض لوگ جو کسب سے دست بردار ہو گئے ہیں وہ حزن کو ایک گرانہاری سچو ایکساکریٹھے لہذا دوسری باتوں میں بڑھنے یا تو اپنے اہل و عیال کو ضائع کیا اور فرائض کو بھڑو دیا اور باسیلے کو نہ کیا کیونکہ چنانچہ اہل کے نام سے زینت حاصل کرے لہذا کسب کرنے والے اسکے اہل و عیال پر ترس رہا ہے اور ان کی دعوتیں کرتے ہیں اور ان کو کچھ دیتے ہیں اور یہ ذلیل عادت بجز ذی الطبع کے کسی میں نہیں ہوگی ورنہ انسان کامل و عادی ہی ہے جو اپنے اس جوہر کو جواہر تعریف نے اسکو بخشا ہی ہر ایک پر احسان کر نیکی کے لئے ضائع کرے نہ کہ لوگوں سے ایک نام پیدا کرے ایسے مالوں میں نریت پڑے کیونکہ کسی ائمہ انسان کو مال سے محروم کر دیتا ہے اور ایک ایسا جوہر عطا فرماتا ہے جس سے وہ ایسا سبب نکالنا ہو کہ لوگوں کے نزدیک مقبول ہو کہ دنیا حاصل کرنا ہے فصل جو لوگ کسب کرتے ہیں وہ دلائل قبیحہ سے محبت پکڑتے ہیں ان میں ایک دلیل یہ بیان کرتے ہیں کہ جو بہار رزق پر ہو ضرور کھم کرنے کا مالاکہ یہ بات نہایت قبیح ہے کیونکہ انسان اگر عبادت سے اور کھنگلے کرے اپنی عبادت کی تنگی کیونکہ پس بدل سکتا اگر ائمہ نے جو کمال جنت کی کوئی دیکھا ہی تو ہاں جنت سے ہر دنگ اور گراہل و دروغ سے لکھنا ہی تو دروغ میں جاوے گا ہم اس شخص کو جواب دینے کے تیار یہ قول تو تمہارا حکام آدمی کو روکنا ہو اور اگر کسی کے لئے ایسا کہنا جائز نہ ہو تاوقت آدم جنت سے نکلے کیونکہ وہ دیوں کہہ سکتے تھے کہ میں نے وہی کام کیا جو میرے لئے مقدر تھا اور یہ بات معلوم ہے کہ ہم کو کھوتے سے جو باز پرس ہوگی وہ امر کی وجہ سے ہوگی نہ بوجہ تقدیر کے یہ لوگ ایک دلیل ہوں لاتے ہیں کہ روزی حلال کہاں ہے جو ہم طلب کریں اور یہ قول کسی جاہل کا ہے کیونکہ رزق حلال کبھی منقطع نہ ہو گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر ہے اور یہ سب جانتے ہیں کہ حلال و روزی ہے جس کے لینے کی اجازت شریعت نے دیدی ہوا اور ان لوگوں کا یہ قول فقط سست آدمی کی محبت ہی ایک دلیل تھی یہ کہ جب ہر کسب پر رزق غفلت اور کمال کی مدد کیڑا ابو عثمان بن الاودی نے ہم سے بیان کیا کہ میں نے ابراہیم بن عاص سے سنا ہے کہ جو

طلبت المعاش لاكل الحلال فقصت السمك وقعت في الشبكة سمكة فاخرجتها ثم طرحت الشبكة فوقعت فيها سمكة فميتت بها ثم عثت فميتت في هافت لم تجد لك معاشا لان تاتي الى من يدركنا فمقتلهما قال فميتت السمكة وكسر الصيد قال **المصنف** هذه القصة ان صحت فان الهاكف وليس لان الله تعالى ما يح الصيد فلا يعاقب علماء باج وكيف يقال له تجد الى من يدركنا فمقتله وهو الذي اياح قتله وكسر الحلال مخرج ولو تركنا الصيد وذهب الانعام لانهم انكر الله تعالى لم يكن لنا ما نقيم قري الابدان لانه لا يقيمها الا الله فالتحوي من اخذ السمك او ذبح الحيوان فذهب البرهمة فانظر الى المحمل ما يصنع والى اليس كيف يفعل **قيل** لفتح الموصلي انت حيا بالشبكة لم تصطد لعيالك فقال اخاف ان اصطاد مطيعا لله وجزء الماء فاطعمه عاصيا لله على وجه الارض قال **المصنف** ان صحت هذه الحكاية عن قنبر فميتت السمك البارد الخائف للشرع والعقل لان الله تعالى تبارك المكسب نذاليه فاذا قال تامل يا من لا يتردد في فعله عاقلان حديثا فارغا لانه يجوز لثان بيعم للمغذ ليهي والضرارى اللهم وقتنا لما فيه صيدنا عن جوارحنا ذكره تلبيس ايليس على الصفي في ترك التناك قال **المصنف** لا يخلف العلماء ان الله اوصى وانا راى بعضهم الغيرة تركه وقد ذكرنا كل الناس هذا ونبينا ما اخبرنا في كتابنا في حفظ المنافع في الطب

ترجمہ کہ جس روزی حلال کی ترش سے طلب معاش کے لئے نکلا اور پھیل کے شکار کا ارادہ کیا جس میں ایک پھیل آئی بیٹے کے کوئی حال یا پھر جان والا دوسری پھیل پڑی بیٹے کے کوئی پھیل یا پھر واپس لوٹا تو پھیل کو ایک ہاتھ نے آواز دی کہ اے فلان کیا تیرے لئے خطر ہی معاش رکھا ہے کہ ان جانداروں کو پکڑے جو ہمارا ذکر کرتے رہتے ہیں اور زمان کو مار ڈالت ہے یہ آواز سنکر بیٹے نے حال پھیل کو یاد رکھا پھر بڑھایا۔ مصنف نے کہا کہ نصف اگر سچ ہے تو یہ ہاتھ شیطانی ہو کہ وہ کہہ دے کہ شکار کو سب کچھ دیا ہو لہذا سب کچھ کی ہوتی چیز پر عذاب نازل ہو گا اور کوئی کسی سے کہا جا سکتا ہو کہ تم ایسی چیز کو کیوں ستاتے ہو جو ہمارا ذکر کرتی ہے حالانکہ خود اسی نے اس چیز کا قتل کرنا جائز کر دیا ہو اور کسب حلال عمدہ چیز ہے اب اگر ہم شکار کرنا اور چرواہوں کا بیج کرنا اسوجہ سے چھوڑ دیں کہ وہ ذکر خدا کو ہم سے تو ہمارے لئے وہ شے نہیں آتی جو تو اسے بدن کو قائم رکھے کیونکہ ان کا قائم رکھنے والا صرف توشت ہو پس پھیل پکڑنے اور حیوان کے بیج کرنے سے پرہیز رکھنا برہمنوں کا مذہب ہو لہذا اجالت کو دیکھنا چاہیے کیا کرتی ہے اور شیطانی کیسا دہوکا دیتا ہے قلع موصلی سے کسی نے کہا کہ تم باہمی گری کہتے ہو پھر اپنے بال بچوں کے لئے شکار کریں نہیں کرتے جواب دیا کہ بھوکو خوف ہے کہ پانی میں حسد کی عبادت کرے والوں کو شکار کر کے لائوں اور پھر زمین پر خدا کے نافرمان بندوں کو کھادوں مصنف نے کہا کہ قلع موصلی کی یہ حکایت اگر درست ہے تو یہ غدار بد ہے شرع اور عقل کے خلاف کیونکہ اللہ نے کس کو مباح فرمایا ہے اور لوگوں کو کس کی طرف بلایا ہے اب اگر کوئی کہنے والا کہے کہ اس اوقات میں بدوئی پکڑنا ہوں اور اگر ایک گنہگار کا یا پھر زیورات وغیرہ کی چیز کو ہمارے لئے جائز ہے کہ وہی ہود و نصاریٰ کے تھوڑے کس کی ایسی ہی رحمت ہو کہ میں چیز کی توقع ہے جس سے تو راضی ہے (علاج کر کے بکے ہاتھ میں صوفیہ پر تلبیس نہیں کیا) مصنف نے کہا کہ علماء کا اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ حال کرنا جائز ہے فقط بعض کی راء یہ ہے کہ ترک علاج عمدہ ہے جسے اس بائیس لوگوں کا کلام اور جو کچھ ہم کو نصیر ہے۔ ایسی کتاب

ترجمہ کہ جس روزی حلال کی ترش سے طلب معاش کے لئے نکلا اور پھیل کے شکار کا ارادہ کیا جس میں ایک پھیل آئی بیٹے کے کوئی حال یا پھر جان والا دوسری پھیل پڑی بیٹے کے کوئی پھیل یا پھر واپس لوٹا تو پھیل کو ایک ہاتھ نے آواز دی کہ اے فلان کیا تیرے لئے خطر ہی معاش رکھا ہے کہ ان جانداروں کو پکڑے جو ہمارا ذکر کرتے رہتے ہیں اور زمان کو مار ڈالت ہے یہ آواز سنکر بیٹے نے حال پھیل کو یاد رکھا پھر بڑھایا۔ مصنف نے کہا کہ نصف اگر سچ ہے تو یہ ہاتھ شیطانی ہو کہ وہ کہہ دے کہ شکار کو سب کچھ دیا ہو لہذا سب کچھ کی ہوتی چیز پر عذاب نازل ہو گا اور کوئی کسی سے کہا جا سکتا ہو کہ تم ایسی چیز کو کیوں ستاتے ہو جو ہمارا ذکر کرتی ہے حالانکہ خود اسی نے اس چیز کا قتل کرنا جائز کر دیا ہو اور کسب حلال عمدہ چیز ہے اب اگر ہم شکار کرنا اور چرواہوں کا بیج کرنا اسوجہ سے چھوڑ دیں کہ وہ ذکر خدا کو ہم سے تو ہمارے لئے وہ شے نہیں آتی جو تو اسے بدن کو قائم رکھے کیونکہ ان کا قائم رکھنے والا صرف توشت ہو پس پھیل پکڑنے اور حیوان کے بیج کرنے سے پرہیز رکھنا برہمنوں کا مذہب ہو لہذا اجالت کو دیکھنا چاہیے کیا کرتی ہے اور شیطانی کیسا دہوکا دیتا ہے قلع موصلی سے کسی نے کہا کہ تم باہمی گری کہتے ہو پھر اپنے بال بچوں کے لئے شکار کریں نہیں کرتے جواب دیا کہ بھوکو خوف ہے کہ پانی میں حسد کی عبادت کرے والوں کو شکار کر کے لائوں اور پھر زمین پر خدا کے نافرمان بندوں کو کھادوں مصنف نے کہا کہ قلع موصلی کی یہ حکایت اگر درست ہے تو یہ غدار بد ہے شرع اور عقل کے خلاف کیونکہ اللہ نے کس کو مباح فرمایا ہے اور لوگوں کو کس کی طرف بلایا ہے اب اگر کوئی کہنے والا کہے کہ اس اوقات میں بدوئی پکڑنا ہوں اور اگر ایک گنہگار کا یا پھر زیورات وغیرہ کی چیز کو ہمارے لئے جائز ہے کہ وہی ہود و نصاریٰ کے تھوڑے کس کی ایسی ہی رحمت ہو کہ میں چیز کی توقع ہے جس سے تو راضی ہے (علاج کر کے بکے ہاتھ میں صوفیہ پر تلبیس نہیں کیا) مصنف نے کہا کہ علماء کا اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ حال کرنا جائز ہے فقط بعض کی راء یہ ہے کہ ترک علاج عمدہ ہے جسے اس بائیس لوگوں کا کلام اور جو کچھ ہم کو نصیر ہے۔ ایسی کتاب

والمقصود ههنا ان نقول اذا ثبت ان تدای مباح بالاجماع مند وبالله عند بعض العلماء فلا يلتفت
 الى قول قوم قد راوا ان التداوی حارج عن التوکل لان الاجماع على انه لا يخرج من التوکل وقد صحیح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تدای واما بالتداوی ولم يخرج هذا عن التوکل ولا اخراجه من تدای
 من التوکل وفي الصحيح من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص اذا اشتكى
 اليهم عنبه ان يخذها بالاصبع قال لعلكم وفي هذا الحديث دليل على فساد قول هؤلاء التصوف العجاض ان التوکل لا
 يمنع ما لم يعلل به حجة ولو اعدا ذلك عندهم طلب العافية من غير من بيده العافية والضرر النفع وفي طلب النبي صلى الله
 عليه وسلم عنبه بالاصبع فاعلموا ان معنى التوکل عندوا قاله الذين ذكرنا قوله وان ذلك لا يخرج فاعله
 من النبي بقضاء الله كما ان من عرض له جوع الكلب لا يخرجه فخره الى العذراء من التوکل والمنزى التشتا لان الله اعلم
 لم ينزل اذا انزل الله ولو الا الموت وجعل سببا للدمع الداء كما جعل الاكل سببا للنع الجوع وقد كان قادر ان يخرجه ليعجز هذا لانه
 خلقهم نوعا فخره فلا يبعد فخرهم اذ هو الجوع الا بما جعله سببا لدمعهم فكذلك الداء العارض ذكر تلبسه على الصوفية
 في الوحدة والغرلة قال المصنف مكان خيار السلف يوشرون الوحدة والغرلة عن الناس

ترجمہ اس مقام پر صرف مقصد یہ کہ بیان کریں جب علاج کرنا بالاجماع ثابت ہوگئی اور بعض علماء کثروں کے
 مستحسن تھے تو ہم اس قوم کے قول کی طرف توجہ نہ کریں گے جو کہتے ہیں مان کرنا توکل سے خارج ہے کیونکہ اتفاق اس پر یہ کہ یہ بات
 توکل سے خارج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت صحیح ثابت ہو کہ اپنے علاج کیا اور علاج کرنے کا حکم فرمایا اور کسی وجہ سے
 توکل سے نہیں نکلے اور نہ توکل سے نکالا جسے انکو دوا کرنا حکم کیا صحیح ترین روایت حضرت عثمان ایلیہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے عیادت دی کہ حالت اسلام میں اگر آشوب چشم کی شکایت ہو تو ایلیہ کا لب کرے طبری نے کہا کہ اس حدیث میں توکل کرنے
 والوں اور عیادت کرنے والوں کے اس قول کے فاسد ہونے پر دلیل ہے کہ جو شخص کسی مرض کی وجہ سے اپنے جسم کا کسی دوا سے علاج کرے
 تو اس کا توکل صحیح نہیں ہے کیونکہ ایسا کرنا ان کے نزدیک جس ذات پاک کے قبضے میں عافیت ہو اور نفع و نقصان ہے انکو چھوڑ کر دوسرے
 سے عافیت طلب کرنا ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نفع تحلیف کے لئے احرام باندھنے والے کا حق میں انکو نہ علاج ایلیہ
 کے ساتھ خلق فرمایا تو اس بات کی قوی دلیل ہے کہ توکل کے معنی وہ نہیں جو ان لوگوں نے بیان کیے ہیں جس کا توکل ہے توکل کیا ہوا اور
 اس کے دلیل ہے کہ علاج کرنے اور ارضا بقضائے الہی سے خارج نہیں ہوتا جیسے کسی شخص کو جمع الکلب کا مارہ ہو تو اس کا غذا کیلئے تیار ہونا
 اسکو راضا بقضاء توکل سے خارج ہے کیونکہ اس لئے موت کے سوا جو بیماری پیدا کی ہے اسکی دوا بھی ضرور اقرار ہی اور مرض و درکنہ اسباب
 بنائے ہیں جس میں کما نہ ہو کہ اس کے زائل کرنا سبب قرار دیا جائے کہ وہ قادر تھا کہ مخلوق کو غیر اس کے بھی زندہ رکھ لیکن اس نے مخلوق کو اہل
 حاجت بنکر پیدا کیا ہے لہذا اس نے جھوک کی تحلیف ایسی چیز سے دور ہوگی جسکو اس کے زائل کرنا سبب بنایا ہی حالت مرض لاحق کی ہے۔
 انتہائی اور گوشہ نشینی کے بارے میں موفیہ پر تہلیل و تہلیل کا بیان اگلے نیک لوگ جو تنہائی اور لوگوں سے علیحدگی اختیار کرتے تھے وہ

اشتغال بالعلم والتعبید لان عزلة النعم لم تقطعهم عن جمعة ولا جماعة ولا عيادة مريض ولا شغل جنازة ولا قيام بحق وانما هي عن العز الشرواحه وغخالطة البطالین وقد لبس بلباس جماعتهم المتصوفة
 فمنهم اعتزل في جبل كالرهبان بیوت وحده ولبس وحده ففاته الجمعة وصلاته الجماعة وغخالطة اهل العلم
 وعلمهم اعتزل في الاربطة ففاته السعی للمساجد وتوطأ واعل فرشل الراحة فزكو الکسب وقد قال
 ابو حامد الغزالی فی کتاب الاحیاء مقصد الرياضة تفريغ القلب وليس ذلک الا بالخلة فی مکان مظلم
 فان لم یکن مکان مظلم فیلد راسه فحیبه اویتد شریکساء وازار فی مثل هذه الحالة یسمع نداء الحق
 یشاهد جلال الحجة الربوبية قال المصنف انظر الى هذه الترتیبات واعجب کیف تصید رصفیه من
 ان له ان الذی یسمع نداء الحق وان الذی یشاهد جلال الربوبية صامنه زکویا میل من الوش والخیال القادح والظلم المستحل
 التقلیل المظلم فانه خلیع علیہ المایع لیا وقد یسلم الانسان فی مثل هذه الحالة من لوسا من لانه ان الخشیة ثوبه و
 علیه یخایل الاشیاء لان فی الدماغ ثقت فوی تم یكون بها الخفیة وثقوة یكون بها الفکر وقوة یكون بها الذکر وضع
 التخیل البطان المتقدم من بطون الدماغ وموضع الفکر البطن الاوسط من بطون الدماغ وموضع المذکر

ترجمہ تو اس لئے تھا کہ علم پرستے میں اور اذکی عبادت میں مشغول ہوں گمان کو کون کی گوشہ نشینی میں بیات نہ سمی کہ سیر و عبادت میں مشغول ہوں
 روض کی عبادت نہ کریں جنازہ کیسات نہ جائیں کیونکہ بیات نہ بنائیں یہ گوشہ نشینی محض ایسے ہوتی تھی کہ شریعت میں کین فساد والوں سے محفوظ رہیں
 بچے لوگوں سے اختلاط نہ کریں صوفی کی ایک جماعت کو شبطان نے دھوکا دیا انہا انیس سے بعض لوگ سی پاڑ پر راہبوں کی طرح سے
 الگ جاہلے رات دن اکیلے رہتے ہیں جمیع اور نماز جماعت کو فوت کرتے ہیں اہل علم سے نہیں ملتے جلتے علم مزینہ راہبوں میں بہتے ہیں اور
 مسجد میں نماز کے لیے نہیں آتے اور بہتر راحت پر پڑے ہوئے ہیں اور کسب کو چھوڑ رکھا ہے ابو حامد غزالی نے کتاب احیاء العلوم میں
 بیان کیا ہے کہ ریاضت سے مقصود یہ ہے کہ دل کیسوی ہو جائے اور یہ بات جی حاصل ہوگی کہ آدمی ایک تنہا ایک مکان میں تنہا ہے اور اگر مکان ایک
 نہ تو تو اپنا سر گریبان میں ڈالے یا کسی چادر وغیرہ سے پیٹے اس حالت میں وہ آواز حق سنیگا اور حضرت ربوبیت کو کمال کو مشاہدہ کرے گا مصنف
 نے کہا کہ ان ترجمہ پر غور کرنا چاہئے اور تعجب یہ ہے کہ ایک فقیہ شخص سے یہ کہہ کر صادر ہوتا ہے اور کہہ کر یہ کہہ کر معدوم ہوا۔ کہ جو وہ
 سنا ہے۔ وہ آواز حق دہاکی ہے اور جس کا وہ مشاہدہ کر رہا ہے سب لال ربوبیت ہی ہے۔ یوں سمجھنے سے کیا مانع ہے
 کہ جس چیز کا مسکو و جان ہوا وہ وسوسے اور فساد خیالات ہیں۔ حالانکہ جو شخص ضرورت سے کم کہنا کہائے۔
 اسکے حق میں یہ بات ظاہر ہے کیونکہ اس پر یا بغویا غالب ہوتا ہے اور بعض اوقات ایسی حالت میں آدمی ساکب
 سے محفوظ بھی رہتا ہے۔ مگر جب کہ وہ چادر اوڑھے اور آنکھیں بند کرے تو اکثر چیزیں خیال میں آتی ہیں۔ کیونکہ دماغ میں
 تین قوتیں ہیں ایک خیال کی قوت ہے دوسری فکر کی اور تیسری ذکر کی خیال کا مقام دماغ کے پردوں میں ہے
 لنگے کے دو پردے ہیں اور فکر کا مقام دماغ کی پردہ ہے اور ذکر و حفظ کا مقام پیچھے کا پردہ ہے جبکہ آدمی اپنا حفظ تیار ہو

فاذا طرقت الانسان ونمض عنده جال الفكر والتخيل وعن ابوعثمان بن الاذرق قال كان ابو عبد الله البكر اذا كان
 اول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ويقول لامرأته طين باب البيت والقل الى كل ليلة من لكة غفيا
 فاذا كان يوم العيد دخلت فوجدت ثلثين غفيا في الزاوية ولا اكل ولا شرب ولا تهيأ للصلاة لا يتقى على ظهر
 واحد الى اخر الشهر قال لمصنف هذه الحكاية عندك بعيدة من الصحة من وجع من احداهما بقله الا دعي شهر او
 لا يحدث ولا يتوضأ والثاني ترك المسلم الصلاة الجمعة والجماعة وهي راجية لا يحل تركها فان محض هذه الحكاية فإنا
 ابقي البكر لونا في التلخيص بنية وعن ابى عبد الله اليسابوركي قال سمعت ابا الحسن البوشنجي الصوفي غيرته بعبادته
 ترك الصلاة والجماعة والتلخيص عنها يقول ان كانت الفضيلة في الجملة فان السلامة في العزلة فحصل وقد جاء النعماني
 الافراد المحب للبعد عن العلم والجمعة والحدوث القاسم عن ابى مامة قال خرج جامع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيس من سر ياه قال فخرج جريفا في شئ من ماء قال فحدث نفسه بيقين في ذلك الغاية فبقوته ما كان فيه يصيد حبلا
 من البقل وبني لا من الدنيا ثم قال لو اني اتيت نبيا لله صلى الله عليه وسلم فذكرت له اني اذن فعلت والام افعل فانا فقال
 بنى الله في عزت بخافه ما يقوت من الماء والبقل فحدثني نفسي بان اقيم فيه فتعلم من الدنيا قال فقال ابني صلى الله عليه وسلم
 ترجمه اور انكيس بند كريت ہے تو فكر اور خيال کا جولان ہوتا ہے ابو عثمان بن الاذرق نے کہا کہ ابو عبد الله بکر ہی کا قاعدہ تھا کہ رمضان
 شریف کی پہلی تاریخ ہوتی تو گھر میں جا کر اپنی بی بی سے کہتے تھے کہ میرے محبوب کے دروازہ کی گھنٹی سے بند کرو اور رات روز کی راہ سحر
 بجھو ایک روٹی دیدیا کرنا پھر جب عید کا دن آتا تو ان کی بی بی اوس گھر میں جا کر دیکھتی تھیں تو گھر میں تیس روٹیاں پاتی تھیں وہ
 نہ کھاتے تھے نہ پیتے تھے اور اگر وہاں ایک تک ایک وضو سے بہتے تھے مصنف نے کہا کہ یہ قصیدہ نزدیک دو دو جو سے بعد اس وقت
 ہے اول یہ کہ ایک مینہ تک انسان کیونکر رہ سکتا ہے کہ نہ محدث ہو اور نہ وضو کوے دوسرے مسلمان جو کہ عید اور جماعت کی غاڑ چھوڑ دینا
 حال اکبر واجب ہے اور اسکا ترک کرنا جائز نہیں پیراگر یہ حکایت درست ہی ہو تو اس شخص سے حق میں شیطان نے دھوکا دینے میں
 کوئی بات اٹھائیں مگر ابی ابو عبد الله شافعی پوری کہتے ہیں کہ میں نے بارہا ابو الحسن بوشنجی صوفی کو سنا کہ جمیع اور جماعت سے پیچھے
 رہ جانے اور ترک کر کے پیرا انکھانہ کیا جاتا تو کہتے تھے کہ اگر فضیلت جماعت میں ہے تو سلامت تنہا میں ہے فصل ایسی مایک
 کے بار میں جس کی وجہ سے علم اور جہاد کفار سے دور ہو جاوے نہ ہی وارد ہوئی ہے قلعہ میں نے ابو امامہ سے روایت کیا کہ ہم رسول اللہ
 الصلی علیہ وسلم کے برابر ایک لشکر میں جاتے تھے ہم میں سے ایک آدمی کا گدڑ ایک غار پر ہوا جس میں تھوڑا سا پانی تھا اس شخص نے اپنے
 جی میں کہا کہ میں اس فار میں متلک کر دن اور جو کچھ اس میں ہے اسکو قوت مقرر کر دن اور اس کے گرد جو سبزی تھی میں اُس پر سرگردن گا
 اور دنیا سواک ہو گا پھر کہا کہ بہتر یہ ہے کہ میں جا کر رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے عرض کر دن اگر آپ اجازت دینگے تو میں ایسا کروں گا ورنہ
 نہیں کروں گا عرض کہ وہ شخص انکی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک غار پر گذر دان پر پانی اور سبزی اس قدر موجود
 ہے جس سے میں بسر کر سکتا ہوں میری بی بی آتا جو کہ دن قیام کر دن اور دنیا سے علیحدہ ہو جاوے سنا رسول اللہ صلی علیہ وسلم فرمایا

ان لم البعث بالهوية ولا بالنظرية ولكن بعثت بالحنيفية السمحة والله نفس محمد بيده العدة او حركه وسبيل الله
 خير من الدنيا وما فيها ولما كان احدكم في اصف خير من صلاته ستين سنة ذكره تلبيس بل ليس على الصوفية
 في التخنش ومطاطاة الراس اقامة الناموس قال المصنف اذا سكن النوف القلوب وجب
 خشوع الظاهر ولا يملك صاحبه دفعه فتر او مطر قمتك لا يمتد لا وقد كانوا يجتهدون في شتمه اظهر منهم
 ذلك وكان محمد بن سيرين يضحك بالهنا ويصيح بالليل ولسانا ناعم العالم بالانبياء بين العوام فان ذلك يوفيههم
 ويرجع على عليه السلام انه قال اذا ذكرتم العلم فانظروا عليه ولا تخططوا بخصه ففتح القلوب ومثل هذا لا
 يسمى من ياتن قلوب العلم تضيق عن التوايل للعالم اذا انفسه في اليل فينبغي ان يلقاهم بالصمت والادب وانما
 المذموم تكلف الفاشع والبتاك ومطاطاة الراس ليري الانسان بعين الزهد وتهيا لك صافحة وتقبيل اليد
 وقايل له ادع لنا فينتهي الله عاء كانه يستنزل الاجابة وقد ذكرنا عن ابراهيم الفخري انه قيل له ادع لنا
 فذكر ذلك واشتد عليه وقد كان في الخاتمين من جهة النوف على شدة الذل والحياء فلم يرفع راسه الى السماء وليس هذا بغضنة
 الا لاختصه نور خضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث لا يشعور قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ما يرفع راسه الى السماء
 ترجمه كمن نعتت من اريدت كمن يبعث نبيس هو اليك شيعت خالص اور اسان دين كساته مبعوث هو اسون نسم اس نذا
 پاك كى جسك بقض من محمد كى جان به كه نذا كى راه من صبح شام يك بار قدم انها ناديا ودينها سے بهتر ہے اور تمہارے لئے صبراحت كى
 صنفين مكر اننا سا حيرس ناز پر مھنے سے بهتر ہے تلبيس بل ليس كى بيان صوفيه نر شيع اور مچو كالے اور ناموس قائم كہنے
 كے بارے ميں مصنف نے کہا جبکہ خوف الہی نہیں قرار کر جاتا ہے تو ظاہر میں خشوع اور عجز و نڈا کا باعث ہوتا ہے کہ ان اسکو ضبط نہیں
 کر سکتا اسلئے مچو كالے اور بادب اور مگر سترتا ہے ساف صالحين لميں باتون كے چھپانے ميں كوشش كرتے تھے محمد بن سيرين
 ونيں ہنس كرتے تھے اور ررات كور ديكرتے تھے ہمارا مقصود یہ نہیں كہ عالم كو عوام ميں مچيكے بے تكلفى كرنایا چاہئے بلكہ اس سے تواضع
 تكليف ہو كى على رضى الله عنه سے مروى ہے كہ فرمایا جب تم علم كا ذكر كراؤ تو وقار قائم كرنا اور علم كو ہنس كے ساتھ غلط كرنا كہ اسكو لوگ
 دلوں سے نکال دینگين اس قسم كى حالت كور یا نہیں كہتے كہ كو عوام كے قلوب عالم كو كسى فعل مباح ميں مبتلا ديكہ كے تاويل كرنے سے
 عاجز ہيں لہذا چاہئے كہ خاموشى اور ادب كىساتھ اسنے سامنے ہے مذموم كويہ كہ بناوٹ سے خشوع ظاہر كے اور روى صورت كے
 اور مگر مچكے تہا كہ لوگ اسكو بڑا زہد سمجھیں اور صافحہ اور آتہ پر بوسہ دینے كے لئے دوڑیں اور بسا اوقات جب اس سے کہا جائے
 كہ تمہارے لئے ديكہ كے تود دعا مانگے كے لئے تيار بھجائے گویا كہ دعا جات كوا داتا ہے ابراهيم نخيم كى حبيت ميں بيان كچو كہ ان سے کہا گيا
 ہمارے لئے ديكہ كے توان كويہ تبرا معلوم ہوا اور سخت ناگوار گندہا بہت سے خوف كہيں ہمارے ليے ہيں جو خوف كے بارے نہایت فلت
 اور شرم سے بھر كرتے ہيں ہاذا سما عي طرف من نہیں اٹھاتے حالانكہ كوفى فضيلت ميں عمل نہیں كيو كہ رسول اللہ عليه وسلم كے خشوع سے
 بڑا كہ كوفى خشوع نہیں صحيح مسلم بن حضرت ابو موسیٰ سے روايت ہوكہ رسول اللہ عليه وسلم اكثر سر مبارك سما كى جانب اوٹھاتے تھے

وفی الحدیث دلیل علی استعجاب النظر إلى السماء لأجل الاعتبار بآياتها وقد قال الله عز وجل أولم يروا السماء
 فوقهم كيف بنيناها وقال قل النظر وماذا في السموات ولا أرض في هذا رد على المتصوفين بأن أهلهم معني سنين لا
 ينظر إلى السماء وقد ضم هؤلاء المبتدع عم الرمز إلى التشبيه ولعلوا أن اطرافهم كرفعهم بلب الحياء من الله لم يفعلوا
 ذلك غير أن شغل باليسل لتلك الجحالة فاما العلماء فمؤيدون بشديد الخوف منهم لظهورهم فور جميع امروا
 يخترن ومن فحول مكره وعن أبي مسلمة عن عبد الرحمن قال لم يكن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منصفين ولا
 متوازين وكانوا يتناشدوا في الشعر في مجالسهم وقد يكون امرجا هليتهم فاذا ارادوا احد منصفين شي من امر دينه دارت
 حاكيق عينيه كأنه محجوف وقد نظر عمر بن الخطاب في النشابة فقلت له فقال لها هذا الرفع راسك فان الحشمة كذا يريد على ما في القالب
 انظر للناس حشمتهم فوما في قلبه فاما انظر فاعلنا في قيل ان رجلا تنفس عنه عمر بن الخطاب كان يجازي فلكه عمر وقال انك
 عن ابي خزيمة غرابية قال قلت للشفاء بنت عبد الله ورات فتبنا فاليقصرون في المشي ويتكلمون ويد افلا تلعنا هذا
 فاناسا لعلنا كانت كان والده عزاذ اكلمهم اسرع واذا مشى اسرع واذا ضرب اوجع وهو الناسك حقا

ترجمہ اور اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ آیات آسمانی سے عبرت حاصل کر نیکی کے آسمان کی طرف نظر کرنا مستحب ہے و قال الله
 اولم يروا السماء فوقهم كيف بنيناها يعني کیا اپنے اوپر آسمان کو نہیں دیکھتے کہ جسے ان کو کس طرح بنایا ہے اور فرمایا -
 قل انظروا في السحاب الا دريتم من السحاب ماء او اسما من السحاب انما هي سحاب من السحاب يعني ان آیتوں میں صوفی پر دوسے اس عوی
 کا کہ فلاں صوفی نے کئی سال تک آسمان کی طرف نظر نہیں اڑھائی اس قوم نے اپنی بغضتوں کے ساتھ تشبیہ کی کہ کو بھی ملایا ہے
 اور اگر یہ علم رکھتے کہ خدا سے شرط ہے کہ بلے میں ان کا سر جھکا کر سر اٹھانے کی برابر ہے تو اس بات کے لیکن ابلیس کا شغل توبہ
 کہ جاعون کے ساتھ کھیل کر تا ہے باقی رہے علماء تو ان سے ابلیس دور رہتا ہے اور بہت ڈرتا ہے کیونکہ وہ اس کی تمام کیفیت
 سے واقف ہیں اور اس کے کبر و فتن سے احتراز کرتے ہیں ابو مسلم بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ اصحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مخرف اور شرمیلے نہ تھے اور اپنی مجلسوں میں شعر اشعار پڑھا کرتے تھے اور اپنی جاہلیت کی حالت
 بیان کیا کرتے تھے یہ جہب کسی کے سامنے اسکے ام وین کا ذکر کرتا تھا تو اس کی آنکھوں کے ڈھیلے ایسے پھرتے تھے گویا کہ وہ بڑا
 ہے کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کسی شخص کو دیکھا کہ سر جھکا کر ہونے تھا فرمایا ابے فلاں اپنا سر اڑھایو کہ
 جہد شرع و ملیں ہو اس سے زیادہ نہیں ہوا اور جس شخص نے اپنے ذلی خشیع سے زیادہ لوگوں کے سامنے خشیع ظاہر کیا تو اس نے
 نفاق پر نفاق ظاہر کیا کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے کسی شخص نے سانس بھری گویا کہ وہ غلین بنا تو آپ نے اسکو گوسنا مارا یا
 ماری ابن ابی خنیملہ نے اسے روایت کرتے ہیں کہ شفاء بنت عبد اللہ نے کچھ لوگوں کو دیکھا جاہستہ چلتے تھے اور نرم آواز سن گنگو کرتے تھے
 پوچھنے لگیں کہ یہ کیا بات ہو حاضرین نے کہا کہ عابد لوگ ہیں کہتے لگیں کہ والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب گنگو کرتے تھے تو سب کو سنانے لگے
 اور جب چلتے تو توبہ قدم اٹھاتے تو اور جب کھڑے ہوتے تو درداٹھاتے تھے حالانکہ آپ پیچھے عابد تھے

قال المصنف وقد كان السلف يسترون احوالهم وتصنعون بترك التصنع وقد ذكرنا عن ايوب السخيتي في
 ان كان في ثوبه بعض طول ليسترحاله وكان سفيان الثوري يقول لا اعتدل باظهر من عمل وقال لساجد
 وانه يصل ما جوارحه تصل والناس يرونك ومكر اولا مائة رجل ساجد فقال يا لها من سجدة لو كانت في بيتك
 وقال رجل في مجلس الحسين بن عمارة قال جعل يبصر ويقول من هذا حتى ظننا انه لو عرفنا من وعنه حرملة
 قال سمعت الشافعي رحمه الله تعالى قال يقول ودع الذين اذا التوا تنكسوا واذا خلوا فهم ذرايب خفاف وقال
 ابراهيم بن سعد كنت واقفا على اسلما من فقال لي يا ابراهيم قلت لميك قال عشرة من عملك انك لا تصعد الله
 الله لا يقبل منها شيئا قلت ما هي يا امير المؤمنين فقال بكاء ابراهيم بن بريهة على المنبر وخشوع عبد الرحمن بن اسحق
 وتقشف ابن ساقه وصلاته بين حفزيه بالليل وصلاته عيش الفصم وصيام ابن السند الانبياء والخيرين
 حاديف ابراهيم وقصص بن مرجي وسدته حفزيه وكتاب اليتامى ليحلى بن قرايش ذكر تلبيل بليل على الصلوة
 في ترك الكفا قال المصنف الكفا مع خوف العنت واجبة ومن غير العنت سنة مؤكدة عند جمهور الفقهاء
 وقد هيأ لي بحقيقة احمد بن حنبل انه حينئذ افضل من جميع النوافل لانه سبب في وجوب الولد

ترجمه مصنف نے کہا کہ سلف اپنا احوال چھپاتے تھے۔ اور ترک تصنع میں تصنع کرتے تھے۔ ایوب سخیتانی کی نسبت ہم یہ
 کہ چمکے ان کے لباس میں کسی قدر طول تھا تاکہ مال پوشیدہ رہے سفیان الثوری کہا کرتے تھے کہ میرے جوارح ظاہر ہو گئے انھوں
 شمار نہیں کرتا سفیان نے کسی کو نماز پڑھتے دیکھ کر کہا کہ اس نماز کا بھوکا کیا اور بلیکا جسے آدمی دیکھتے ہیں یا اوما مہ نے کسی شخص
 سجدہ میں کیا کہ یہ سجدہ کی خوب ہوتا گتیرے کہیں ہوتا حسین بن عمارہ کی مجلس میں کسی نے آہ کی لوگ کہتے ہیں کہ حسین اسکو
 دیکھنے لگے اور پوچھنے لگے کہ یہ کون آدمی ہے حتی کہ خیال کیا کہ اگر اس شخص کو یہ جان جائے تو اسے باندھے کچھ حکم لگائے حرملة سے روایت
 ہے کہ شافعی کو پینے سنا کہ یہ شر پڑھتے تھے حاکم ترجمہ یہ ہے ایسے لوگوں کو ترک کرو جو کہ جسوقت تمہارے پاس آئیں تو چھپکائیں
 اور جب ملحد ہوں تو جالاک بھیجیے بخائیں ابراہیم بن سعید نے کہا کہ میں غلیفہ ماموں رشید کی خدمت میں کھڑا تھا مجھے آواز دی کہ آ
 ابراہیم بیٹے جو ابویا ہاں حضرت کہا کہ اس معاملہ ایک ایسے ہیں کہ نہ ملکہ پاس نہیں پونچھتے ہیں اور انہیں سے کچھ بھی اندر کی جناب میں
 مقبول نہیں میں نے پوچھا ایسا اللہ المؤمنین وکلیا میں جواب دیا کہ ابراہیم بن برید کا منبر پر چڑھ کر رونا اور عبد الرحمن بن اسحق کا خشوع اور بن
 ساجد کا چہرہ و درویشی سے متغیر ہونا اور ابن خفویہ کا رنگ نماز پڑھنا اور عیاش کا پاہشت کی نازا دار اور ابن سندی کا پیر اور
 کے دن روزہ رکھنا اور ابی رجا کا حدیث بیان کرنا اور وحی کی تصدیق اور حفصہ کا صدقہ اور علی بن قریش کی کتاب التیامی (فیوض)
 پر بزرگ کمال کے بارے میں تلبیس ابلیس کا بیان مصنف رحمہ نے کہا کہ خوف زنا کی حالت میں نکاح
 کرنا واجب ہے اور اگر زنا کا خوف نہ ہو تو سنت مؤکدہ ہے یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور
 احمد بن حنبل رحمہ فرماتے ہیں کہ نکاح ایسی حالت میں تمام لوگوں سے افضل ہے۔ کیونکہ وجود اولاد کا سبب ہے +

اكان يا فتاوانا عمر قال ففتح سيدون بالشر لا تحسبوا الخير ومنهم من قال النكاح يوجب النفقة و
 الكسب صعب وهذه حجة الزفر عن تعب الكسب في الحقيق من حيث ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال دينار انفقته في سبيل الله ودينار انفقته في رغبة ودينار انفقته به ودينار انفقته
 على هلك افضلها الدينار الذي انفقته على هلك ومنهم من قال للنكاح يوجب الميل الملائم
 فوينا عن ابى سليمان الداراني انه قال اذا طلق لرجل الحديث او سافر في طلب المعاش وتزوج
 فقد ركن الى الدنيا قال المصنف وهذا كله مخالف للشرع وكيف لا يطالب بالحديث والملازمة
 لنضع اجنحة الطالب العلم وكيف لا يطالب المعاش وقد قال عمر الخطاب لا اعمأ من سعى بحل طلبه
 وجهي آحب الي من ان اموت غار يا في سبيل الله وكيف لا يتزوج وصاحب الشرع يقول تناكحوا
 تناسلوا فنادى هذا الاوضاع الاعلى خلاف الشرع قال ابو حامد ان جماعة من الصنف تركوا النكاح ليقال
 زاهد والعلم عظيم الصدا اذ لم يكن له زوجة فيقولون ما عرف امرأة قط وهذا ذهب بنية تخلف شرعنا وقال التكريتي
 ينبغي ان لا يشغل المرء نفسه بالزواج فانه لا يشغلها السلوك يا لئس الزوجة من امر يتغير الله شغل امر الله قال المصنف

ترجمہ تو کہہ گا زہد تنازع کیا بان فرمایا کہ پیغمبر کو لوگ برائی کو شمار کرتے ہو اور خیر کا خیال نہیں رکھتے صوفیہ میں سے بعض کا قول ہے
 کہ نیک کی وجہ سے نان و نفقہ لازم آتا ہے اور کسب کرنا دشوار ہے محبت فقط کسب کی محنت سے جان چرانے کے لئے ہے جیسے بخار
 میں حضرت ابو بکر سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک نے مار دہ ہو ایک نے مار دہ ہو جو اپنے اہل و عیال پر صرف کرتے ہو سب سے
 جو غلام و روہ کے لئے بچہ کرتے ہو ایک نے مار دہ ہو جو صدقہ جیتے ہو ایک نے مار دہ ہو جو اپنے اہل و عیال پر صرف کرتے ہو سب سے
 افضل وہی و دنیا پر جو اپنے اہل و عیال پر چسپم کرتے ہو صوفیہ میں سے بعض وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ نیک و دنیا کی رغبت کا باعث
 ہوتا ہے ابو سلیمان دارانی سے ہم روایت کرتے ہیں کہ کہا جس وقت آدمی حایث طلب کہے یا طلب معاش میں سفر کرے تو وہ دنیا
 کی طرف جھکتا ہو مصنف نے کہا کہ یہ سب شریعت کے مخالف ہے بھلا حدیث کیونکر نہ طلب کہے حالانکہ طالب علم کے لئے فرشتے
 اپنے پیروں کو کچھا دیتے ہیں و طلب معاش کیونکر نہ کیا جائے حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں ایسی حالت میں مردوں کہ
 اپنی محنت سے اپنی زوری تلاش کرتا ہوں تو مجھ کو اس سے زیادہ پسند ہے کہ خاک کی راہ میں غازی ہو کہ مردوں اور بھلا شادی کی طرح نہ
 کی جائے حالانکہ صاحب شرع نے فرمایا ہے کہ تم نکاح کرو اور نسل بڑھاؤ میرے نزدیک یہ سب اوضاع خلاف شریعت ہیں ابو حامد
 نے کہا کہ صوفیہ میں سے ایک جماعت نے نکاح ترک کر دیا ہے تاکہ زانیہ و مشہور ہوں اور عوام لوگ صوفی کی بہت تعظیم کرتے ہیں جبکہ
 ہر کسی کوئی بی بی بنو اور کہتے ہیں کہ فلان زنگ نے کبھی محنت کی شکل ہی نہیں دیکھی حالانکہ یہ رہبانیت اور خلاف ہماری
 شریعت کے ہے تکبریتی نے کہا مرد کو چاہیے کہ اپنے آپ کو شادی کی طرف مشغول دکرے کیونکہ نکاح اس کو سلوک سے باز رکھتا
 اور غرور سے مانوس ہو گا اور جو شخص غیر خدا سے مانوس ہو وہ خدا تعالیٰ سے پرگیا مصنف نے کہا

والی لا تعجب من كلامه انما ما علم ان من قصد عفاف نفسه او وجهه ولدا وعفاف زوجته فانه لم يخرج عن
 حجة السلوك او تولى الناس لطبعي بالزوجة ينافي انس القلوب بطاعة الله والله سبحانه قد من على الخلق بقوله
 جعل لكم من انفسكم ازواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة وفي الحديث الصحيح عن جابر بن النبی صلی اللہ علیہ
 قال لم هلا تزوجت بكذا فلا عيبا ولا عيبك وما كان ليد لك علم ما يقطع انسه بالله اترى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما كان ينسبط الى نسائه وليساقن عائشة كان خارجا من الانس بالله هذه كلها جهالات بالعلم فصل
 واعلم انه اذا دام ترك النكاح الصغرية اخرجه الى ثلثة انواع النوع الاول الممنع بحبس الماء
 فان الماء اذا حال احتقانه تصاعد الى الدماغ منه سمية قال ابو بكر محمد بن زكديا
 الرازي اعرف قوما كانوا كثيرا المنى فلما منعوا انفسهم من الجماع لضرب من الفلسفة
 قلت شيوا انهم وبردت ابدانهم وعشروا حركاتهم وهضموها لكنهم المنى قال ورايت رجلا ترك
 الجماع ففقد شهته الطاهرة واما ان اكل القليل لم يستمر وتقيا فلما اكل الجماع سكنت عنه هذه الاعراض
 ووليا النوع الثالث الفقد للمني وانه فان منهم خلقا كثيرا صاروا ترك النكاح فاجتمع الماء فافلح فخرجوا
 ترجمه بحكمه اس شخص کی کہ کلام سے سخت تعجب ہے اسکو اتنی خبر نہیں کہ جو انسان اپنے نفس کی عفت اور اولاد نہ پالے یا بیگا اور اپنی بی بی
 کی عصمت قائم رکھنے کی کوشش کرے گا تو وہ راہ سوک سے خارج ہوگا بھلا کیا جو رو سے طبعی انس پر عبادت خدا کی طرف انس کی جوتے
 کے منافی ہے حالانکہ خود اللہ تعالیٰ مخلوق پر احسان فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے جعل لكم من انفسكم ازواجا لعلو لعلو یعنی اللہ تعالیٰ میں تمہارے
 لئے جوڑنے پیدا کئے تاکہ تم کو انس آرام ملے اور تم میں باہم محبت اور رحمت پیدا کر دی حدیث صحیح میں جابر سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ لے جا رہے یا کرو سے شادی کیوں نہیں کی تاکہ تم اس کے ساتھ کھیتے وہ تمہارے ساتھ کھیتی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جابر کو ایسی چیز کی ہدایت کرتے جو ان کو انس آئی سے جدا کر دیتی خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج
 مطہرات کیساتھ خوش طبعی فرماتے تھے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ دوڑتے تھے بھلا کیا یہ امور انس آئی سے خارج تھے۔
 بلکہ یہ سب جہالت کی باتیں ہیں فصل جاننا چاہیے کہ جو ان جوان صوفیہ حیکمہ ترک کمال پر عبادت کرتے ہیں تو ان کی تین قسمیں ہوتی ہیں
 ہیں قسم اول جس میں کسی مرض میں گرفتار ہو جاتے ہیں کیونکہ مٹی جب مدت دراز تک بند رہتی ہے تو اس کا زہر لیا اثر دیا کہ کچھ جاتا ہو
 ابو بکر محمد بن زکریا رازی کہتے ہیں کہ میں ایک قوم کو پہنچا جاتا ہوں کہ ان میں مٹی بہت تھی پر جب انہوں نے فلسفیت کی وجہ سے بڑے
 آپکو روکا تو انہی شہوتیں کم ہو گئیں اور ان کے جسموں میں برودت آگئی اور ان کی حرکات اور مشغولیتیں دشواری پڑ گئی کیونکہ خزانہ
 معنی ہرگز نہ ہے کہا اور میں ایک شخص تارک جماع کو دیکھا کہ اسکی خواہش طعام زائل ہو گئی تھی اور یہ حالت ہو گئی کہ اگر تھوڑا سا کھاتا تھا
 تو اسکو بہت غم ہوتا تھا اور توڑ دیتا تھا پر جب اپنی جماع کی عادت کی طرف رجوع کیا تو یہ بیماریاں فوراً زایل ہو گئیں دوسری قسم کے کہ
 چیز کو ترک کر دینے سے انہیں افسوس نہ ملتا ہے بلکہ انہیں بہت سے ایسے ہیں کہ ترک کمال پر صبر کیا اور مٹی جمع رہی پھر حرکت میں

ولا مسول من الدنيا فمتعلما فوامنه فكانوا كل طال الجوع ثم اكل ما نزل في سمن المصير النوع الثالث لا يفرق الى
صحة الصبي فان قوامهم لم يسلوا انفسهم من النكاح فافلقهم واجتمع عندهم نضار وايتحدث الى صحة المزدان
فصل وقد لم يسل بليس على فمضمر تزوجوا فوالوا انا لا نكح شهوة فان ارادوا ان لا تلج طلبنا النكاح ارادة
السنة جازون نعو لا نكح شهوة فخر نفس الامر فكل ظاهر فصل وقد حمل الحمل قواما فحبوا انفسهم وزعموا
انهم فعلوا ذلك جياء من الله تعالى وهذا غاية الحفاقة لان الله تعالى شرف الذكر على الانثى بهذا الالة ولها
تكون سببا للتناسل والذي يجب نفسه يقول بلسان الحال الصواب ضد هذا فمقطعهم الالة لا يزيل
شهوة النكاح من النفس فما حصل لهم مقصودهم ذكر بليس على بليس على صوفي في ترك
طلب الا ولا وعن ابى الحارثي قال سمعت ابا سليلان الداراني يقول الذي يريد الولد احمق لا للانس ولا
للاخرة ان المزدان ياكل او ينام او يسبح مع نفسه عليه واذا وادان تعبد شغلة قال المصنف وهذا غلط
عظيم وميانه انما كان مراد الله تعالى من ايجاد الدنيا ايضا دوامها الى ان يقضى اجلها وكان الاذى غير محتمل البقاء
فيها الا الى مد يسير خلف الله تعالى منه مثله

ترجمہ اور نہایت حسد رکھتا تھے اس سے کئی حصہ زیادہ میں گرفتار ہو گئے ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بخت ویرانک
بھوکا رہا پھر چند بھوک کی مدت میں چھوٹا ہوتا سب کھاتا میری قسم کہ اگر کوئی صحبت اختیار کر کر تو اس شخص صوفی میں سے وہ لوگ ہیں
جنہوں نے اپنے آپ کو نکاح سے مایوس کر دیا اور نبی نے ختم ہو کر ان کو مضطرب کیا تو ان کی یہ حالت بڑی گمراہی کی صحبت سے راحت
میل کرنے لگے فصل صوفیہ میں سے ایک جماعت کو شیطان نے فریب دیا کہ انہوں نے نکاح کیا اور کہنے لگے ہم شہوت کے خیال سے
نکاح نہیں کرتے اگر اس قول سے ان کی بیزاری ہے کہ طلب نکاح سے زیادہ تر ہمارا مقصد اوئے سنت ہے تو جائز ہے اور اگر یہ مطلب ہے
کہ نفس نکاح کی باون کو خوش نہیں تو دروغ ظاہر ہے فصل بعض لوگوں کو جہل نے اس بات پر آمادہ کیا کہ اوہوں نے عضو تناسل
کو کاٹ دالا اور محبوب ہو گئے اور خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے خدا تعالیٰ سے شرمائے کیونکہ جسے طبی حرکت ظاہر کی حال اگر یہ نہایت حماقت
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جنس ذکر کو خوش مناشہ ایسی عضو کے سبب سے شرف بخشا ہے اور بعضوں نے ایسے پید کیا کہ نفس قائم ہے اب جو شخص
اپنے آپ کو محبوب بتاتا ہے گویا زبان حال سے کہتا ہے کہ راہ صواب اس کے خلاف ہے پھر اس کے اس عضو کا کاٹ دالنے سے نفس سے
شہوت نکاح داخل نہیں ہوتی لہذا حکما مطالبہ من طلب اولاد ترک کر نیکی بائیں میں صوفیہ پر تبلیغ نہیں کابیان (ابو یوسف)
نے کہا کہ میں نے ابو سلیمان دارانی سے سنا کہتے تھے کہ جو شخص نہ زندگی خوش رہے نہ کھتا ہے وہ احمق ہے نہ دنیاوی نفع ہے نہ دینی فائدہ ہے
کیونکہ اگر کھانا اور سونا و جماع کے پانچ بیگ کا تو اس لوگ کی وجہ سے اس کے عیش میں خلل آئیگا اور اگر خدا کی عبادت کا ارادہ کرے گا تو وہ
لوگ اس کو مشغل کر دیا مصنف نے کہا کہ یہ بہت بڑی غلطی ہے حکمایان یہ ہے کہ اگر خدا دنیا سے اللہ تعالیٰ کی ملا جو کر یہ تھی کہ میرا
مقرر ملک و اومت پائی جائے اور انسان کے قیام کا زمانہ دنیا میں بہت کم مدت تک ہے لہذا اسے آزادی میں کسی کی مشی پید کرنا چاہیگا

فخذه على سبيله في ذلك تارة من حيث الطبع أيا تارة الشهرة وثارة من باب المشرق لقوله تعالى وانكم اياي ومنكم
الرسول صلى الله عليه وسلم تراكم ايتا سلوا فاني اباكم بكم الام يوم القيامة ولو بالمسقط وقد طلب الانبياء الاولاد
تسبب الصالحين الى جودهم وتب جماع شغلهم ولهم من اوجيفه رمة الله والي يوسف ومحمد رحمهما
الشافعي احمد بن حنبل فكان خيرا من جاد الفسنة وقد جاء الخبر بانابة المياض والمنقوش على الاولاد ومنه
ولم يفرق بين مختلف ولدا بعد له فليس اعرض عن طلب الاولاد داخل المسنون والافضل وانما يطالب طرية الراحة وقد
يؤيد الاولاد عقوبة شرفه لخلال فما ظنك بعقوبة شهر الحرام قال المصنف وهذا غلط فان التسمية
المباح عقوبة لا يحسن لانه لا يستباح شئ ثم يكون ما يتبع منه عقوبة ولا يندب الشئ الا اذا حصله مثوبة
ذكره تليهمس على اليسر على الصوفية في الاستمرار والاحتياط قد ليس في حق كثير منهم من الشبهة الى
المكالم مع قواي الطبيب واكثرهم فيهم على الواحد ولا يستحي نادا يدرك ذلك الفعل التكملة بقوته
وليفته وفضيلة وهو كانه في ذلك على ثباته وان يقرب بين ذلك والولاية وهو من العصا الخالفين واما الشبهة المحروجة
الى امكن من مطلق فقد نفي سوا الله عن الله عليه وسلم عن السبع في غير اب

فصل قال المصنف وفيه من جعل دابة السفر والسفر كإبراهيم لنفسه **قال النبي عليه الصلاة والسلام**
 السفر قطعة من العذاب فإذا قضى حدك رجعت من سفره فليتبعد إلى أهله لمن جلد دابة السفر فقد جمع
 بين تضيق العرق وتعب دابة النفس وكلاهما مقصود فاسد قيل **الباخرجة** الخرساني كان يقول لقد بقيت في عذاب
 صحرًا أسافر كل سنة ألف فرسخ قطع الشمس عني وتغرب كلما انحلت احمرت اللهم نسئلك التوفيق لما يرضيك
 عنادك وتبليد سعيهم في دخول الفلاة بغير دليل **قال المصنف** قد ليس على خلق كثير منهم قاصدون منهم أن التوكل
 ترك الزاد وقد نبينا فسألهذا فيما تقدم إلا أنه قد شاع هذا في جملة القوم وجاء حتى القصاص يحكون ذلك عنهم على
 سبيل الملح لهم به فيتضمن ذلك تحريض المبتدئين على مثل ذلك وبالفعال وليلك وصلح هؤلاء لها أفدت
 الأحوال وخفيت علمها لهم طريق الصواب والاختيار عنهم بذلك كثيرة وأنا ذا كثر ما نبأه من أجدان علي بن سهل البصري
 أخبرني عن الرجل قال خرجت حاجًا فلما توسطت البادية إذا أنا بفلاة لا أعرف فقلت يا عجبا بأديته بيدوارض تغار وغلا صغير
 فأسرعت فلوحتته فسلمت عليه ثم قلت يا بني لك غلام صغير لم تجرب عليك إلا هذا فقال يا عم قد ما كنت من أصغر سنه
 فقلت وشع خطاك فان الطريق بعيد حتى تلحق المنزل فقال يا عم على المشي وعلى الله السبل لا غ

ترجمہ **فصل مصنف** نے کہا کہ اکثر صوفیہ وہیں جنہوں نے سفر کیا شیوہ بنا کر گام ہے مالا کہ سفر فی نفس مقصود نہیں ہو کر رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفر ایک مذاب کا گڑ ہے جب تم سفر میں اپنی حاجت پوری کر کو تو اپنے گھر ملدی آؤ اب جو شخص سفر کو اپنا شیوہ
 بنالے تو وہ اپنی حاجت کو بھی غلاب میں فرماتا ہے اور اپنی عمر بھی ضائع کرتا ہے اور یہ دونوں مقصود فاسد ہیں کہتے ہیں کہ ابو جعفر خراسانی
 نے بیان کیا کہ میں اس امر کو کمال میں پہنچا و شقت الہامتا ہا ہر برس ہزار فرسخ سفر کرتا تھا آؤ اب جو طویل کرتا تھا اور غروب ہوتا تھا
 جب میں حلال ہوتا تھا تو پھر مرام باندہ لیتا تھا۔ آہی ہم تجھ سے اس چیز کی توفیق چاہتے ہیں جو ہم تکمیل فرمائی کہے (بغیر زاد سفر کے
 ویرانوں میں جانے کے بارے میں صوفیہ پر تبلیغ الیہیں کا بیان) **مصنف** نے کہا کہ اہلسن نے صوفیہ کی جماعت
 کشید کر دھوکا دیا اور انکو شبہیں ڈالاکہ ترک زاد سفر کو توکل کہتے ہیں ہم پر شتر اس کا فساد بیان کر چکے لیکن یہ بات ہمارے قوم میں
 شائع ہے اور اسحق قصہ گو بطور روح کے صوفیہ کی حکایتیں ایسے توکل کی نسبت کہتے ہیں گویا اس حرکت پر مبتدیوں کو ترغیب دیتے ہیں
 اس قوم کی ایسی حرکتوں سے اور ان جاہلون کی تعریف سے حالات خراب ہو گئے اور رہ صواب عوام سے پوشیدہ ہو گیا اس بارے میں
 اس قوم کی عقین بہت ہیں ہم انہیں سے تھوڑی سی بیان کرتے ہیں علی بن سہل بصری نے بیان کیا کہ فریخ موصلی نے مجھ سے ذکر
 کیا کہ میں مجھ کو بلا جب شیک میدان میں پہنچا تو ناگاہ ایک چھوٹا لڑکا دیکھا بیٹے ہی میں کہا کہ اللہ کے فضل میدان اور یہ ویران زمین
 اور یہاں یہ چھوٹا بچہ میں قدم بٹکا کر اس کے پاس گیا اور اسکو سلام کیا پھر اس کو کہا کہ بیٹا تم چھوٹے بچے و احکام شریعت تم پر جاری نہیں
 ہوئے کہنے لگا کہ بے خبر لو اگر مجھ سے ہی چھوٹی عمر کے بچے مرچے ہیں بیٹے کہا کہ قدم بٹکا کر چھوٹو کو گورستہ دور چتا کہ تم منزل تک پہنچ
 جاؤ دو بولاکہ چما جان میرب اختیار چننا ہے اور چننا کے اختیار چو گیا دینا ہے + + +

اما قرأت قوله تعالى والذين جاهلوا فينا لندلهم سبلنا فقلت له ما لايه معك زاد ولا ارحله قال يا عثم
 يقينه وراحته جئت اقلت سألتك على الخبز والماء قال ااعم اعبر لو ان اخامن لخرتك او صدقنا من صدقاتك
 دعاء الى منزله كنت تستحسن ان تحمل معك طعاما فتاكله فخر له فقلت ازودك فقال اليك عن يابطل
 ليطعمنا وليسقيننا قال فتح فمارأيت صغيرا اشد توكل ولا رأيت كبيراً اشد زهداً منه قال المصنف
 هذه الحكاية تفسد الامور ويظن ان هذا هو الصواب ويقول الكبير اذا كان الصغير قد فعل هذا فانا احسنه
 وليس العجب من الصبي بل من النبي لقيه كيف لم يعرفه ان هذا لله يفعله منك وان الله استدل عالمك
 بالتزود ومنه لا تغتر ولو كنت قد مضى على هذا الكبار القوم فكيف الصغار سئل ابو عبد الله الجلاء عن
 الذين يدخلون البادية بالازاد ولا يدع زعمرا فخرجت موكلة فيموتون في البعد فقال هذا فعل رجال الحق فان ما قاله الله على
 انقاتل قال المصنف هذا فتعاجل بالشرع اذا دخلت اية ففهم الاسلام انه لا ينبغي دخوله البادية بغير زاد وان
 فعل ذلك فمات يا محرم فانه عاص لله سبحانه وتعالى مستحق لدخول النار وكذا اذا تعرضت بغير غلب
 العطب فاز الله تعالى جعل النفوس ودعة عندنا و قال

ترجمہ کیا تم نے نہ نہ کیا فرمان نہیں بڑا کہہ والذین جاهلوا فینا لندلہم سبلنا یعنی جو لوگ ہم سے نہ نہ کیا تم نے نہ نہ کیا ہم ان کو اپنی
 راہیں بتانے میں بیٹھے جو چھکار کیا اور وہ کہیں نہ تھے پاس تو شر اور سواری نہیں دیکھتا جو ایدیا کہ اسے چھا تو شر میں نہیں ہے اور سواری میں بھی
 اسید ہے میں نے کہا کہ میں تم سے روٹی اور پانی کے بارے میں پوچھتا ہوں کہنے لگا کہ اسے چھایا نہ تھے کہ اگر آپ کو کوئی آپ کا بھائی یا دوست
 اپنے مکان پر ملائے تو آپ یہ پسند کرتے ہیں کہ اپنے ساتھ اپنے گھر سے کھانا لے جائیے اور اس کے مکان پر جا کر کھالیے بیٹے اس سے کہا کہ میں تم کو
 تو شر دیدوں کہنے لگا کہ اسے چھوٹے میرے پاس سے دور بھاؤ اللہ تعالیٰ ہم کو کھانا پلاتا ہے فتح موصی کہتے ہیں کہ اس لوگ سے زیادہ بڑا
 کوئی چھوٹا بچہ صاحب توکل اور کوئی بڑا آدمی اس سے بڑا بکر زار نہیں دیکھا مصنف نے کہا کہ ایسی حکایتیں امور کو فاسد کرتی ہیں اور خیال
 ہوتا ہے کہ یہی راہ صحابہ ہے اور بڑا آدمی کہنے لگتا ہے کہ جب چھوٹے بچے نے ایسا کیا تو میں اس سے زیادہ مستحق ہوں کہ ایسا کروں اس
 لوگ کے بڑے کو تعجب نہیں بلکہ عجب تو اس شخص پر ہے جو اس سے بلا اسنے اسکو کہوں نہ بتایا کہ یہ جو حرکت وہ کر رہا ہے خلاف شرع ہے اور
 کیون نہ کہا کہ جس نے جھگڑایا ہے اسی نے تو شر لینے کا حکم دیا ہے اور اسی کے دل میں سے تو شر لیا جاتا ہے لیکن قباحت تو یہ ہے کہ
 بڑا بھلا آدمی ہر طریقہ سے چھوٹوں کا کیا کرے ابو عبد اللہ بن الجبل سے کسی نے ان لوگوں کے بارے میں سوال کیا جو بغیر تو شر اور سبک
 جنگل میں جاتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ دل توکل ہیں اور وہ میں جنگلوں میں جاتے ہیں جو ایدیا کہ یہ کام احمق لوگوں کا ہے اگر وہ
 جائیں تو غور نہ باتیں پر ہوگی مصنف نے کہا کہ یہ فتویٰ ایسے شخص کا ہے جو شریعت سے ناواقف ہے کہ وہ کہتا ہے کہ اسلام کے نزدیک بلا خطر
 جنگل میں بغیر تو شر کے جانا جائز نہیں اور جس شخص نے ایسا کیا اور بھوکا مارا ہو گیا تو وہ اللہ کا فرمان بردار و مؤمن نہیں بلکہ کافر ہے
 جبکہ ایسی چیز کا سامنا کر جسے گمان غالب ہلاکت کا ہو کہ کوئی انسان نے نفوس کو ہمارے پاس لانا نہ رکھا ہے۔ اور نہ ہوا ہے

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ وَقَدْ كُنْتُمْ فِيهَا مُنْقَلَبِينَ وَجَزَاءُ الْاِحْتِرَازِ مِنَ الْمُؤَدِّي لَوْلَا رِكَبُ الْمَسَافِرِ غَيْرُ زَادٍ
 إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَ أَمْرَ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ وَتَزَوَّدُوا وَعَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَفِيفٍ قَالَ خَرَجْتُ مِنْ شِيرَازَ فِي
 السَّفَرَةِ الثَّلَاثَةِ مِنْ شِيرَازَ فَمِتَ فِي الْبَادِيَةِ وَحَدَّكَ وَأَصَابَ مِنْ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ مَا اسْقَطَ مِنْ لِسَانِي ثَلَاثِينَ دُرَّةً
 أَنْتَ تَشْعُرُ كَمَا قَالَ الْمُصَنِّفُ هَذَا قَدْ حَكِيَ عَنْ نَفْسِهِ مَا ظَاهَرَهُ طَلِبُ الْمَلِكِ عَلِيٍّ أَعْلَى أَعْلَى وَالذَّمُّ حَقٌّ
 وَعَنْ أَبِي حَمْرَةَ الصُّوفِيِّ يَقُولُ لِي لَا سَتَحْيِي مِنَ اللَّهِ أَنْ دَخَلَ الْبَادِيَةَ وَأَنَا شَبِيحَانِ وَقَدْ اعْتَقَدْتُ التَّوَكُّلَ لِمَا لَا
 يَكُونُ شَيْعِي زَادًا تَزَوَّدْتُ فَقَالَ الْمُصَنِّفُ وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى مِثْلِ هَذَا فَإِنْ هُوَ كَلَامُ الْقَوْمِ فَلْنَوَازِلِ التَّوَكُّلَ
 بِرَأْسِ الْأَسْبَابِ لَوْ كَانُوا هَكَذَا سَوَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا خَرَجَ الْغَائِقُ خَرَجَ مِنَ التَّوَكُّلِ كَلَامُهُ لَمَّا خَرَجَ لَطْلُبُ الْخَضِرَةِ تَرَوْهُمْ أَهْلَ الْخَضِرَةِ خَرَجُوا
 دَرَاهِمَ وَأَتَمَّ خَفِيفٌ التَّوَكُّلَ عَلَى هَذَا مَجْهُولًا وَقَدْ اعْتَذَرَ لَهُمُ الْوُجُوهُ فَقَالَ يَجُوزُ دُخُولُ الْمَنَافَةِ بَعْدَ نَزْدِ بَشَرِ طَيْنِ أَحَدِهِمَا
 أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ قَدْ رَاضَ نَفْسَهُ بِحَيْثُ يَكُنُهُ الصَّبْرُ عَلَى الطَّعَامِ اسْبُوعًا وَخَوْفُهُ وَالشَّيْءُ أَنْ يُمْكِنَهُ
 التَّقَوُّتُ بِالْحَشْدِ شَيْءٌ وَلَا تَحْتَاجُ الْبَادِيَةَ مِنْ أَنْ يَلْقَاهُ أَدَمٌ بَعْدَ اسْبُوعٍ أَوْ يَنْتَهِيَ إِلَى الْحِلَّةِ أَوْ حَشِيشِ بَرْجِيْمٍ
 ثَلَاثَةَ أَقْبَامٍ مَا فِي هَذَا الْقَوْلِ نَهْضَةٌ مِنْ فَهْمِهِ فَأَنْتَ قَدْ لَا يَلْقَى وَقَدْ يَضِلُّ وَقَدْ يَمْرُضُ فَلَا يَصْلُحُ لَهُ الْحَشْدُ شَيْءٌ

ترجمہ لا تقتلوا انفسكم یعنی اپنی جانوں کو ہلا کر نہ دو ہم اس بابے میں پہلے ہی کلام کر چکے ہیں کہ آزار دینے والی چیز سے پرہیز کرنا واجب ہے
 اگرچہ یہ ایک اس سافر کے لئے نہیں جس نے توشہ نہ سفر کرے لیکن اس فرمان باری تم کے خلاف کرتا ہے کہ تزداد یعنی تم توشہ نہ لیکر سفر کیا کرو۔
 عبدالستبر حقیف نے کہا کہ میں تیرے سفر میں شیراز سے جلا اورنگ میں تنہا سویا ہو کر اوپر یاں کی تکلیف بھگوا سقد بیوپچی۔
 کہ میرے آٹھ دنات گر پڑی اور سبے بال چھڑ گئے مصنف نے کہا کہ اس شخص نے اپنا قصدا بیان کیا جس سے ظاہر اپنے فعل پر مدح
 پایا تا بہ حال کہ دم کا زیادہ منوار ہے ابو حمزہ صوفی نے کہا کہ مجھ کو فضلے حیاتی ہے کہ اسودہ شکم ہو کر بھل کر کھانڈن اورنگل کا دعویٰ کرنا
 ایسا تو میری شکم سیری ایک توشہ ہو جائے جو مکان سے لیکر چلا تھا مصنف نے کہا کہ اس قسم کے بابے میں پیشتر کلام ہو چکا ہے
 ان لوگوں کا خیال ہے کہ توکل ترک اسباب کا نام ہے اگر ایسا ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب توشہ باند بکرا کر توشہ لے گئے تھے
 توکل سے نکل جاتے اس طرح حضرت موسیٰ جب غضر علیہ السلام کی تلاش کو نکلے اور پھیل ساتھ لے گئے اور اصحاب کعب جب شہر سے
 چلے اور کچھ دم پاس رکھتے تھے اصل یہ ہے کہ اس قوم کی سمجھ میں توکل کے معنی ہی نہیں آئے لہذا جاہل مجھے ابو حامد نے ان لوگوں کے
 لئے ضرر نکالا جو ان کو کہا ہے کہ جنگ میں بغیر توشہ کے جاننا دوشہ طے سے جائز ہے ایک یہ کہ ان کو اپنے نفس پر اس قدر اعتماد ہو کہ
 کھانے سے کم دوشہ ایک ہفتہ تک صبر کر کے دوسرے یکاس کے لئے ممکن ہے کہ وہ گھاس پی کھا کے جنگل اس بات سے غالی ہوگا
 کہ یا تو بعد ایک ہفتہ کے شکم کوئی آدمی مل جائے یا جنگل میں اترے ہوئے لوگوں یا گھاس کے پاس پہنچ جائے جس سے
 اپنا وقت کاٹ لے میں کہتا ہوں بہت بڑی بات اس قول میں یہ ہے کہ ایک عالم سے صادر ہوا ہے کیونکہ کسی کسی سے
 ملاقات نہیں ہوتی ہے اور کبھی رستہ بھول جاتا ہے اور کبھی بیمار پڑ جاتا ہے تو اس کے لئے گھاس موانع نہیں ہوتی ہے۔

وقد یلقون لا یطعمه ویتعرض من لا یضیفه وتنفوته الجملۃ قطعاً وقد یوت ولا یدیه احد تم قل ذکرنا ما جاء فی احوال
وما یحجم الی هذا الخوان یعتقد فیها علی عادة اوقاف ینفخص الی غیر الخشیش وای فضیلة فی هذا الحالة حتی یصل
فیها بالنفس واین امر الانسان ان یتقوت بحشیش ومن فعل هذا امر السلف وکان هؤلاء یجربون علی الله سبحانه
هل یرزقهم فی البادية ومن طلب الطعام فی البدة فقد طلب سائر تعبیه العادة الا ان قوم من الناس یسألون بطلان
وقائما قبل الصرا بطلان مصر وذا ان الذکر یؤدی الی امضا فهو کلاء القوم علی غایت الخلاء فیها لفة الشرع والصل
العمل عوا فتاب النفس حد ثما عکمة عزای عیاش قال کان اهل الیمین یحجون ولا یتزودون ویقولون نحن
متمکون فی حین یراتوا الی حکمة فیسألون الناس فانزل الله تعالی وتزودوا فان خیر لراذ النقر وعن محمد بن
البحر قال سالت محمد بن کثیر الصنعانی عن الزهاد الذین لا یتزودون ولا یتعلمون ولا یدبسون الخفاء قال سالت عن ذلک
الشیاطین ولم تسأل عن الزهاد فقلت لہ ما فی شئ الزهد قال التمسک بالسنۃ والتشبہ باصحاب محمد
صلی الله علیہ وسلم وسئل احمد بن حنبل عن الرجل یدخل المغان لا یغیر زاد فان ذکر ان کما
شدیدا وقال اف لا اولاد ہاموا الا زاد ورفقاء و قافلة

ترجمہ اور کبھی ایسے شخص سے ملاقات ہوتی ہے جو اس کو کھانا نہیں دیتا اور اس شخص کے پاس جاتا ہے جو اس کی مہانداری نہیں کرتا
اور یقیناً جامعہ فوت ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ وہ شخص مر جائے اور کوئی آدمی اس کے پاس نہ آئے علاوہ انہیں ہم ذکر کر چکے کہ تنہا سفر کرنا
کیا حکم رکھتا ہے اور کیا حاجت ہے ان مصیبتوں کے برداشت کر نیکی کہ بہرہ و سہ کر و عادت پر یا کسی شخص کی ملاقات پر یا گھاس کی روٹی
پر اور کوئی فضیلت ہے اس حالت میں کہ ان اپنے آپ کو ملاکی میں ڈالے اور کمان انسان کو حکم ہے کہ وہ گھاس کو کھانا مقرر کرے
اور سلف میں سے کس شخص سے یہ کیا ہے اور گویا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کا تجربہ کرتے ہیں کہ آیا ان کو جنگل میں روزی دیتا ہے یا نہیں۔
اور جو شخص جنگل میں کھانا طلب کرتا ہے وہ غیر مادی چیز کو تلاش کرتا ہے کیا تم کو خبر نہیں کہ موسیٰ کی قوم نے جب ساگ اور لگڑی
کی درخواست کی تو ان کو حکم ہوا اھبطوا مصر یعنی شہر میں اترنا اور یہ ارشاد ہی لے بوا تمنا کہ جو چیزیں انہوں نے طلب کی تھیں وہ
شہر میں ہی ہیں جو میں لہذا یہ لوگ نہایت غلط ہیں اور شرع اور عقل کے مخالف ہیں اور موافق نفس کے عمل کرتے ہیں مگر مرہ نے ابن
عباس سے روایت کیا کہ اہل مدین کچھ کو تھے اور توشہ ساتھ دلاتے تھے اور کہتے کہ ہم اہل توکل ہیں وہ لوگ کچھ کرتے تھے اور کہیں آتے تھے
اور لوگوں سے سوال کرتے تھے کہ تھو تھو لے یہ آیات نازل فرمائی و تزودوا فان خیر لاوا التقوی یعنی اپنی ساتھ توشہ لایا کر و کیونکہ بہتر توشہ
پر بہتر گاری ہے صحیح بن موسیٰ جو عراقی لے کہا میں نے محمد بن کثیر صنعانی سے اون زہدوں کے بارے میں سوال کیا جو نہ سفر میں توشہ لے جاتے
بلکہ اور نہ غذا اور سوزہ پہنتے ہیں جواب دیا کہ تم مجھ سے اولاد شیاطین کی نسبت سوال کیا ہو زہدوں کے بارے میں نہیں پوچھا میں نے کہا
زہد کیا چیز ہے بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنا اور صحابہؓ کی مشابہت کرنا احمد بن حنبل سے اس آدمی کے بارے میں پوچھا
کیا جو بہتر توشہ کے جنگل میں جاتا ہے اہل نہ سخت انکار کیا اور کہا ان اٹ نہیں نہیں غیر توشہ اور خدا و راسا ہیوں کے ہرگز نہ لیا جاتا ہے

وجاء رجل الى ابي عبد الله احمد بن حنبل فقال رجل يريد سفر ايا ما احب اليك يحمل معه زاد او يتوكل
فقال له عبد الله يحمل معه زاد او يتوكل حتى لا يستشرف للناس فيعطونه قال الحلال واخبرني ابراهيم بن محمد
ان اخا نصر حدثهم ان رجلا سال ابا عبد الله اخبرهم الرجل الى مكة متوكلا لا يحمل معه شيئا قال لا يجنبه من ان
ياكل فقال يتوكل فيعطيه الناس قال فاذا لم يعطوا اليك ليس يستشرف لهم فيعطوا لا يجنبه هذا الذي يبلغني ان
من احب الله صلى الله عليه وسلم والتابعين فعل هذا وجاء رجل الى احمد بن حنبل من اهل خراسان فقال يا ابا
عبد الله صمى درهم اجز به فقال له احمد اذهب الى اهل بلخ فاشترى به درهم صنا واحمل على راسك حتى يصير عندك
ثلثمائة فيخرج قال يا ابا عبد الله مكاسب الناس قال احمد انظر الى هذا الحديث يريد ان يقصد على الناس
سعا ليشهد قال يا ابا عبد الله انا نتوكل قال قد دخل البادية وحده او مع الناس قال كذبت لست انت
فادخلت وحده لانك متوكل على جراب الناس شيئا فاجابهم الله بكونه في اسفارهم وسياحاتهم من الافعال التي
للمشتر عن ابي جعفر الصوفي قال سافرت ستفر على التوكل فبينما انا سيرة في الليلة والنوم فوعيت في وقت في بلاد كثيرة فحصلت فيها
فلما قدر على الخروج البعد مرتفاه فجلست فيها فبينما انا جالس اذ وقف علي وارسل لي رجلا

ترجمہ ابو عبد الله احمد بن حنبل کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ ایک شخص سفر کرنا چاہتا ہے آپ کیا پسند کرتے ہیں تو شدہ ساتھ لے جاوے یا
توکل کرے۔ جواب دیا کہ تو شدہ ساتھ لے جاوے یا ایسا توکل کرے کہ لوگوں کے سامنے گردن نہ اٹھائے تاکہ اسے کچھ دین خیال نہ لے کہ مجھ سے
ابراہیم بن عقیل نے بیان کیا کہ احمد ابن نصر نے لوگوں سے بیان کیا کہ ایک شخص نے ابو عبد الله سے پوچھا کہ آدمی توکل پر کسے کو جاوے
اور اپنے ساتھ کچھ نہ لے جاوے فرمایا کہ سمجھو کو اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے کہ کیا کہاں سے تو اسے کہا کہ توکل کر لیا تو لوگ اسے دینگے فرمایا
لوگ اسے ندینگے تو لوگوں کی طرف غور نہ کیا گیا تاکہ لوگ اسے دین بہ مجھ کو اچھا نہیں معلوم ہوتا ہے مجھ کو ایسی حدیث نہیں
کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تابعین نے ایسا کیا ہوا احمد بن حنبل کے پاس ایک خراسانی آیا اور کہہ لگا کہ اے ابو عبد الله
میرے پاس ایک درہم ہے اسکو لیکر حج کو جاؤ ان امام نے اس سے کہا کہ تم باب لکھن کی طرف جاؤ اور اس درہم کی بری خریدو اور سر پر لٹکا دیجئے
پھر واسطیج جب تمہارے پاس تین سو درہم ہو جائیں تو حج کو جاؤ۔ وہ بولا کہ اے ابو عبد الله آپ لوگوں کے لئے پیشہ کو کیا خیال کرتے
ہیں امام نے کہا بوجہ یہ غیث کیا کہتا ہے کیا تو یہ جانتا ہے کہ لوگوں کے لئے ان کے معاش فاسد کر دے وہ کہنے لگے کہ اے ابو عبد الله
تم توکل کرتے ہیں امام نے پوچھا کہ تو حج کو کیا لگا یا لوگوں کے ہمراہ جاؤ یا کہا کہ امام نے کہا کہ تو سمجھتا ہے تو توکل
کر لیا انہیں کیا جاوے تو تو صرف لوگوں کے تھیں پر توکل کرتا ہے (بیان ان حالات کا جو افعال صوفیہ سفر و سیرت
میں خلاف شریعت سرزد ہوئے) ابو حمزہ صوفی نے کہا کہ میں نے ایک سفر توکل پر کیا ایک رات میں چلا جا رہا تھا اور میری کپڑی
میں نیند بھری ہوئی تھی کہ ایک ایک کتوں میں گر پڑا تو اپنے آپ کو دیکھا کہ کتوں میں مغرور دہریوں اور اسین سے غلے نہ دے
کیونکہ اسکا گناہ بہت اونچا تھا لہذا میں اس میں بیٹھا ہوا تھا کہ اتنے میں اس کتوں پر دو آدمی اکٹھے ہوئے۔

فتا الادلہا لصاحبہ تجوزہ ونترك هذه البئر في طريق المسلمين فقال الآخر فدا تصنع قال فبدت بنفسه
ان اقول انافى فلو ديت تتوكل علينا وتشكروا لنا الى سوانا قال فسكت فقصيا ثم رجعا ومعهما شئ فبعوا
على اناسها غطوها به فقلت انفسى امت طمها ولكن حصلت فيها مسجون فمكتت يرمى وليلقى فلما كانا في
اشنع يهتف بى ولا اراهم ساءت بى شديدا فمكتت يدى فوقعت على شى خشن فمكتت به فاعلاها وطحنه فمكتت
فوق الاضرقا فاذ هو سبيع فلما رايت محن نفسى من ذلك ما يلحق من مثله فهتفت بى ها تفت يا ابا حنيفة
استنقذنا لك من الللاء والبللاء وكفينا لك ما تتخاف بما تتخاف عن ابن المالكى ليقول الا انجره الخمر استنجحت
سنته من السنين فيبئانا انفسه في الطريق وقتت بى فمنازعتنى نفسى ان استقيت فقلت لا والله لا استقيت
فما استقيت هذا الخاط حتى مبرا سل لبشر رجلا فقال احدا للآخر تعال نسل راس البئر فى هذه الطريق
فالوا يقصب وسأ دية فهمت فقلت الى من هو اقرب اليك منهما وسكت حتى طور راس البئر فاذا البئر قد
جاء فكشف عن راس البئر وولم يجلع وكان يقول له فمكتت له تعلق فقلت به فآخر جن فمكتت فاذا هو سبيع
فهتفت بى ها تفت وهو يقول يا ابا حنيفة اليس هذا احسن

ترجمہ ایک نے دوسرے سے کہا کہ چلو ہم جلیں اور اس کنوئیں کو سماؤں کے رستے میں چھوڑ دیں دوسرے نے کہا پھر اور کیا کرے گی
میرے جی میں کیا کہ پکاراٹھوں کہیں کنوئیں میں ہوں آواز آتی کہ تو ہو پر توکل کرتا ہے اور ہماری دی ہوئی بیلکی فریاد خیر کے پاس پہنچا
ہے لہذا میں خاموش رہا وہ دونوں آدمی چلے گئے بعد اُسکے پھر واپس آئے اور کوئی چیز بیخبر ساتھ اسے اور اس چیز کو کنوئیں کے
موند پر رکھ کر ڈانک دیا مجھے میرے نفس نے کہا کہ کنوئیں کے بند کر نیسے تو نتیجہ کو سجات ملی لیکن اب تو اس کنوئیں میں زہر رہ گیا میں
دن رات برابر وہاں رہا جب اگلاروز ہوا تو کسی چیز نے مجھ کو آواز دی اور وہ نظرن آتی تھی کہ مجھ کو زور سے پکڑے بیٹے اپنا ہاتھ بڑھایا
تو ایک سخت چیز پر پڑا بیٹے اسکو پکڑ لیا تو اسے اوپر اٹھایا اور مجھ کو زمین پر پھینک دیا پھر بیٹے غور سے زمین پر دیکھا تو وہ ایک درندہ
تھا جب بیٹے یہ حال دیکھا تو عجیب وہی کیفیت گزری جو ایسی حالت میں گذرتی ہے ہاتھ نے آواز دی کہ لے ابو حمزہ بیٹے تجھ کو لے کے
ذریعے سے سجات دی اور بدایہ خوفناک چیز کے خوفناک امر سے کھایت کی اور ابن مالکی کہتے ہیں کہ ابو حمزہ خراسانی نے کہا کہ بیٹے ایک
سال چمکایا تو میں رستے میں جا رہا تھا کہ کیا ایک کنوئیں میں گر پڑا تو میرے نفس نے مجھ سے مخالفت کی کہ میں فریاد کروں تو بیٹے کہا
کہ والدہم زرد ہمراہ نہیں کروں گا تو میں نے اپنے ارادے کو پورا نہیں کیا تھا کہ کنوئیں کے سر پر پردہ ڈھک کر گزری تو ایک نے دوسرے
سے کہا کہ آؤ اس راستے میں کنوئیں کا سر نہ دیکریں تو وہ درسل اور ستونوں لائے تو بیٹے بولنے کا ارادہ کیا تو بیٹے کہا کہ ہم تو اس
شخص سے جو بابت ان دونوں کے تجھ سے زیادہ تربیب ہے اور چمکایا یہاں تک کہ انہوں نے کنوئیں کا سر نہ دیکر دیا۔ پھر
بیکار ایک چیز آئی اور اسے کنوئیں کا سر کہہ کر لایا اور اپنے دونوں پہر لٹکا لے اور گویا کہ وہ اپنی بولی میں کہتا تھا کہ تنگ جاؤ میں اسے
سمانہ تنگ گیا تو مجھ کو اسے نکال لیا تو بیٹے دیکھا تو وہ زندہ تھا تو مجھ کو ایک شخص نے پکارا ابو حمزہ کہ اتنا کہ اسی ابو حمزہ کیا تجھے نہیں سہے

لجینا انک من التلث بالتلف وعن ابی عبد اللہ محمد بن نعیم یحیی عن ابی حمزہ الصوفی الدمشقی انہ لما خرج من البصر
التشایقول بہ نفای حیائی منک ان اکشف اللہک واغیبتہ بالقریب منک عن الکشف ترایت لما بالغیب
حتی کننا یدشر فی الغیب انک والکف اراد من ہیبتی الی وحشۃ وتلستی بالعرف منک
وباللفظ وتحبی عبادتک لحدیثک وذا عجب کوز الحقیقۃ مع الحقیف قال المصنف اختلافوا فی الحزۃ
هذا الواقع فی البصر قال ابو عبد الرحمن السلسلی هو ابو حمزہ الخراسانی وكان من اقرب المجتہدین ذکرنا فی روایۃ آخر
انہ دمشق قال ابو نعیم الحافظ هو ابو حمزہ البغدادی وسمی محمد بن ابراہیم ذکرنا الخطیب تاریخہ و ذکرلہ هذا الحکایۃ
واہم کان فانہ محط فی فعلہ مخالف للشرع سکرتہ معین بصیغۃ نفسه وقد کان یحب علیہ ان یصبح ویمنع من طعم
کما یحب علیہ ان یدفع عن نفسه من یقصد قتله وقولہ لا استغیت کقول القائل لا اکل الطعام ولا شرب الماء
جہل من لکلمہ ونحو القلۃ للحکماء فی وضع الدنیا فان اللہ تعالی وضع الاشیاء علی حکمہ فجعل للادیب ید اید فہا کولسا انا
یفقہ بہ وعقلہ یدلہ الذوق المضا واختلا المصالح جعل الاغذیۃ والادویۃ لمصلحتہ الامین فمن اضطر عن استعلاء ما حلقہ وارسل الیہ
رضاء لشرع علی حکمۃ الصالح فان قال جاہل کیف احترض فی القدر قلنا کیف لا یحترض مع امور القدر

ترجمہ ہنر نفس بواسطہ تلف کے راوی بخشی اور ابو عبد اللہ محمد بن نعیم ابو حمزہ صوفی دمشقی کی حکایت بیان کرتے ہیں کہ جب وہ کنوین سے
نکلے تو چند شعیرے بنے بکارت مجربہ سے بچکویا جانے آئی کہ عشق کا اظہار کروں اور میرے قریب کی وجہ سے مجکو اظہار عشق کی ضرورت نہیں
تو مجکو غیب میں ایسا معلوم ہوا کہ گویا باوجود غیب کے مجھ کو بشارت ملتی تھی کہ تو سامنے سے میں مجکو دیکھتا ہوں اور میری پہلےت کے
مائے مجکو وحشت ہوتی ہے اور تو لطف و غنایت سے مجکو مانوس کرتا ہے تو اس عاشق کو زندہ نہ کرنا ہے مجکو عشق میں ہلاک کرنا ہے اور
یہ عجب بات ہے کہ ہلاکت کے ساتھ زندگی ہے مصنف نے کہا کہ ان ابو حمزہ کی نسبت جو کنوین میں گر پڑے تھے اختلاف ہے۔
ابو عبد الرحمن سلمی نے کہا کہ ابو حمزہ خراسانی ہیں جو حلب کے معصومی اور دوسری روایت میں ہم ذکر کر چکے کہ وہ دمشق ہیں ابو نعیم
نے کہا کہ وہ ابو حمزہ بغدادی ہیں اور ان کا نام محمد بن ابراہیم ہے اور ان کو خطیب نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے اور ان کی اس محکمت
کو بھی ذکر کیا ہے بہر حال کوئی بیوان اس خلاف شرع حرکت میں خطا کی کیونکہ کنوین میں فاموش سیٹھے سے ہلاک پکارنا اور کنوین کی آفت
سے چھوڑنا واجب تھا جس طرح اگر کوئی شخص کسی کو قتل کرنا چاہے تو اسکا روکنا واجب ہے اور یوں کہنا کہ میں فریاد نہ کروں گا ایسا ہے
جیسے کوئی کہے کہ میں کہنا نہ کہا دھکا دیا یا نیوٹکا دھکا لاکر جیسا کہ وہ جاہل ہے اور میری حرکت باقبار وضع عالم کے خلاف حکمت ہے کیونکہ
استقامت نہ شیا کو حکمت پر وضع کیا ہے آدمی کو ہاتھ دینے میں تاکنا کہ سے روکے اور زبان دی تاکر گفتگو کرے اور عقل بخشی جس کی بہرہی کرتی
ہے تاکر نقصان کو اپنے سے دور کرے اور شعور کو ماحول کرے غذائیں اور دوائیں آدمیوں کی مصلحت کے لئے مخلوق فرمائی ہیں۔
اب جو شخص ان چیزوں کے استعمال سے روگردانی کرے جو اس کے لئے پیدا کی گئیں اور اس کی طرف ہدایت کی گئی تو وہ امر شرعیہت کو چھوڑتا
ہے اور مصلحت کی حکمت کو بیکار کرتا ہے اگر کوئی جاہل کہہ کہ نقصان قدر کسی کیونکہ اکثر ذکرین ہم جواب دیگا کہ کینہہ اکثر ذکرین بیکار نمود متقدر

وقل قال لله تعالى خذوا حذرکم وقل اختص رسول الله صلى الله عليه وسلم بالانوار وقل ان لكم في خلقه
 واستاجر ليل الامة وامثال الخرج على التوكل وما زال يبينهم الاسباب وتقبله مع المسبب وقل احكمنا هذا
 الاصل فيما تقدم وقل الوجوه فنوديت من باطن هذا امر حديث النفس الجاهل التي قد استقر عندنا بالبحر
 ان التوكل ترك النفس بالاسباب لان الشرع لا يطلب من الانسان ما فيها عنه وهذا نافر باطنه في صلبه وتعلقه
 بذاته وتعلقه بما لا يحل له لا بد ان الفعل انما هو القول فلهذا لم يكن حتى يحل بالاسباب فان قال هذا بعد
 الله تعالى قلنا الذي جازعنا ليرضوه واللسان المستغث من خلقه فانه لو استغاث كان مستغاثا للاسباب
 التي خلقها الله تعالى للذم عند قائله وانما بسكوته عطل الاسباب ودفع الحكم لصلح لومده وامر
 تخليصه باسباب فانهم هذا فقد يتفق مثله ثم لا ننكر ان الله تعالى يلطف بعبده واما انكر قوله الخالف
 للشرع وعن الجنييد قال قال ابو محمد السنين كنت في طريق الحنيفة بقرب الصحراء التي بطريقنا والطريق
 منقطع فرأيت على الطريق رجلا قد سقط ومات ورأيت عليه سبعة او ثمانية من السباع يتناهش لحمة
 ويحل بعضها على بعضها ان رأيتهم كان نفسهم اضطربت

ترجمہ بعد واحد کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم غامض بنا کر پرشیدہ ہوئے اور آپ نے رستہ سے فرمایا تھا کہ ہمارا حال چھپا نا اور کٹر شراب
 لیجانے کے لئے آپ نے ایک راہ کو اہر ت پر لیا اور یوں نفرمایا کہ ہم توکل پر چلے جیس ہمیشہ ظاہر میں اسباب پر نظر فرمائی اور باطن میں
 مسبب پر بھروسہ کیا اسکی بیان ہم ہمیشہ اسی طرح مکمل کر چکے ہیں ابو حمزہ کا یہ قول کہ محکوم میرے باطن سے آواز آئی اس نفس دان کی
 گفتگو ہے جس کے نزدیک جہالت سے یہ بات خرابا لگتی کہ توکل یہ ہے کہ حساب کو اختیار کرنا چھوڑ دے کیونکہ شریعت اس امر کی درخواست
 نہیں کرتی جس سے منع کر چکی ابو حمزہ کے باطن نے اسوقت نزو کا جب باتہ بڑھا اور اس چیز کو بچھا اور اس کی ساتھ لنگر لگے کیونکہ یہ
 بھی تو اس ترک اسباب کے دعوے کے خلاف ہے جو انھوں نے کیا تھا اور یوں کہنے میں کیوں گنہگار ہوں اور اس چیز کے پکڑنے میں
 جس سے نکلے کیا فوق ہے بلکہ پکڑنا اس کہنے سے بڑھ کر ہے کیونکہ فعل میں نسبت قول کے زیادہ تاکید ہوتی ہے ابو حمزہ صبر سے
 کیوں نہ ہے نا کہ بلا عیب اوپر آجائے کیوں کہا جائے کہ اس چیز کو خدا نے میرے لئے بھیجا تھا تو ہم کیسے کہ جو آدمی کنوین پر
 گزارتا ہے کس نے بھیجا تھا اور زبان کو جو فریاد کرتی ہے کس نے پیدا کیا اگر زیادہ کرتے تو ان اسباب کو استعمال میں لاتے بلکہ انہیں
 نے دفع فرم کے لئے پیدا کیا ہے لہذا قائل غلامت میں اور خاموش رہ کر تو حساب کو کیا کر دیا اور حکمت کو دور کیا اہل ہندو قابل غلامت
 ہے اور شریہ زادوں کے ذریعہ سے رانی یا ناگ کو سمجھ کر تو اس کا اشتقاق بتاتے پھر ہم اسکا انکار نہیں کرتے کہ اتنا اپنے ہند کے پرست
 فرمایا جو ہم تو فی مخالف شیعہ کا انکار کرتے ہیں جینیہ نے کہا کہ مجھ سے محمد بن سین نے بیان کیا کہ میں نے کوفہ کے راستے میں اس میدان
 کے قریب تھا جو ہمارے دستہ میں پرتاب اور دستہ میں کوئی آجیانا نہیں - میں نے سر راہ ایک اونٹ مر اجوا پڑ پایا - اور
 سینے دیکھا کہ اسکو آئندہ نودرندے نوچ نوچ کر کھاتے تھے اور باہم ایک دوسرے پر حمل کرتا تھا جب تک انکو دیکھا تو میرا نفس متحیر رہا

وكانوا على قارعة الطريق فقالت للنفس غيل يمينا أو شمالا فابت عليها إلا أن اعبدها لم يفرحها ثم اعلم
 أن مشيئة حتى وقت عليهم بالقرب منهم كاحم ثم رجعت النفس لا تظفر كيف هي فاذا الروح متوكل
 فابت ان ابرح وهذا صفيق ففعلت بينه ثم نظرت بعد ففعلت في اذ الروح كعب فابت ان ابرح وهذا صفيق ففعلت
 جنبه ففعلت مضطجعا ففعلت النفس ففعلت وانا على تلك الهيئة والسباع في المحل كما كانا عليه ففعلت في وقت ان كانا في
 السباع ففعلت ولم يبق من شيء واذا الله كنت اجدا قد نال ففعلت وانا على تلك الهيئة فافعلت قال المصنف
 فهذا الرجل قد خالف بشرية في تعرضه بالسباع ولا يحل لاحد ان يتعرض لسبع اوجبة بالحيث عاين ان يفرضه والصحيح ان
 البصلي الله عليه قال اذا وقع الطاعن وانتم بارض فلا فقهوا عليه وقال صلوات الله عليه فرم من الجحيم فرم من الاسد و
 عليه السلام رجا اكله ما لم يفسر وهذا الرجل قد اراد من طبعه ان لا ينزع عن هذا ثم ما سلم منه من عليه السلام فانه لما راى
 لمحيطه ففعلت ولم يبق من شيء ما ذكرنا بعيد الصفة لان طبع الامم يتساقط فمن قال ان السبع بطبعه كذبنا كما هو الحق لا
 اشتبهوا بالنظر المستحسن فكانه فهم نفسه حتى نام بينهم استسلاما لله لا لاله الا الله ان هذا هو التوكل
 وهذا الطر خطا لانه لو كان هذا التوكل ما نهى عن مقارفة ما ينافي شره واهل السباع اشتغلوا عنه

ترجمہ اور وہ سب بالکل سر راہ تھے میرے نفس نے مجھے کہا کہ کہنے بائیں مگر نکل جا بیٹے نفس کی بات نہ سنی اور کہا کہ درندوں میں
 کیونکر نکلے گا پھر نفس کو ابراہار اور دیگر درندوں کے سامنے کھڑا ہو گیا اور انہیں تو یہ ہو گیا کہ گویا وہ ان میں مل گیا پھر اپنے نفس کی طرف
 رجوع کیا کہ وہ کہوں اب اس کی کیا کیفیت ہے تو خوف و ہراس میں پایا مینے وہاں سے ہٹ جانے سے انکار کیا اور درندوں میں بیٹھ
 گیا پھر پھر کبھی اپنے نفس کو نمانا اور ہراسان پایا مینے دھن سے انکار کیا اور وہیں لیٹ رہا اسی حالت میں جھکنا نہ دیا مگر تو میں
 اسی طرح سر گیا اور درندے جہاں تھے وہیں تھے تو مجھ پر سونکی حالت کچھ وقت گذرنا بعد سونے کے میری آنکھ کھلی تو درندے چلے گئے
 تھے اور کوئی باقی نہ رہا تھا اور میرا خوف بھی زائل ہو گیا تھا اسی ہیئت سے میں اٹھا اور اپنا سر تیرا مصنف نے کہا کہ اس شخص نے جو
 درندوں سے تعرض کیا تو یہ خلاف شریعت ہے کسی شخص کے لئے درندے یا سانپ کے سامنے جوبانا یا نہ نہیں بلکہ اس کے آگے سے
 بھاگنا واجب ہے صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی شخص میں طاعون پھیلنا ہو تو وہ ہاتھ دباؤ اور نیز آپ
 نے فرمایا کہ خود آدمی سے ایسا دور بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہو اور نیز آپ ایک دیوار کے تنے سے گزر رہے جو جھک پڑی تھی آپ نے
 تیزی سے قدم اٹھا لئے اور اس شخص کو ہاتھ اپنی طبیعت سے اس امر کی درخواست کی کہ مضطرب نہ ہو مالا کہہ رہی تھی ہے کہ جس سے
 حضرت موسیٰ بھی سلامت نہ ہو کہ جب عصا کو سانپ لکھا تو مجھ سے کہہ کر اس شخص کا بیان درست ہے تو صحت سے دور ہے کہ کوئی کہے کہ
 طبیعتیں برابر ہیں جو شخص ہوں کہے کہ میں اپنی طبیعت سے درندے سے نہیں ڈرتا تو ہم اس کو جھوٹا کہتے جیسے کوئی کہے کہ میں ابھی چیز کو
 غم نہ ہوں تو میں نہ کہتا کہ اس شخص نے اس کو نفس پر تہ کیا یا نہ کہ کہ اس کو بھلاکت کی سیر کے درندوں میں سورہ اس خیال سے کہ یہی توکل ہے
 مالا کہہ یہ خیال ہی کہ کوئی کہے کہ توکل ہوتا تو جس چیز کو شرسخوف ہوا اس پاس جانے سے نہ کہتا یا تا واجب نہیں کہ درندوں میں سورہ اس خیال سے کہ یہی توکل ہے

فانه قد كان اتراب الخشبية من كبار القوم فليقتل السباع البعير فحشيت فمات ثم لا يمكن ان الله تعالى لطف
به ونجا بحسن ظنه فيه غير ان نابذين خطا فعله للعار الذي اذا سمع هذا الحكما قل ان لها غيرة عظيمة ويدين قبيح و
فضائل حالته على حاله مولى ذهاب من الحجة وعلو حالته نبينا صلى الله عليه وسلم اذ مؤجلا دماكل فخر قول الله
حالة ابي بكر خرواه عنه اذ سخره وقالوا انقاء للاداء وهما ان تعلم مرتبة هذا الخائف للشرع علم مرتبة
الانبياء والصلديقين بل تعالى لظنه الفاسد من ان ما فعله هو التوكل وعن محمد بن عبد الله الفرغاني قال
سمعت مؤثرا المعالي يقول كنت مع اصحاب محمد بن السمين فسأفت معه ما بين تكريت والموصل
فبينما نحن في برية نسير اذ زيل السبع من قريب فخرعت وتغيرت وظهرت لك على وجهي وهمت ان انا فاضطرب
قال يا مؤثرا التوكل هل هذا ليس في السبع الطبع قال المصنف لا فمات ان التوكل يظهر اثره عند المتوكل في الشدة واللين
ليس من شرطه الاستسلا للسبع فانه لا يجوز قال الشخص حدثني بعض المشايخ انه قيل لعل المراد ما قاله الانبياء مع سبط
البرخا قال انما مضمون فيه سباع فلما نظروا في انهم طردوا وقالوا ليس يحجبنا بعد هذا البعير قال المصنف لقد قد هذا الرجل اذ اراد حمله
تغيبه ما طبع عليه ليس لك اليه ولا ياطا اليه بالشرع

ترجمہ کیونکہ کبار صوفیہ میں سے ابواب خشبی تھو اور ان کو بگل میں دندے اور پہاڑ والا اور مرگئے پھر اس بات کا انکار نہیں کیا
جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مریدی کی اور ان کے حسن ظن کی وجہ سے ان کو نجات دی ہم تو صرف ان کے فعل کی خطا بیان کرتے
ہیں عامی آدمی کے لئے کہ جب وہ اس حکایت کو سنے گا تو خیال کرے گا کہ بڑی عنایت اور قوی یقین ہے اور اس اوقات اس شخص
کی حالت کو حضرت موسیٰ کی حالت پر فضیلت دیکھا کہ سناپ کو دیکھ کر بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت سے بڑا بیگانہ
کہ جب جھکی ہوئی دیوال سے ہوئے گذرے تو تیزی سے قدم اڑھائے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی حالت سے افضل دیکھا کہ غار کے
سورخوں کو اذیت کے خوف سے بند کیا تھا حالانکہ اس مخالف شرع کا مرتبہ جاپہنظن فاسد سے خیال کرتا ہے کہ میں جو کچھ کیا وہی
توکل ہے انبیاء اور صدیقین کے مرتبہ سے ہرگز نہیں بڑھ سکتا محمد بن عمید اللہ فرغانی نے کہا کہ میں مول مغازی سے سنایا
کرتے تھے کہ میں محمد بن سیم کے ہمارے دوست تھا وہ کسی ساتھ تگرت اور وصل کے درمیان سفر میں تھا ایک بار جنگل میں چلے جا رہے
تھے کہ توپ آ کر ایک شہر کا راہیہ حالت تغیر ہو گئی اور میں ڈر گیا اور خوف کے اثر میں ہر پہر پر لگایا ہوا اور میں نے اُس کے طرح
چلنے کا قصد کیا محمد بن سین نے لکھا تھا اور کہا کہ مول توکل کا کام بیان ہر سو جامع میں نہیں مضاف نے کہا کہ شیک توکل کا اثر توکل
کے نزدیک نتیجوں ظاہر ہوتا ہے لیکن توکل کی شرطوں میں سے یہ نہیں کہ اپنے آپ کو شیر کر جانے کیونکہ یہ ناجائز ہے خواص کو کہا
کہ مجھ سے بعض شاہین فرمایا کہ علی رازی سے کسی نے کہا کہ ہم آپ کو ابو طالب جرجانی کے ساتھ کیوں نہیں دیکھتے جواب دیا کہ ایک بار دم دو
ایک مقام میں تھو جرجان رہتا تھے جب ابو طالب نے لکھا دیکھا کہ تیرہ نہیں آئی تو سنا دیا اور کہا آج کے بعد تو میرے پاس آنا مضاف نے
کہا کہ اس شخص نے ابوبکر راہیہ پر یاد دہانی کی کہ اس اسی چیز کا بدلنا یا اجاڑا کی طبیعت میں نفل ہو اور اس کے اختیار میں نہیں اور شریعت ابوبکر

اس کا اثر ہے

وما قل علی هذه الحاکمة موقن حین هرب من الحجة فهذا كله مبني على الجهل وعن احمد بن علي بن ابي اسحق
اشي عشر حجة حاقيا مكشفي الراس كان اذا دخل في رحله فتسوكه يسبح جله بالارض عيشي لا يتطأ لها الا راح
من صحتي توكله قال المصنف انظر الى ما يصنع الجهل باهله ليس من طاعة الله سبحانه ان يقطع الانشا تلك
البناية حاقيا لا يذيق ذی نفسه غایة الا ذی لا مکشوف الراس اقر به تحصل بهذا ولو اوجب كشف الراس
ملا الارحام لم یکن لکشفه معنی ومن المذی امر ان لا یخرج الشوک من رحله وای طاکمه تقع بهذا ولو ان رحله
ان تنفتح بما یبقى فيه من الشوک وتلف كان قد اعان على نفسه وهدا لك الرحيل بالارض الادفع بعض شر الشوک
فهلا دفع البنا بالارواح واین التوکل من هذا الاعمال الخالفة للعقل والشرع لانها یقتضی جلب لذنا مع النفس دفع
المضائق عنها وقلة الجاهل الشرع لمن ادركه ضرر في احرامه ان یخرج من الاحرام ويقلد وعن النبی صلی الله علیه وسلم یقول سمعنا ابا عبد الله
الکلبی عن ابي الوضائح الشمری عن ابي الفوارس عن ابي الرقبة عن ابي الرقبة عن ابي الرقبة عن ابي الرقبة عن ابي الرقبة عن ابي الرقبة
السنم امک وانما هذا السنم وسطی نصف جبل علی کفی نصف جبل فتمت عینی فی الطريق وکنت اسمع دمعاً بالجهل
فأخرج الجبل الموضع وكان یخرج الجبل مع الموضع فتمت عینی الارادة وقوة من یجالی

ترجمہ اور حضرت موسیٰ عجی اس حالت پر قادر ہوئے جب ساق سے جھگے اس نام ام کی بنیاد جہات پر ہے احمد بن علی نے کہا کہ ذیوی
نے باوجود پابرہنہ اور سر کھلے کے جب ان کے پاؤں میں کوئی کانٹا لگا تھا تو پاؤں کو زمین سے رگڑتے تھے اور چل پھرتے تھے کانٹا نکالنے کے
لئے زمین کی طرف نہ جھکتے تھے تاکہ توکل معجم ہے یہ مصنف نے کہا کہ غور کرو یا ہون کے ساتھ جبل کیسا کیا کرتا ہے یہ کوئی اللہ کی فرما رہی داری
ہیں کہ انسان پابرہنہ شکل کو ملے کرے کیونکہ اس سے جان کو سخت تکلیف ہوتی ہے اور سر کشادہ جانا بھی عبادت میں ذہل نہیں اور
اس سے کوئی عزت نہیں حاصل ہوتی اگر احرام کی مدت میں سر کھلے رہنا واجب نہ ہوتا تو سرنگہ کہنے کے کوئی معنی نہ تھے اس شخص کو کہنے
حکم یا تھا کہ اپنے پاؤں سے کانٹا نہ نکالے اور اس سے کوئی ملامت واقع ہوتی ہو اور اگر پاؤں کانٹے کی وجہ سے دم کرے گا تو ارضائع ہو جائے گا
اس شخص نے اپنے نفس کو غور تکلیف میں ڈالا اور پاؤں کو زمین سے رگڑتا بھی تو کچھ تکلیف کھٹنے کی دفع کر ہی دیتا ہی پھر جاتی کانٹا خود کو ہوں
نہ نکالا تو کل میں اور ان افعال مخالف عقل و شریعت میں بڑا فرق ہے کیونکہ عقل و شریعت کا حکم ہے کہ اپنے نفس کو نفع پہنچائے اور نقصان
اس سے دور کرے خود شریعت نے عبادت دی ہے کہ جس شخص کو احرام میں کوئی ضرر پہنچے تو احرام کی حرمت توڑ ڈالے۔
اور فدیہ دے عباس ابن محمد دوری کہتے ہیں کہ ابو عبیدہ سے سنے سنا کہتے تھے کہ آدمی کی عقل میں یہ کہاں آتا ہے کہ دھوپ چھوڑ
دے اور ساریا میں چلے علی ابن عبداللہ بن جہضم نے کہا کہ اپنے ابو بکر رضی سے سنا کہتے تھے کہ مجھ سے ابو بکر دفات نے بیان کیا
کہ میں نصف سال گزرنے پر یکدم طرف خطا اور ان دونوں میں نہ ان اور میرے پاس ایک جھول تھا جس کو ادھر سے ادھر لے جاتا تھا
اور آدھا کانہ پور ڈالا تھا راستے میں میری آنکھیں دکھنے آگئیں۔ میں اپنے آنسوؤں کو اس جھول سے پونچھتا تھا۔ جھول
نے اس مقام کو زخمی کر دیا اور آنسوؤں کے ساتھ خون نکلنے لگا میں غات الاروت اور کمال سرزد کی وجہ سے محزون

لم افرق بين الدمع والدم وذهبت عينه فقلت الحجة وكانت الشمس انزلت في يدك قبلت يدك ووضعتها على عين
سرور راضى بالبلد وقال ابو بكر الرازي قلت لا بذكر الدقائق وكان بفرع عينه ما سبغ هاب عينك قال كنت ادخل
الذرية على التوكل فجعلت على نفسي لان اكل لاهل المنازل فثبنا تورعا فسلت احدك عينة على حكا من الجحيم
قال المصنف اذ سمع مبتدئ هذا الرجل من ان هذا مجاهدات وقد جعت فتونا من المعاصي الخالفات
منها خروجه في نصف السنة على الرجل ومشيية بلا زاد ولها سمس الجلى ومسم عينه به وطنه ان ذلك
يقربها الى الله سبحانه واسما يتقرب الى الله سبحانه بها شرعا لا بما في عنده ولو ان انسانا قال ان
انزب نفسه بحسب انما عصمت اتقرب بذكر الى الله سبحانه كان عاصيا وسرور هذا الرجل بهذا الخطا فيكون انما
بفرح بالبلد اذا كان بغير سبب الانسان فلوان انسانا كسر رجل نفسه ثم فرح بهذا المصيبة كان نهاية في الحاجة
تلك السوال وقت الاضطراب وحله على النفس مثل المجاعة حتى سالت عينه ثم تسمى هذا تورعا كما ان الزنا شرها المجد
المبعد عن العلم وقد قال سفیان الثوري من جاء فلم يسأل حتى مات دخل النار قال المصنف فانظر اكل
الفقه ما احسنه وجهه ان الله تعالى قد جعل المجاع مكنة التسبب فاذا اعدام الاسباب الظاهرة

ترجمہ اور اسووں کو علیحدہ کرتا تھا اس چیز میں میری آنکھ جانی رہی جب دھوپ میرے ہاتھ میں اتر کر باقی تھی تو میں اپنے
ہاتھ کو بردہ دیتا تھا اور اپنی آنکھ پر رکھ لیتا تھا کیونکہ میں بلا سے بہت خوش تھا ابو بکر رازی نے کہا ابو بکر وفاق سے پوچھا وہ یک
چشم تھے کہ تمہاری آنکھ جلنے رہنے کا کیا سبب ہے جواب دیا کہ میں تو کل پڑنگی کو چاکرانا تھا بیٹے اپنے جی میں سوچا کہ کار و انبیا
سے ہاتھ کر کچھ نہ کھاؤنگا۔ تاکہ قوع قائم رہے بھوک کی تکلیف سے میری ایک آنکھ نہ نکالے پر یہ آئی مصنف نے کہا کہ تندی آدمی
جب اس شخص کا قصہ سنانے لگا تو سمجھ گیا کہ یہ مجاہد ہے حالانکہ یہ بزرگت بہت قسم کے گناہوں اور شریعت کے خلافوں کو جامع ہے۔
ایک کہ شخص نصف سال گزرنے پر تنہا چلا پھر بغیر توشہ کے سفر کیا اور جھول کا لباس بنایا اور اس سے اپنی آنکھ پونچھی پھر یہ خیال کیا کہ اس
امر تعالیٰ کی قربت حاصل ہوتی ہے حالانکہ قرب الہی امر مشروع میں ہے امر منوع سے نہیں ہوتی اگر کوئی آدمی کہے کہ میں اپنے نفس کو کھڑی سے
مار دوں گا کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کا فرمان ہے تو عموماً ہوگا اور اس شخص کا اس حالت پر فروش ہونا خطا ہے قوع ہے کیونکہ بلا سے اس وقت خوش
ہونا چاہیے کہ بزرگ سبب کے نازل ہو اگر کوئی آدمی خود اپنے پر توڑ ڈالے اور پھر اس مصیبت سے خوش ہو تو نہایت احمق ہوگا پھر ان
اضطراب میں اس شخص کا سوال نہ کرنا اور اپنے نفس پر بھوک کی سختی برداشت کرنا حسے کہ اس کی آنکھ بگئی۔ پھر اس
کام نام نوع نہ تھا سب غلات ہے۔ زاہد و نکی حماقتیں ہیں۔ جن کو مہلت اور لاعلمی نے پیدا کیا۔

سفیان ثوری نے کہا جو بھوکا ہو۔ اور سوال نہ کرے۔ بہانہ کہ کمر جائے تو دوزخ میں جائے گا مصنف
نے کہا۔ کہ فقہاء کے کلام کو دیکھنا چاہیے کہ کیسا اچھا ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھوکے کو سبب
دے دیا ہے کہ اس نے قدرت دی ہے۔ جب اسباب ظاہر نہ رہیں۔

فلہ قذۃ السوال السی ہی الکشف فی تلك الحال فاذا ترکہ فقد فرط فی حفظ نفسه اللہ ہی دلیۃ عذو واستحقاق العقاب قلہ کہ لانا فی ہا۔ عین هذا الرجل ما اضر اظرف مما ذکرہ فعزای علی البر ذاری یحکم علی ابیک الدقاق قال اشفقت حیا من العرب فوائت جاریۃ حسنا فظرت الیہا فقلعت عینا لقی نظریہا الیہا فقلت مثلت من نظریہ تلت فافظرت الرجل هذا الرجل المسکین بالشریۃ والتعبید لانہ ان کان نظریہا من غیر تہمل فلا اضرلیہ وان کان تہمل فقد صغیرۃ قد یکفی فیہا الندام فضم الیہا کبیرۃ وہی قلع عینہ ولم یتب منها لانہ اعتقد قلعہا قرۃ الی اللہ تعالیٰ ومن اعتقد الحذر ورقۃ فقد اتی خطاۃ والاعیۃ ولعلہ سمع تلك الشکاک عن بعض بنی اسرائیل انہ نظر الی امرأۃ فقلع عینہ وتلك مع بعد محنتہا وبعازت فی شریۃ یتہم واما شریۃنا فانہا قد حرمت ہذا وکان ہذا کما انکم یقولون انکروا شریۃ سموہا بالقص وتروکوا شریۃ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **وقد روی** عن بعض عابد الصلوۃ مثل ہذا عن شعبانہ انہ کان فی جملہا امرأۃ صالحتہ فخرجتہ اذ یوم الی الشرف اہا بعض الناس فافتتن بہا وتبعہا بأربادہا فقالت لہ المرأۃ ای شریۃ یرید منی قال تمنت لک فقالت ما اذنی ! استمعت منی قال عینہا قد خلت **الدار** وقلعت عینہا واخرجت الی خلف الباب ومہت بہا الیہ وقالت لہ خدا ہا لا بارک اللہ فیہ

ترجمہ تو اسکو سوال کرینی قدرت ہے جو اس حالت میں ہنر لکسب کے ہو یا نیکی اب جو وہ اسکو چھوڑ دے گا تو اس نے نفس کی قوت میں کمی کی اور نفس اس کے پاس ایک امانت ہے لہذا عذاب کا مستحق ہوا اور اس شخص کی آنکھ یا نیکی یا بر میں جو نہ ہو اس سے بھی بڑا منتقل ہے ابو علی روزباری ابو بکر و قاق کی حکایت بیان کرتے ہیں کہ میں عرب کے ایک قبیلہ کا مہمان ہوا تو میں نے ایک خوبصورت لڑکی دیکھی تو میں نے اسکی طرف نظر کی تو میں نے اپنی آنکھ نکال ڈالی جس سے اسکی طرف دیکھتا ہوا تو اس نے کہا کہ تم جیسا اللہ کیواسطے دیکھتا ہو میں کہتا ہوں وہ دیکھو اس شخص کی جہالت کو جو شریعت اور عبادت میں غریب ہو کیونکہ اگر اسنے اسکی طرف بلا قصد دیکھتا ہوا تو اسپر کچھ گناہ نہیں اور اگر قصد دیکھتا ہوا تو سفیر گناہ کیا جس میں ندامت کافی تھی تو اس نے اس کے ساتھ ایک کبیرہ گناہ ملا دیا اور وہ اپنی آنکھ کا نکال دینا ہی اور اس سے قریب نہیں کی کیونکہ اس نے اعتقاد رکھا کہ اسکا نکال ڈالنا قوت آہی ہے اور جو شخص کہ امر منوع کو قوت سمجھو تو اسکی خطا تھا کہ وہ بوجہ گنہ اور شاید اس نے یہ حکایت سن لی اسرائیل سے سنی کہ اس نے ایک عورت کو دیکھا تو اپنی آنکھ نکال ڈالی اور یہ حکایت باوجود بدصحت کے ممکن ہو کہ ان کی شریعت میں جائز ہوا اور ہماری شریعت نے اسکو حرام کر دیا اور گویا کہ اس قوم نے خود ایک شریعت ایجاد کر کے اسکا نام تصوف رکھا اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت چھوڑ دی بعض عوفیہ علما و عورتوں سے بھی اس قسم کی حکایتیں بغفلت کی گئیں ہیں شعرانہ نے کہا کہ ہمارے چڑوس ایک صالحہ عورت زہتی تھی ایک روز بازار کو گئی کسی آدمی نے اسکو دیکھا اور فریفتہ ہو گیا اور اس کے مکان تک اس کے پیچھے پیچھے آیا اس عورت نے اس سے کہا کہ اسے شخص تو منہ سے کیا پاتا ہے وہ بلا کہ میں تجھے پرستوں ہو گیا پوچھنے لگی کہ تجھ کو میری کوئی چیز پسند آئی اُسنے کہا کہ تیری آنکھیں اچھی ہیں وہ عورت گھٹیں لگی اور اپنی آنکھیں نکال ڈالیں اور دروازے کے پاس آکر اس شخص کی طرف پھینکیں اور کہا کہ یہ آنکھیں لیجاؤ تجھ کو برکت دے

قال مصنف فانظروا الخ وكيف يتلاعب بليس بالجملة فان ذلك الرجل انى بصغيرة بانظروا لها واتت
بكيدوة ثمرها فالتفت انها فعلت طاعة شتم كان ينبغي ان لا تشكره جلا وقل وجل من القوم ضل هذا كما يرى
عن فري النون وغيره انه قال لقيت امرأة بالبرية وقلت لها وقالت لى قد اكرمت عبده امرأة متيقظة فعن محمد بن
يعقوب الفرج عن ذى النون قال رايت امرأة فجوا راض البحر فناديتها فقلت وما للرجل ان يكلمها النساء لو
لاضعف عقلك لو ميتك بشئ وقال اسماعيل بن محمد دخل ابراهيم الهروكي مع سبعة البرية فقال سببت
الرجل ما معك من العلاء قال فطرحتها كلها وابقيت دينارا فخطا خطوات ثم قال طهر ما معك لا تشغل
سرك قال فاخرجت الدببار ودفعته اليه فطرحة شتم خطا خطوات وقال طهر ما معك قلت ليس معي شئ
قال بعد سكره مشتغل ثم ذكرت ان معي نسخة شمس فقلت ليس معي لا هذا قال فاخذه ها فطرحتها
قال لمشتغبينا فما احجبت ان شمس البتة الاوجة مطروحين فقال لى كذا من امل الله بالصداق المصنف
هذا الافعال خطا وعلى مال حرام والجحيم من يرمي ما يملك وياخذ ما لا يدرك من يرمي هو **معت**
على بن محمد المصنف يقول سمعت السيد الخازن يقول دخلت البتة مرة فوجدت

ترجمه مصنف نے کہا یہ ہمارے دو کبوتر تھے کہ شیطان باہون کے ساتھ کسی کھیل کرتا ہے۔ آدمی تو اس عورت کی وجہ سے گناہ
صغیر ہی میں پڑا تھا مگر وہ اس کی وجہ سے گناہ کبیرہ کی مرتکب ہوئی اور پھر یہ سمجھی کہ کسی حرکت گویا عبادت ہے علاوہ ازیں اس کو بھی
تو جانتے تھے کہ اگر آدمی سے بات نہ کرتی اور نہ سمجھتے اس کے خلاف کیا گیا چاہے ذوالنون وغیرہ کہتے ہیں کہ میں جنگل میں ایک عورت سے
ملا اس نے مجھ سے باتیں کی اور میں نے اس سے گفتگو کی انہیں بزرگ پر ایک بیدار دل عورت نے انکار چاہا محمد بن یعقوب فرجی
کہتے ہیں کہ وہ والوں کہتے ہیں کہ وہ دینی طبعی زمین میں میں نے ایک عورت دیکھی اور اس کو پکارا وہ بولی کہ وہ دن کو عورتوں سے بات
کر نیک کام اگر تمہاری عقل میں فتور نہ تھا تو میں تم کو کچھ پیسہ زادنا کارتی اسماعیل بن محمد نے کہا کہ اگر ہر سیم ہر دی ہر سبتہ
کے صحران کو گئے سبتہ نے اس نے کہا کہ علاقہ دنیاوی میں سے کچھ تمہاری پاس ہو اس سے پھینک دو اور ہر سیم کہتے ہیں کہ میں نے نام پھینک دیا
اور ایک دینار کہہ دیا چند تم بلکہ سبتہ نے کہا کہ کچھ تمہارے پاس ہو پھینک دو اور میری پاس کو پرگندہ کر دینے دینار نکال کر ان کو دیا انہوں
نے پھینک دیا پھر چند تم بلکہ ان کو کچھ تمہارے پاس ہو پھینک دینے کہا میرے پاس کچھ نہیں انہوں نے کہا میری پاس ایک پرگندہ
پھر مجھے یاد آیا کہ میرے پاس ایک تسو کا دستہ ہے میں نے کہا کہ میری پاس فقیر دستہ ہے وہ دنوں نے مجھ سے دستہ لیکر پھینک دیا اور کہا
کہ اب چلو ہم دونوں چلا گئے رستہ میں جگہ جب کہیں تھمکی ضرورت ہوئی تو مجھ میں اپنے سامنے پڑا یا سبتہ نے مجھ سے کہا
کہ وہ کبوتر جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق معاملات سے پیش آتا ہے اس سے یہ سلوک کیا جاتا ہے مصنف نے کہا یہ سب حرکتیں غلط
ہیں اور مال کا پھینکنا عارم ہے اور تعجب اس شخص پر آتا ہے جو اپنی ملک کو پھینکنا ہو اور اس کو لیتا ہو کہ اتنا ہی نہیں جانتا
کہ وہ کہتا ہے انی علی بن محمد مصری سے ہے میں نے سنا کہ تم کو کچھ میری اور سعید مرزا فریانیہ کیا کہ میں نے کچھ ترے بغیر تو شکر جنگل میں دھو کر

فما صاحبك فاقته فزأيت للرحلة من بعد فسررت لوصي في فكر في نفسه أن سكت وأكلت على غير ما لبت أن لا
ادخل الرحلة إلا أن أحلها فحفر في نفسه الملاحقة وأرأيت جسدي فيها الرصد في سمعت صدأ ونصف الليل
عاليًا أهمل الرحلة أن لله وليا جالس نفسه هذا الصل فالحق في جماعة فاجدة فآخر جوني وحمو إلى القرية قال
المصنف لقد نطع هذا الرجل طبعه فأراد منه ما لم يوضع عليه لأن طبعه الأول لها شتم المصنف ولا
لوم على العطشا إذا هقل للماء ولا على الجائع إذا هقل للطعام وكذا لا يحكم من هقل المحب له وقد كان الله
عليه ولم إذا قدم من سفر فلك له المدينة أسرع السيرة جالوطين ولما خرج من مكة فلتقت نفوسا لها وكان لا
يقدر العزلة عتبة وشيبة إذا خرجا من مكة ويقولان لايت شعر في هلا بيت ليلة لباد صحو كذا خير خليل
فنعى ذل الله من ألامراض عن العمل بقتضى العلم والعقل فله
حبسه لنفسه عن صلاة جماعة قبيح وأبى شئ في هذا من التقرب إلى الله
سبحانه إنما هو جلا محض وعن بكر بن محمد قال كنت عند أبي الخير الديلمي في بسطته فوجدته لم يدايته
إلى أن سأكنته عن سيب قطع بلا فقال بل جئت فقطعت

ترجمہ مجھ کو فاقہ گذارین نے دور سے نزل کو دیکھا میں اپنے وال پہنچنے پر خوش ہوا پھر اپنے ہی میں سوچا کہ میں نے بلایا۔ اور
غیر خدا پر بھروسہ کیا ہذا میں نے قسم کھائی کہ بیکہ کسی کی بجائے ہوئے مرد میں نہ جاؤ گا میں نے نہیں بالو میں اپنے لیے ایک گڑا کھوا اور اپنے
بلن کو سب سے تک اس میں پر شیدہ کیا کہ ہی رات گذرے پر میں نے ایک بند آواز سن کر اہل قریب ایک اللہ کا ولی اپنے آپ کو اس
ریگ بیابان میں چھپائے ہوئے ہے اس کی خبر لو۔ اس گاؤں سے ایک جماعت آئی۔ اور مجھ کو گاؤں میں اٹھا لگی
مصنف نے کہا کہ اس شخص نے اپنی طبیعت پر ظلم کیا کیونکہ اس سے وہ کام چاہا جس کے لئے وہ بنائی نہیں گئی کہوں کہ آدمی کی طبیعت
میں داخل ہے کہ جس چیز کو محبوب رکھتا ہو خوشی سے اس کی طرف جاتا ہے اگر پیاسا پانی کی طرف اور بھوکا کھانے کی جانب شوق۔۔۔
جائے تو قابل ملامت نہیں علی ہذا القیاس اگر یہ غم جو اپنی محبوب چیز کی طرف خوش ہو کر دوڑے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب
سفر سے تشریف لاتے تھے اور عریضہ ظاہر ہوتا تھا تو وہ بدعت وطن کے چلنے میں تیزی فرماتے تھے۔ اور جب کہتے واپس جاتے تھے
تو کمال شوق کے سبب اسکو طرہ کر دیکھتے تھے بلال رضی اللہ عنہ مدینہ میں فرما کرتے تھے کہ عقب اور شیبہ پر والد تعالیٰ رحمت
کرے اور جن نے ہم کو مکہ سے نکال دیا اور شرط بتے تھے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کاشش یہ معلوم ہوتا کہ کوئی راستہ ایسی
رنگی کریں وادی میں گریں شب باش روز نکا اور میرے گویا اور میل دو گھاس ہوتے ہیں ہونگے اب جو شخص منہ سے علم
مقل پر عمل کرنے سے اعراض کرے تو اس سے خواہ جائے علاوہ ازیں اپنے آپ کو نماز جماعت سے باز کرنا میں قبیح ہے۔
اس بات میں کیا تقرب ہو ہی یہ تو محض جہالت ہی کہ میں محمد کہتے ہیں کہ میں ان کو پیش لوری کے پاس تنہا وہ بلا تکلف مجھ سے نہیں
کرنے لگے تو اپنی ابتدا کا ذکر کیا یہ تنگ کہینے ان سے انکاح کا کٹ جانے کا سبب پوچھا۔ جواب دیا کہ اسنے تمہارے کٹا گیا ہے۔

تاجمعت بہ مع جماعۃ فسلو عن ذلک فقال سافرت حترلفت اسکندریۃ فاقبت بہا اثنی عشر سنۃ
 وکنت قد بنیت بہا کوخا فکنت ارجو الیہ من الیل وافرط علیہ اقصۃ المراطین ولزام الکلاک و قاتلہ السفر
 واکمل من البرکۃ فوالستاء فمقرت فی حرمی بالکخیر ترع انک لاتراحم الخلق فاقواهم و لتغیر الخیل و اقامت وسط القوم
 جالس فقلت اھو سیک و غرتک لاملک ذی الی شیء مما یتبعہ الارض حتی تکن الموصول الی رزق من حیث لا اكون اناذیہ
 فاقبت اثنی عشر یوما اصل الفرض والسنۃ ثم عجزت عن السنۃ فاقمت اثنی عشر یوما اصل الفرض ثم عجزت عن الفرض فاقمت
 اثنی عشر یوما اصل الفرض ثم عجزت عن الفرض فاقمت نفسہ فی ازلہ اللہ بکسر و قلت اھو سیک و افتقرت علی
 فرضا تساکونی عنہ و قسمت لی رزقا و فعملت لی لفصل علی بوزقی ولا توخذ لی بما اعتقدتہ سعاک فخرتک لاجتہادک فی
 حقدرا عقدتہ معک فاذا بین بک قصان بینہما شیء فکنت اجلا علی الدوام من الیل الی الیل فوطبت بالمسیر
 الشغرفرت حتی دخلت فوجدت فی الجاسع قاصدا یدکر قصۃ ذکرہ بالمشترک وان اللہ وحی الیہ حیث فخر فقال
 ان صعدت الی منک انہ لا یحونک من دیوان النجۃ فصبر حتی قطع شملین قلت لقد
 کان ذکرہ یسار الی و سیک لان ابتلیتہ لاصبر

ترجمہ یہ کہ ایک جماعت کے ساتھ ان کے پاس گیا تو لوگوں نے ان سے اس کے بارے میں پوچھا تو کہ کہ میں نے ایک سفر کیا تھا یہاں تک کہ
 اسکندریہ پہنچا اور وہاں بارہ برس رہا میں نے وہاں ایک مکان بنایا اور میں وہاں رات کی رات آیا کرتا تھا اور بارہ سالوں کے لشکار پر زہا
 کرتا اور سرخراں کا جو ٹھکانوں سے چھین لاتا اور بارہ برس میں جڑ بن گیا تھا تو میرے باطن میں بھجور آواز دی گئی کہ ایسا بوجہ تیرا خیال
 یہ ہے کہ مخلوق کو ان کی روزی کے بارے میں رحمت نہیں دینا اور تو کل پر سفر کرتا ہو حالانکہ تو قوم کے بیچ میں بیٹھتا ہے عرض کیا کہ اے
 میرے مہربان اور آقا تیری عزت کی قسم کہ میں اپنے ہاتھ اس چیز کی طرف نہ بڑھاؤنگا جو زمین سے پیدا ہوتی ہے یہاں تک کہ ایسی جگہ سے
 بھگور رزق پہنچے کہ میرا اس میں کچھ حاصل نہ ہو تو بارہ روز تک فقط فرض و سنت ادا کرتا رہا پھر سنت بھی نہ پڑ سکا تو بارہ روز تک فقط
 فرض ادا کرتا رہا پھر میں غلیم سے عاجز ہو گیا تو بارہ روز تک قیام کیا پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا رہا پھر بیٹھنے کی طاقت نہ رہی میں نے دیکھا کہ میں نے
 اپنے آپ کو گرا دیا پھر بیٹھنے اپنے اندرون سے ادرتعالیٰ سے التماس کیا اور عرض کیا کہ اے میرے مہربان اور آقا تو نے مجھے فرض مقرر کیا۔
 جس کے بارے میں تو مجھ سے سوال کرے گا اور میرے لئے روزی مقرر کی میں کا تو ضامن ہوا ہے اپنے فضل و کرم سے مجھ کو روزی پہنچا۔
 اور تیرے ساتھ جو عینہ عقیدہ کیا ہے اس کے بارے میں مجھے مواظفہ کو تیری عزت کی قسم کہ میں کوشش کروں گا کہ تیرے ساتھ جو عبادت ہو اسکوند
 تو وہیں تک ایک مینو دیکھا کہ میری آگے دو دریاں تھیں اور ان میں کچھ سالن تھیں پس میں نے وہاں پاتا رہا اور ایک رات سو دوسری رات تک سپر
 بسر کرتا رہا پھر مجھ سے مطالبہ کیا گیا کہ تفسیر طیف جاذب میں چلا شہر میں آیا تو جامع مسجد ایک واقعہ کو دیکھا کہ حضرت کریم علیہ السلام کا قصہ
 بیان کرتا تھا کہ جب ان کے سر پر آدھ چلا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اگر میری نیک نیتی کی آواز آئی تو تیرا نام و قسرت نہ ہو سنا دیکھا کہ کیا ہے
 صبر کیا حتی کہ دو ٹکڑے کاڑے گئے یہاں تک کہ انھیں حقیت کر دیا ہر یو سار بھی ایسی چیز مہربان و تیرے آگے اگر تو میرا امتحان کرے گا تو میں حیر کر دوں گا۔

اور بعت لیا۔ فالنوج کا ولا کہنے اے ابدان مجھے عنق قال وکنا غشہ فی الصوماء فقالت له الجاهلہ الآخر جاہل
 و مشیتنا فانتمینا کی قرینہ وقد مضی یوم و لیکن ان لم یطعم فیہا شیئا فارتد الجاهلہ غیرہ فصوم نفسه مسیحا
 القریۃ مستسلما للتموضع فاقمت علیہ فلما کان فی الیوم الرابع وقد انقضت اللیل و کاد الشیخ
 یتلف اذا بآبایا المسجد قد رستم و اذا جاریۃ سماء معها طبق معلق فلما رأت انما قالنا انتم یا اولاد القریۃ قلنا انہ
 فکشف الطبق فاذا بجام و اولادہم یفوجون قال قلت کلوا فقلت له کل فقال لا افعل فرفعت الجاریۃ ہا مہقۃ عظیمۃ
 وقالت و اللہ لان لم تاكل لا صنفک! ہذا الذی ان تاكل فقال کل منی فاکلنا حتی فرغ الحجام فبعت الجاریۃ بالانصار
 فقلت للجاریۃ ما سخر لک و خبر ہذا الحجام فقالت ناجاریۃ لربکس ہذا القریۃ و هو رجل یحاد طیب مناجام و لادرج
 فقمنا فیصلی لہ فقال الامر علیہ فاستجیر فقلنا نعم فعدا فاستجیر فقلنا نعم فخلبا لطلال ان لا یاکلہ ہو ولا
 من ہما فی دار و لا احد من اہل القریۃ و لا یاکلہ الارحبا ضرب فخر جانا فطلب
 الفقواء فی المساجد فلم یجد الا اتم و لولم یاکل ہذا الشیخ لقتلیۃ ضربا الی ان یاکل لئلا تطلق سبیت من زوجہا فلما
 الشیخ کیف نزل اذا ان یرزق قال المصنف باہتجاہا لاعتقاد کرامۃ و ما ہذا الرجل یزعم القیۃ فان یزعم عی و وسیلۃ علیہ علی نفسه
 ترجمہ حتی کہ گرم خاناودہ کا پیالہ میرے پاس بھیجا جائے اور اس کو نہ کھاؤ نہ لکھا نہ مانگ کہ مجھ کو قسم دی جائے ہم لوگ سحر کی طرف چلے جائیں گے
 شیخ کو ایک دوسری جماعت نے کہا کہ جاہل ہے ہم چیتے چیتے ایک گاؤں میں پہنچے ایک دن اور دو تین گزر گئیں شیخ نے کچھ نہ کہا یا جماعت
 نے ان کو چھوڑ دیا فقط میں ان کے ساتھ پاس کا گاؤں کی مسجد میں وہ لیٹ رہے اور ضعف کے مارے گویا اپنے آپ کو موت کے سپرد کر دیا یارین
 ان کے پاس رہا جب چوتھا دن ہوا اور ادبی رات گزری اور شیخ مرنے کے قریب ہوئے کہ ایک ایک مسجد کا دروازہ کھلا اور ایک سیاہ قام بزرگ
 ایک طبق سر پوش داخل ہونے آئی اور جب اسے حکو دیکھا تو پوچھنے لگی کہ تم ساز ہو یا گاؤں والے ہیںے کہا کہ ساز میں اس نے وہ طبق کو لا اور
 ایک فالودہ کا پیالہ جو گرمی کی وجہ سے جو شش باز تھا تھا کھلا اور کہنے لگی کہ کھاؤ شیشخ سے کہا کہ کھائے جو ابیرا کہین نہیں کھاؤ گا
 اسکی نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور زور سے مٹا پچا مارا اور کہنے لگی کہ وادہ اگر تو نہ کھاؤ گا۔ تو ہم تو نہیں تجھے طاعنہ راستے رہیں گے حتی کہ تو کھانے
 شیشخ نے مجھ سے کہا کہ میرے ساتھ کہا ہم دونوں نے کھایا اور پیالہ عالی کردیا جب اسے جائز کا ارادہ کیا تو میں نے اسکی سے پوچھا کہ تو کون
 ہے اور یہ پیالہ کیسا ہے وہ بولی کہ میں اس کو گھون کے رئیس کی کوڑی ہوں وہ ایک متفرج شخص ہے جسے فالودہ کا پیالہ بھیجی ہم اس کے لئے
 فالودہ تیار کرنے لگے تو اس میں دیر لگی پھر اسے جلدی کی تو ہم نے کہا بہت اچھا اسنے جلدی کی تو ہم نے کہا بہت اچھا اسنے جلدی کی تو ہم نے جلدی کی تو ہم نے جلدی کی
 کہا کی کہ یہ پیالہ میں کھاتا ہوں اور نہ کوئی لکھا اور نہ کوئی گاؤں کا اور فقط ساز فزادی کھائے ہم مسجدوں میں فقروں کو تلاش کرنے
 لیے تمہارے سو گھوڑی نہ ملا اور اگر یہ شیخ نہ کھاتا تو شکوہ برابر راتی حتی کہ کھاتا کہ میری سیدہ کھائے شوہر کہ جانب سے طلاق نہ ترقی شیخ
 نے مجھ سے کہا کہ کیوں مرنے دیکھا جب خبر رزق پہونچا ناچا ہستی تو میں دیتا ہر مصنف نے کہا کہ بسا اوقات جاہل آدمی اس حد تک
 اعتقاد کر چکا کہ اگر کرامت ہو جائے کہ اس شخص نے جو کچھ کیا ہے اسے ساری کینکھ اندھ لگا لی کا تجویز کرتا ہے اور اگر قسم کھاتا ہے تو ہر نفسہ چکر کرتا ہے

وہذا لا یجوز لہ ولا ینکر لہ ان یکون لطف بہ الا انہ فعل ضد الصواب بما کان انفاذ ذلک ضرر یا لانہ یقتل نہ قد
اکرم وازالہ مندرتہ وکذا لک حکایتہ حادثہ الی قبلہا فان صحت دلت علی جہا بالعلم وفعل الما لا یجوز لان مندرتہ
التوکل انما هو ترک التمسک بالحق فی واقعہ لم یضع الطعام ولم یبلغ ثمراتہ قریۃ فی هذا الفعل البارد
وما لہ غایہ الامن لما یحویا وھل هذا الا من تلاعب بلیس بالحوصلۃ فقلک علیہم بالشرع وعن ابی اسحاق ^ہ ابن
زحل الطبری قال قال لی جعفر المحمدا کتفت بعزۃ ستا وخمسۃ وثقتہ منہا احصی عشر زعلی المذہب فقلت
ابن اسحاق ای شیء اراد بقولہ علی المذہب فقال یصعد القنطریۃ الی اسرۃ فینقض کینہ ختہ یعلم انہ الیس معہ زاد
ولما ویلی ویسیر قال المصنف وھذا مخالف للشرع فان اللہ تعالیٰ یقول وتزودوا ورسول اللہ ^{صلی اللہ علیہ}
سلم قد تزودوا لیکن ان یقال ان هذا الادعی لا یجوز الی شیء فی مدائنہم فان احتیج فعطی انہ وان سأل الناس
تعرض لہم لیس لک بدست التوکل وان ادعی انہ یکرم ویرثہ بلا سبب فظہر الی انہ مستحق للذلک محنتہ
ولو تبع الشرع وحمل الزاد کان امیل الی علی کل حال ومن اعجز ما بلغنہ ان ابی اسعیب المتفقہ کان قد جم سبعین رجلا
احرم کل حاجۃ من عندہم بیت المقدس ودخل بأدیۃ بتول علی التوکل فلما کان فی حجتہ الاخیرۃ

ترجمہ ابی اس کے لئے جائز نہیں تھا ہم اس کا انکار نہیں کرتے کہ اندھ نے اس پر عربانی فرمائی مگر بات یہ ہو کہ اس شخص نے خلاف صواب کیا
اور بسا اوقات اس کا جاری کرنا ردی ہوتا کیونکہ وہ عقیدہ رکھتا ہو کہ خدا تعالیٰ نے اسکا اکرام کیا اور اس کا کوئی رتبہ ہی اور اس میں ہی
حکایت خاتم رانی کی جو پہلے گذری کیونکہ اگر وہ صحیح ہو تو علی اورنا جائز کام کرنے پر دلالت کرتا ہو کیونکہ انہوں نے گمان کیا کہ توکل بہت
کے ترک کر دینے کا نام ہے اگر وہ اپنے واقع کے مقتضی پر عمل کرتے تو نہ کہانے کو چاہتے اور نہ بگھننے پھر اس بے فائدہ کام کو نہی وقت آتی ہے
اور میں ان اکثر بانگیا بغویا سمجھتا ہوں اور یہ جاہلون کے ساتھ شیطان کا کہیل ہے ان میں علم شرع کی کمی کیونکہ سے اور ابوہمحاق
ابن اسیم بن حمطری کہتے ہیں کہ مجھ سے جو غلطی نے ذکر کیا میں عزات چھٹیں بار وقوف کیا جن میں اکبیش رتبہ موافق مذہب تھا میں نے
ابوہمحاق سے دریافت کیا کہ موافق مذہب سے انکی کیا مراد تھی جواب دیا کہ یا سر یہ کہ بل پر چڑھتے تھے اور اپنی دونوں ہتھینیں بچاڑتے
تھے تاکہ سب جان جائیں کہ ان کے ساتھ توشہ اور پانی کچھ نہیں پھر بتدیہ پکارتے تھے اور چلتے تھے مصنف نے کہا کہ یہ مخالف شرع ہو
کیونکہ اللہ فرماتا ہے وتزودوا یعنی اپنے ساتھ توشہ کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توشہ ہوا لے گئے ہیں یوں کہنا ممکن نہیں کہ
یہ آدمی مہینوں کی مدت تک کسی چیز کی حاجت نہیں رکھتا پھر اگر وہ حاجت نہ ہوا اور ہلاک ہو گیا تو گناہ گار ہو گیا اور اگر لوگوں سے قرض
کر لیا اور ان سے کچھ مانگ لیا تو خود عوی توکل کے لیے یہ بات واقعی نہ ہوگی اور اگر یہ ادعا کرے کہ خدا تعالیٰ اسکا اکرام فرمایا لگا اور بلا سبب
اسکو رزق پہنچو گا تو اسکی نظر اس پر ہے کہ اسہ اکرام کا خود کو خدا سمجھتا ہے بہ حال اگر وہ نہ شریعت کی پیروی کرتا اور توشہ بانڈتا
تو اس کے لیے یہیں صلاح تھا ابو شعیب متفقہ کی نسبت بھیجہ کو بہت تعجب انگیز واقعہ معلوم ہوا کہ انہوں نے پیادہ پا چل کر ستر
چلے کئے کہ کبچہ میں بیت المقدس کے نیلے سے اعوام ہانڈا اور میدان تبرک میں تلگ پر پہنچل ہوئے جب آخری جہر کو گئے تھے

سنن له ان یسلم علیہم سواء کان علی ملأ یرا او لم یرا الا ان یرکونواخذوا هذا من من هبل لاطفال فانه
اذا قيل للطفل لا تسلم علینا یقول ما غسنت وجهی بعد اول لعل الاطفال علی من هراک المبتدعین وقد قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم لیسلم الصغیر علی الکبیر والمأر علی المقاعد القلیل علی اکثر انحرافی الصغیر
من مذهب النعم تغیر القدام من السفار بنانا ابو زریعة طاهر بن محمد عن ابيه قال باب السنة فی تغیر
القادم من السفار لیسلة لتعبه واحتج بحديث عمر قال دخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم وغلام له جینی
ظهر فقلت ما شاکت یاربک قال ان الناقة اقتحمت قال المصنف انزلوا الخوافی هذا المحتج
فانه قد کان یبغی ان یقول باب السنة فی تغیر من رعت به ناقة ویكون السنة تغیر انظر
القدام من زین له انه کان فی سفر وانه غفر اول لیسلة فیرجل تغیر النبی صلی الله علیه وسلم حکم انفق
لاجل المظهر سنة لقد کان تراء استخراج هذا الفقه احسن من ذکره ومن من هبهم علی دعوی القدام قال
ابن طاهر باب اتخاذه العشرة للقادم واحتج بحديث عائشة رضی الله عنها ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم سافر فمطر فمطر حاربه من قریة من اهل الله قالان تغیر فی بیت عائشة رضی الله عنها باب

ترجمہ سنت ہو کہ ان کو سلام کری خواہ با وضو ہو یا نہوا یا معلوم ہو یا ہو کہ صوفیہ کے مذہب چھوٹے لوگوں سے لیا ہو کیونکہ اکثر حنب
کسی بچے سے کہتے ہیں کہ تم نے حکو سلام کیوں نہیں کیا تو جواب دیتا ہو کہ میں نے ابھی اپنا منہ نہیں دھوا اور شاید کہ یہ بات نہ کہوں نے
انہیں بدست یوں۔۔۔ سے سیکھی ہو اور رسول اصدلی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چھوٹے کو یا پستے کہ بڑی کو سلام کرے اور چلنے والا بیٹھے ہوئے
کو سلام کرے اور تھوڑی لوگ زیادہ جماعت کو سلام کریں یہ حدیث صحیحین میں ہے نیز صوفیہ کا مذہب ہو کہ جب کوئی سفر سے آئے
تو اسکی چوٹی کرنا چاہیے چنانچہ ابو زریعہ طاهر بن محمد نے مکتوبہ دی کہ ان کے باپ نے اپنی اقصیت میں ایک باب بیان کیا ہے جس میں بیان کیا
کہ جو سفر سے آئے تو بوجہ ماندگی کے پہلی رات اسکی چوٹی کرنے میں سنت طاریہ کیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے حجت پکڑی ہے
کہ کہتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ایک آپ کا غلام حبشی آپ کی اشدت مبارک جاری تھا میں نے عرض
کیا یا رسول اللہ کیا حال ہے فرمایا کہ اگوشی نے مجھ کو گرا دیا مصنف نے کہا میری بہا ہوا اس شخص کے حدیث مذکور سے سند پکڑنے پر غور
کرو اسکو اس مضمون کا باب باندھنا چاہیے تھا کہ جس شخص کو دشمن گرا دے اسکی چوٹی کرنا کس طرح سنت ہو اور ہو گاسنت و باندھا بیٹھ کا نہ
قدم کا اور کہانے ان کو ثابت ہوگا کہ آپ سفر میں تھے اور دبائے گئے اول رات میں۔ علاوہ ازیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیٹھ دانا
جیسا کہ اتفاق ہوا تھا بوجہ رویت کے سنت کرنا چاہیے ایسے قصہ کے ذکر کرنے سے اس کے استخرج کا چھوڑ دینا بہتر ہے نیز صوفیہ کا
مذہب ہے جو سفر سے آئے اس کی دعوت کی جائے ابن طاهر نے ایک باب باندھا جس میں بیان کیا کہ صوفیہ سفر سے آئے والے کے لئے
عیش سنائیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے حجت پکڑی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر کیا
قریش میں سے ایک لڑکی نے سنت مانی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو بخیرت واپس لائے تو میں حضرت عائشہ کو گھر میں دفن کھا دینی۔

فدراجہ قال المصنف قد بين ان اللك مبلغ ولما نزلت هذا المبلغ ما اهران تقى بفتح
 تحت هذا على الغناء والرقص عند قدوم المشاكرك تلبيس بليلس على لصفوية اذا ملك لم ميت له
 ذلك تلبيسا الاول فهو يقولون لا يكون على هالك ومن كبر على هالك خسر عن طريق اهل الحق قال ان عقيدته هذا
 دعوى عليه الشريعة في حقايقه ويخرج عن الحق والطباع فهو انفسه من المذاهب المعتدلة فيمنع ان يطالبها بالعلاج بالادوية
 المعتدلة للمراجعات الله تعالى اخبر عن نبي كريم فقال رايتمت عينا من الجن وقال يا سفا على يوسف وبكى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عند موت ولدا وقال ان العين لم تصح وقال واكربا وقالت فاطمة رضي الله عنها واكربا انما دين كرم
 عن الخطاب بن مائة اذ يقول وكنا كند ساخرية حقة من امر حتى قيل ان يتصدعا واد فقال عمر بن الخطاب
 اقوال الشغل فادب نخبه اذ قال متم لوما خرج من الخو ما رثية وكان فالك مات على الكه وزيد قتل شهيدا فقا
 عمر بن الخطاب احدث كمشاخر تيك ثم ما تزال الابل الخليفة الا كباد تين الى ما لفه من
 الاعطان والاخصاص وترغوا للفصلان

ترجمہ جب آپ تشریف تو آپ نے فرمایا کہ ان دف جملہ مصنف نے کہا کہ میں ان کرچک کہ دف مبلغ ہی ہو کہ اس مالک نے ایک مبلغ کی
 مذکور کی تھی آپ نے فرمایا کہ اپنی مذہب پوری اس حدیث سے ساختہ کے واپس آنے کے وقت بیچ اور گائے پر کو کر حجت پہنچی با سکتی ہے۔
 (تلبیس بلیلس کا بیان صوفیہ پر جب ان کے یہاں کوئی مرجائے اس بلے میں شیطان کے بہت سے تمبیات ہیں تلبیس
 یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ کم کسی مرنے والے پر فرما چاہے جو شخص کسی مردہ کو رو یا تو ابل عرفان کے طریق سے نکلے ان میں عقل نے کہا کہ یہ دعوی
 شریعت پر نذر اتی ہے اور یہ بات کم عقل کی ہے اور عادات اور طبائع سے خارج ہے اور علاج معتدل سے بھر جائے گی باتیں میں انداز پائے
 کہ ایسے شخص کا علاج اون دواؤں سے کیا جائے جو فریج کو امت دال پر لائیں خود ادب نے ایک نبی بزرگ یعنی حضرت یعقوب کی نسبت
 خبر دی ہے وایضت عینا من الجن الا یعنی غم کے مارے روتے روتے ان کی دونوں آنکھیں سفید ہو گئیں اور کہتے تھے کہ یا سفا علی
 یوسف یعنی ہائے افسوس یوسف کیسا چلا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیٹے کی موت پر روتے اور فرمایا کہ آنکھیں ضرور آنسو
 بہاتی ہیں۔ اور فرمایا واکربا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات پائے وقت کہا تا واکرب استواء
 نے انکار نہیں نہ فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غم کو سنا کہ اپنے بھائی کا مرنے پر تھا تب جس کے ایک شعر کا ترجمہ یہ ہے غم ودفن بھائی ایک
 مدت دار کا ایسے ساتھ رہے جس طرح غنیمت بادشاہ کے درمصاص تھے ختم کہ لوگ خیال کرتے تھے اب کبھی جدا نہ ہو گئے حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کاش میں بھی شام ہوتا تو اپنے بھائی زید کا مرنے کو کہتا متم نے جواب دیا کہ اگر میرے بھائی اس طرح توجہ صلیط
 آچے بھائی نے قصداً تو میں اس کا مرنے کو کہتا متم کا بھائی مالک کفر پر ا تھا اور حضرت زید نے شہادت پائی تھی حضرت عمر نے فرمایا کہ آ
 متم کسی نے میرے بھائی کی تعزیت ایسی نہیں کی جیسی تو نے کی علاوہ ازیں خیال کرنا چاہیے کہ اونٹ ایسا سخت کیچھے والا جانور اپنی
 جیسے مالوفہ اور اپنے آرا مگاہ اور اپنے آدمیوں کیلئے ڈاری کرتا ہے اپنے بچے کے لئے بقیہ رہ جاتا ہے ۷

واظهر الزهد والتا ان قمع قوم منه باليسرة فافاتهم الفضل الكثير فافتنعوا باطراف الاخايات واهملوا
 علو الاسماء والجلوس للحديث كله رياسته ودينه وان للنفس ذلك لذة وكشف هذا التلبيس انه ما من
 مقام عال الا وله فضيلة وفيه خطا طرفة فان الامارة والقضاء والفتن كلها طرفة ولكن فضيلة عظيمة والشوكة
 جوارح وفيه شيطان يبطل لنفسه كماله ويقتضي ما في نفسه ما من الافاق فاما في الطبع من جلال رياسته فانه انما يقع لتجمل
 هذه الفضيلة كما وضع صاحب السراج ليحصل الولد وباعلم يتقوم قصد العالم كما قال زيد بن هارث وطلبنا العلم
 لغير الله فاني ان يكون الله ومغنا اندلنا على الاخلاص ومن طالب نفسه يقطع خطا بلعلم يكنه **والثالث** انه
 اوهم قوما منه من المقصود العلم وافهمون التشاكل بالعلم في الاحمال ثم ان العالم وان قصير سيرة علمه فانه
 على الحجة والعابد يغير علم على غير الطريق **والرابع** انه ارى خلقا كثيرا منهم ان العلم ما اكتسب من الباطن حتى ان
 يتغافل له وانه راسد فيقول حدثني قلبه عن ربي وكان الشيطان يقول له اذا طالعك فاعلم ان ربي باورق عليم
 بعلم الخلق باوقد سموا علوم الشريعة الفاضل وهو اهل جمل انفس احلم اليك **واحتجوا** به بما
 اخبرنا به الحسن بن علي بن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم

ترجمه اور زهد کا اظہار کیا۔ دوسری جہت یہ کہ کچھ صوفیہ نے مختصر طور پر قضاعت کی لہذا افضل کثیران سے فوت ہو گیا ہوتے الفاظ
 حدیث پر قانع ہوئے اور وہ ہم میں چنگ نہ کہ سنا دکا اعلیٰ ہوا اور حدیث کے لئے درس و تدریس میں بڑا سبب ریاست اور دنیا
 طلبی ہے اور نفس کو اس میں مہمنا ہے اس شیطانی فریب کا دور کرنا اس طور پر کہ جو تہہ بلند ہو گا اس میں فضیلت بھی ہوگی اور خلوص
 بھی ہو گا کائنات اور قضا اور تقویٰ سب میں خطرہ ہو لیکن بہت بڑی فضیلت یہی ہے اور ہمیشہ کا ناکام گلاب کے ساتھ ہوتا ہے جو اس کا
 چاہئے کہ فضا کی کو طلب کرے اور ان کے ضمن میں جو اقیس ہیں ان سے بچا رہی یہ بات کہ طبعی طور پر ریاست کی محبت ان میں
 رکھی گئی ہے تو وہ اسی فضیلت کے حامل کر نیکی عطا ہوئی جو سطح نیچائی کی محبت طبعی گئی تاکہ اولاد کامل ہواور عالم کا قصد علم چپ
 حاصل ہوتا ہے چنانچہ زید بن ہارون نے کہا کہ ہم نے علم کو غیر خدا کے لئے طلب کیا مگر علم ہمیشہ ندامت کا جو کہ اس کا مطلب یہ کہ علم نے
 ہم کو خلاص کی ہدایت کی اور جو شخص یہ چاہے کہ نفس سے اس کی طبعی خواہش رائل کر دے تو ممکن نہیں تیسری جہت یہ کہ شیطان نے
 صوفیہ میں سے ایک قوم کو اس وجہ سے انکار کیا کہ قصود جمعی علی ہے یہ لوگ اتنا ذہم علم میں مشغول ہوا کہ پورا پورا غفلت و بھیر عالم اگر طریق
 عمل میں کوتاہی بھی کرے گا تو وہ راست پر ہو گا اور عابد جمیع طریق پر ہو گا تو جیہت یہ کہ ان میں سے ایک جماعت کثیر کو یہ بڑا دیا کہ علم
 وہ ہو کہ مذہب باطن حاصل ہوتا ہے حتیٰ کہ ایک صوفی جس کے وسوسے اس کے دل میں خیالات پر لگندہ والد کو کرتا ہے کہ مرستی قلبی
 عن دینی یعنی مجھ سے میرے دل نے بیان کیا کہ خدا فرمایا اور شبلی رحمہ اللہ شہر پہنچتے تھے جس کا تہذیب یہ ہے جب لوگ مجھ سے کہانی علم کے
 بابت ہیں اور خواست کرتے ہیں تو میں ان کو غرق و کرامت کا علم سکھاتا ہوں اور انہوں نے علوم شرعیہ کا نام علم ظاہر رکھا اور خطرات
 نفسانی کا علم باطن اور اس پر حجت اس حدیث کو کرتے ہیں کہ حسن بن علی نے علی بن ابی طالب سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ قال علم الباطن سر من سر اللہ غر وجل وحکم من حکم اللہ یقذفہ اللہ فی قلوب من یشاء من اولیاءہ
قال المصنف وھذا احد بیات اصلہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اسنادہ مجاہل لا یوثقون وعن
 ابو جریج قال کان فی ناجة ابی زید جلیقہ عالم بقصد ابی زید وقال لہ قد حکى عندک عجاہب فقال ابوزید وما لم
 تسع من عجاہب کثر فقال ملک ھذا ابی زید عن من ومن ابن فقال ابوزید علی من عطاء اللہ غر جل
 ومن حیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عمل ما یعلم وقرئہ اللہ علم ما لا یعلم ومن حیث قال علیہ السلام
 العلم علان علم ظاہر وهو حجة اللہ علی خلقہ وعلم باطن وهو العلم النافع وعلک یا شیعہ نقل من لسان
 التعلید وعلی من اللہ اھام من عندہ فقال لہ الشیعہ علی عن الثقات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن
 عن جبریل غرہ عن علی فقال ابوزید یا شیعہ کان للبیہ صلی اللہ علیہ وسلم علم عن اللہ لم یطعم علیہ جبریل ولا میکائیل قال
 ولكن اری ان یحکم علیک الذکر لقصر عند اللہ قال نعم ابنتہ لک قد ما یستنقذ قلبک معرفتہ ثم قال یا شیعہ علتم
 ان اللہ عز وجل حکم من سئلہما ویکلم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ کفاحا وان حکم الانبیاء وھو قال نعم قال اما علتم ان کلام
 الصدیقین والافراد بالایہم منہ وفواتہ من قلوبہم حتی انطقہم بالحکمۃ نفع بہم الامۃ

ترجمہ نے فرمایا علم باطن ایک راز ہے اس راز کی حکم سے اور ایک حکم ہے احکام خدا سے اللہ اس راز کو اپنے اولیاء میں سے جس کے دل میں چاہتا
 ہے وہاں سے مصدق کرتے کہ اس حدیث کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی اصل نہیں اور اس کی ہندو میں نامعلوم غیر متبرک اور گستاخ
 ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ ابوزید کے پہلو میں ایک عافیت رہتے تھے وہ ابوزید کے پاس گئے اور انہیں کہا کہ میں بہت سی عجیب حکایتیں
 سنیں جو تم سے روایت کی گئیں جو اب کیا میری عجیب روایتیں جو تم نے نہیں سنیں میں وہ بھی زیادہ میں عالم نے کہا کہ لے ابوزید تم نے
 حکم سے حاصل کیا اور کہا ہے لائے کہنے لگے کہ میرا علم غلط ہے ابھی ہے اور اس مقدم سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
 شخص جسد پر جاننا ہو اس پر عمل کرے گا تو اللہ اس کو اس چیز کا علم بھی بخش دیگا جسکو وہ نہیں جانتا نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک علم ظاہر جو خلق کے لئے اللہ کی محبت ہے اور دوسرا علم باطن ہی علم نافع ہے بے بزرگ نہما اعلم تو بزرگ انسان
 تعلیم کے منقول ہے اور دوسرا علم کی طرف سے الہام ہے عالم نے جواب دیا کہ میرا علم ثقات ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے
 ہیں اور آپ جبریل سے اور جبریل اللہ سے بیان کرتے ہیں ابوزید بولے کہ لے شیخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ سے ایک اور علم پہنچا
 جسکو جبریل جانتے ہیں اور میکائیل خبر کہتے ہیں عالم نے کہا شیخ پر گریں چاہتا ہوں کہ مجھ کو صحیح طور پر تمہارا علم معلوم ہو جا جسکو تم نہ اس کے
 یہاں سے تاتے ہو ابوزید نے کہا کہ بہت اچھا میں تم سے اس قدر بیان کرتا ہوں جس قدر کی معرفت تمہارے دل میں فرما کر دے کہ پھر بولو کہ
 شیخ تم جانتے ہو کہ اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی اور حضرت زینبہ کو بے پردہ کیا اور نبی علیہ السلام کا حکم دیا
 ہوتا جو عالم فرما دیا کہ یہی ابوزید بولے کہ تم جانتے ہو کہ صدیقین اور اولیاء کا کلام اللہ کی ہوتا ہے اور ان کو دلوں میں خدا کو فائدہ پہنچاتے ہیں ۔
 ختم کہ اللہ تعالیٰ ان کو زبان حکمت عطا فرماتا ہے ۔ اور امت کو ان کی ذات سے نفع پہنچاتا ہے ۔

وما يؤكله ما قلت فالعلم الله تعالى أم موسى أن تلقى موسى في التابوت فالتقت به وألهم الخضر في السفينة وألهم الغلام والمحاط قوله لمسته وما فعلته عن أمي وكما قال أبو بكر لعائشة رضي الله عنهما أن ابنة خاتمك أمة ببيت وألهم عفران بن ياسر دابة الجبل وعن إبراهيم قال حضرت مجلس في يزيد والناس يقولون فلا تقول فلا تأخذ من علمه وكتبته الكثيرة فلا نلقى فلا تأخذ قال أبو يزيد مساكين أخذ وعلمهم متباينين وأخذنا من الحى الذى لا يموت قال المصنف هذه الفقرة في الحكاية الأولى من قلة العلم الذى كان علما يعلم أن الألهام للشيء لا ينافي العلم ولا يتقدم به عنه ولا ينكر أن الله تعالى بهم الإنسان الشيء كما قال أن فلا مرحة ثين وإن يكونى احتق فخر المراءى يتحدث الهام بالخبر لا أن هذا المهمم والهام ما ينفذ العلم لم يحمله إن هو عليه وأما الخضر فقد قيل أنه نبى ولا ينكر للأنبياء الإطلاع بالحق على العواقب ليس الألهام من العلم شيء إنما هو أثر العلم والتفكير في صحتها والخبر والهدى فاما أن يترك العلم ويقول ويصير على الإلهام والخوارق فليس بشيء إذ العلم الحق وأعزنا ما يقع فى نفوس من الهام والخبر وسوء الشيطان وأعلم أن العلم الألهام الحق والقول لا ينفى عن العلم المنقول

ترجمہ اور یہ اس دعویٰ کی تائید یہ کہ امدت نے حضرت موسیٰ کی والدہ کو الہام فرمایا کہ موسیٰ کو نبوت میں ڈالے۔ انھوں نے
مسیحا ہی کیا اور حضرت علیؑ السلام کو الہام فرمایا کشتی اور لٹکے اور دیوار کے بائیں میں دینیرہ قرل الہام فرمایا کہ وصافلتہ عن اموی یعنی
یہ سب باتیں مینے اپنے جی سے نہیں کیں اور یہاں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے فرمایا کہ بنت خارجہ ایک لڑکی
سے عالم ہے حضرت عمرؓ کو الہام نہ آیا اپنے خطبہ میں کہنا تھا کہ یا سادۃ الجبل الجبل یعنی لمے ساری پہاڑ کو تمام اور اب یہ ہم
کہتے ہیں کہ میں ابو بکرؓ کی مجلس میں حاضر ہوا لوگ بیان کرنے لگے کہ فلان نے فلان سے روایت کی اور اس سے علم حاصل کیا۔
اور بہت سی حدیثیں نقل کیں اور فلان نے فلان سے ملاقات کی اور حدیث روایت کی ابو یزید مشکوٰۃ نے ان مسکینوں نے مرے
ہون کا علم کر رہے ہوئے سے لیا اور ہمیں بھی لایموت سے علم حاصل کیا مصنفؒ نے کہا کہ پہلی حکایت میں جو ابو یزید نے مستخرج
فعل کیا ہے جو کہ علمی ہے کہ کنونکہ عالم تو تھا جان لینے کسی شے کا الہام ہونا علم کے منافی نہیں اور الہام کے سبب علم سے
زاغیت نہیں ہو سکتی اور اس کا کوئی انکار نہیں کرتا کہ اتنی طرف سے ان کو کسی چیز کا الہام ہوتا ہی چنانچہ حدیث شریف میں
ہے کہ اگر انسانوں میں محدثین ہوں گے میں گھیری امت میں کوئی ہے تو عرب مجتبتا سے مراد الہام خیر ہے لیکن اس صاحب الہام پر اگر
علم کے خلاف الہام ہو تو محکمہ اسپر عمل کرنا جائز نہیں حضرت خضر علیہ السلام کی نسبت یہی کہا جاتا ہے کہ وہ نبی ہیں اور اسباب کا
انکار نہیں کیا جاگا دنیا کو بذریعہ وحی کے نتائج اسطورہ اطلاع ہو جاتی ہے اور الہام تو کچھ علم میں جو منسل بھی نہیں فقط علم اور تقویٰ
کا ثمرہ ہے تو صاحب تقویٰ کو غیب کی توفیق و عطا ہے۔ تو اس کو رشد کا الہام ہوتا ہے باقی را علم کا ترک کرنا اور الہام اور خواطر
پر معصوم کرنا یہ کوئی چیز نہیں کہ اگر علم عقلی نہ ہو تو ہم ہرگز یہ پیچا میں کہ نفس میں جوابات القاب ہو الہام خیر ہے یا شیطان یا وسوسہ
ہے اور جان لینا چاہئے کہ علم الہامی جو عقوب میں القاب ہوتا ہے علم منقول سے کفایت نہیں کرتا۔

حکام العلم العقلیہ لا تکفی عن العلوم الشرعیۃ فان العقلیۃ کالکیمیۃ والثقلیۃ کالادویۃ ولا یزید هذا عن هذا
 لما قولہم اخذوا علمہم منہما عن میتلہما عن سبیل لہیہ ہذا التکاثر انہما یکملہما فی ضمن ہذا القول والافہذا
 طعن علی الشریعۃ وعن اخی حفص بن شاہین قال من الصرفیۃ من رآہ الاشتغال بالعلم بالمالہ وتالوا عنہما
 بلا واسطۃ قال وما کان المتقدما فی التصحیح الا رد ساء فی القدران والعقلہ فکفر ہولاء اجواء البطلانۃ
 وقال ابو حامد الطوسی اعلم ان مثل اهل التصحیح العلم الالہامیۃ دور العلمیۃ ولذا لک لم یجرہوا
 علو راسیۃ العلم وتحصیل ما صنف المصنف بل قالوا الطریق نقیم المجاہدۃ بحوالہ الصفا المذمومۃ قطع
 العلائق لہما والاقبال علی اللہ لیکنہ الہمۃ فی لک یزید قطع الاستشاہۃ عن الالہ والمال والولد والعلم ویتخلو
 فی زاویۃ ویقتصر علی الغایۃ والرواتب ولا یفر وہو یقارۃ القرآن ولا بالتامل وتفسیر ولا یکتب حدیثا ولا غیہ
 فلا یرقیل اللہ ان ینتی فی لحدۃ ینزل تحریک اللہ شری عن القلب صیۃ اللفظ قال لمصنف
 عزیزی علی ان یصلہ ہذا الکلام من فقیہ فانیہ لا یخفی فیہ کاذب علی الحقیقۃ طوی البطلان الشرعیۃ اللہ خشت
 تلویۃ التعلیل العلم کلہا اللہ فقط فاضائل علماء الاممنا فاعلم ما سئلکوا ہذا الطریق وانما نشاء علو بالعلم

ترجمہ میں کہ علم عقلی علم شرعی سے کافی نہیں ہو تا کیونکہ علم عقلی بمنزلہ غذا کے ہے اور علم شرعی مثل دوا کے ہے غذا اور دوا میں سے
 ایک دوسرے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا صوفیہ کا یہ قول کہ علم نے سرے ہو نہ کا علم سرے ہو توں سے لیا اس قائل کو بہتر ہے
 کہ اس کی طرف نسبت کیا جاوے کہ وہ نہیں جانتا اس قول کے ضمن میں کیا قاضی میں ورنہ یہ ہر یکا شریعت بطعن کرنا
 ہے ابو حفص بن شاہین کہتے ہیں کہ کچھ ایسے صوفیہ ہیں جو علم میں مشغول ہوا بطریق خلیل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے
 علوم علم واسطہ ہیں حالانکہ مستقیمین جو اہل تصوف ہوئے ہیں وہ قرآن اور فقہ میں ریس تھم کیا اور ہونے لے طہالت کو پختہ کیا ابو حامد
 طوسی نے کہا جانا چاہئے کہ اہل تصوف کی رغبت علوم الہام کی طرف ہوتی ہے علوم تعلیمی کی جانب نہیں ہوتی اسی لئے صوفیہ علم کی
 درس لینے اور مصنفوں کی تصنیفات حاصل کرنے کے عرصہ نہیں ہوتے بلکہ کہتے ہیں کہ راستہ یہ ہے کہ صفات مذکورہ کو مٹا کر
 اور تمام علاقے سے قطع تعلق کر کے مجاہدات کو مقدم کرے اور کثرت کے ساتھ اندہ کی طرف متوجہ ہو اور یہ اسطور پر ہے کہ اپنی قصد
 کو اہل وعیال مال وادوار اور علم سے علیحدہ کرے اور تنہا ایک گوشہ میں بیٹھے اور زانیہ و اوجبات کے او کو اپنے پرکاشکے اور
 اپنے قصد کو تلاوت قرآن اور اس کی تفسیر کے سوچنے کو ساتھ متفرق نہ کرے اور حدیث وغیرہ شے ہمیشہ اللہ کے کتاب ہے تا کہ کسی
 حالت پر پونچھ جائے کہ زبان کو حرکت دی جائی جھوٹ جاسے پھر قلب پر سے لفظ کی صورت بھی ہو جو بانی مصنف نے کہہ کر چھوڑا
 چھوڑا بات کہ ہے کہ ایسا کلام ایک فنیہ سے صادر ہوا کہ نہ کمال تقریر میں جو قیاحت ہے پوشیدہ نہیں گویا حقیقت میں یہ
 شریعت کو بالکل طے کر دیا ہے وہ شریعت کو تلاوت قرآن اور طلب علم پر راہگیر نہ کرتی ہے اور اس مذہب کی بنیاد علیہ
 کلام کے سب فضائل نوشتہ ہو جاتے ہیں کیونکہ ادبوں نے اس طریق کی پیروی نہیں کی صرف علم میں مشغول رہے +

و علی ما قدر تبارک و تعالیٰ یغفل النفس بوسواسها و خیالاتها و لا یکن عندها من العلوم ما یطرد ذلک فی قلب
 بہا البلیس ملعب و ربہا البوسنة محکمة و ضائقا و لا ینکر انہ اذا اظهر لقلب انصبت علیہ النوار الہی ینطق
 اللہ الا انہ ینبغی ان یکن تطہیرا بمقتضی العلم لا بما ینافیہ فان الجمع الشدید و السہر و تضییع الزمان فی
 التخیل امور یحیی الشرع عنہا فلا یرتفع فی صلیح الشرع شیء لیسبب فی عنہ کما لا یستبطل فی الشرع من سفر عنہ
 ثم لا تنافی بین العلم و الرياضة بل العلم یکمل کیفیة الرياضة و یعین علی تصحیحہا و انما لعل الشیطان یقول انما
 العلم و اقبالہ علی الرياضة یمانی عنہ العلم و العلم یبعد عنہم فتارة ینفعون الفعل المنہ عنہ و تارة یروموا غیرہ او
 منہ و انما کان یفتی فی ہذہ الحوادث العلم و قد غر لہ فتنہ بانہ من الخذلان انما انما ناصر عن علی علی
 ابن النبی قال کان عندنا بسور السلاخ رجال کان یقولوا القرآن حجاب و الرسول حجاب و لیس الا علی و رب فافتن
 جماعۃ فہملوا العبادات و اختفی غفۃ القتل و عنابی بکر بن حبیش عن ضرار بن عیمر و قال ان
 قوما ترکوا العلم و محالس اہل العلم و اتخذوا عادیہ فصاروا و صلوا حجتہ تبین جلدہ احدثہم علی عظمہ و
 خافوا السنۃ فہلکوا فواللہ الذی لا الہ غیرہ ہو

ترجمہ اور جس بنا پر ابوسامد نے ترتیب دی ہے تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ نفس اپنے وسوس اور خیالات کا ہور ہے اور اس کے پاس
 وہ علم نہ ہو جو ان وسوس کو دور کرے لہذا شیطان اس کے ساتھ خوب کھیل کھیلے گا اور وسوسہ کو کلام اور سخاوت بتائے گا اور اس
 بات کا انکار نہیں کیا جائے کہ جب قلب پاک ہوتا ہے تو انوار ہدایت و میر نورول کرتے ہیں اور وہ نور الہی سے دیکھتا ہے مگر یہ ضرور
 ہے کہ قلب کی پاکیزگی حسب مقتضات علم ہوسنی علم ہو کہ کچھ سخت بھوک اور بیداری اور خیالات میں وقت کا ضائع کرنا ایسے
 امور ہیں جن سے شریعت منع کرتی ہے صاحب شرع سے کوئی چیز اس سبب کے ذریعہ سے نہیں مل سکتی جس سے اس نے
 منع فرمادیا جس طرح رخصت پر عمل کرنا اس سفر میں حلال نہیں جس سے مانعت آئی ہے پھر علم اور ریاضت میں کوئی منافات نہیں
 بلکہ ریاضت کی کیفیت عالم خوب جانتا ہے اور اس کے نتیجے میں کوشش کرتا ہے البتہ اس قوم کے ساتھ ضرور شیطان کھیلنا
 جو علم سے دور ہیں اور ریاضت پر اس طریق سے توجہ جس سے علم متع کرتا ہے اور اس قوم سے علم دور ہے لہذا کبھی وہ کام کر سکتے
 ہیں جو منع ہے اور کبھی ایسی حرکت بجالاتے ہیں جس کے خلاف کرنا ہنر ہے اور ان واقعات میں علم ہی فتویٰ دیتا ہے اور یہ لوگ علم
 سے بے طرف ہیں اس رسوائی سے خدا محفوظ رکھے ابن ماصر نے ابو علی بن بنا سے روایت کیا کہ ہزار سلمیں ہمارے پاس ایک
 شخص تھا جو کہتا تھا کہ قرآن حجاب ہے اور رسول حجاب ہے پھر بعد اور رب کے کچھ نہیں اس قول سے ایک جماعت فتنہ میں
 پڑ گئی اور عبادت کو یکساں کر دیا اور وہ شخص قتل کے خوف سے چھپ رہا اور ابو بکر ابن حبیش کہتے ہیں کہ ضرار بن عمرو نے کہا کہ ایک
 قوم نے علم اور اہل علم کی مجلسوں کو چھوڑ دیا اور محرابوں کو نہایت کر لیا اور روزہ نہ کھینے اور نماز پڑھنے لگے حتیٰ کہ بڑیوں سے کہا کہ خدا
 ہو گئی اور سنت کے خلاف کیا لہذا ہلاک ہو گئے قسم اس ذات پاک کی جس کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں

ما عمل اكمل قطعاً علی جمہال الا كان ما یفسد اكثر مما یصل **فصل** وقد فوق كثير من الخوفية بين الشرع
والحقيقة وهذا جهل من قولہ لان الشرعية كلها حقائق فان كانوا يريدون بذلك الرحمة والغربة فكلها شرعية
وقد انكر عليهم جماعة ممن قد انهم في اعراضهم عن ضوہ الشرع وعن الى الحسن على وشعوانة باصرة يقول سمعت
الحسن بن سالم يقول جاء رجل الى محمد بن عبد الله وسئل عن حقيقة وكذا انفس السهل رجعت ان اكتب شيئاً ففعل الله به
فقال الكتاب ان استطعت ان تلقى الله وبيل الحجة والكثرة فافعل فافعل الى ما تجد اذ في فائق فافعل الى ما تجد اذ في
الا ما كان علماً والعلم كله حجة الا ما كان علماً والعلم موقوف الا ما كان منه على السنة ويقوم السنة في التقوى
وعن محمد بن عبيد الله انه يقول احفظوا السواد على ايضاً فما احذر ترك الظاهر لا تتردد وعن سهل بن عبيد الله انه قال
طريق الى الله افضل من العلم فان علمت عن طريق العلم خطوة ففهمت الظاهر اربعين صباحاً وعن ابى بكر الدقاق قال
ابا سعيد الخدرى يقول كياض يحاط الظاهر فهو باطل وعن ابى بكر الدقاق انه قال كنت ما ارفى تيد بنى سرياً فخطبوا
ان علم الحقيقة يمثل للشرعية ففهمت في هاتفت من تحت شجرة كالحقيقة لا يتبعها الشرعية فهو فرقاً للشرع
وقد بينه الامام ابو الحسن في بعض كتب الاجزاء فقال من قال ان الحقيقة تحت الشرع او الباطن يحاط الظاهر

ترجمہ جو عامل میں پر عرض کر گیا وہ ضرور جس قدر گناہیں گناہ سوار سے زیادہ فصل اکثر صوفیہ نے شریعت و حقیقت میں فرق
کھا ہے حالانکہ یہ قول فقط قائل کی امانی ہے کیونکہ شریعت سب کی سب حقائق ہے پس اگر اس قول سے مراد عزیمت اور خست
ہے تو وہ دونوں ہی شریعت میں خود خدا سے صوفیہ کی ایک جماعت نے ان لوگوں کے خلاف شرح سے اعراض کیے پر انکار کیا ہے
باللکھنؤ صبرہ میں شواہد کے غلام تھے کہتے ہیں کہ ابو الحسن بن اہلے میان کیا کہ سهل بن عبد الله کے پاس ایک شخص آیا اس کے ہاتھ
میں دوات اور ایک سیاح قبی سهل سے کہا کہ میں آپ کے پاس اس غرض سے آیا ہوں کہ ایسی چیزیں کہیں ہوں جن سے خدا انکار نفع
پہنچائے سهل نے کہا ان لکھو اگر ممکن ہو سکے کہ تم خدا سے ایسی حالت میں ملو کہ تمہارے ہاتھ میں دوات اور سیاح ہو۔ تو ایسا ہی
کر وہ بولا کہ اسے ابو صمد مجھے کوئی فائدہ نہ کی بات بتاؤ جواب دیا کہ دنیا سراپا پہل ہے جو علم کے اور علم باطل محبت ہے جس
پر عمل ہو اور عمل سب کا سب تو خوف ہے جو اس کے جو مطابق سنت ہو اور سنت تقویٰ پر قائم ہے اور رسول ابن اللہ
کہتے ہیں کہ سیاح کو سفیدی بی رنگہ کر جو شخص ظاہر کو جمیع اور دنیا ضرور نزدیک ہو جائے گا سهل بن عبد الله نے کہا کہ خدا سے ملنے کا
طریق علم انفس کو نہیں مگر طریق علم کا مقدمہ نماز دنیا اور بکر دقت کہتا ہے جو غیبی ہستی کو جو باطنی نظر ہو وہ طفل ہو تو باطن میں خلل ہو جاتا ہے
ابو بکر وفاق نے کہا کہ میں اس میدان میں پہلا جا رہا تھا جان ہی اس اہل جہنم سے کہ میرے دل میں
خدا شکر گزار کہ علم حقیقت شریعت کے خلاف ہے اتنے میں دردت کے تلے سے جکڑا کہ باقی نے انہی کے کہ
جو حقیقت تابع شریعت نہ ہو۔ وہ کفر ہے مصنف نے کہا کہ امام ابو حامد غزالی نے احیاء العلوم کی بعض کتابوں
میں سکویاں کیا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص یوں کہے کہ حقیقت خلاف شریعت ہے یا باطن خلاف ظاہر ہے

فصل فی
تفاوت الشرع والحق
الکتاب فی الشرع والحق

فصل فی
تفاوت الشرع والحق
الکتاب فی الشرع والحق

فقال الكفر انما يشبه الايمان وقال ابن عقيل جعلت الصفة الشريعة اسما واما المراد منها الحقيقة قال وهذا قيم لا الشريعة
 ومنهم المتأخرون والخلق وتقبلوا هذه الحقيقة بعد هذا اسما واقع في القوم من الغناء النسيانين وكل من لم يلم الحقيقة
 وغير الثرية فغمر عندهم ذكر تلبیس ابلیس علی جماعة من القوم في دكتهم كتب العلم و
 القاعا في المار قال المصنف قد كان جماعة منهم تشاعلوا بكتابتها العلم بشعر لبس عليهم ابليس قال
 المقصود العمل فذهنوا كتبهم وحدثنا ابراهيم بن يوسف قال روى احمد بن ابی الحول ككتبه في البحر وقال نعم
 الدليل كتب ولا اشتغال بالدليل بعد الوصول محال وعن يوسف بن الحسين يقول لقد طلبت احدا
 بنو الخواري العلم ثلثين سنة فلما بلغ منه الغاية حمل كتبه الى البحر فغرقها وقال يا علم لم ادخل بك هذا
 انها وانا بك ولا استغفرا لاجل حقك ولكني كنت اطلبك لاهتك بك الى ربي فلما اهديت بك استغنيت
 عنك وبلغنا ان ابا الحسين بن الخواري كاد من الفهم صبر على الحديث وانه كان يفتن دينا الى بيت الله فخرج فمكتبه في آخر
 انه روى بحجة من سماه القدمة في حجة او اول ما سمع ابا العباس الاصم وطبقته وكتب الكثير في طاهر الخواري
 ترجمه توده نسبت ايمان کے کفر سے زیادہ قریب ہے ابن عقیل نے کہا کہ صوفیہ شیعہ ایک نام کرنا ہے اور کہتے ہیں کہ مراد
 اس سے حقیقت ہے ابن عقیل نے کہا کہ یہ قول صحیح ہے کیونکہ امتناعی نے شریعت کو حقیقت کی معلومتوں اور عبادتوں کیلئے
 مقرر فرمایا ہے اب اس تحقیق کے بعد سب کو حقیقت کہتے ہیں وہ کچھ نہیں صرف ایک خیال ہے جو شیطان نے نفوس میں ڈال
 دیا اور جو شخص شریعت کو صحیحہ حقیقت کو طاب کر دے وہ قریب کیا ہوا اور دھوکا دیا ہوا ہے (علم کی کتابیں) فن کر دینے
 اور دیریا میں بہا جیسے کی نسبت صوفیہ کی ایک جماعت پر تلبیس ابلیس کی بیان (مصنف نے کہا کہ صوفیہ میں سے
 ایک گروہ ایسا ہی جو مدت تک کتابت علم میں مشغول رہے پھر ان کو شیطان نے قریب دیا اور اپنی پڑائی کو قصور اصلی عمل ہے لہذا
 انہوں نے کتابیں فن کر دیں ابن ابراہیم بن یوسف نے ہم سے بیان کیا کہ احمد بن ابی الخواری نے اپنی کتابیں دیبا میں بہا دیں اور کہا کہ کتاب
 عمدہ دلیل ہیں اور بعد وصول طلب کے دلیل میں شغول ہونا محال ہے یوسف بن حسین کہتے ہیں کہ احمد بن ابی الخواری نے تیس ہزار تک
 تحصیل علم کی تھی جب انتہا کو پہنچ گئے تو کتابیں لیکر دیا بروکر ڈالیں اور کہا کہ علم میں تیرے سدا یہ معاملہ کچھ کو ذلیل اور ناقابل
 وقعت سمجھ کر نہیں کہا بلکہ اس لئے حاصل کرنا تھا تاکہ تیری وجہ سے اپنے پروردگار کا رستہ پائی جب مجھ کو راہ لگئی تو
 تیری حاجت نہ رہی ابوالحسن بن الخواری کی نسبت ہم کو یہ خبر ملی ہے کہ بڑے صاحب فہم تھے
 اور حدیث کے لئے محنت کرتے تھے اور تصوف سیکھتے تھے۔ اور ایک مدت تک حدیث کو
 دیا بروکر دتے تھے۔ پھر رجوع کر کے لکھتے تھے مجھ کو خوب پہونچی ہے۔ کہ انہوں نے
 اپنی تمام تدبیری سنی ہوئی حدیثیں و جملہ میں پھینک دیں ان کا اول سماع ابوالعباس اصم
 اصران کے طبقہ سے ہے اور بہت سی حدیثیں ان سے لکھی ہیں اور ابوطالب طلبہ جانی ہی کہتے ہیں۔

وَقَدْ كَانَ مِمَّنْ هَارُوَ يُقْرَأُ عَلَيْنَا فَاذْفَرَجَ مِنْ لَجْجٍ رَحِيٍّ بِأَصْلِهِ وَاللَّجْلَجَةُ وَقِيلَ قَدْ دَنَيْتَهُ وَعَنْ أَبِي نَصْرٍ الْقَوَاطِقِ
 قَالَ سَمِعْتُ مَشَايِخَ الْكَلْبِ يَقُولُونَ وَشَرُّ الْبَعِيدِ اللَّهُ الْمَقْدُونُ عَزَائِيهِ خُصِينُ الْفَرْدِيْنِ اسْمُ الْفَيْصَاعِ وَالْعَتَارُ
 خُزْنِهِ عَنْ جَمِيعِ لَكَ وَالْفَقْهُاءُ الْفَقْرَاءُ قَالَ فَسَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ الْحَرَمُ وَفَاعْلَامٌ شَرٌّ
 وَخَرَجْتُ مِنْ مَكَّةَ عَلَى الْوَجْهِ جَمِيعٌ لَمْ يَبْقَ شَيْءٌ رَجَعَ إِلَيْهِ وَكَانَ اجْتِمَاعُ أَهْلِ هَذِهِ الْكُتُبِ جَمْعَتُهُ مِنَ الْحَشِيشِ وَالْعِلْمِ الشَّيْخِ
 مِنَ الْحَرَمِ أَمَلَهُ وَالْقَطْعُ الْإِسْعَاوُ الْحَرَجُ عَنْ مَلِكٍ وَشَخْدٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ الْبَغْدَادِيِّ قَالَ سَمِعْتُ الشَّيْخَ
 يَقُولُ اعْتَمَدَ مِنْ بَيْدِ خِلَافِ هَذَا الشَّانِ حَتَّى انْفَقَ جَمِيعُ مَلِكِهِ وَعَرَفَ فِيهِ الدَّجْلَةَ سَبْعِينَ قَطْرًا مَكَّةَ تَوْبًا
 بِخَبْلِهِ وَحَفِظَ الْمَطَا وَتَرَأَى بَكْدَاوُكَ كَذَا رَوَايَةً يَحْتَجُّ بِذَلِكَ نَفْسُهُ قَالَ الْمَصْنُفُ وَقَدْ سَمِعْتُ
 الْقَلْبَ بِأَلْعَمِ نَزْدِ الْبَلْبِ بِحَسَنِ اللَّاسِ أَطْعَاءُ النُّورِ لَيْتُمْ كُنْ مِنْهُ الظَّلَامَةُ وَلَا فَالَهُ كَطَلَةِ الْبَحْرِ وَمَلْخَا الْبَلْبِ سَائِدِ
 هُوَ لَمْ يَطْعَمَ الْكُتُبِ فَرُبَّمَا اسْتَدْرَأَ الْبَدَنُ عَلَى مَكَائِدِهِ حَسَنٌ لَمْ يَدْفِنِ الْكُتُبِ وَالتَّلَافُهَا
 هَذَا خَلْقٌ قَبِيحٌ مَعْطُوفٌ وَجَمَلٌ بِالْمَقْصُودِ بِالْكَتُبِ وَبَيَانُ هَذَا أَنَّ أَصْلَ الْعُلُومِ الْقُرْآنُ وَالسُّنَنَةُ
 فَلَمَّا عَلِمَ الشَّرْعُ أَنْ يَحْفَظَهَا يُصْعَقُ بِمَكْتَابَةِ الْمَصْنُفِ وَكَتَابَةِ الْحَدِيثِ

ترجمہ کہتے ہیں کہ موسیٰ بن ارون ہم کو بدیش بکر بن سنان سے تھے جب جزیرہ ابو جاناتا تو بھڑنس کو دو بیس بہادیت تھے
 اور کہتے تھے کہ میں نے اس کا حق ادا کر دیا۔ اور ابو نصر موسیٰ کہتے ہیں کہ مشائخ نے اس سے سننے کے لیے سننے کے لیے کہتے ہیں کہ اپنے آپ کے
 ترکہ میں سے علاوہ سبب اور زمین کے پیاسے ہزار دینار کے دارش ہوئے تو تمام سے علیحدہ ہو گئے اور اس کو فقیر و بے غیرت
 کر دیا راوی کہتا ہے کہ میں نے ابو عبد اللہ سے اس باب سے سوال کیا تو جواب دیا کہ ایک زمانے میں جب میں نوجوان تھا تھا
 تو میں اسرا ممانہ اور تنہا کی طرف نکلا اس وقت کوئی ایسی چیز نہ رہی جس کے لئے میں پھر واپس آؤں۔ اور میری کوشش
 یہ تھی کہ کتابوں سے برطرفی نہ تیار کروں اور میں نے جو حدیث اور علم جمع کیا تھا وہ میرے لئے اس سے بھی ختم تر تھا کہ کہ
 کی طرف جانوں اور سفر طے کروں اور اپنی جائیداد سے علیحدہ ہوں اور محمد بن الحسین بن ہادی سے سنایا۔ بیان کرتے تھے کہ میں نے
 شبلی سے سنا کہ جسے لگے کہ میں نے شے جس کو جانتا ہوں جو اس میں اس وقت نہ آئے اہل وہاں کہ پہلے اپنا تمام مال حرات کر چکا اور اس علم
 میں تیرے وقت کتابوں سے بھرے ہوئے مایکا جکا اسنے اپنے قلم سے لکھا تھا اور موعلاً کو حفظ کیا تھا اور لکھا تھا فلاں کتاب پڑھی تھی
 شبلی کی مراد اس شخص سے خود اپنی ذات بھی مصنف نے کہا کہ پشیمان ہو چکا علم ایک نور ہے اور اعلیٰ انسان کو نہ تھا کہ جو نہ کہ
 بچا و بنا ہوتا ہے تاکہ اُس پر تاریکی میں قابو پاؤ اور جہل کی تاریکی سے بڑھ کر کوئی تاریکی نہیں جس میں اس کو خوف ہو کہ کہیں ایسا نور
 یہ لوگ پھر دوبارہ کتابوں کا مطالعہ کریں اور اس کے مکالمہ پر کاہ ہوں تو ان کو نہ تو نہاد دفن اور ضائع کر دینا عہدہ کر کہ حالانکہ یہ کہتے
 قبیح اور منع ہے۔ اور کتابوں کے مقصود نہ جاننے کا نتیجہ ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ علم کی اصل قرآن
 اور سنت ہے جب شرع نے یہ بلاناہک اسکی نگہداشت شواہد تو قرآن اور حدیث سمجھنے کا حکم دیا۔

فلما قرآن فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه آية دعا بالكتاب فابتهاموا فكانوا
 يكتننون الحشيش والحجوة ثم جتمع لقرآن بعدا في المصحف ابو بكر رضي الله عنه ثم نسخ من ذلك عثمان بن عفان رضي
 الله عنه كل ذلك لحفظ القرآن اثلا بيشتمه شيء واما السنة فان النبي صلى الله عليه وسلم قصر الناس في
 بداية الاسلام على القرآن وقال لا تكتبوا عني شيء القرآن فلما كثرت الاحاديث وراى قلة ضبطهم اذن لهم
 في الكتابة فمروني ابو هريرة ان رجلا شكى الى الرسول صلى الله عليه وسلم قلة الحفظ فقال استعن على
 حفظك يعني الكتاب **وسمى** عبد الله بن حنبله قال قيد والعلة فقلت يا رسول الله وما تقيد
 قال الكتاب **وسمى** رافع بن خديج قال قلنا يا رسول الله اناس مع منك اشياء افنكتهم ما قال اكتبوا
 ولا حرج قال المصنف وليعلم ان الصحابة ضبطت الفارسوا صلى الله عليه وسلم وحركاته وافعاله واجتمعت
 الشريعة من روايته هذا **وقال** ابو اسود اللخمي صلى الله عليه وسلم بلغوا عني **وقال** نصر الله امر اسمع مقاتي فوعاها
 فادخلها مع ما وادية الخبيث كما سمع لا يكاد يحصى الا ان الحفظ لحنان **وقد** كان احمد بن حنبل يحدث بالحدائث فيقال
 له امه عليه السلام فيقول لا يا ابن الكتاب **وقال** علي بن ابي المديني اهرق سبك احمد بن حنبل

ترجمہ قرآن کے باب میں یوں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی آیت نازل ہوتی تھی تو آپ کا تب کو بولواتے تھے اور وہ
 آیت مکمل ہوتے تھے صحابہ آیتوں کو کثرتوں اور تہذیب و تہذیب لکھا کرتے تھے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن
 شریف کو مصحف میں بند کیا بعد ازاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس سے نقلیں کیں یہ سب کچھ اسی لئے تھا کہ ستر آن
 شریف محفوظ رہے اور اس سے کوئی چیز نہ بھول جائے یہی سنت تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرع اسلام میں لوگوں کو صرف
 قرآن شریف ہی پر موقوف رکھا اور فرمایا کہ قرآن کے سوا کچھ مجھ سے منکریت لکھو بعد ازاں جب حدیثیں بکثرت ہوئیں اور آپ
 قلت ضبط طراظہ فرمائی تو کہہ لینے کا حکم دیدیا ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کسی
 حفاظت شکایت کی آپ نے فرمایا کہ اپنے حفاظ پر اپنے اتھ سو دو لوہے لکھ لیا کرو عبد اللہ بن عمرؓ نے روایت کی کہ حضرت فرمایا علیؓ کو تہذیب
 کرو میں عرض کیا یا رسول اللہ اس کا قید کرنا کیونکر ہو فرمایا کہ گھبرا کر فریح بن فدیجہ نے روایت کی کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم لوگ آپ سے
 بہت سی باتیں سنتے ہیں آیا انہیں لکھ لیا کریں فرمایا لکھا کر کوئی عجز نہیں مصنف نے کہا کہ ماننا چاہئے صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے الفاظ اور حركات اور افعال کو ضبط کیا ہی اور روایت در روایت پہونچ کر شریعت جمع ہوئی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو کچھ
 سنو وہ سون کو پہونچا دو اور نیز فرمایا کہ خدا اس شخص کو سزا دے گا کہ جس نے اس کو جو کچھ لکھ لیا اس کو جو کچھ لکھ لکھا اس کو جو کچھ لکھ لکھا اس کو جو کچھ لکھ لکھا
 کو پہونچا جسے حدیث کو منکر لفظا بلفظ اس طرح بیان کرنا بغیر لکھ لینے کے شکل ہی کیونکر یاد دہشت پر بھر وسا نہیں ہو سکتا
 احمد بن حنبل کی نسبت کہتے ہیں کہ آپ حدیث بیان کیا کرتے تھے لوگ اُسے کہتے تھے کہ آپ زبانی سنا دیا کیجئے جواب دیتے
 تھے کہ نہیں زبانی کتاب کرنا بیان کر دینا علی بن المدی نے لکھا کہ ہم کو سب سے آقا احمد بن حنبل نے حکم دیا ہے +

انما احسن الامن الكتاب فاذا كانت الصحابة قد روت السنة وتلقوها التابعين وسافر المحققون وقطعوا شري
 الارض وغيرها التحصيل كلمة من ههنا وكلمة وصحوا ما صح وزيفوا ما لم يصح وجرحوا الرواة ورواوا وهذا هو
 وصفنا من يغسل ذلك فيضيع التعب ولا يعرف حكم الله في حادثة فمما نوردت الشريعة بهذا هذا فنقول
 الشريعة من المشرع قبلنا اسنا الى نبيهم وانما هذا خصيصية لهذا الامة **وقد روي عن الامام احمد بن حنبل**
 كونه طاف الشرق والغرب في طلب الحديث انه قال لابنه ما كتبت عن فلان فلان كماله ان النبي صلى الله عليه وآله يخرج يوم
 العيد من طريق ويحرم من آخر فقال الامام احمد بن حنبل ان الله سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وآله
 لم تبلغني وهذا قوله مع كثرة الازالة وجمعه فكيف بمن لم يكتب واذا كتب غسل افترى اذا غسلت الكتب
 على من يعتد بها والحديث على فلان الزاهد وفلان الصالح وعلى الخوارج في اجمعها تعقب بالله من الضلال ودين الله فصل
 تخلف هذه الكتب التي دفنوا هان يكون فيها حق او باطل وقد اختلط الحق بالباطل فان كان فيه
 باطل فلا لوم لمن دفنها وان كان قد اختلط الحق
 بالباطل

ترجمہ کبیر کتاب میں دیکھ کر حدیث نہ بیان کروں۔ اب بکیر صحابہ نے سنت کو روایت کیا ہوا اور ان سے تابعین نے لیا ہو۔ اور محدثین نے سفر کئے ہوں اور زمین کے مشرق و مغرب کو طے کیا ہوا تاکہ ایک مکہ یہاں سے حاصل کریں، دوسرے الفاظ وہاں سے لیں اور صحیح احمد اور ثعلبی کی تصحیح کی اور غیر صحیح کو ناقص بتایا ہوا اور راویوں میں صحیح و تعدیل کی ہوا اور سن کو ترتیب دی ہوا اور تفصیص کی ہوں پھر جو شخص اسکو دہو دے وہ اسے اس خفاش کی کو اکارت کرتا ہی اور کسی واقعہ میں خدا کو کم نہیں جانتا ہی ایسی باتوں میں کیا شریعت کی مخالفت کی گئی ہے کسی دوسری شریعت میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ کیا ہم سے پہلی شریعتوں میں کسی شریعت کی بنیاد اس کے نبی تک پہنچی ہے ہرگز نہیں یہ خصوصیت فقط اسی امت کے لئے ہے امام احمد بن حنبلہ کی نسبت ہم بیان کر رہے کہ باوجودیکہ وہ طلب حدیث میں مشرق و مغرب پھرے تھے ایک بار اپنے بیٹے سے پوچھا کہ تھے فلان شیخ سے کیا نقل کیا ان کے بیٹے نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر کے دن نماز کو ایک استسہ تشریف لیجائے تھے اور دوسری راہ سے واپس ہوتے تھے امام احمد بن حنبلہ نے کہا کہ انا لله وانا الیہ راجعون سنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک سنت مذکور کہ نہیں پہنچی امام کا یہ قول باوجود اس کے جو کہ کثرت سے حدیثیں جمع کیں تھیں اب اس شخص کو کیا کہا جائے جو حدیث لکھنا ہی نہیں اور جب کہنا ہے تو دہو دے تاکہ ہم کہہ سکتے ہو کہ جب کتابیں میں فن اور دیار در کردی ہائیں تو فحاشی اور سنے واقعات ظاہر ہونے کی حالت میں کس چیز پر غصہ کیا جائے گا کیا فلان زاہد اور فلان صوفی سے فتویٰ لیا جائیگا یا فض میں جو عزت آتے ہیں اوپر ہر و مساک یا کیا۔ ہدایت کے بعد اگر کسی سے جبر پناہ ہے اور کہتا ہیں جنکو ان لوگوں نے وفن کیا تین حال سے خالی نہیں یا ان میں حق ہوگا یا باطل یا حق باطل کے ساتھ ملا ہوا ہوگا اگر ان میں باطل تھا تو جس نے یہ کیا اس پر کچھ مامت نہیں اور اگر حق باطل سے ملا ہوا تھا

ولم یکن تمیز و کان عنداً فل تلافها فان اقواماً کثیراً عن ثقات وعن کذا بین فاختلط الامر علیهم فدنوا کثیراً منهم
 علی هذا لیسوا ما یرى من مزدقین الکتب عن سفیان الثوری وان کان فیها الحق والشرع فلا یحیل الیها ما یجب لکنها ضایقة
 للعلم وامراً لا ینسئل من یقصد الیها من مقصود فان قال تشغل عن العبادة فیکله جرایباً من ثلاثه اوجاً **حل**
 انک لو فهمت لعلک ان التفتک لک بالعلم او العبادات والنظر الی یقظة الله وقتک لک لا تدوم کما یت وقلبت
 ما فعلت بعد انقوت واعلم ان القلوب لا تتبع علی صفاتها بل تتبع افعالها واما ما یقصد من اجلاءها کما تنظر کمال علم وقد کان یوسف
 امیناً ذکر کتبہ ثلثه یصید عن التجدید فی شرفه من حفظه فخطبوا واثارنا فقد تامل یقظتک ودوامها والغرض عن
 هذه الکتب فخلو هیتها للمبتدئ من الطلاب لم یصل الی مقامک او وقتها
 علی المنتفعین بها فاما اثنان فافاد کمال وقد ذکره عن احمد بن حنبل انه سئل
 ارجو ان ینظر کتبہ فقال ما یجیبان یدلن العلم وعن المزور یقول سمعت احمد بن حنبل یقول لا تعرف لدن الکتب معنی

ذکر تبلیس بلیس علی الصوفیة فی انکارهم عن ایشاعہ العلم

ترجمہ اور اس کی تفسیر ممکن نہ تھی تو ان کے ضلع کرنے کے لئے بھی ہذر ہے کیونکہ بہت سے لوگوں نے غیر وز جمع لئے و دو تہم
 کے لوگوں سے حدیث کہی تو اصل بات اوپر مغلط ہو گئی۔ تو انہوں نے ان کی کتابوں کو دفن کر دیا اور سفیان ثوری سے جو کتابوں کی
 دفن کرنا منقول ہے وہ اسی پر محمول ہے اور اگر انہیں حق اور شرع تھی تو انکا ضلع کرنا بالکل جائز نہیں کیونکہ وہ علم کے لئے قاعدہ
 اور مال نہیں اور جو شخص انکی ضلع کر لیا کفر کا قصہ کرتا ہے جیسے کہ اس کی غرض وہ بھی بدلے۔ اگر یوں کہے کہ کتابیں محض عبادت سے
 دوسری جانب مشغول کر دی گئی تو اسکا جواب تین طرح سے ہے ایک یہ کہ اگر تم کو سمجھ ہوتی تو جان لینے کہ علم کا شغل کتاب پوری پوری عبادت
 ہے دوسرے یہ کہ جو روغن فیمیری تم کو حاصل ہوئی ہے یہ ہمیشہ نہیں رہ سکتی گویا کس تہیں دیکھ۔ باہوں وقت گذر جائیکے بعد تم اپنی
 کھرت پیشانی اوٹھا رہی ہو اور واضح ہو کہ دل ہمیشہ صفائی پر نہیں رہتے بلکہ رنگ آلود ہو جاتے ہیں تو اونکے ہلکے کرنے کی ضرورت
 ہوتی ہے جیسے علمی کتابوں کا دیکھنا۔ یوسف بن اسباط ذرا اپنی کتابیں دفن کر دی تھیں اور حدیث بیان کے بغیر سیر نہ آتا تھا لہذا
 یادداشت پر حدیث سننے لگے اور خط کر دیا تیسرے یہ کہ ہم مان لینے ہیں کہ تمہاری روشنی کامل ہے اور ہمیشہ یکساں اور ہم
 کو کتابوں کی ضرورت بھی نہیں مگر اہل طلب میں سے کسی جہدی کو جو تمہارے مقام تک نہیں پہنچا وہ کتابیں سیکھیں نہیں کریں
 یا ایسے لوگوں کو کہیں وقف نہ کریں جو انے نفع اور مال کے کتابوں کا ضلع کرنا کسی حال میں درست نہیں مروی نے احمد
 بن حنبل سے روایت کیا کہ انے اس شخص کے باری میں پوچھا کیا وجہ وصیت کر کے کہ اسکی کتابیں دفن کر دی جائیں جوابدہ کہ میں
 اسکو پسند نہیں کرتا کہ علم کو دفن کر دیا جاسے اور دوسری کہتے ہیں کہ یضاح بن حنبل سے سنا کہتے تھے کہ میرے نزدیک کتابیں دفن کرنا
 کوئی وجہ نہیں ماننا علم میں مشغول رہنے والوں پر اعتراض کرنے کے بلکہ میں صوفیہ پر تبلیس بلیس کا بیان

قال المصنف لما انقسم هؤلاء بين متكاسل عن طلب العلم وبين طائفة ان العلم هو واقع في النفوس من مميزات
 التقيد وبموازاة العلم اباطن فهو ان التشاكل بالعلم الظاهر احد ثنائيا ابو اسحق ابراهيم بن احمد بن محمد الطبري
 قال سمعت جعفر الخلدی يقول لو تركت الصوفية لمجتهدة باسنا الدين لقد مضيت الى عمار بن الدق و كانا لخصا
 فمكثت عنده مجلسا واحدا وخرجت من عنده فاقين بعض من كنت اصحبه من الصوفية فقال ابشر هذا
 معاك فازيته اياك فقال ويحك تدع علم الخرق وتاخذ علم اوقر تخرق الا و قد دخل كلا قبله فلم يعد احدا
قال المصنف وبلغني عن ابي سعيد الكندي قال كنت انازل ابا الفين واطلق الحديث في خبة بحيث لا يعلمون فسقطت الدابة
 لي وامن كوفي فقال لي بعض الصوفية استعرتك **وحدثنا** ابو الحسين بن احمد الصفاق قال كان بيك محبرة فقال لي المشيبي غيب ذلك
 عني فكيفني ساد قنبر وسمعت علي بن محمد يقول وقعت ببغداد على حلقة المشيبي فظن لي جرحي فالتفت اليه فقلت
 للخرق بالظن ما ومنت البلاء اجد القلق افيك هتكت فذاع الغراء وعندك نطقك كمن يظن ما اذا خاطبوا علم اوقر ما برئت
 عليهم علم الخرق **قال المصنف** من كبر المعاد الله الصلوة سبيله وافتح سبيله الله العلم لانه دليل الله تعالى لاحكام شرعه
 ترجمه مصنف نے کہا کہ جب مونی کی دو قسمیں ہوں ایک تو جو طلب علم میں کامل رہے دوسرے وہ جنہوں نے یہ کہاں کیا
 کہ علم ہی ہے جو عبادت کے تابع ہے نفس میں القا ہوتا ہے اور پس کا نام علم بلکہ رکھا ہے لہذا اس قوم نے علم ظاہر میں قبول کیا
 سے منع کیا ہے ابو اسحاق ابرہیم بن احمد بن محمد طبری نے ہم سے بیان کیا کہ میں جعفر علی سے سنا کرتے تھے کہ کہ میرے ہاتھ
 پیوڑتے تو میں نکو دنیا کی اسناد سناتا جس میں زمانے میں نووان تھا ایک بار عباس دوری کے پاس گیا اور ایک مجلس
 میں جب قدر رسید میں انہوں نے بیان کیس کہہ دیا جب ان کے پاس سے اٹھ کے آیا تو رستے میں میرے ایک دوست جعفر بن
 فحسہ ملے پوچھنے لگے کہ تم اسے پاس یہ کیا ہے میں نے وہ کتاب دکھانی کہنے لگے وائے جو تیرے علم خرق کو چھوڑ کر علم و حق کو چھوڑ
 کر تیری یہ کہہ لو ان اوراق کو بچا کر دلا میرے دل میں احکا کلام کہہ کر گیا پھر میں کبھی عباس کو پاس نہیں کیا مصنف نے
 نے کہا کہ ابو سعید کندی کی نسبت میں نے سنا ہی بیان کرتے تھے کہ میں صوفی کے رابطہ میں آتا تھا اور خفیہ طور پر عیث طلب کرتا
 تھا کہ ان کو خبر نہ ہوتی تھی ایک روز میری جیسے دو ات گریزی ایک صوفی نے مجھ سے کہا کہ اپنی شرکاء چھپاؤ ابو حسین بن احمد
 سفار نے بیان کیا کہ میری ہاتھ میں دو ات تھی شبلی نے دیکھ کر کہا اپنی سیاہی مجھ سے پوشیدہ کر مجھ کو اپنے دل ہی کی سیاہی کافی کر
 علی بن محمد سے میں نے سنا کہ میں لب ادین شبلی کے حلقہ میں جا کر اہواشبلی نے میری طرف دیکھا اور میری پاس نہ
 تھی دیکھ کر میں شکار پر ہے جگا ترجمہ ہے۔ میں نے وائی کے واسطے حوت کا لباس پہنا اور زہد و قلق کے باعث شہروں میں
 سرسید بھرا۔ تیرے لئے میں نے جہاد کا پردہ اٹھا دیا۔ اور جس سے گفتگو کی تیری ہی باتیں کی۔ جب لوگ مجھ سے علم و حق کے بارے
 میں درخواست کرتے میں تو میں ان کو علم خرق بتاتا ہوں مصنف نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی سخت مخالفت یہ ہے کہ اس کے لئے
 سے لوگوں کو روکا جائے اور اللہ تعالیٰ کا بہت روشن رہنمائی ہے کہ کو کلام اللہ تعالیٰ کا دلیل ہے اور احکام شریعت کا بیان

وایضا رحمہ اللہ لکھتا ہے کہ وہ فالمنع منہ معاذ اللہ ولشرع، ولكن الناهين عن ذلك ما فطنوا لما فعلوا وقل كان الامام احمد بن حنبل يرى الحارث بن ابي اسيد طلبة العلم فيقولون انما شرع الاسلام وكان هو سجد الخبزة على كبر فقال له رجل اني متي يا ابا عبد الله فقال له المقبره وقال في قوله عليه السلام لا تتراجعا طائفة من امتي منصفون ايضاً ہم میں خزل جی تھی یہی وقت الساعت فقال احمد ان لم يكونوا اصحاب الحديث فلا ذنب لهم وقال ايضا ان لم يكونوا اصحاب الحديث الابدال لمن يكون وقيل له ان رجلا قال في صحيح الحديث اخبركم انوا قوم سقا فقال احمد هذا زندق وقال الامام الشافعي رحمه الله اذا رايت رجلا من اصحاب الحديث فمكثت رايت رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يوسف بن اسباط طلبت الحديث يدافع الله بهم البلاء عن اهل الارض حدثنا ابن مسروق قال رايت كان القيامة قد قامت والمخلوق بجمعها اذ نادى مناد الصلوا جماعة فاصطفوا لنا صفوا فانما ملك فتأملت فاذا بين عيني مكنوب مكتوب جبريل امين فقلت اني النبي صلى الله عليه وسلم ففتال مشغول بنصيب الموائد لا خزانة الصوفية فقلت وانا من الصوفية فقيل نعم ولكن شغلك كثرة الحديث

قال المصنف معاذ الله ان ينكر جبريل التشاك بالعلم وفي اسناد هذه الحكاية

ترجمہ اور اس امر کی توضیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اس چکر کو پسند فرماتا ہے اور کس بات سے ناراض ہے اب علم سے کفر ماننا اللہ تعالیٰ اور اس کی شریعت سے عداوت رکھنا ہے اور لیکن یہ متکرمین والے لوگ نہیں سمجھتے کہ کیا غضب کرے ہیں امام احمد بن حنبل طالب علموں کے ہاتھوں میں دواتیں دیکھ کر فرماتے تھے کہ یہ سلام کی شجہ میں آیا وجود پڑا ہے کے دوات لیکر بیٹھتے تھے کسی شخص نے پوچھا کہ ابو عبد اللہ دوات کب تک ساتھ رہیگی جواب دیا کہ قبر تک ساتھ یا بیگی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بیڑا بایا ہے کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ تمہارے رہے گا جو لوگ ان کو چھوڑ دیں گے وہ ان کو کچھ نقصان نہ پہنچا سکیں گے امام احمد بن حنبل نے کہا کہ اگر وہ اگر اہل حدیث نہیں تو میں نہیں جانتا کہ کچھ کون میں نیز امام نے کہا کہ ابدال اگر اہل حدیث ہونگے تو کون ہوگا کسی امام احمد کے کہا کہ فلان شخص اصحاب حدیث کی نسبت کہتا ہے کہ بے لوگ تھے جواب دیا کہ وہ شخص زندق ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ میں جب اہل حدیث میں سے کسی کو دیکھتا ہوں تو گویا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ایک کو دیکھتا ہوں یوسف بن اسباط نے کہا کہ طالبان حدیث کی برکت سے اللہ تعالیٰ اہل زمین کی بلائیں دفع کرتا ہے ابن مسروق نے کہا میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا قیامت قائم ہے اور لوگ جمع ہیں اتنے میں منادی نے ندا کی کہ اے لوگو نماز ہوئی ہے۔

سب نے صلیطین باندھیں میرے پاس ایک فرشتہ آیا میں نے غور سے دیکھا تو اسکی آنکھوں کے درمیان لکھا ہوا تھا جبریل امین اللہ بنے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں تشریف رکھتے ہیں جسبیل نے جواب دیا کہ آپ اپنے صوفی بھائیوں کے لئے دسترخوان تیار کر رہے ہیں جیسے کہ ان میں بھی تو صوفی ہیں سے ہوں کہنے لگے کہاں تو یہی صوفی ہے مگر تمہارے کثرت حدیث نے دوسری جانب مشغول کر دیا مصنف نے کہا معاذ اللہ کہ جبریل علیہ السلام علم میں مشغول ہونے سے انکار کریں اور اس حکایت کی ہناد میں

انہیں جمع کرانے کا وبال علمائے اہل علم و اہل حق و اہل حق علی بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن یوسف قال سمعت
 الذرقطی يقول قال العباس بن سريق ليس بالفقهاء بالاعتقاد بل بالاعتقاد بالاعتقاد **ذكر تلبيس ابي اليسر** في كل اهل
 في العلم قال المصنف علم ان هؤلاء القوم لما تركوا العلم وانفردوا بالارواح انما هم مقتضون اراؤهم على
 عن الكثرة والعلوم منكم ما يوافقهم فوعدت الا غلبت القبيحة منهم فانه يتكلمون في تفسير القرآن وادارة فكريه
 وادارة الفقه وغير ذلك وليسوا قوال العلوم المقضية لهم انهم انهم والله سبحانه لا يشك في زمان من قوم تولى الشرع
 يردون على المتخصصين وثبتوا غلط الفاعلين ذكر نبتة من كلامهم في القرآن قال حدثنا جعفر بن محمد
 الخليل قال حضرت شيخنا الجليل وقيل سألته ابن كيتاغ قوله تعالى سقر بك فلا تنسى فقال الجليل لا تنس العمل قال
 وسأله عن قوله ودر سوا ما فيه فقال له الجليل تركوا العمل به فقال لا يفضل الله فاك قال المصنف اما قوله
 لا تنس العمل في تفسيره لاجل العلم والباطل فيه ظاهر لانه فسره على انه لا ينس كذلك انما هي في الحقيقة وتغييره فاما تنس لانه
 لو كان نهيها كان جزم ما فمفسر على ذلك اجماع العلماء **وكنك** قوله تعالى ودر سوا ما فيه
 انما هو من لدن الذي هو التلاوة من قوله تعالى وبما كنتم تدرون

تو جو ایک راوی ابن جعفر بن محمد بن ابی اسلمی بن کثرت ہو اور ابن سریق کی نسبت علی بن محمد بن نصر نے بیان کیا کہ میں نے
 حمزہ بن یوسف سے سنا کہ میں نے ذرقطی سے سنا بیان کرتے تھے کہ ابو العباس بن سریق قوی نہیں اور وضعات روایت کرتا ہے
 (اعلمی اس میں کلام کر نہیں) جو فیہ تلبیس اہل علم کا بیان مصنف نے کیا جانا چاہتے کہ اس قوم نے جب علم کو جھوٹا دیا
 اور صرف اپنی رائوں کے مطابق ابراہیم خلیل کے دور سے تو علوم کے بارے میں گفتگو کرنے سے ذرا ہٹے لہذا اپنے واقعات بیان کئے اور
 قوی علم بیان کیے سرور کو کہیں تو اسے سیرت کے تذکرے میں اور کہیں حدیث میں اور کہیں تفسیر میں کہی اور علوم میں تمام علوم کو اپنے ہی
 علم کے تحت لایا ہے میں جو منتقد انہیں میں پایا یا تو اور اسے زما نیکو ان لوگوں سے غالی نہیں کہتا جو اسکی شریعت کی حفاظت کریں اور
 جو ہونا چاہتے ہیں اور غلطی کہہ کر انکی غلطی غلطی میں (قرآن میں) جو صوفیہ نے کلام کیا اسکا ہنوز اس بیان (جعفر بن
 محمد بن علی) نے بیان کیا کہ میں نے اپنے شیخ جعفر بن محمد بن علی سے سنا کہ ابن کيسان نے اسے اس آیت کا مطلب دریافت کیا مستوفی
 فلا تفسیر یعنی اسے جسے ہم تم کو پڑھا دینگے اور تم جو لوگ جہنم کے لہا کا مطلب یہ کہو اسے عمل کرنا مست جھوٹا جعفر نے کہا کہ کسی نے
 جہنم سے اس آیت کے معنی پوچھے و در سوا ما فیہ یعنی جو اس میں لکھا تا ہوا جہنم کا معنی میں میں کہ اسے عمل کرنا چھوڑ دیا۔ تو
 اسے کہا خدا تعالیٰ تمہارے منک ہر تیرے مصنف نے کہا کہ جہنم کی تفسیر کہ اسے عمل کرنا مست جھوٹا ہو لوگ وہ جہنم میں سیرت علی
 ہے کہ جو کہ تفسیر اس ناپر لا تنسے صوفیہ کی جملہ لکھ یہ تفسیر یہ کہ میں نہیں اور ما تنسے کے معنوں میں ہے کہ جو کہ اگر نبی ہونا چاہتا
 جہنم میں واقع ہونا غرض یہ تفسیر اجماع علمائے ثلاث ہے اسی طرح اسکی تفسیر کہ در سوا ما فیہ یہ درس سے نکلا ہے
 جو یعنی تلاوت ہے جیسا دوسری جگہ فرمایا وبما کنتم تدرون

قلت انما الآیة علی وجه الانکسار ومغایا اذا سرتموهم فدا تموم واذا احادتموهم قتلتموهم وهو لا قدرتموها علی ما
یوجب المدح وقال محمد بن علی یحب التوابین من توبتهم وقال النوری یتقبض ویبسط لایاء وقال فی قوله
من دخله كان امناء من هو اجس نفسه فوساوس الشیطن وهذا اغایة فی القیم لان لفظ الایة لفظ
للمخبر ومغایا الامر وتقديرها من دخل الحرم فامنوا وهو لا قدرتموها علی الخبر ثم لا یصح لهم لانه كمن
للمحرم ما امن من المجرم ولا الوسواس وذكر فی قوله تعالى ان یجتنبوا کبارا مما تنهون عنه قال ابو تراب
الکرام فی الفاسدة والمجاذی القربی قال سهل هو القلب والمجا الحجب النفس واین السبیل الجوارح و
قال فی قوله وهم بها قال ابو بکر الوراق الهمان لها ویوسف ما هم بها قلت وهذا خلط یمح القرآن
وقوله ما هذا بشرا قال محمد بن علی ما هذا باهل ان یدعی الی المباشرة وقال الزیجانی الرعد
صفقات الملائكة والبرق زفرات امتدت نهم والمطر ربکاؤهم وقال
فی قوله تعالی والله المکر جمیعاً قال الحسن لا مکر ابن فیه من مکر الحق بعباده حیث
اوهم ان لهم سبیلاً الیه بحال والحدث اقرن مع القدم

ترجمہ میں کتا: بول کہ آیت تو انکار کو طور پر وار ہوئی ہے اور معنی اس کے یہ ہیں کہ جب تم کفار کو قید کرو (اور پر اور کو مجبور نہا ہو) تو ان
سے تدبیر لیاؤ اور حبیان سے جہاد کرو تو ان کو قتل کرو اور ان لوگوں نے اسکی طرح تفسیر کی جس سے مدح ثابت ہوتی ہے اور محمد بن علی نے کہا
کہ درست یہ کتا: بول لوگوں کو جو اپنی توبہ سے توبہ کرتے ہیں اور نور بھی ہا تنگ اور کشادہ کرتا ہے اپنے واسطے قوله تعالى ومن دخله كان
امناً یعنی جو حرم میں داخل ہوا وہ امن میں ہے کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ نفسانی خیالات اور شیطان و وسوسوں سے محفوظ ہے اور یہ نہایت
تبیح ہے کیونکہ لفظ آیت کے خبر کے ہیں اور معنی اس کے امر کے ہیں اور تقدیر یہ کہ یہی من نخل الحرم فامنوا یعنی جو حرم میں داخل ہوا اسکو
امن و دان لوگوں نے اس کی تفسیر امناً بقیمہ الف و کسرویم بیان کے علاوہ اذین ان کی تفسیر پائیت درست نہیں رہتی بہت سے لوگ
حرم میں داخل ہوتے ہیں اور اولم نفسانی اور وسوسہ شیطان سے نہیں بچتے قوله تعالی ان یجتنبوا کبارا مما تنهون عنہ یعنی اگر تم منہرما
کے کبار سے اعتقاد کرو گے ابو تراب نے کہا کہ کبار سے مراد وسوسہ میں سہل کہتے ہیں کہ قرآن شریف میں دلجاء فرستے
القربی سے مراد قلب ہے اور الجوارح الحجب نفس ہے اور ابن اخیل عراج ہیں قوله تعالی وھم بها یعنی یوسف نے زلیخا کا قصد
کیا ابو بکر وراق نے کہا کہ دونوں قصد زلیخا کے ہیں میں کتا: بول کہ یہ نص قرآن کے خلاف ہے اور یوسف نے اس کا قصد نہیں
کیا تھا قوله تعالی ما هذا بشرا یعنی یوسف آدمی نہیں محمد بن علی کہتے ہیں کہ یوسف اس قابل نہیں کہ مباشرت کی طرف
بلایا جائے (یجانی نے کہا) رعل ملائکہ کی دست زنی کی آواز ہے اور برق ان کے دلوں کے شعلے ہیں اور بارش ان کی ٹہنی
ہے قوله تعالی وللملک جمیعاً حسین نے کہا کہ خدا کے کوسے بڑ کلاس کے بندوں کے واسطے کوئی فریب نہیں کہ ان کو
شعبہ میں والدیلہ ہے کہ ایک سال میں وہ خدا کا رستہ پا سکتے ہیں یا مدد کو قوت م کے ساتھ متانت ہے ۴

قد تعلم باقوام فی الجنة فيقال كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الخالية شعاعهم عنه بالاكل
والشرب ولا مكروفرق هذا ولا حشرة اكله ظلم منه قال المصنف انظروا وفقكم الله
الى هذه الحكمة وقسمية المنعمية مكرراً وازضافة المكرم الى الله سبحانه وعلى مقتضى قول الله
ان الا نبياء لا ياكلون ولا يشربون بل يكونون مشغولين بالله فيها اجرأ هذا القائل على مثل
هذه الافاظ القبايح وهل يجوز ان يوصف الله عز وجل بالمكر على ما نقله من معنى المكر
وانما معنى مكره وخذاعه انه يخاضى الماكرين والخاذلين واتى لا تعجب من هؤلاء وقد
كانوا يتوسعون في اللقمة والكلمة كيف انبسطوا في تفسير القرآن الى ما عذر احد
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن براهية فاصاب فقد اخطأ
وقال من قال في القرآن براهية فليتبوأ مقعده من النار قال المصنف

وقد رويت لساحكة كاية عن بعضهم فيما يتعلق بالكران لا قشعر من
ذكره انكته ابنه بها على تجميهاً تحبب له هو لا يحمله اخبرنا ابو عبد الله بن خفيف
قال سمعت رويما يقول اجتمع ليلة بالشام جماعة من المشائخ فقالوا ما
شهدنا مثل هذا الليلة وطيبته

ترجمہ کر قطع طور پر بہت سے لوگوں کے ساتھ جنت میں فریب کیا گیا پھر کہا جائیگا کہ لوگو! اشرار! اہنیاب! اسلفتم فی الايام
الخالية یعنی خوشی سے کہا یہ یوہ تمہارے گزشتہ زمانے کی خوش اعمالی کا نتیجہ ہے اب جو فریب لگا کہ اہل بہشت کو اللہ تعالیٰ نے
کہانے پینے میں لگا کر اپنے سے دوسری جانب مشغول کر دیا اس سے فریب کوئی مکر و فریب اور اس سے بڑی کوئی حسرت نہ ہوگی۔
مصنف فرمایا خود انکو تو نیک خیر و اس حماقت پر غور کرو کہ نعمت و احسان کا نام مکر و فریب رکھتے ہیں اور اسی مکر کو
خدائی طرف بہت گتے ہیں اس قول کی بنا پر لازم آتا ہے کہ نبی علیہ السلام نہ کہا میں نہیں بلکہ خدا کی طرف ہی مشغول رہیں۔ یہ
شخص کیلئے متحرک بیسے الفاظ اقصیہ زبان پر لانا بڑا گریہ بات جائز ہے کہ ہم جو کر کے مافی سمجھتے ہیں اس کو سوا حق اب تعالیٰ محبت مکر قرار
دیجائی اللہ تعالیٰ کے مکر و فریب کے تو یہ معنی ہیں کہ وہ مکر و فریب کر نیوالوں کو بدلا دیتا ہے بلکہ ان کو گوشت و تعجب آتا ہو کہ ایک ایک لقمہ اور
ایک ایک کلمہ میں توجہ اور ادنیٰ تا کرتے تھے تفسیر قرآن میں اس حد تک تر کلف کی کہ جو ماہر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جو شخص قرآن شریف میں ایسی کچھ کہے کہ تو گود رست ہو گزشتہ بڑا اور دیا جو کوئی قرآن شریف میں ایسی کچھ کہے کہ گنگو کہے تو روزِ جزا
اپنا ٹھکانا سمجھے مصنف فرمایا کہ اگر مکر کے متعلق بعض صوفیہ بھی محکوم عیب و عیبت پر جوئی ہے جس کے بیان کر نیست میرے روئے گئے مگر
ہو تو میں لیکن ان بابوں کو خیالات کی قباحت پر تنبیہ کرتا ہوں ابو عبد اللہ بن خفیف نے کہا میں نے دویم سے سنا کہتے تھے کہ ایک
رات ایک شخص کی چاہت شہر میں جس ہوئی باہم کہنے لگے کہ آج کی مانند وہ رات کہنے کسی نہیں دیکھی

قہار امتد اگر وقع مسئلہ ثلاثین ہب لیلست تھا لو التکلم فی الحبۃ فالتھام فی القوم فتکلم کل واحد من حیث ہوا
 ممکن فی القوم عمرو بن عثمان المکوفی علیہ السلام یکنی من عادۃ فقام وخرج الی صحن الدار فاذا لیلۃ مقفرۃ فوجد قطعۃ مرق
 فاحذہ وعلیہ الیوم وقال یا قوم اسکتوا فان ہذا لیلۃ بکر انظروا ما فی ہذا السالۃ فاذا فیہا مکتوب مکار وکلمہ
 تلذذت بحبۃ فافترقوا فاجمعہم الامام المومنین قال المصنف ہذا الحکایۃ بعیدۃ الصحۃ وابن خیفۃ لا یوثق
 وان صححت فان الشیطان الذی ذلک الرق وان کافوا قد ظنوا انہا رسالۃ من الشیطان یظنونہم الفاسد وقد بینا
 ان معنی المکار الخاۃ علی المکر فاما ان یقال عنہ مکار ففوق الجہار فوق الحجابۃ وعن الخلدی قال سمعت رومیاً یقول
 اللہ غیب اشیا کغیب مکرہ وعلیہ وغیب علیہ لطفہ وغیب عقوبتہ فی باب کراماتہ فیخرج البوزید لزیارۃ اخ
 فلما وصل الی الخرج حیث التقی لہ حافۃ النہر فقال سیدک ای شہد المکر الخفی وغربک ما عبدک لہذا تم رجم ولم یعلم
 السہلکی وسمعت محمد بن احمد المذکر یدکر ان ایا زید قال من عرف اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ علیہ ویا لیلۃ وھذا
 جراتۃ عظیمۃ فی اضافۃ المکر اللہ تعالیٰ وجعل اللیلۃ اللتھی ہونۃ اللطاب وبالا واذ انک وبالا للعافین فکیف یکون
 لغيرہم وکل ہذا منیعیہ من قولۃ العلم وسمی القہم وحشنا احمد بن ال عباس

ترجمہ ہو کسی مسئلہ کا جو پاکیزہ تاکہ باری رات فضل نہ جائے صلح ہوئی کہ محبت کے بارے میں کلام کریں کیونکہ یہ مسئلہ
 بالاتفاق عمدہ ہے ہر ایک نے حسب حیثیت گفتگو کی اس جماعت میں عمرو بن عثمان کی بھی تھے انکو خلاف عادت ہوسکت
 پیشاب لگا وہ اندک رہا مہر میں آئے چاندنی رات تھی ایک بہن کی کہال کا کھڑا پڑا ملا اس کو اندک جماعت کے پاس لائے
 اور کہا اے لوگو نماز مش رہو یہ کھڑا تمہارا جواب ہے دیکھو اس میں کیا ہے اور میں لکھا ہوا تھا کہ تم لوگ سکار ہو حالانکہ تم سیکے
 سب نہ لکھی محبت کا دعویٰ کرتے ہو یہ بڑ بڑ کر تام متفرق ہو گئے اور پھر ایام جمعی میں ایک جگہ ہوئے مصنف نے کہا کہ یہ حکایت
 مصمت سے بعید ہو اور ابن خیف غیر معتبر ہیں اور اگر مصمیم ہو تو وہ کہال کا ٹکڑا شیطان نے ڈالا تھا اگر ان کا یہ خیال تھا کہ وہ
 خدا کی طرف سے کوئی تحریر تھی تو یہ خیال فاسد ہے ہر بیان کرنا کہ کمر کے معنی یہ ہیں کہ کمر کا بدلا دیتا ہے اگر اس بنا پر اسکو سکار کہا جائے
 تو سخت جہالت اور نہایت حماقت ہے خلدی نے کہا میں نے رویم سے سنا کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ چیزوں کو کچھ چیزوں میں
 پوشیدہ رکھا ہے ایسے کمر کو اپنے علم میں اور اپنے قریب کو اپنے لطف میں اور اپنے عذاب کو اپنے اکرام میں پھینکا یا بڑا بوزید کی نسبت
 پس کہ بڑا لکھائی کی ملاقات کو چلے حب نہ چیزوں پر پہنچے تو کنا رہے پھر کربولے اے میرے قایہ کیا کفر خفی ہے تیری عزت
 کی قسم کہ میں نے تیری عبادت نہیں کی بعد از ان وہیں سے لوٹ آئے اور اس طرح نہیں گئے سہلکی نے کہا کہ میں نے محمد
 ابن احمد و اعطاسے سنا کہ کرتے تھے کہ بوزید نے کہا کہ جو شخص خدا کو پہچانے گا وہ جنت کے لئے دربان ہو گا اور جنت اس کے لئے
 دہال ہوگی میں کہتا ہوں یہ بڑی مرأت ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت کی جائے اور جنت جو کہ اعلیٰ مقصد ہے اسکو دہال ٹھہرا
 جائے بھلا جب خدا شناسوں کو جنت دہال ہوئی تو دوسرے کو لے کیا کہا جائے یہ سب باتیں کم علمی اور نا سمجھی کی ہیں احمد بن ال عباس

المہلبی قال سمعت طیفور وهو ابو یزید یقول العارفون فی زیارۃ اللہ فی الآخرۃ علی طبقین طبقۃ توفیر واست
 مشاءت ابی شفاء وطبقۃ تروک حرۃ واحداً تملأ من ریحان ابدان فیقول لہ کیف ذلک قال اذا راہ العارفون
 اولاً جعل لہم سوقاً مافیہ شراہ ولا بیع الا الصفا من الریحان والنساء فمن دخل منہم السقیل یرحمہ المیزارۃ اللہ
 ابد قال ابو یزید الدنای فی عکاک بالسقی فی الآخرۃ یخضع عکاک بالسقی فانت ابد اعد السقی قال المصنف تسمیۃ
 ثواب الجنة خدیجہ وسبب الانقطاع عن اللہ جمیع قبیرہ والنماذج لہم السقی نوابی الا خدیجہ فاذا اذن لہم فی اخذہا
 فی السقی ترفعون عینکم الزیادۃ صلات المتوفیۃ عقوبۃ ومن ابن لہ ان من اختار شیعۃ تلک السقی لم یعد الزیادۃ
 اللہ ولا یراہ ابدانہا باللہ من ہذا التخلیط والتحکم فی العلم والاجار عن ہذا الغائبات لا یعلمہ الابن فیمن
 ابن علما وکیف لا یکن حکما قال ابو ہریرۃ رضی اللہ عنہ راوی الاحادیث یقول لسعید بن المسیب جمعنا ۱۰۰
 وایاک فی سوق الجنة اتر اطلب ترک العقوبۃ بالبعد عن اللہ لکن بعل ہو لہ عن العلم واقتنعوا
 بولقاعہم الفاسد اوجب التخلیط ولیعلم ان الخواطر والواقعات اغما فی ثمرات فنن کان علما کانت
 خواطرہ صحیحۃ لانہا ثمرات علہ ومن کان جاہلا فثمرات الجہل کلہا خطل

ترجمہ مہلبی نے کہا میں نے طیفور سے سنا جو ابو یزید کہتے ہیں بیان کرتے تھے کہ آخرت میں جو عارفوں کو دیدار الہی ہوگا ان کے دو
 طبقے ہونگے ایک تو وہ کہ جب پالیسنگ اور جطور سے پالیسنگ دیدار کرینگے دوسرے وہ کہ صرف ایکبار انکو دیدار الہی ہوگا بعد
 اسکے کبھی زیارت نہ کرنا کرینگے کسی نے اُسے پوچھا کہ کیونکہ ہوگا جواب دیا کہ جب پہلی بار عالم بن امدتہ کو دیکھیں گے تو ان کیلئے
 ایک بازار بنایا جائیگا جس میں خرید و فروخت کچھ نہیں صرف مردوں اور عورتوں کی صورتیں ہونگی عارفوں میں سے جو اس بازار
 میں نہل ہو جائیگا پھر کبھی دیدار الہی کی طرف نہ آئیگا ابو یزید نے کہا دیکھو خدا انکو دنیا میں بھی بازار کا فریب دیتا ہے اور آخرت میں بھی بازار
 کا دہوگا دیکھا اندازہ ہمیشہ بازار ہی کے بندے بہت مصنف نے کہا ثواب جنت کا نام مکر و فریب رکھنا اور اللہ تعالیٰ سے دور رہنے
 کا سبب بتانا جہل قیوم ہے ان لوگوں کو کہ جو بازار میں مقرب کیا جائیگا وہ فریب نہوگا بلکہ ثواب ہوگا جب اس بازار کی چیزیں لینے کا اُن کو
 حکم دیا جائے پھر دیدار سے محروم رکھنے کی سزا دی جائے تو یہ ثواب کو یا عذاب ہوا۔ اس شخص کو یہ کیونکہ معلوم ہوا
 کہ جو کوئی اس بازار میں سے کچھ لے گا۔ وہ زیارت الہی کی طرف نہ آئے گا اور اسکو کبھی نہ دیکھے گا اس تخلیط اور
 علم میں حکم سے خدا بچائے۔ بیخبر کی باتیں جن کو نبی کے سوا کوئی نہیں جانتا اس شخص کو کہاں سے معلوم ہونے
 اور کیونکہ ایسا نہ ہوگا جیسے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جو کثرت سے احادیث کے راوی ہیں سعید بن مسیب کہا کہ ہم نے کئی بار
 جنت کے بازار میں کیا کر کے کیا ابو ہریرہ نے خدا سے دور رہنے کا عذاب گوارا کیا لیکن یہ لوگ مسلم سے دور رہے۔
 اپنے واقعات فاسدہ پر قناعت کی جن سے حق باطل غلط ملٹ ہوگیا اور جان بچانے کی یہ واقعات اور خطرات نتیجہ جہل
 لہذا جو شخص عالم ہوگا اس کے خطرات صمیم ہونگے کیونکہ اسکے علم کے نتائج ہیں اور جو باطل ہوگا تو جہل کے نتیجہ کے سبب رہے ہونگے

ومن کلامهم فی الجحش وغيره عن الحسن بن احمد بن حنبل قال جاء ابو تراب النخعي الى بنی نجران فيقول فلان ضعيف وفلان
ثقة فقال ابو تراب يا بشير لا تغيب العوام فالتمعت اليك اليك وقال له زيك هذا فيجيبه ليس هذا خبيته وبعث ابو الحسن
علي بن محمد النخعي فيقول لمعت محمد بن فضال بن العباسي يقول كنا عند عبد الرحمن بن ابي حاتم وهو يقرع علينا كتمان
الحجج والتعديل فلعل عليه يوسف بن الحسين انرا فقال يا با محمد ما هذا الذي تفعلون بالناس قال كتاب سنننا في الحجج
والتعديل فقالوا وما الحجج والتعديل فقال اظهر احوال اهل العلم من كان منهم ثقة او غير ثقة فقال له يوسف بن الحسين
استحييتك يا با محمد من كرام القوم قد حطوا واحلهم في الجنة صدأ ثمة سنة او مائتي سنة تذكرهم وتعتابهم
او يم الارض فيك عبد الرحمن وقال يا با يعقوب لو سمعت هذه الكلمة قبل تصنيفي هذا الكتاب لم اصنفه قلت
عفا الله عن ابي حاتم فانه لو كان فقيها لرد عليه كما ردا الامام احمد بن حنبل علي ابي تراب ولولا الحجج والتعديل
من ان كان يعرف الصحيح من الباطل ثم توار القوم في الجنة لا يمنع ان ينكرهم بما فيهم وتسميته ذاك غيبة عتاش
لنفسك ثم لا يترك الحجج والتعديل كما هو كيف يذكر كلامه وينبغي ليوسف ان يشتغل بالاجاب التي تحكي عنه مثل
هذا وعن ابي العباس بن عطاء يقول من عرف الله اسلك عن دفع حوائجه اليه

ترجمہ اور حدیث وغیرہ میں کہیں کہیں ان کا کلام یہ ہے کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہا کہ ابو تراب نخعی میرے والد کو پاس
آئے تو میرے والد کہنے لگے کہ عثمان راوی غیر معتبر ہے اور فلان معتبر تو ابو تراب نے کہا اے شیخ ملائی غیرت مکر تو میرے والد
ان کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ تم راویوں میں غیر معتبر نہیں ہے اور ابو الحسن علی بن محمد بخاری کہتے ہیں کہ بیٹے
ابو الفضل عباس سے سنا کہتے تھے کہ ہم عبد الرحمن بن ابی عاتم کے پاس تھے اور وہ ہم کو کتاب الحجج والتعديل سنا رہے تھے
تو ان کے پاس یوسف بن جین رازی آئے اور کہا اے ابو محمد یہ کیا ہے جو لوگوں کو تم سناتے ہو تو انہوں نے کہا کہ یہ ایک کتاب
ہے جسکو میں نے حجج اور تعديل میں تصنیف کی ہے تو انہوں نے کہا حجج اور تعديل کیا چیز ہے تو انہوں نے کہا کہ اہل علم کے
حالات ظاہر کرتا ہوں کہ کون ان میں سے معتبر تھا اور کون غیر معتبر تھا تو ان سے یوسف بن حسین نے کہا کہ اے ابو محمد
تمہارے باپ سے مجھے شرم آتی ہے یہ قوم ایک یا دو سو برس کی جنت میں نکل ہوئی اور تم دنیا میں الجحش وغیرت کے
ساتھ کرتے ہو تو عبد الرحمن روئے اور کہا اے ابو یعقوب اگر اس کتاب کے تصنیف کرنے کے پہلے میں یہ بات سنا تو تمکو
تصنیف نہ کرتا۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ابوعاتم کے گناہ عاف کرے اگر عالم ہوتے تو انکا جواب دیتے جیسا کہ امام احمد بن حنبل نے ابو تراب
کا جواب دیا اور اگر حجج و تعديل حق تو کہاں سے صحیح اور غلط حدیثوں میں تمہارے حق پر قوم کا جنت میں ہونا اس بات سے منع نہیں
کرتا کہ وہ ان کے نقصات بیان کریں بہر اسکا نام نہایت رکنا عورتوں کی بات ہے پھر جو شخص یہ بخانیہ کا حجج اور تعديل کیا
چیز ہے اسکا کلام کیونکر قابل ذکر ہو گا اور یوسف کیلئے تو یہ لائق تھا کہ وہ ان محیب باتوں میں مشغول رہتے جو مثل اس کے ان سے
منقول ہیں اور ابو العباس ابن عطاء کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کو پہچانے گا وہ اپنی ناجو نکو اس پاس پیش کرے جسے رکھے گا +

ما علم انه العالم باحواله قلت هن اسد لباب السؤال والدعاء وهو حق بالعلم وعن ابی بکر الدنف الصمغ
قال سمعت الشیبی وقد سألہ شباب یا بکر یلم تقول الله ولا تقول الا الله فقال الشیبی استمع ان اوجہ اثباتاً
بعد فی فقال الشیبی لیحیة اف من هنه فقال اخبر ان اخذ فی حکمة لمجدی ولا صلاکة الا خرافاً المصنف
اتصور الى هذا العلم الدقیق فان رسول الله علیه وسلم قال یا یوسف لا اله الا الله ویحیث علیها وفي الصحیحین عنه انه قال
فی ذکر کل صلوة لا اله الا الله حد لا یزید له ولا ینقص له ولا ینزل من فوقه ولا یصلی الیه الا الله الا الله و ذکر التواب العظیم من یقول
لا اله الا الله فانظر الى هذا التواضع الشریک والاعتقاد بالحق والاعتقاد بالحق والاعتقاد بالحق والاعتقاد بالحق
شهر الحکمة نسمع اذ الملقی فقال احیة سمع الموتی وسمع بنسب الکلی فقال الیبیک وسعدیک فقل الله فذلك
فقال المؤمن انما علیه ان ینکر الله وهو عاقل ویاخذ فی علیه الاجرة وولاه ما اذن ولذا قلت طعنة
والکلب ینکر الله بل یرکب فان قد قال وان من شیء الا لیسبح بحمده قال المصنف انظر والخوانی عصمت
وایاک من الوبالی الى هذا الفقه والاستنباط الظرفی وعن التوکی ان الله رانی رجلاً قابضاً علی حیة نفسه
قال قلت له خلیلاً عن حیة الله فی فیم عن الی الخلیفة

ترجمہ کرتے ہیں اس نے جان لیا کہ وہ اس کے حالات کو جانتا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ سوال اور دعا کے دروازہ کا بند کرنا ہے اور یہ ظلم
ہے اور ابوبکر و نفع مونی نے کہا ستر شیل سے سن کسی نے نہ سنے پوچھا کہ اسے ابوبکر مرقم قط اللہ کیوں کہتے ہو لا الہ الا اللہ کہیں
نہیں کہتے جواب دیا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ شہادت کو بعد فی کے لائیں اس شخص نے کہا کہ میں اس سے بیکہ کوئی دلیل پاتا ہوں
شیل نے جواب دیا کہ مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ ایسا نہ ہو میں کلمہ اٹھا میں مبتلا ہوں اور وصل کلمہ قرار ہونا چاہئے ۔

مصنف نے کہا اس کلمہ دانی پر غور کرنا چاہئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اله الا الله کہتے کام فماتے تھے صحیحین میں
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد کے لیے کھڑے ہوتے تھے تو کہا کرتے تھے لا اله الا الله حکم لا اله الا الله
اور جب نماز کے لئے اٹھتے تو فماتے لا اله الا الله امانت اور آپ نے بہت بڑا ثواب اس شخص کے لئے فرمایا ہے ۔ جو کہ
لا اله الا الله یہ شریعت پر زبانی کرنا اور وہ آخرت یا کرنا جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار نہیں فرمایا غور کر لے
کے قابل ہے ابونعس ثوری کی نسبت میں نے سنایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ انہوں نے مؤذن کی اذان سنی تو طعن سے کہا کہ یہ
کا نہر ہے پھر کہتے کہ وہ بوجہ سنا تو کہا الیبیک وسعدیک لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو جواب دیا کہ مؤذن کے بار میں
بھگو یہ فحوت سے کہ غفات کے ساتھ ذکر کر لہی کرتا ہے اور اس کام پر اجرت لیتا ہے ورنہ ان فقہاء لہذا میں نے طعن سے کہا او
کہا بلایا ذکر خدا کرتا ہے چنانچہ فرمایا دان من شیء الا لیسلم بحمدہ یعنی ہر ایک چیز حمد الہی کی تسبیح پر مبنی ہے مصنف
نے کہا بھائی ہوندا ہم کو مکہ لغزشوں سے محفوظ رکھے اس فقہ دقیق اور اجتہاد ظریف پر غور کرو اور مغفول ہے کہ ثوری نے ایک
شخص کو اپنی دائری کپڑے ہوئے دیکھا تو اس سے کہا کہ خدا کی دائری سی اپنی دائرہ دو در کوبہ بات خلیفہ تک پہنچی

وقال سفيان الثوري رحمه الله عندهما تروان يغفر لثقله **قال المصنف** واما صمد مترا هذا عن
 هكلاء الشاة لقرآن علمهم بالله وقوة العلم به يورث الخوف والخشية قال الله عز وجل انما يخشى الله من عباده العلماء
وقال عليه السلام انا اعرفكم بالله واشدكم له خشية ولما بعد عن العلم اقوام من الصوفية
 لا حظوا اعمالهم واتفق لبعضهم من اللطف ما يشبه الكرامات انبسطا بالله تعالى كما **روى** عن ابى زيد
 البسطاني قال وقد ان قد اقصيت اقبيا مة خفة انصب خيفة على جهنم فساله رجل منا ولم ذلك يا بابي زيد
 فقال الى علم ان جهنم اذا رايتي تخمد فاكون رحمة للخلق وعن ابى محمد البجلي قال سمعت ابا يزيد يقول اذا
 ليوم القيامة وان خلت الجنة الجنة واهل النار النار فاسأله ان يخبرني النافذة لم ذلك قال خفي علم الخلائق
 ان بره واطقة في النار مع اوليائه **قال المصنف** هذا الكلام من قبح الاقوال لانه يتضمن تحقيرها
 عنده الله امر فالتا فانه تعالى بالنعوذ منها فقال فاتفق النار التي وقودها الملناس والحجارة وقال اذا تكلم
 من مكان بعيد سمعوا لها تقيظا وزفيرا المعنى ذلك من الايات فقد اجند صلى الله عليه وسلم
 ان نار كره هذا لما يوقد بنوا آدم حيزه من سبعين

ترجمہ سفيان ثوري نے موت کے وقت حماد سے کہا کہ کیا تم امید کرتے ہو کہ مجھ پر ایسا شخص غیث جائے مصنف نے کہا ان بزرگواران
 سے ایسے کلمات اسلئے صادر ہو سکتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کو خوب جانتے تھے اور خدا کو اچھی طرح جانا خوف و دہشت کا باعث ہوتا ہے اور
 زمانہ ہر انما بخشی الامن عبادہ العلماء یعنی اللہ سے فقط اہل علم ہی ڈرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم سے نیچا
 اتنا کہ پوچھا میں ہوں اور تم سے زیادہ اس سے ڈرتا ہوں فصوب کی جماعتیں چونکہ علم سے دور ہیں لہذا انہوں نے اپنے اعمال کا کمال کیا
 اور بعض سے جو اتفاقیہ کرامات کے مشابہ کچھ لطیفہ سرزد ہو گئے تو بلا تکلف بڑے بڑے دعوے کر بیٹھے چنانچہ ابو یزید کی نسبت
 بیان کرتے ہیں کہ کہی تو تم میں چاہتا ہوں کہ قیامت قائم ہو تاکہ اپنا خیمہ دوزخ پر نصب کروں تو ہم میں سے ایک شخص نے ان سے
 پوچھا کہ اسے ابو یزید ایسا کیوں کر دے گا جو بدایا کہ میں جانتا ہوں کہ دوزخ جب جگہ جگہ کو مرمہ ہو جائیگا لہذا میں مخلوق کے لئے رحمت
 ہو جاؤنگا ابو موسیٰ دیلمی کہتے ہیں میں نے ابو یزید کو سنا کہتے تھے کہ جب قیامت کا دن ہوگا اور اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ
 دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو میں اسے دوزخ سے کھینچ کر دوزخ میں داخل کرے گا تو انہوں نے پوچھا کیوں کر دے گا جو بدایا کہ
 اس لئے تاکہ مخلوق کو معلوم ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی عنایت و لطف اپنے اولیاء پر دوزخ میں ہے مصنف نے کہا یہ کلام قبیح تر اقوال میں
 سے ہے کیونکہ یہ قول اس چیز کے خیر جاننے پر شامل ہے جسکو اللہ تعالیٰ اعظم قرار دیا ہو اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی صفت میں مباغض فرمایا ہے
 چنانچہ ارشاد ہوتا ہے فاتفق النار التي وقودها الملناس والحجارة یعنی اس آگ کو جسکی جگہ جگہ ہن آدمی اور تہہ میں نیر فرمایا
 اذا آتوا من مكان بعيد سمعوا لها تقيظا وزفيرا جب دوزخ اہل دوزخ کو دور سے دیکھیں گے تو ان کو اس کے جوش و غروش کی آواز
 سنائی دے گی اس طرح اکثر آیات آتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوی اور زمانہ کی آگ جو نبی آدم جلتا ہے میں دوزخ کی حرارت کے شہتر

جزء من حرجہ قوالہ الصحابة والله ان كانت كافية يا رسول الله قال فانها فُضِّلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهم مثل حرجها اخرجاه في الصحيحين وفي افراد مسلم من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يرقى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها وعن كعب قال قال عمر بن الخطاب يا كعب خوفنا فقلت يا امير المؤمنين اعل على رجل لوقامت القيامة وقت بعمل سبعين نبيا لا زوارات علمك فماترى فاطرة عمر ملياً ترافاق ففتان زودنا يا كعب قلت يا امير المؤمنين لو فخر من جهنم قل مخفور بالمشرق ورجل بالمغرب لخلاد ما عه حتى يسيل من حرجها فاطرة ملياً ترافاق فقال زودنا يا كعب قلت يا امير المؤمنين ان جهنم لقرقر يوم القيمة ذخرة لا يقيقه ملك مقرب ولا نبى مرسل الا خويها تبارك وتعالى يقول رب نفسي نفسي استاك اليوم غير نفسي حدثنا ابن السائب عن زاذان قال سمعت كعباً الا جباراً يقول اذا كرمه المقيت اجمع الله الاولين والاخرين في صعيد احد زلت الملائكة فصادت صففاً فيقول يا جبرئيل ائتني بجهنم فياتي بها جبرئيل فيقاد بسبعين الف فقام حتى اذا كانت من الخلائق على رمانة عام زذرت ذخرة لها اذنتها الخلائق

مر جمہ جزوں سے ایک جزو ہے صحابہ نے یہ کیا عرض کیا یا رسول اللہ غاب کو تو یہی آگ کافی ہے فرمایا کہ وہ آگ اس آگ سے اذیت دے زیادہ ہے ہر حصہ اس آگ کی گرمی کے برابر ہے یہ حدیث صحیحین میں ہے صحیح مسلم میں ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن دو ٹکڑے لائینگے اس روز اسکی تشریف رماہرین ہوگی ہر مہار کر ساتھ تشریف فرشتے اسکو کہینچتے ہوئے کعبؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا اے کعب ہکو خوف کی باتیں سنائیے کہا یا امیر المؤمنین جنتدر ایک آدمی سے ہو سکتا ہے اسقدر ٹکڑے کیونکہ جب قیامت قائم ہوگی تو اگر آپؐ تشریفوں کے اعمال لیکر بھی اٹھینگے تو آپ کے اعمال ناقص ہونگے زیادہ کیا کہوں حضرت عمرؓ نے دیر تک سر جھکایا پھر سر اٹھا کر فرمایا اے کعب اور زیادہ بیان کرو کعب بولے۔ یا امیر المؤمنین اگر دو دن میں سے بل کے تھنے کی برابر شرق کی جانب کھلجائے اور ایک آدمی مغرب میں ہو تو اس کا وناغ پکنے لگے یہاں تک کہ اسکی گرمی سے یہ نئے حضرت عمرؓ دیر تک سر جھکائے ہے پھر افاقہ میں اگر فرمایا اے کعب اور زیادہ سنا کعب نے کہا یا امیر المؤمنین قیامت کے دن دو دن ایک سانس لے گی جس کی وجہ سے ہر ایک فرشتہ مقرب اور ہر ایک نبی مرسل گھٹنوں کے بل گر پڑے گا۔ اور عرض کرے گا سراب نفسے نفسے اے خدا مجھے کچا مجھے سچا۔ آج اپنے سوا کسی کے لئے تجھے دوزخ نہیں کرتا **ابن السائب** نے زاذان سے روایت کیا اونہوں نے کعب اجمار سے سنا کہتے تھے کہ جب قیامت کا دن ہوگا۔ اللہ تعالیٰ سب انگوں پچھلوں کو ایک میدان میں حجب فرمائے گا اور فرشتے اتریں گے اور منیں بانڈ کر کھڑے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ کہ اے جبرئیل میرے سامنے دوزخ کو لاؤ۔ جب جبرئیل اسکو لے لینے جائیں گے۔ اور تشریف رماہروں سے کہینچتے ہوئے لائینگے۔ یہاں تک کہ جب مخلوق سے سو برس کی راہ پر کے فاصلہ پر ہوگی۔ تو ایک سانس لے گی جس سے مخلوقات کے دل اور جانیٹے گا۔

فخر رفعت ثابته فلا یبق صلا مقرب ولا یجر سلا الا جفی علی رکتہ نہ تفرق ذل لثلاثۃ فتبلغ القلوب الخا جروند
 العقول فیہم کل امر الی عمل حتی اراہم الخیل یقول یحلق لا استملک الانفسہ و یقول موسیٰ یناجی لا استملک الانفسہ
 ان عیسے یقول باکر صنتہ لا استملک الانفسہ ولا استملک مریرہ اللہی ولدتہی قال المصنف وقادرون ان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال یا جبریل ملانی اری میکائیل لایفکوک فقال ما فکوک میکائیل من خلقت النار وما فکوک عینہ من خلقت
 النار فاختار ان اعصی اللہ فیجعلنی فیہا ولیکی عبد اللہ بن رواحہ یوما ففالت امرآہ ما لک لکی فقال انیت انی وارحہا
 انباء انی صادر قال المصنف فاذا کان ہذا حالہ الملائکۃ والانبیاء والصحابۃ وھذا المظہر لآمن الاذناس ہذا
 انزعما جملہ لآلئ کفیک ہما عند المداعی ویقطع لنفسہ بالولایۃ وبالنجاة وھذا قطع بالنجاة الا لقوم مخصوصین
 الصحا وقہ قال صلی اللہ علیہ وسلم قال انی فی الجنة فھو فی النار وھذا محمد بن واسع یقول عند موتہ یا اخوتنا
 لا تہرون ان ینذہب بی واللہ الذی لا الہ الا ھو الی النار واغیر وحکی رجل من اھل
 بسطام انہ سمع ابا یزید البسطامی یقول اللھم ان کان فی سابق عملک اذک تعذر باحد
 من خلقتک بالنار فاعظم خلقتی حتی لا تسع معی غیبرہ

ترجمہ یہ دو سر اس لیگی جس سے تمام مقرب فرشتے اور مرسل نبی گنہگاروں کے بل گر پڑ گئے پھر تیسرے سانس لیگی جس سے دل مونہ
 کو آئینے اور عطلین زائل ہو جائیگی ہر شخص گنہگار اپنے عمل کو دیکھ کر کہتی کہ ابراہیم خلیل اسکے اے خداوند ریونی غلت کے
 آج اپنے سوا کسی کی نسبت درخواست نہیں کرتا اور موسیٰ کے آئینے بوسیلہ اپنی کلام کے آج اپنے سوا کچھ نہیں سوال کرتا عیسے کے آئینے
 بہرکت اسکے کہ تو نے میرا کرام فرمایا آج اپنی جان کے سوا کسی کے لئے کچھ نہیں مانگا حتی کہ مریم جس سے میں پیدا ہوا ہوں انکی
 نسبت ہی سوال نہیں کرتا مصنف نے کہا ہم روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا اے جبریل کیا وجہ ہے
 کہ میں میکائیل کو نسبت نہیں دیکھا عرض کیا جبکہ دوزخ مخلوق ہوئی ہے میکائیل نہیں بنے اور جبکہ دوزخ پیدا ہوئی ہے میر
 آنسو نہیں تھے اس ڈر سے کہ کہیں ایسا نہ ہو میں خدا تعالیٰ کی نافرمانی کر بیٹھوں وہ مجھ کو اس میں جھونک دے عبد اللہ بن رواحہ
 ایک روز رونے لگے ان کی بی بی نے پوچھا تم کیوں روتے ہو جواب دیا کہ مجھ کو یہ تو خبر دی گئی ہے کہ دوزخ پر گز رہو گا لیکن یہ نہیں
 بتایا گیا کہ اس سے نکل ہی جاؤ گے مصنف نے کہا کہ جب یہ حالت ملا کہ اور انبیا اور صحابہ کی ہوجنا ستوں سے پاک تھے اور
 دوزخ کی وجہ سے ایسا لگے نہیں تو پھر یہ دعویٰ کریں ان دو رنگوں کو نہ کر سہل چیز سمجھتا ہوں اور اپنی ذات پر ولایت اور نجات کا قطعی حکم لگاتا
 ہے حالانکہ نجات کا قطعی حکم صرف صحابہ سے ایک جماعت کیلئے لگایا گیا جو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص عوی کرے کہ میں جنتی ہوں
 وہ دوزخی ہے اور محمد بن اسحق کو دیکھو کہ اپنی موت کی وقت کہتے تھے کہ ہاں تو تم جانتے ہو کہ مجھ کو کہاں لے جائیں گے قسم اس کی کہ جسکے سوا
 کوئی جہنم میں نہیں جاتا کہ دوزخیوں کی طرف لے جائیں گے یا دوسرے طرف اہل بسطام میں ایک شخص نے نقل کیا کہ اسے ابو یزید کو بچوں دعا
 کرتے تاکہ بااگر تیرے علم ان میں کسی قدر ہو کہ تو اپنی مخلوق میں سے کسی کو عذاب کو بجا تو میری عنایت کو بڑا دینی کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا

قال المصنف اما ما تقدم من دعواه فما يخفى قبحها واما هذا القول فخطا من ثلثة اوجه **احدها** انه قال
 ان كان في سارق علك وقد علمنا قطعاً انه لا بد من تعذيب حتى بالنار وقد سمى الله عز وجل منعه جماعة كفرون
 ابو لبب فكيف يجوز ان يقال بعد القطع واليقين ان كان **والثاني** قوله **فصلهم خلقه** فلو قال لا دفع عن المؤمنين
 ولكنه قال حتى لا يسع غيرهم فاشفق على الكفار ايضا وهذا تعاطف مستهله **والثالث** لا يصلح ان يكون جاهلا
 بقدر هذه النار واشفاق من نفسه بالصبر كلما مر بمعدوم **فصل** **والقد بلغني** عن ههنا انه كان يسمى نفسه
 بالكذا بسبب ابياته التي قال فيها **و** وليس في سواد خطه فكيف كانت فاشقة **قال المصنف** انما يشعر
 بجل من هذا انما اوعى من يتقارب وانما اهلثه ثمرة الجهل بالله سبحانه ولوعز له لم يله الا العافية وقال من عرف الله
 كل لسانه **واخبرنا** ابو يعقوب الخراط قال قال ابو الحسين النوسي قال كان في نفسه من هذا
 الكرامات شئ فاحذت من الصبيان قصبة وقعت بين زورقين وقلت وغرتك لئن لم يخرج لي سمكة
 فيها لثقتما اطال لا يهرب ولا ينقص لاحرق نفسي فقال فخرجت سمكة فيها ثلثة اطال قال فبلغ ذلك ابحنيه
ترجمه مصنف نے کہا کہ ابو یزید کے پہلے دعویٰ جو نہ کور ہو چکے ان کی قیامت تو پویشید میں نہیں باقی رہا یہ قول سوتین وجہ
 سے خطا ہے ایک یہ کہ انہوں نے یوں کہا اگر تیرے علم ازل میں مقدر ہوا لاکھ تم قطعی جاتے ہیں کہ ایک مخلوق کو دو وزخ کا عذاب
 ہو گا۔ ان میں سے ایک جماعت کا نام خود خدا تعالیٰ نے لیا ہے جیسے فرعون اور ابولہب کچھ کو نہ کرنا ہے کہ قطعی یقین کے بعد
 یوں کہا جائے کہ اگر تیرے علم میں مقدر ہو۔ دوسرے یوں کہنا کہ میری خلقت کو بڑا دے اگر اس کے بعد یوں کہتے کہ میں ہوسوتا
 سے دو وزخ کو دو رکھوں تو ایک بات تھی۔ مگر انہوں نے تو یوں کہا کہ میرے سوا اس میں دوسرا نہ سما سکے لہذا کفار پر بھی شفقت
 کی حالانکہ یہ خلکی رحمت کو چھوڑ دینا ہے تیسری یہ کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو اس آگ کی حقیقت نہیں جانتے یا اپنے نفس پر
 صبر کا وثوق ہوتا۔ حالانکہ دو لوں سے ان میں ایک بھی بات نہیں **ممنون** کی نسبت میں نے سنا ہے کہ وہ اپنا نام کذاب رکھتے
 تھے جو چند اشعار کے جو انہوں نے کہے تھے ایک کا ترجمہ یہ ہے مجھے تیرے سوا کسی میں مزا نہیں ملتا تو جس طرح چاہے جھگڑ
 آؤں گا۔ تو اسی وقت انکا پیشاب بند ہو گا۔ اس کے بعد وہ کہتوں ہیں پھر کرتے تھے اور اتنے میں ایک شبیشہ ہوتا
 تھا جس میں ان کا پیشاب ٹپکتا تھا۔ اور لڑکوں سے کہتے تھے اپنے کذاب چچا کے لئے واکر **ومصنف** نے کہا اس تھے
 سے میرے بدن پر دو گنگے ٹکڑے ہوتے ہیں دیکھو تو وہی شخص کس کے سامنے دعویٰ کرتا میرے سب جہالت کا نتیجہ ہے اگر اشد
 کو پہناتا تو بوجہ غافیت کے اس سے کسی چیز کا سوال نہ کرتا **وصوفیہ** خود ہی کہتے ہیں کہ جو شخص خدا کو پہناتا ہے اسکی زبان گوئی ہو
 جاتی ہے ابو یعقوب خراط نے بیان کیا کہ ابو الحسن نور نے کہا کہ میرے دل میں ان کرامات کے بارے میں کچھ شبہ تسلیم نہ لڑکوں
 سے ایک نسل لیا اور دو کشتیوں کے درمیان میں کڑا ہوا اور کیا تیری موت کی قسم اگر اسوقت میرے لئے ایک ابھی مچلن نہ نکل
 پڑی جو پورے زمین رطل سے کم ہونے زیادہ تو میں اپنی آنکھوں کو دیکھوں گا کہ پھر ایک مچلن مچلی مچلی جو زمین رطل کی تھی یہ غیر مزید کوئی ہے

فقال كان حكمدان يجزح له افعى وعن محمد بن ابان قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول اكثر ذنبي اليه معرفتي
اياه قال المصنف هذا ان حملت معنى اني لما عرفت لم اعل بمقتضى معرفتي فعمد ذنبي كما يعظم جرم من علم وصو
والافوقليم داخل قوم على الشبهة في مرضه الكفات فيه فقالوا له كيف تجد يا ابا بكر فالنشا يقول ان سلطان
حبه قال لا اقبل الرشا فلو فديتم تقبلتم قهر شاء وقال ابن عقيل وقد حكى عن الشبهة انه قال ان الله
سبحانه نعم قال ولسوف يعطيك ربك فترضى والسلاضى محمد بن صلى الله عليه وسلم في النار من امته احد قال
ان محمد يشفع في امته وانا اشفع بعدله في النار حتى لا يبقى فيها احد قال ابن عقيل والدعوى لاوى على
النبى صلى الله عليه وسلم كاذبة فان النبى صلى الله عليه وسلم لا يرضى بعذاب الجبار دعوى باطله واقدام على حمل
كيف وقد لعن في الخبر عشرة فادعوى انه لا يرضى بتعذيب الدعوى وجل الجبار دعوى باطله واقدام على جمل محكم
الشعر ودعواه بانه من اهل الشفاعة في الكل وانه يري على محمد صلى الله عليه وسلم كفر لان الانسان متى قطع لنفسه
بانه من اهل الجنة كان من اهل النار فكيف وهو يشهد بانه على مقام يزيد على المقام المحمود وهو
الشفاعة وعن محمد بن الحسين السلسي قال وجدنا في كتاب ابى خطمة سمعت ابا العباس الدبوري يقول

ترجمہ ادھوں نے کہا اس کا حکم یہ ہے کہ ایک سانپ نکلے اور اسے کاٹ کھائے محمد بن ابان نے کہا میں نے ابو سعیدؓ سے سنا کہ تھے خدا
کے یہاں میرا سب بڑا گناہ اسکی معرفت ہے مصنف نے کہا میں کہتا ہوں کہ اگر یہ قول اس منی پر محمول ہو کہ جب مجھ کو اسکی معرفت مل ہوئی تو میں
اس معرفت کے موافق عمل نہیں کیا لہذا مجھ سے بڑا گناہ ہوا یہ کہ میں نے کوئی شخص جان بوجھ کر فرما دیا کہ اس کا گناہ بڑا ہو گا یہ معنی نہیں ہو سکتے
ہیں۔ ورنہ یہ قول میرے شبہی کی مرض موت میں کہہ لو گا دن کے پاس گئے پوچھنے لگے اے ابو بکر کیا کیفیت ہے شبلی نے دوشعر
پڑھتے ہو گئے ترجمہ یہ ہے کہ اس کا بادشاہ عشق کہتا ہے کہ میں رشوت نہیں لیتا میں اس کے فرمان جاؤں اس سے کہو کہ مجھ کو
ویسے ہی قبول کرے ابن عقیل نے کہا شبلی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ کہتے تھے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ولسوف يعطيك ربك
فترضى نبی سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا اس قدر دیگا کہ تم راضی ہو جاؤ گے خدا کی قسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم راضی نہ ہونگے جب تک
ایک بھی ان کی امت میں سے دوزخ میں ہو گا پھر شبلی بولے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی شفاعت کریگے۔ اور ان کے بعد میں شفاعت
کر دوں گی تاکہ کوئی دوزخ میں باقی نہ رہے بلکہ ابن عقیل کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت پہلا دعویٰ کرنا غلط ہے کیونکہ یہ بتا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عذاب پر راضی نہ ہوں کہ غلط دعویٰ اور جہالت پر پیش قدمی ہے یہ کیونکر ہو سکتا ہو گا ان کا شہرہ کے بارے میں نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے ہی دعویٰ کیا کہ آپ فاجر دن کے عذاب ہوئے پر راضی نہ ہو گئے ہاں ہے اور حکم شریعت کے بنانے پر راضی ہے اور یہ دعویٰ
کرنا کہ خود ہی ہاں شفاعت ہو سب کی شفاعت کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت پر زیادہ بڑا ٹیٹیکہ کہہ کر کہہ کر انسان جب حق پر ہو تو اسکی
اہل بیت سچے گواہ اہل دوزخ سے ہو گا پھر ان شخص کی نسبت پہلا کیا کہا جائے کہ آپ کو خیال کیا کہ ان کے علم محمود ہے یہی بڑا اسکو مقام
اور وہ مقام شفاعت محمد بن حسین نے کہا میں نے اپنے باپ کی کتاب میں خود انہیں کہتا ہے کہ ان کا گناہ بڑا ہو گا کہ میں ابو العباس بخوری سے سنا کہ تھے

قرن ففصلوا المكان التصنی وهدوا سبيلها وغيرهما معانيها باسمي احادوها سموها الطبع يادوة وسواك ادب
اخلاصا والمخارج عن الحق شطحا والتلذذ بالمالد معاطبة وسواك خلق طلقوا بالجل جلا ذروا اتباع الحق ابتلاء
الرجوع الى الدنيا وصولا والسؤال عما وبذاء اللسان صلاصة وما هذا طريق القوم وقال ابن عقيل عبرت
الصوفية من الحرام رعبا رات غير اهلها الاسماع مع حصول المعنى فقالوا في الاجتماع على الطيبة والغناء
ومتنكره اوقات وقاوا في المردان شهما وفي المعتصم اخذ وفي المحبة مريد وفي الرقص الطرب وجد ومنافخ النعب
البطالة دبا طبع هذا لتتبعه لا سماعه لا يلبس بيان جملة ثروية عز الصفة من الافعال المنكرة قد سبق ذكرها
كثيرا وكلها منكرة وانما تذكر ههنا من محات الافعال وعجائبها ذكر عن ابى الكريمن وكنا استا المجيد ناصا بجنانية
كاهلهم رقة تخفية فجاء الاشياطي الدجلة والبحر شديد فحوت نفسه الدجل في الماء لشدة البرد فطرح نفسه الماء
المزقة ولم يلبس بفض خرج وقال عتقد ان لا انزعما عن بياض حتى يحف على فلم تحف عليه شهر وانما ذكر هذا للدلائل
في ذلك جهل محض لان هذا اجل عظم الله سبحانه انما فعل وانما يجب هذا الفعل العوام المحقة لا العلماء ولا يجب لاحد ان يعاقب نفسه
قد جمع هذا نفسه ففما من التعذيب القاوها في الماء البارد وكونه في معرفة لا يمكنه الحركة فيها

ترجمہ کہ ان لوگوں نے تصوف کے ارکان توڑ ڈالے اور اسکی راہ کو منہدم کر دیا۔ اور اس کے معانی کو بدل ڈالا اور اپنی طرف سے
نظم تراش لئے طبع کا نام نہ رکھا اور اپنی کو مخلص کہتے ہیں اور راہ حق سے عاج ہونا شط ہے اور مذموم چیز سے لذت و ہلانا
طیبہ ہے اور بد اخلاقی صولت ہے اور بخل جو غمزدی ہے۔ اور اتباع ہوا استمان ہے اور دنیا کی طرف رجوع کرنا وصل ہے اور بھیک
مانگنا عمل ہے اور بد زبانیا ملامت ہے حالانکہ یہ طریقہ قوم کا نہیں اور ابن عقیل نے کہا ہے صوفیہ نے حرم کو ایسی عبارتوں سے ادا کیا
کہ ان کے نام تو بدل ڈالے اور معنی باقی رہے تو غرافت اور گناہ وغیرہ پر جمع ہو گیا اوقات کہا اور ان لوگوں نے ام و دل کو شہود کہا۔ اور مشق
کو بین اور محبت رکھنے والی عورتوں کو مہرہ اور رقص و طرب و وجد اور لعب اور باطلات کے ٹھکانے کو رابطہ حالانکہ ناموں کے بدلنے
سے چیزیں ملبغ نہیں ہو سکتیں (چند افعال منکرہ کا بیان جو صوفیہ سے نقل کئے جاتے ہیں) بہت سے
افعال کا ذکر پہلے کیا تھا کہ وہ سب بڑے تھے اور یہاں پر ہم ان کے صرف بڑے بڑے اور عجیب فعل ذکر کرتے ہیں ابو الکریمنی
کی نسبت جو حدیث کے استاذ تھے بیان کرتے ہیں کہ انکو احتلام ہوا وہ ایک سو گیارے کا فرقہ پیچھے ہوئے تہو جگہ کے کنارے کے سرسبز
تھی انکے نفس نے بوجہ سرسری کے پانی میں اخل ہوئی تھیں انکا کہیا انہوں نے فرقہ سمیت اپنی کپڑا پانی میں ڈال دیا اور برابر غوطہ کاتے رہے پھر
نکلے بلو کہیں جہم کرتا ہوں جب تک سیکھیں ہم پر فرقہ خشک ہو جائیگا نہ کلاؤں گا ایک مہینہ بھر تک فرقہ خشک ہوا اس شخص نے اپنا یہ قصد لوگوں
کے سامنے اس لئے بیان کیا کہ اسکی بزرگی ظاہر ہو حالانکہ یہ جل محض ہے کیونکہ وہ شخص نے اپنی اس حرکت میں غلامت کی نافرمانی کی اس فعل سے
غلامانہان جو محسوس ہوتے ہیں غلام پسند نہیں کرتے اور کسی شخص کو جائز نہیں کہ اپنے نفس کو مذاب کر دے اس شخص نے اپنی ذات کے لئے کئی قسم
کے مذاب جبرج کر اپنے آپکو ٹھنڈے پانی میں ڈالنا اور ایسے فرقے میں ہونا کہ حسب خواہش حرکت نہ کر سکے

کہا یہ بیدار ہے کہ بقا من معانیہ لم یصل الماء کثافة هذه المرتقة وبقاؤها عليه متبيلة شهرا وذلك يعني لذات النعم وكل هذا خطأ وان لم قيل وكان بين احسن من الصحابة الى سليمان عقداً لا يخالفه شيء يامره به فجماعه يوماً ويومينكم في الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد سمعنا ما قلنا وما اجابنا فالحمد لله وحررتين فقال له في الثالثة اذهب اقتد فيه ففعل ذلك فقال ابوسليمان المستحضر فان وبينه عقداً ان لا يخالفه في شيء امر به فقام وقاموا معه فجاؤا الى المتور فوجدوا قاعاً في وسطه فاخذوا بيلاً واقاموا فيها اصابعاً خرساً قال المصنف هذا الحكاية بعيداً عن الصحة ولو صحت كان دخولها في المناصبية وفي العجوبة من حيث على كرم الله وجهه قال ابو جعفر عليه السلام صلى الله عليه وسلم واستعمل عليهم رجلاً من الانصار فلما خرجوا وجد عليهم في شجر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم امركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تطيعوا قاعاً او ابل قال اجمعوا حطباً فجمعوا ثم دعاء بنا وقاضى بها ثم قال عرفت عليكم لتدخلها قال فنهض القوم ان يدخلوها فقال لهم شارباً شارباً فزادهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم المنار فلاحوا الحق لفقوا النبي صلى الله عليه وسلم فان امرهم ان تدخلوها فدخلوا فخرجوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فاجابهم فقال

لهم فدخلوها ما اخرجتم ابدالاً منها الطائفة في المردوف

ترجمہ اور عجیب نہیں کہ اسکی کتاب اسکی وجہ سے بچے کے کچھ حصے میں پائی نہ ہو یا جو پھر اسی طرح بھجکا ہو یا فرقہ مبینہ ہر ایک جسم پر رہنا جس نے اسکو لذت خواب سے باز رکھا یہ سب کچھ غلط اور گناہ ہے کہتے ہیں کہ احمد بن ابی الجوارسی اور ابوسلمان میں باہم معاہدہ تھا کہ جو کچھ ابوسلمان حکم کریں وہ اس کے خلاف نہ کریں ایک روز ابوسلمان مجلس میں بیٹھ کچھ باتیں کر رہے تھے احمد کے اوپر کھڑے لگے کہ تم کو ترک کر دو آپ کا حکم کرتے ہیں ابوسلمان نے کچھ جواب دیا احمد نے دوبارہ یاقین بارگاہی سرری ترتیب ابوسلمان بولے جاؤ اور تم تنور میں بیٹھ جاؤ۔ احمد نے ایسا ہی کیا۔ ابوسلمان لوگوں سے بولے جاؤ اسکو جا کر دیکھو کیونکہ پھر میں اس میں باہم معاہدہ ہے کہ کچھ میں حکم کرو گا اسکا خلاف نہ کریں گے لکھا کہ خود آئے اور لوگ بھی ان کے ساتھ آئے کہ نہ سے تنور پر لگے دیکھا تو اسکو پھر میں احمد کو بیٹھا پایا ابوسلمان نے ان کا ہاتھ پکڑا اور تنور سے نکال کر کھڑا کیا۔ دیکھا تو کچھ غراش بھی ان کو پہنچی تھی مصنف نے کہا یہ حکایت صحت سے بعید ہے اور اگر صحیح بھی ہو تو اس شخص کا آگ میں داخل ہونا گناہ ہی صحیحین میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں لشکر کا کھانا بھیجا اور انصار میں سے ایک شخص کو سردار بنایا جب وہ چلے تو رستے میں وہ انصار کی کسی بات سے اپنے غصہ ہو گئے اور ان سے کہا کہ کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نہیں فرمایا کہ ہر بات میں میری اطاعت کرو سب بولے بیشک فرمایا ہے انہوں نے کہا کہ اچھا کہ تم ایسا ہی کرو لوگوں نے لکھا کہ انہیں کبھی پھر آگ میں لگا کر سلائی پر کھا کر کہیں تم کو قسم دیتا ہوں کہ اس آگ میں داخل ہو جاؤ لوگوں میں داخل ہو نیکا قصد کیا ایک نوجوان شخص نے ان سے کہا کہ تم لوگ فقط آش و دفتخ جی ماسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہاگ آئے ہو بلدی نکر ہو پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مل لو اگر آپ تم کو اس میں داخل ہونے کا حکم دیں تو درجہ مل ہو جاؤ سب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ اگر تم اس آگ کے اندر چلے جاتے تو پھر کبھی باہر نہ آتے۔ مندرجہ داری صرف حکم شرعی میں کی جاتی ہے۔

وحدیثنا ابو الخیر الدنبلی قال كنت جالساً عند خیر النسب فأتته امرأة وقالت اعطني النذیر الذی فی
دفتنه الیك قال نعم فدفعه الیها فقالت کما لاجرة فقال درهقان قالت ما معی الشئ شیء فانقدت ورددت
الیك مراراً فلم یرك وانا ایتیک به عند ان شاء الله تعالى فقال لها ان ایتیت به ولم تجدنی فادعی بها
الدرجة فانی فاذ رجعت اخذت النذیر المأذیة کیف تأخذ من الدرجة فقال لها خیر هذا التفتیش فعضی منك
اضلع اصرت قال ان شاء الله فمرت المرأة قال ابو الخیر فبحثت من الخد وكان خیر غائباً واخذ المرأة جاءت
ومعها خرة فیها درهقان فلم تر خیراً ففعلت ما سمعت فقامت وودمت بالحققة ودرجة فاذ امطران قد جعلت بالخرقة
وصت وعاود بعد ساعة جاء غیر مفتوح باباً فأنه یطعن الشیطان فیوضاً فاذ امطران خرجت من الدار تسع ضراً والخرقة فی ظهرها فلما
قرب من الشیطان اخذها فقلعت له اذنته کذا وكذا فقلعت له اذنیه لانیع به حیثاً فاجتبه الخالک قال المصنف صحة مثله
تبع ولو صح لم یخرج هذا الفعاضة عن الشرع ولا الشرع قد امر بحفظ المال وهذا اضاعة وفي الصحیحین ان
الشیطان علی الله عیلم یخفی عن اضاعة المالك والنفقات الی قول من یقول هذا امر الله لا یكون مخالفاً وقد یصح
الغیر وکنایة لاجل قال کان بعض الشیوخ فی بدایة اذنه یکسر عن القیام فالزم فصل القیام علی ما یجوز فیها من طریق

ترجمہ ابو الخیر الدنبلی نے بیان کیا کہ میں خیر نسب کے پاس بیٹھا تھا ان کے پاس ایک عورت آئی اور بولی کہ لاؤ مجھ کو دو رو مال دو جو میں نے کل
تم کو یاد تھا خیر نسب نے کہا بہت اچھا یہ بکھرو دو مال تم کو یاد دہو بولی کہ اسکی اجرت کیا ہے کہا کہ دو درم عورت نے کہا اسوقت میری پاس
کچھ نہیں اور میں تمہارے پاس کئی ترہ آئی اور تم کو نہ دیکھا اسلئے اسلئے کہ دوید و گئی خیر نسب بولے کہ اگر تم میری پاس اجرت لاؤ اور میں تم کو نہ
تو بد میں ڈال دینا جب میں آؤنگا لیلوں گا عورت بولی کہ وہ جس سے تم کو نہ لیلو گے خیر نسب نے کہا اسکی تحقیق کرنا تم کو فضول ہے جس طرح میں
کہتا ہوں وہ کر و عورت اسلئے کہ کھل چکی گئی ابو الخیر کہتے ہیں کہ میں دوسرے روز علی الصباح پھر خیر کے پاس گیا خیر وہاں موجود نہ تھا تھے۔ وہ
عورت آئی اور دو درم ایک کپڑے کے ٹکڑے میں باندھ کر لائی تھی جب خیر نہ آیا تو تھوڑی دیر تک بیٹھی پھر کھڑی ہوئی اور کپڑے کو دھو بیٹھ
پھینک دیا۔ ایک ایک ایک کیکڑا نکلا اور اس کپڑے کو لیکر بیانی میں چلا گیا کچھ دیر بعد خیر آئے اور اپنی دوکان کا دروازہ کھولا اور دھلکے کٹا لے
یہ بکھرو وضو کرنے لگا وہی کیکڑا بیانی سے نکلا کہ ان کی طرف دوڑا آیا اسکی پشت پر وہ کپڑے کا ٹکڑا تھا جسبان کے پاس آیا انہوں نے
وہ ٹکڑا لیا ابو الخیر کہتے ہیں میں نے خیر نسب سے کہا کہ ایسا رسا واقعہ میرے سامنے گذر رہا ہے جو میرے لیے چاہتا ہوں کہ میری زندگی میں کسی
پریرتصر ظہر نہ ہو میں نے اس بات کو قبول کیا مہضف نے کہا اس حکایت کا معنی ہونا ہے کہ اگر کسی معنی ہی ہو تو یہ حرکت شیعی کی مخالفت
سے منہم نہیں کیونکہ شیعی نے مال کی نگہداشت کا حکم کیا ہے اور یہ مال کو ضائع کرنا ہے جیسا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مال کے تلف کرنے سے منع فرمایا اور اس شخص کے قول کی طرف توجہ نہیں کرتے جو کہتا ہے کہ میری کرامت ہے کیونکہ اسلئے تم ایسے شخص کا اگر کہیں
فرما جاو اسکی شرع کے خلاف کرے ابو حامد غزالی نے کتاب احیاء العلوم میں نقل کیا ہے کہ کوئی بزرگ آغا زادوں میں قیام کرنے میں کل
کرتے تھے انہوں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ تمام رات سر کے بل کھڑا رہو لگاتار کہ پھر نفس خوشی سے قیام کو آسان سمجھے

قال وخالجہم عنہم حبل الی ان بان باہر جمیع ماہ ووافی الجوز خافض تفریقہ علی الناس علی الجوز وریلہ ابدل قال وکان بعضہم
 یستاجر من یشتم علیہ من الناس لبعثہ نفسه لمحمل قال وکان آخر یرکب الجوز فی الشتاء عند اضطراب العجیل یصید فیہما
 قال المصنف العجب من جمیع حواریہ عندک ابو حامد کیف یسکون ہذا الاغیار ولم ینکروا کیف ینکروا وقد اتی بہا فی معرض
 التعليم للمبیدین فقال فیہ لمن یورث ہذا الحکایات ینشی المشیخ ان ینظر الی حالۃ المبتدی فان رأى معاً
 فاملا عنہ من یحتاجہ اخذ لا فصرور فی الخیر فتر قلبہ منہ حتی لا یلتفت الیہ وان رأى الکبر غلب علیہ امر ان
 یخیر الی اسوق للکدیر والاسول ویکافہ المواظبہ علی ذلک فان رأى الغالب علیہ البطالة استیجن فی تعہد بیت المساء
 وتنظیف وکسب مواضع القدرة ولا زمة المطبخ ومواقع الدخان وان رأى شکر الطعما علیہ الزمہ الصوم فان رأى غریبا
 لیکم شغفہ لفقوہ ان یسطر لیلۃ علی الماء فی الحزن ولیلۃ علی الخبز ولما ینبع اللوح اساق **المصنف** الا تعین الی الخافعیہ یا مہذبة
 شتمت الشریعۃ وکیف جلا الان یقوم رائے البلیا فیکمل الی لا وجہ یورث ذلک من شایع کیف یحکم اما ان یجوز علیہ سبب بالاسبیب علیہ السلام
 علی ذلک وکیف یجمل الدوال من یقارن ان یکسب ان یرخص ما یأخ ابو حنبلہ الفقہ بالتصوف وعن الحسن بن علی اللامع انہ قال کما
 تر جمیع ایک جگہ ابو حامد کہتے ہیں کہ بعض بزرگوں نے مال کی محبت کا علاج بزرگ کیا کہ اپنا تمام مال بیچ دیا اور اسکو دریا میں چھینکا اس لئے
 کہ اگر اسکو لوگوں نے پیتر سیکم میں تو خوف نہ کہ ہمیں جو درد و سزاوت کی رغبت نہ آجائے اور خیرات میں زیادہ واقعو ایک مقام پر کہتے ہیں کہ
 بعض بزرگ اوت پر اپنے شخص کو کہتے تھے کہ انکو بڑے آدمی کے ساتھ سامنے گالیاں دے تاکہ ان کا نفس تلم و درباری سے سکھے ایک اور
 مقام پر کہتے ہیں کہ بعض لوگ جائز میں دیر کا سفر کرتے ہیں جب پہنچے زوروں پر پہنچتے ہیں تاکہ بہادر ہو جاویں مصنف نے کہا سب سے
 زیادہ ویکو ابو حامد پر تجب آتا ہے کہ ان باتوں کو کہہ کر جائز پر کہتے ہیں اور ان پر انکا کرکھ نہیں کیا اور مقام تعلیم میں اختتام نہ کیا اور ایک
 جگہ کہتے ہیں کہ شیخ کو مبتدی کی حالت دیکھنا چاہئے اگر اسکے پاس مال ضرورت سے زاد دیکھے تو اسکو لیکر کاغذ میں صرف کرے حتیٰ کہ اس
 کی طرف دہ بندی کچھ توبہ کرے اور اگر شیخ دیکھے کہ اسپر کیر وغرور غالب ہے تو اسکو حکم دے کہ باز آجائے اور سوال کرے نیکی تکلیف اور ہٹ کر
 پھر بھی اگر فساد دیکھے تو حکم اور باز چھینا نہ اور بہار وغیرہ جو مکن کی خدمت اس سے لے اور اگر کہا نیکی حوص اسپر غالب پائے تو روزہ اسپر
 اور اگر دیکھے کہ وہ بن یا مال ہے اور روزہ سے اسکی شہوت فرو نہیں ہوتی تو ک حکم کرے کہ ایک رات قنطاریاں پراٹھا کرے اور روٹی
 دکھائے اور دوسری رات صرف روٹی پراٹھا کرے اور پانی نہ پئے اور گوشت سے اسکو بالکل باز رکھے مصنف نے کہا مجھے
 ابو حامد سے تعجب ہے کہ کیونکر ان باتوں کا حکم کرتے ہیں جو شیخ غلابی کہتے ہیں کہ آدمی کو کھڑا ہے جس سے عون کا سیلان اٹا
 ہو جائے اور مرض شدید کا باعث ہو اور کیونکر جائز ہے کہ مال کو دریا میں پھینک دے اور کیونکر جائز ہے کہ ماسب سلمان کو گالیاں
 دے اور پہلا مسلمان کے لئے کیا یہ جائز ہے کہ گالیاں دینے کی واسطے اجرت پر ایک شخص کو لے اور کیونکر جائز ہے کہ جو شخص کسب
 کرنے کی قدرت رکھتا ہو وہ سوال کرے غرض کہ ابو حامد نے تصوف کے بدلے میں فقہ کو کس قدر راز و زان فروخت
 کر دیا حسن بن علی و امامانی سے منقول ہے کہ ایک شخص اہل بسطام میں سے تھا * * * * *

لا یقطع من مجلس ابی زید ولا یفارقہ فقال ذات یوم انما منذ ثلاثین سنۃ اصوم الدھر واقوم اللیل
 قد ترکت الشهوات ولس یصل قلبی من هذا الذکر شیئا البتہ فقال له ابو زید لو صمت ثلث قائمۃ و
 ثلث کائتۃ فانت علی قاراک لا تجد من هذا العلم خرقۃ قال ولم یاستاذن قال لاندک محجوب بنفسک فقال له فلن ادع حق
 ینکشف هذا الحجاب قال نعم ولكنک لا تقبل ولا تفعل قال ابی اقبل واعمل ما تقول قال ابو زید اذهب الی الحجاب
 راسک ولحجبتک وانزع عنک هذا البساک وانزع بعبادۃ وعلق فی عنقک محرقا واملأها جوارا وجمع حوائج صبیانا
 وقوا علی عرصۃ یا صلیبا من صغفی صغفی اعطیت جردۃ وادخل الی سوقک الذک شفق فیہ وینظر الیک من عرفک
 علی هذا الخافق الیا ابی زید سبحان اللہ تقول لی مثل هذا وتحسن ان اقول مثل هذا فقال ابو زید قولک سبحان اللہ شریک
 قال کیف قال ابو زید لا لک عظمت بنفسک فسیح ما فقال یا ابی زید هذا الیس اقدر علیہ ولس فعلہ ولكن دلی علی
 حق فعلہ فقال له ابو زید ابدا بعد اقبل کل شیء حتی یستطیع اھاک تذک لنفسک ثم یفعل لک اعرفک الیہم لک قال
 طبعہا قال قد قلت انک لا تقبل قال المصنف لیس شریکنا لک شیء من هذا بل یدفع تحویر ذلک المنع منہ قد قال نبینا
 علیہ لیس المؤمن ان ید لنفسہ وقد قالت البعۃ لحدیقة فلقی الناس لمعین فاستقر ثلک لبرادین التقصیر فی الصلوۃ
 ترجمہ جو ابو زید کی مجلس سے کبھی جدا نہیں ہوتا تھا اور نہ اس کو چھوڑتا تھا اگر روز اس نے اپنے کہا کہ میں تیس برس سے دیکھ ہیشہ روز
 رکستا ہوں اور رات کو تیار کرتا ہوں اور نفس کی خاموشی میں چھوڑ دیں لیکن آپ جو ذکر کرتے ہیں اس میں سے کوئی بات اپنے دل میں نہیں
 پاتا ہوں تو ابو زید نے اس سے کہا کہ میرے خیال میں اگر تو تیس سو برس روزی رکھ دیا اور تیس سو برس قیام کریگا جب بھی تجھ کو
 ایک ذرہ اس سے حاصل ہوگا کہا اسے اشاکو کیوں کہا تو اپنے نفس کی وجہ سے حجاب میں ہے کہا اس کے واسطے کوئی دوا بھی ہے جس سے
 یہ حجاب جاتا ہے جو اب یہ کہاں ہے لیکن تو منظور نہ کریگا وہ کہنے لگا کہ میں قبول کرونگا اور جو کچھ آپ حکم دینگے اس پر عمل کرونگا ابو زید بولے
 کہ ابھی حجام کے پاس جا کر اپنا سر اور ڈاڑھی منڈوا ڈال اور یہ لباس اپنا نکال کر ایک چادر کا تہ بند باندھ اور اپنے گھٹے میں ایک جھولی
 ڈال کر اس کو اوروں سے بھر لے اور اپنے چاروں طرف لوگوں کو جمع کر کے بلند آواز سے پکار کہ جو کچھ ایک تھپڑ مارے گا اس کو ایک انحرش
 دوں گا اور اس بازار میں جاہان تیری تعظیم ہوتی ہے وہ شخص سکر ہو لگا کہ ابو زید سید جان اند آپ مجھ ایسے شخص کو یوں
 ہدایت کرتے ہیں ابو زید کہنے لگے کہ تیرا سبحان اللہ کہنا شریک اس سے پوچھا کہ یہ کیونکر ہو جاوے یا اس نے کہا کہ تو نے اپنے نفس کی تعظیم کی اور
 اس سے محبت رکھتا ہے کہ اسے ابو زید اس پر میں قادر نہیں ہوں اور نہ کروں گا لیکن اور کوئی بات بتائیے تاکہ اس کو روں تو ابو زید نے اسے
 سے کہا کہ تمام باتوں سے پہلے یہ کرتا کہ تیری عزت جاتی ہے اور تیرا نفس ذلیل ہو جائے پہر بعد اسکے جو تیرے لئے بہتر ہوگا نہنگا کہ میں تیرے
 کی قدرت نہیں رکھتا کہ میں پہلے ہی کہا تھا کہ تو قبول نہ کریگا مصنف نے کہا الحمد للہ کہ ہماری شریعت میں ایسی خرافات باتیں نہیں بلکہ
 انکی حرمت اور مانعت ہو جائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے حلیفہ سے ایک بار جمعہ
 فوت ہو گیا اور انہوں نے جب آدمیوں کو نماز سے لوٹے ہوئے آتے دیکھا تو چھپ گئی تاکہ ناکر حق میں نفس کی نگاہ سے نہ دیکھے جائیں

ومن ادباً لا حرجاً حتى يعلموا بافعالهم كذا والله لنا شريعة اورا ما يوجبكم الصديق ان يخرج منها الى العمل بل عليه لم
يترك من فتيحه من هذا الفقيه المستدلين عن الفقه بالكثير من تعجب من هذا المستدلين للثياب وعن الحضري
يقول كنت اوجع لحد عشر سن سنة يعمل كل يوم دينار ونيققة على الفقراء ويصوم ويخرج بين الشياطين
فيتنصت من الابواب ما يلفظ عليه **قال المصنف** لو علم هذا الرجل ان المسئلة والصدق لا يجوز لمن يقدر على الاكتساب
لم يفعل ولو قد راجعوا فيها فابن الفقه النفوس من ذل الطلب وعن ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تزال المسئلة باحدكم حتى يلقي الله غريمه وليس على وجهه غرغرة لم وعن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يحمل الرجل حبلان فيخطب ثم يجيئ فيضعه في السوق فيبيعه ثم يشتري به
فينفقه نفسه خوله من ان يسأل اعطاه او منعني انصرف باخراج هذا الحديث البكره والتفعل على ان قبله وعن
ابن عمر بن النعمان صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى ولا تدعوا لغيره سواي والحق والصدق يقال فتل الحبل يقال فتل الحبل اذا
فتلته ففعل لم لا في الحديث شدة اسر الخلق وصحة البدن التي يكون معها احتمال الكد والتعب **وقال الشافعي**
الصدق لم يجز قدرة بقاها على الكسب **وحكي** يونس ابن ابي بكر الشيبلي عن ابيه انه قام على حافة السطح ليلة كاملة

ترجمہ گوئے لوگ صاحب احوال ہیں کہ لوگ ان کے واقعات پر عمل کریں گے نہیں خدا کی قسم ہماری شریعت وہ شریعت ہے
کہ اگر ابوبکر صدیق بھی چاہیں کہ اسکو چھوڑ کر اپنی رائے پر عمل کریں تو ان کی بات زمانی یا لگی کہتے ہیں کہ ابوجعفر مدائن میں
برس اس طرح گذارے کہ ہر روز ایک دینار کھاتے تھے اور اسکو فقیر و نہ خیرات کر دیتے تھے اور روزہ رکھتے تھے اور مغرب
وغشہ کے درمیان گھروں سے بھیک مانگ لاکر اسپر افکار کرتے تھے مصنف نے کہا اگر یہ شخص ہمارا کہ جو آدمی کسب کر سکتا ہے -
اسکو سوال کرنا اور صدقہ لینا جائز نہیں تو ایسا نہ کرنا اور اگر ہم اسکو جائز ہی مان لیں تو اس سوال کر نیسے نفسوں کی غیرت
کہاں جاتی رہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا تم میں سے جو کوئی ہمیشہ سوال کرتا رہے گا قیامت کو دن
خدا کے سامنے جائیگا۔ اور اسکی چہرہ پر گوشت کا ٹکڑا بھی ہوگا اور نیز آپ نے فرمایا کہ آدمی ایک رسی لے اور اس میں لکڑیاں باندھ
لائے پھر اذکوار میں لے کر ہر گھر سے تو لگتی چل کر کے اپنا خرچ چلائے تو اس کے لئے یہ بہتر ہوگا اس سے کہ لوگوں سے
سوال کرے وہ اسکو کچھ دیں یا نہ دیں۔ یہ پہلی حدیث فقط بخاری میں ہے اور اس سے پہلے والی حدیث متفق علیہ ہے عبد اللہ بن
عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ لینا نہ تو لوگوں کو جائز ہے اور نہ پوری قوت والے کو حدیث شریف
میں ذی مرد کا لفظ آیا ہے مرد کے معنی قوت کے ہیں اور رسی میں رسی کی مضبوطی کے لئے آیا ہے بولا جاتا ہے مرس -
الحبل بیکر رسی کو مضبوط جتنے ہیں پس حدیث میں مرد کے معنی یہ ہیں کہ جسم مضبوط ہو اور بدن تندرست ہو جس تندرستی میں
کوشش اور تدبیر کا برداشت کر سکے شافعی نے کہا جو شخص ایسی قوت رکھتا ہے جس سے کسب پر قادر ہو اسکو صدقہ لینا جائز
نہیں یونس بن ابی بکر الشیبلی نے اپنے باپ سے حکایت کی کہ وہ ایک رات تمام شب کوٹھڑی چھت کے کنارے کھڑے ہے

وقال يا عين لئن اطرقت لأموتن بك الى الدار فما زال على تلك الحال فلما أصبح قال يا بني ما سمعت ليلة ذاك المصطفى
 الا بك يا شيخا فانين **قال المصنف** هذا الرجل قد جمع بين شيئين لا يجوز لهما اجتماعا فطرته بنفسه فان غلبه
 النوم وقع كان معبدا على النفس ولا شك انه لو رمى بنفسه كان قد اتى معصية عظيمة فغرضه بالوقوع معصية
 والثاني انه منع عينه حظها من النوم **وقد قال** عليه السلام ان لجلدك عليك حقا وقال اذا احسنت احبك
 فليقره **ومر بجبل** قد مالت زبيب فاذا فترت امسكت به فامر بجله وقال ليصل احدكم نشا طه فاذا
 كسل او فتر فليقع **وقد** سبق في هذه الاحاديث في كتابنا هذا **وحكى** لنا محمد بن ابي صابر الله لال قال قفت
 على الشيل في قبة الشعراء في جامع المصنف والناس حجتهم عليه فوقف عليه الحلقة غلام جميل لم يكن بعد ادنى
 ذلك الوقت لحسن وجهه من غير ان يان مسلم فقال له تمنع فلم يبرح فقال له الثانية تمنع يا شيطان عنما فلم يبرح
 فقال له في الثالثة تمنع والا والله خفت كلما عليك وكانت عليه ثياب غاية الحسن
 تساوي جملة كبيرة فانصرف الفتى **قال الشبل** طرخوا اللحن للذاعة على ذمروته عن دناءة
 ثم لا هو البقرة انه جمل فيهم الحسن اذ نزلوا وجهه المجلد لا نؤمن انين اواروا واصبانى شرا وجهه المجلد ان زعموا ان ذاك الغلام هذا ^{طريق الشبل}
 ترجمه اور بولے کہ آج اگر تو جسکی تو میں تمہا کو معن داریں گراؤنگا غرض اسطرح کہتے ہیں کہ تو مجھ سے کہنے لگے یا ابجی آتے ہیں
 کیکو ذکر آتی کرتے نہ سنا بجز ایک غم جو دو دانگ کے برابر تھا مصنف نے کہا اس شخص نے دو دنیا باز حرکتیں ایک ساتھ کیں ایک
 تو اپنے نفس کو خطرے میں ڈالا اگر سہر نہ غلب غالب آتی تو گر پڑتا اور نفس کے ہلاک کرنے میں کوشش کرتا اور اس میں شک نہیں کہ اگر وہ
 اپنے آپ کو نیچے گرا دیتا تو بڑے گناہ کا مرتکب ہوتا اس کا گر پڑنے پر آمادہ ہونا معصیت ہے دوسرے یہ کہ اس شخص نے اپنی آنکھوں کو
 خواب کی راحت سے باز رکھا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم پر تمہارے بدن کا حق ہے اور فرمایا کہ جب کسی پر
 غنودگی غالب آجائے تو چاہئے کہ سو رہے اور نیز آپ نے ایک رسی دیکھی جو حضرت زینب نے تان رکھی تھی اور جب تھک جاتی تھیں تو اس
 رسی کو تھام لیتی تھیں آپ نے اس رسی کے کھول ڈالنے کا حکم فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ جب تک دل خوش رہے اسوقت تک نماز پڑھا
 کر جب کسل ہو یا تھک جاؤ تو بیٹھ یا کر اور اگر عاویث ہم اس کتاب میں پیشتر بیان کر چکے **محمد بن ابی صابر** دلال نے ہمسے
 بیان کیا کہ تہ شرا میں جامع منصور میں شبلی کو اس میں کھڑا ہوا اور لوگ ان کے گرد جمع تھے اسطرح میں ایک خوبصورت لڑکا آکر کھڑا
 ہو گیا جس سے زیادہ خوبصورت اسوقت تمام بندہ میں نہ تھا اسکا نام ابن سلم تھا شبلی نے اس لڑکے سے کہا کہ الگ ہو جاؤ وہیں کھڑا رہا۔
 پہر دوبارہ کہا کہ اوشیٹا الگ ہو جاؤ لڑکا نہ تلماسی رہا کہ الگ چلا جاؤ نہ جو کچھ تیرے جسم پر ہے سب ملا دوں گا اوس لڑکے کے بدن پر بڑے
 پتھر تھمے تھے تھوڑے سکڑے چلا گیا شبلی نے چند شعر پڑھے چکا ترجمہ یہ ہے کہ وہ عدان کی چوٹی پر بازوں کیلئے گوشت ڈال دیا۔ پھر بازو دکھاتا
 کر نیچے اور انکو گرفتار کیا۔ تیرے خوبصورت چہرے کو یہ پردہ کیا اور پہر جو مفتوں ہوا اسکو ملا تے کرنے لئے اگر میرا محفوظ کہنا چاہتے تو تیرے پاس
 چہرے کو چھپا دیتے **ابن عقیل** نے کہا جس شخص نے یہ شعر کہے اس نے طریق شریع سے خطا کی +

ترجمہ میں تم سے کہی بات مکر و نفاق یا کلمہ دروازہ بند کر لیا اور اندر پہلے گئے مصنف نے کہا کہ اس باریک بین فقید کو دیکھنا چاہئے تاکہ
کیونکہ ایک مسلمان کو ایسے فعل پر چھوڑ دیا جائے گا کہ بیکہ مستحب تھا کیونکہ انسان مامور ہے کہ اپنے لئے اخلاقی کا سامان تیار کرے اور وقت
انے سے بیشمار کسی چیز کا تیار کرنا ضروری ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واعدواہلہم ما استعظم من خرقۃ یعنی کفار کے لئے کس
قدر بڑے کفر تیار کر کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازلی غلطی کی تھیں ایک سال کا روزہ وغیرہ فرمایا تھا حضرت
عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نصف مال لائے اور نصف وغیرہ کہہ کر آئے آپ نے اپنے کوئی انکار نہیں فرمایا
رحالتہ ان ناموں کو فاسد نہ کر دیا اچھل بن اسحاق عانی کہتے ہیں کہ ہم کو خبر ملی ہے کہ ہندوستان میں ایک شخص صابر کے نام
سے مشہور تھا انہوں نے سو برس سے اپنی ایک آنکھ بند کر رکھی تھی اس لئے پوچھا گیا کہ اسے صابر تمہارے صبر کی انکساکس قدر ہے جواب
دیا کہ بیٹھ زینت دنیا کی طرف دیکھنا چاہا اور اس سے راحت لینا پسند نہ کیا لہذا اتنی برس ہوئے کہ اپنی آنکھ بند کر لی یہ ایک
برس تک نہیں کہوئی مصنف نے کہا اس شخص کا قصد یہ تھا کہ دنیا کو ایک آنکھ سے دیکھے فصل مغرب میں سے ایک فرقہ یہ
جسکو ملتامیہ کہتے ہیں وہ گناہوں کی طرف جھک پڑے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کی نظروں سے گریز کریں تاکہ ماحول
کی آفتوں سے سلامت رہیں حالانکہ شریعت کی مخالفت کر کے ان لوگوں نے اپنا رتبہ خدا کے نزدیک بھی ساقط کر دیا اس قوم پر ایک
طبقہ ہے جو اپنی قبیح حالت مخلوق پر ظاہر کرتے ہیں اور ابھی کیفیت چھپاتے ہیں لہذا گویا وہ خدا کے نزدیک اہل ولایت ہیں۔ اور
خلقت کی نزدیک آفت ہیں مصنف نے کیا یہ حالت تمام چیزوں سے قبیح تر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اپنی پامنتوں میں
سے اگر کوئی شخص کسی میں مبتلا ہو جائے تو چاہئے کہ خدا کی پردہ پوشی سے چھپائے ماعز اسمی کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا

میں نے میرا سب سے بڑا معاملہ اتر لیا ہے۔ یہ سچ ہے کہ میں نے یہ سب کیا ہے۔

وَحُجَّتْ عَلَيْهِ بَعْضُ الْحَقِّ وَهُوَ كَيْلُ صِفَتِهِ زَوْجُهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّهَا صِفَتُهُ فَقَدْ عَلِمَ النَّاسُ الْحَقَّ بِمَا يَوْجِبُ سَوَاءُ الظَّنِّ فَإِنَّ
 الْمُؤْمِنِينَ شَهِدُوا أَنَّ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَخَرَجَ حَدِيثُهُ إِلَى الْجَمْعَةِ فَقَاتَلَتْهُ فَرَأَى النَّاسُ بِرُجْعَتِهِ فَاسْتَعْتَرَتْهُ لَا يَسْتَعْتَرِ
 ظَنُّ النَّاسِ وَقَالَ ابْرَأْكَ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِرَجُلٍ قَالَ لَهُ إِنِّي لَمُسْتَأْذِنٌ وَقَبْلَتُهَا أَفْكَالٌ تَبَّ اللَّهُ وَلَا تَشْأ
 أَحَدًا وَقَالَ رَجُلٌ بَعْضُ الصَّاحِبَةِ إِنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا مِنْ الذُّنُوبِ فَقَالَ لَقَدْ سَتَرَهُ اللَّهُ عَنكَ
 لَوْ سَتَرْتُ عَلَى نَفْسِكَ فَهَذَا عِ الْقَوْمِ قَدْ خَالَغُوا الشَّرِيعَةَ وَارَادُوا قَطْعَ مَا جَبَلَتْ عَلَيْهِ النُّفُوسُ **فصل**
وقد اندس في الصوفية أهل الإباحة فنشبهوا بهم حفظ الدماء وأهملوا ما تهموه وهو تنقسم قسمين
الأول كآراء منهم قوم لا يقررون بالله سبحانه ومنهم من يقر به ولكن يحد الثبوت ويكره أن يشار به الانبياء
 على وجه لا يرد ولا يلاحق النفس ثم ينهونهم بالحد ويشبهونهم بأهل التوراة ويستترون به ويناديون فيه غرض من النفوس
 كذهاب الصفة في خلافية ظاهرهم فلا يبالون بكفر وليس هؤلاء السيف **القسم الثاني** يقررون بالسلطان أنهم
 ينقسم قسمين **القسم الأول** لا يمتثلون في إفعالهم لأشياءهم من غير اتباع دليل ولا شبهة فهم يفعلون ما يأنزلهونهم بما رأوه
 عليه **القسم الثاني** عنصرت لهم شبهات فعادوا بمقتضاها وأصل الكدشأ تمنع شبهاتهم بل ما هو بالنظر في هذا التلخيص عليهم إبليس

ترجمہ ایک بار آپ صنیہ پنی بی سے کہ گفتم گو فرماتے تو بعض صحابہ کا اوہر گدہ سو اتوار آپ نے اسے فرمایا کہ یہ عورت صیغہ سے اس سے
 ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کوئی تعلیم دی کہ جو چیز یا گمانی کا باعث ہو اس سے دور رہیں کیونکہ اہل ایمان نرسن پر خدا کی طرف
 سے شہا ہیں حذیفہؓ مہم جو کی نماز پڑھنے چلے نماز کو نہ ملی لوگوں کو دیکھا کہ نماز پڑھ کر اپنے میں حذیفہ چھپ رہے تھے کہ لوگ آپ کے نماز
 یا گمان نہ ہوں ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے ایک عورت کو ہاتھ لگایا وہ بوسہ لیا آپ نے اس سے فرمایا کہ تو میرا
 اور کسی سے یہ حال بیان کر بعض صحابہ سے کسی نے اگر بیان کیا کہ میں نے فلاں فلاں گناہ کئے انہوں نے جواب دیا کہ اگر تو خود چھپا
 رکھتا۔ تو اب تعالیٰ بھی تیری پردہ پوشی کرتا۔ اس قوم صوفیہ نے شریعت کے خلاف کیا اور یہ چاہا کہ نفوس میں حرامات فطریہ اور حلالی
 ہے اسکو دور کر دینا **فصل** صوفیہ میں اہل اباحت شامل ہو گئے اور اپنی جان بچانے کے لئے صوفیہ سے مشابہت کی ان لوگوں کی دو
 جماعتیں ہیں ایک تو کافرین جنہیں سے ایک فرقہ تو وہ ہے جو خدا تعالیٰ کا اقرار نہیں کرتا اور دوسرا گروہ وہ ہے جو خدا کا اقرار کرتا
 ہے مگر نہ بت کا انکار کرتا ہے اور کہتے ہیں کہ انبیاء نے جو کچھ بیان کیا وہ محال ہے ان لوگوں نے جب اپنے نفسوں کو شہوات سے خوش
 کر دیا تو صوفیہ کو نہ سب کی برابر کوئی چیز انکو نہ مانتی جس سے اپنی جانیں بچائیں اور خواہش نفوس محال کریں لہذا انہیں صوفیہ کو مذہب میں داخل ہو گئے
 حالانکہ باطن میں کافر ہیں انکا علیحدہ تہذیب انکو کے کچھ نہیں دوسری جماعت وہ ہے جو اسلام کا اقرار کرتی ہیں مگر انکی دو قسمیں ہیں **قسم اول**
 وہ ہیں کہ اپنے انھماں میں اپنے شیعوں کی تقلید کرتے ہیں بغیر اسکے کہ دلیل کے پیچھے پڑیں اور کوئی شبہ لائیں لہذا جو کچھ میرا مذہب کہتا ہے
 میں اور جو اپنے پیروں کو کہتے ہوئے دیکھتے ہیں وہ بھی وہی کرتے ہیں **قسم ثانی** وہ ہیں کہ انکو شبہات پیش آتے ہیں تو اس چیز کو مطالبی
 محال کر دیتے ہیں اور وہ بات جس کو شیعوں نے تسلیم نہیں کرتے مگر ان لوگوں کو مذہب پر فخر کرنا کہ صبر کیا تو شیعہ ملانے انکو فریب دیا

فارہم ان الشبہ تعارض الحجج وان التمیذ یجسروان المقصود اجلا من ان ینال بالعلم وانما الظفر بہ
 رزق ینساق الی العبد لا بالطلب فسد علیہم بالیضا الذی ہو طبع العلم فصا ویبعضنا اسما لعلہما کما یبعضنا
 اسما یوجب کرم ورفو اللہ عنہما ویقولون العلم حجاب العلماء صحیح بن عن المقصود بالعلم فان انکر علیہم
 عالم قالوا الایمان فیہما موافق لدا فی الباطن وانما یظهر ضد ما یخفی فیہ للعوام الضعاف العقول فان حکم
 خلاصہم قالوا ہذا اللہ مقید بقیل الشریعۃ محجور عن المقصود ثم عملوا علیہا فوقع تہمہم ولو فطنوا
 لعلہما ان علمہم عنقنضی شبہاتہم علم فقد بطل انکارہم للعلم وانما ذکر شبہاتہم
 کشفہا انشاء اللہ وہی ست شبہات الشبہۃ الاولی انہم قالوا اذ کان
 الامم متقدروا فی القیم وان اقواما کثروا بالشفقا و اقواما بالشفقا والسعید لا یشفق والشفق لا یسعد و
 الاعمال لا تزداد اتہابا لاجتنال الشفق ودفع الشقاۃ وقد سیتفادحی الاموال فلا وجہ لانجاب النفس فی
 ولا لکھا فان ملین ذلک المکتوب القد ووقع لکھا وجہا ہذا الشبہۃ ان یقال لہم ہذا فی لہم لشرائعہم ولطالما جمیع لکتبہم لکتبہم
 کلامہم فیما جاؤا بہ

ترجمہ اور کہلادیا کہ دلال میں پڑیا ناپی شبہ ہو اور تیز کرنا دشوار ہو اور مقصود اصلی اس سے اعلیٰ و برتر ہو کہ علم سے مل جائے
 اس کا حاصل ہونا صرف نام تقدیری ہے جو جو خود بخود ہندہ کو ملتا ہے کوئی طلب سے حاصل نہیں لہذا اور پشیمان نے نجات کا دروازہ
 جو کہ طلب علم ہے بند کر دیا باقی یہ حالت ہو گئی کہ علم کے نام سے ایسے ناراض ہوتے ہیں جس طرح رافضی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو
 نام سے ملتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علم حجاب ہے اور علماء اس سے محبوب میں جو علم سے مقصود ہے اگر کوئی عالم اونہ انکار کرتا ہے۔
 تو اپنے پیروں سے کہتے ہیں کہ یہ باطن میں بہائے موافق ہے۔ صرف ظاہر میں عوام ضعیف العقول کے دکھانیکو ہماری مخالفت
 کرتا ہے پھر اگر غور کرے اور کہے کہ ساتھ اور کائنات کے۔ تو کہتے ہیں کہ یہ حق ہے شریعت کی بی بیوں میں جھگڑا ہوا ہے مقصود اصلی
 سے مجھ سے، پھر جو کچھ شبہات و نکو واقع ہوتے ہیں انہیں پر عمل کرتے ہیں اگر انکو عقل ہوتی تو مان لینے کہ شبہات کے مطابق
 انکا عمل کرنا بھی تو ایک علم ہے۔ لہذا علم کا انکار کرنا باطل ہو گیا ہم آگے شبہات ذکر کرتے ہیں اور ان کو کھولتے ہیں وہ شبہات یہ ہیں
 پہلا شبہ یہ ہے کہ کہتے ہیں جب تمام امور ازل میں مقدر ہو چکے اور کچھ لوگ سعادت کے ساتھ کچھ لوگ شقاوت کے ساتھ
 مخصوص ہو گئے اور نیک آدمی بد اور بد آدمی نیک نہیں ہو سکتا اور اعمال بذات خود مقصود نہیں ہوتے بلکہ صرف اس لئے ہیں
 کہ سعادت حاصل کی جائے اور شقاوت کو دور کیا جائے حالانکہ اعمال کا وجود مجھے پیشتر ہو چکا لہذا کوئی وجہ نہیں کہ نفس کو اعمال
 کے بیچ میں ڈالا جائے۔ اور لذتوں سے اسکو روکا جائے کیونکہ جو کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے وہ لا محالہ واقع ہوگا۔

جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ اس قوم سے کہا جائے کہ اس قول سے تو تمام مشرائع رد ہوئی جاتی ہیں۔ اور سب احکام
 باطل ٹھہرتے ہیں اور جمیع انبیاء علیہم السلام جو کچھ لائے ہیں۔ گویا ان کو سرزنش کرنا ہے۔

لانہ اذا قال في القرآن اقيموا الصلوة قال القائل لماذا انكنت سعيد اقصيوى الى السعادة وان كنت
 شقيبا فما ينفعنى اقامة الصلوة وكذا اذا قال ولا تقربوا الزنا يقول القائل لماذا امتنع نفسي من هذا والسقا
 والشفقة فلا فرغم من هذا وقضى كذلك لفرعون ان يقول لموسى حين قال له هل لك الى ان تنزكى مثل هذا الكلام
 ثم يترقى الى الخلق فيقول ما فاتنا ارسالك الرسل وسيجوز ما قدرته وما يفيض الى رد الكتب وتجهيل
 الرسل بحال باطل وهذا هو الذي رد الرسول صلى الله عليه وسلم على اصحابه حين قالوا افلا تشكلى فقال اعلموا
 فكل ميسر لمخلوقه **واعلم** ان للادى كسبا هو اختياره فعليه بقرع الثواب والعقاب فاذا اخالف بان لنا
 ان الله فضل في السابق بان يخالف وانما كسب على خلاف ادعى قضائه ولهذا يقتل القاتل ولا يعتذر له بالقدر وانما
 جرمه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ملاحظة القدر الى العمل لان الامر انتهى حال ظاهر والمقد من ذلك
 باطن ولدينا ان نترك معلقا من تكليف للملازمة من مقتضى **قوله** فكل ميسر لمخلوقه الاشارة الى اسباب
 القدرات من قضي له بالعلم ليس له طلبة وجهه وفهمه ومن حكم له بالجهل نزع حجب العلم من قلبه

ترجمہ کیونکہ جب کہا جائیگا کہ تو ان شریفین آیا ہے اقموا الصلوة یعنی نماز قائم کر کو کئے والا کہے گا۔ کہ کیوں ایسا کروں اگر میں سعید
 ہوں تو میری بازگشت سعادت کی طرف ہوگی۔ اور اگر میں شقی ہوں تو نماز قائم کر ہی سے مجھ کو کچھ نفع نہ ہوگا۔ اس طرح جب کہا جائیگا۔
 کہ لا تقربوا الزنا یعنی زنا کے قریب نہ جاؤ سننے والا جواب دیکھا کہ میں اپنے نفس کو اس کی لذت سے کیوں باز کر ہوں سعادت اور شقا
 سے فراغت ہو چکی اور قضا و قدر فیصلہ کر چکی ہو علیٰ ذہ القیاس ایسا ہی جواب فرعون بھی حضرت موسیٰ کو دے سکتا تھا جب انہوں
 نے اس سے کہا تھا هل لك الى ان تنزكى یعنی کیا تو پاؤں بنا ہے کہ پاک ہو جائے پھر اس سے ہی ترقی کر کے خالق تک پہنچے اور اس سے
 کہہ کر تو نے پیغمبر بھیجے اس سے کیا فائدہ جو کچھ تو نے حکم لکھ لیا اور قدر فرمایا وہ جاری ہوگا اور وہ بات حسیس کہ تو بکار و کرنا اور رسول
 کا بابل ٹھہرنا لازم آئے وہ محال غلط ہے اور یہی وہ بات ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رو کیا جب صحابہ نے آپ سے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ کیا ہم لوگ تقدیر پر پیر ہو مانہ کریں تو فرمایا کہ تم مل کر جو شخص جس کے لئے پیدا ہوا ہے اسکو اسی کی توفیق ملے گی۔
جاننا چاہئے کہ آدمی کلاں کسب ہوتا ہے جو اسکے اختیار میں ہے اسی پر ثواب اور عذاب واقع ہوتے ہیں جب وہ اختیار کی
 امر جس لذت کرتا ہی تو مجھ کو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے ازل میں مقدر فرمایا تھا کہ وہ غلام کرے گا صرف اس خلاف پر کہ عذاب کرے گا اپنی
 تقدیر پر ضرر نہ لے گا اور اسی لئے قاتل کو قصاص میں قتل کیا جاتا ہے اور اسکا یہ عذر نہیں مانا جاتا کہ تقدیر میں نہیں لکھا تھا رسول اللہ صلی
 صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے تقدیر پر نظر کر رہے ہیں بنا کر عمل میں لگا دیا کہ امر و نفی ظاہری حالت ہو اور کچھ انہیں سے مقدر ہو وہ امر و نفی
 ہمارے منصب نہیں کہ جقدر تکلیف شرعی ہم کو معلوم ہوئی اسکو چھوڑ دیں کیونکہ ہم نہیں جانتے تعالیٰ باری ہوئی ہے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کیا وہ مانا کہ ہر شخص کو اسی کی توفیق ملیگی حواس کو مقدر ہی اسباب تقدیر کی کد طرف اشارہ ہو کیونکہ جس شخص کیلئے علم مقدر ہوگا
 اسکو علم کی تلاش اور اس کی محنت اور اس کے سمجھنے کی توفیق ہوگی اور کیلئے جہل کا حکم ہو اسکو علم کی محنت دور کر دے جائیگی

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاطِلِينَ لَمْ يَنْقُصْ لَهُ الشَّيْءُ مِنَ الشَّيْءِ الثَّانِيَةِ اَنْهَى قَاوَا ان الله سبحانه
 مستغن عن العالمين تأثر بها كمعصية كإطاعة ولا ينبغي لنا ان نتعلل نفسنا غير فائدة وجواب هذه الشبهة
 بجيب اولها بما لا اول ونقل هذا على الشرع فيما به فكأننا قلنا للسؤال لعل لا فائدة فيما من تأثر بها منكم على الشبهة فتعلل
 من تروهم ان الله تعالى ينتفع بطاعتهم وليست ضرر بمعصية او ينال من ذلك غرض افعالهم بل الله تعالى لا يفتقر الى الاعراض والاعراض
 انتفاع او ضرر وانما انتفع الاعمال يعنى الى النفس كما قال الله تعالى ومن جاهد نفسه
 ليجاهد لنفسه ومن تزكى فانما يتزكى لنفسه وانما يامر الطبيب لمريض بالحيطة لصلته المريض للمصلحة
 الطبيب وكما ان ليدفع مصلح من الاغذية ومضار فالتنقيص صالح ومضار من العلم والجهل والاعتقاد والعمل
 فالشرع كالطبيب فهو لا يامر به من المصالح هذا من علة واكثر الطاعة قاولا فما له
 تغفل وجواب اخرا اذا غلبنا غنى العالمين عن معرفتنا له وقد اوجب علينا معرفته فكذلك
 وجب طاعته فينبغي ان ينظر الى امره لا الى الغرض بامره **الثالثة** قالوا قد ثبت
 مسعده رحمة الله سبحانه وهو لا يجزى عنا فلا وجه لحرمان نفوسنا من افعالها **الجواب الاول**

ترجمہ اسی طرح ہے لئے اولاً تو قدر ہی اس کو کمال کی توفیق ملے گی۔ اور بس کے لئے قدر نہیں اس کو توفیق نہیں ہوگی دوسرے
 یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ ہمارے اعمال سے مستغنی ہے خواہ معصیت ہو یا طاعت اللہ تعالیٰ پر اس سے کچھ اثر نہیں پڑتا لہذا کیا ضرورت
 ہے کہ ہم بے فائدہ اپنی جانوں کو زحمت میں ڈالیں **جواب** اس شبہ کا اول تو وہی پہلا جواب ہے کہ ہمیں اس سے شریعت کے امور
 درجہ سے جانتے ہیں گویا ہمیں رسول یا اس کے بھیجنے والے یعنی خدا سے یوں کہا کہ تم جس چیز کا حکم دیتے ہو اس میں کچھ فائدہ نہیں رہے جواب
 دیگر ہم اس شبہ پر کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جس شخص کو وہم ہو کہ طاعت سے اللہ تعالیٰ کو نفع ہو جتنا ہی یہ معصیت ضرر پہنچاتا ہی
 اس میں اس کی کوئی غرض ہے تو اس شخص نے خدا کو نہیں پہچاننا کیونکہ خدا تعالیٰ اعراض اور نفع و ضرر سے پاک ہر بات صرف یہ کہ اعمال
 کا نفع خود ہمیں کو پہنچتا ہے چنانچہ نفع یا دامن جہاد فائدہ لیا جہاد لنفسہ یعنی جہاد کریگا وہ اپنی ذات کیلئے جہاد کریگا دامن تزکی
 فائدہ لیا تزکی لنفسہ یعنی جو کلاموں سے پاک رہیگا وہ اپنے واسطے پاک رہیگا طبیب جو مریض کو پرہیز بتاتا ہے تو مریض کی مصلحت کے
 لئے ہوتا ہے طبیب کا کوئی نفع نہیں جیسے کہ نفع اور نقصان فدا میں ہیں اس طرح نفس کا نفع و نقصان بھی علم اور جبل اور عقیدہ اور عمل
 میں پس شریعت بظاہر طبع کے ہے چنانچہ مصلحتوں کا حکم شریعت نے دیا ہے انکو وہی خوب جانتی ہے یہ قریب اور ملکا کا ہے جو ملت نکالتے ہیں اور
 اکثر عالمیوں کہتے ہیں کہ افعال آپ کی کیلئے کوئی علت نہیں اور جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ہمارے اعمال سے مستغنی ہے۔ تو
 تو اس سے بھی مستغنی ہے کہ ہم اس کی معرفت حاصل کریں حالانکہ اپنی معرفت ہمہ واجب کر دی ہے پس اس طرح اس کی طاعت بھی
 واجبہ لہذا اس کے حکم پر نظر کرنا چاہیے نہ وہ کہنا چاہیے کہ اس حکم سے غرض کیا ہی ہو مسر شبہ وہ کہتے کہ اللہ کی رحمت کا وسیع ہونا ثابت
 ہوا اور عطا سے عاجز ہونا گناہ کیا ضرورت ہے کہ ہم اپنے نفس کو ان کی راوی محروم رکھیں **جواب** اس کا وہی پہلا جواب ہے +

لان هذا القول يتضمن اطراح ما جاء في الرسل من الوعيد وتهوين ما شذت في التحذير منه وباحت فذكر عقابه
وهما ينكشف التلبیس هذا ان الله تعالى كما وصف نفسه بالرحمة وصفها لبشدين العقاب ونحو الا انبياء و
 الاولياء يبتلون بالامراض والجموع ويأخذون بالازل كيف وقد خاف من قطع له بالحق فالحليل لقليل يوم القيامة
 انفسه والكليل يقول نفسى نفسى هذا عمر يقول الويل لعمر ان لم يغفر له **واعلم** ان من جزا الرحمة تعرض باسبابها
 اسبابها التوبة من الذل كما ان من رحمان يحصد الزرع وقد قال الله تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا هم
 في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله يعني ان الرجاء الحق لا يليق واما المصرون على الذنوب وهم يرجون
 الرحمة فرجاء وهم بعيد **وقل** قال النبي صلى الله عليه وسلم للكنيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع
 نفسه هو اهمل في الله الا ما في **وقل** معناه الكفرى رجاء الرحمة من لا تطيعه خذلان حتى **واعلم** ان ليس في اهل الحق
 بئس ما يوجب ان يؤمن ببقائه في اهله بائع الداس من رحمة وكما لا يحسن الياس لم يظهر من لطفه خفة لا يحسن الطبع لما
 يبيل ومن اخذ الله وانتقامه

نفسه

ترجمہ کیونکہ یہ قول اس بات کو شامل ہے کہ انبیاء علیہم السلام جو وعید لائے ہیں اور کو پس پشت والے یا طے اور جس چیز سے ڈرانے
 میں اور ہونے سے تشدد کیا ہے اور سبائے کے ساتھ اسکا عذاب بیان کیا اسکو ہیچ سمجھا جائے یہ شیطان فی ذیاب اسطر پر ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ
 نے اپنی ذات کو مصلح رحمت کے ساتھ موصوف فرمایا ہے اسطرح شدید العقاب بھی صفت بیان کی ہے ہم انبیاء علیہم السلام کو دیکھتے
 ہیں کہ امراض اور فساد کی مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں اور لغزشوں پر انکا مواخذہ ہوتا ہے بلکہ انکو الزام ہو جاتا ہے وہ بزرگ اس سے
 ڈرتے ہیں جن کے لئے قطعی طور پر نجات ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صفت بیان کی ہے ہم انبیاء علیہم السلام کو دیکھتے
 نفسی نفسی ہمارے گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسا شخص کہتا ہے الویل لعمر ان لو یغفر لہ یعنی انفسوس ہر عمر کیلئے اگر بخشا نہ گیا
 اور جاننا چاہئے کہ جو شخص رحمت کی امید کرے اسکو چاہئے کہ اسباب اختیار کرے ان اسباب میں سے ایک یہ ہے کہ خطاؤں سے توبہ
 کرے اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی کہتی گائے کا اسید وار ہو خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان الذین آمنوا وجاهدوا وجاهدوا فی سبیل
 اللہ اولئک یجوزون رحمۃ اللہ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور جہاد کی اور خدا کی راہ میں جہاد کیا وہ رحمت آہی کے اسید وار ہیں طلب یہ
 کہ یہ لوگ اس قابل ہیں کہ رحمت خدا کی امید کریں باقی ہے وہ لوگ جو گناہوں پر اڑے ہوئے ہیں اور رحمت کی امید کرتے ہیں تو انکی اسید
 بید ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مائل وہ ہے جو اپنے نفس کو ذلیل کرے اور آخرت کے لئے عمل کرے اور عاجز وہ ہے جو
 اپنے نفس اور جوش میں پیروی کرے اور اللہ سے کاندھیں دھکے اور حضرت کی تنکرے معروف کرنی کا قول ہو کہ تو جس کی
 اطاعت نہیں کرتا اسکی رحمت کا اسید وار ہو ناروا فی اور صحت ہی اور جاننا چاہئے کہ افعال آہی میں وہ بات نہیں جس سے لازم
 آئے کہ اسے عذاب سے آدمی بخوف ہو جائے البتہ اسے افعال میں وہ بات ہے جو اسکی رحمت سے نا امید ہونکی مانع ہے محیط نا امید
 ہو تا غیب نہیں کیونکہ اسکا لطف احسان ملحق بظاہر ہے اسطرح طبع کرنا بھی اچھا نہیں کیونکہ اسکا بجز ان اور بہ الدین احسان ہے

فان من قطع اشرف فهو بربع دينار لا يؤمن ان يكون عقابه عذرا هكذا **الشبهة الرابعة** ان قوما منهم وقع
 لهم ان المراد رياضة النفس من ليتخلص من كدائها الروية فلا واضواها ثم تعودوا وتعدوا واصفا قالوا لانا نمتنا لنفستنا
 في امر لا يحصل البتة فيكون العار **وكشف هذا التلبیس** انهم ظنوا ان المراد قطع ملقا بل لعل من اصفا البشرية مثل
 قبح الشهوة والغضب وغير ذلك وليس هذا المراد الشرع ولا يتصل ان الله ما في الطبع بالريضة وانما خلقت الشهوة لئلا تذل ولا
 تهلك الطعام لهلك الانسان ولولا شهوة الكساح انقطع الفسل ولولا الغضب لم يدفع الانسان عن نفسه
 ما يؤذي ويؤكل لك حب المال موكوز في الطبع لا يوصل الى التمهوات انما المراد من الرياضة كمال النفس عما يوجب
 من جبريها لك ورحها الى الاعتدال **وقد صرح** الله عز وجل من غلبت النفس عن الهوى وانما ينهى عن ما نطلبه لو كان
 طلبه فلان لا عن طبعها ما احتاج الانسان الى نهجها **وقال القائل** والكاظم للخيطة ومقال والفائدة ان الخيط لا يقطع
 حرا فيقطع في الكظم البعير جري اذا ذاقه فخلق فلما من شر النفس عز العار يقتضيه هيما الخيط فتدازد الرياضة قيمة الطعام اذ
 المحال وانما المقصود بالرياضة كسر الشهوة النفس لئلا تصلا اصلها والمقاصد كالطبيب **الحاصل**

ترجمہ جو شخص جو تمائی دینار کے بے اشرف و عزیز یعنی ماتہ کو کاٹ ڈالے تو اس سے مذہب نہیں ہو سکتے کہ قیامت کو اس کا عذاب بھی ایسا
 ہی ہو جو تمہارا شیعہ مونیہ میں سے ایک قوم کا خیال ہے کہ نفس کو ریاضت میں ڈالنے سے یہ امر ہو کہ ناقص کہ دو تونے نجات پاسے لہذا
 جب انہوں نے ایک مدت تک ریاضت کی پیر انہوں نے دیکھا کہ صفا حاصل ہونا دشوار ہو تو بول اوتھے کہ ہم کو کیا حاجت ہو کہ اپنی
 جانوں کو ایسے امر کے لئے سوچ میں ڈالیں جو بشر کو حاصل ہو یہ سب کچھ عکس و عکس ہو بیٹھے اس شیطانی فریب کا دور کرنا یوں ہو کہ ان کو گونا گویا لگنا
 ہو کہ جو اصل میں جو صفت بشری باقی باقی ہیں انکا ماویا مقصود اصلی ہو مثلاً شہوت اور غصہ وغیرہ کو بالکل نیست کرے مالا کہ شریعت کی
 مراد یہ نہیں اور ممکن نہیں کہ یہ ریاضت سے طبی چیز زائل ہو جائے خواہیں کسی کسی فائدے کے لئے پیدا کی گئیں ہیں کیونکہ اگر کما فی حق
 نہوتی تو ان بلا کہ ہو جاتا اور اگر خواہش نکاح نہوتی تو نسل منقطع ہو جاتی اور اگر غصہ نہوتا تو انسان آزار دینے والی چیز کو اپنے سے قطع
 نہ کر سکتا اسلئے حال کی محبت طبیعت میں جمادی لگی ہے کیونکہ مال خواہشوں تک پہنچنے کا ذریعہ یہی ریاضت سے مراد فقط یہ ہے کہ ان
 خواہشوں میں سے نفس کو جو تکلیف دے اس سے نفس کو روکے اور اعتدال پر سکون لے کر خود حق سیمانہ و تعالیٰ نے اس شخص کی تعریف کی
 ہے جو نفس کو خواہش سے باز رکھے کہ وہی النفس عن الهوی النفس کو اسی چیز سے باز رکھا جاسکتا جو جسکی طلب اس میں موجود ہو اور
 جب اسکی طلب ہی اسکی طبیعت سے زائل ہو گئی تو انسان کو اس کے باز رکھنے کی حاجت نہیں نیز استدعا ہے کہ فیما بینہ والکما علیہ
 فیض لہ یعنی غصہ روکنے والے یوں نہ فرمایا وفاقا دین فیض یعنی غصہ کو دینے والے کلم کے معنی میں غصہ کو بٹانا بولا جاتا ہے
 کلم البعیر علی جریہ جب اونٹ اپنی جگہ کی نگل جائے اس لئے اس شخص کی طرح فرمایا جو نفس کو اس بات سے روکے کہ جو خواہش
 غضب کی صورت میں عمل کر رہی ہے جس شخص کو یہ دعویٰ ہے کہ یہ ریاضت سے طبیعتیں بدل جاتی ہیں تو یہ ایک لہر مہل کا دعویٰ ہے کہ ریاضت سے
 مراد یہی ہے کہ نفس کے شر اور غضب کو توڑ ڈالو نہ یہ کہ بالکل نفس کی زائل کر دے ریاضت کرنا والا ایسا ہے جیسے حبیب حاصل

واللہ اعلم۔ وقد رأينا أقواماً منهم يصافحون النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعا المعصوم لا يصافح امرأة وبلغنا عن جماعة منهم أنهم يؤاخذون النساء ويخلون بهن تشديداً عن السلامة وقد رأوا أنهم سلموا من لفاحشة وهيها فإن السلامة من اشم الخلوة المحرمة والنظر الممنوع عنه وابن الخلاص من جلال الفكر الرد وقد قال عبد الخطيب رضي الله عنه لو خلا عظماء نهران لهما أحدهما باباً لاخر يشيد إلى الشيخ والعجز وعن ابن شاهين قال من الصوفية قوم اباجوا الفرج بادعاء الأخوة فيقولون هه المرأة تواخيني بترك الاعتراض فيما بيننا قال المصنف وقد ادعوا موت الشهوة وهذا لا يتصور حياة الأدمي إنما يضعف والانس قد لا يقد على الجماع ولكنه يشتمى اللبس النظر فيريد ان جميع ذلك ارتفع ليس فيه الشرع عن النظر باق وهو عام وعن عبد الرحمن السلمي قيل لا يرى نصرانياً كان بعض نساكها للسوا ويقول أنا معصوم في رؤيتي فقال مادامت الاشياء قائمة فإن الامر والمنهي باق والتحليل والتعريف لم يخطأ طبع ولن يعثر على شتمها الا من هو يتعرض للمحرمات وقد قال ابو علي الروذباري وقد سئل عن يقد قد وصلت اذ حبة لا يوشق في اختلاف الاحوال فقال قد وصل ولكن الى السعد

ترجمہ یہ لوگ خواہش نفسانی کے تابع ہیں اور جسے اکثر قوم کو دیکھا کہ عورتوں سے مصافحہ کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوجودیکہ معصوم تھے عورتوں سے مصافحہ نہ فرماتے تھے جیسے منہا ہے کہ صوفیہ میں سے ایک جماعت ہے جو عورتوں سے دوستی کرتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ خلیفہ کرتے ہیں۔ پھر سلامت رہنے کے مدعی ہیں اور ان کا خیال ہے کہ یہ لوگ خواہش سے سلامت ہیں اور یہ بات اگر سلامت بھی رہے تو محض حرام اور منہی چیز کے دیکھنے سے کہاں سلامت ہے اور ناقص خیال کے دوڑانے سے اخلاص کہاں رہا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر دو بوسیدہ ہڈیاں بھی خلوت میں تنہا ہوں تو ایک دوسرے کا قصد کر لیگی۔ بوسیدہ ہڈی کا اثر رہ بڑھے اور بڑھیا کی طرف ہے ابن شاہین کہتے ہیں کہ صوفیہ میں سے ایک وہ قوم ہے۔ جنہوں نے انوث کا دعویٰ کر کے شرمگاہوں کو مباح کر لیا ہے۔ انہیں سے ایک شخص کسی عورت سے کہتا ہے کہ تم میری منہ بولی رہیں بن جاؤ تاکہ جو کچھ ہمارا تمہارا معاملہ ہو اس پر کوئی اعتراض نہ کرے۔ مصنف نے کہا کہ یہ لوگ شہوت کے مدینے کا دعویٰ کرتے ہیں حالانکہ یہ باجوہ آدمی کی زندگی کے ممکن نہیں۔ اتنی بات ہے کہ شہوت کو رد کر دینا جاتی ہے اور انسان کو جماع کی قدرت نہیں رہتی لیکن جب یہی ماتہ لگانے اور دیکھنے کی خواہش رکھتا ہے پھر اگر یہی فرض کر لیا جائے کہ یہ سب خواہشیں اس سے دور ہو گئیں تو کیا نظر ڈالنے سے شریعت کی ممانعت باقی نہیں جو عام ہے اور عبد الرحمن سلمے کہتے ہیں کہ ابو زہر نصر آبادی سے کہا گیا کہ بعض صوفیہ عورتوں کے پاس بیٹھے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم معصوم ہیں۔ تو کہا کہ جب تک عورتیں قائم ہیں امر اور نہی باقی جو اور طلال و زلال کا خطاب شرعی موجود ہے اور شہوات میں ٹھکانے کی جرات وہی کر لگا جو محرمات کا سامنا کر لیا ابو علی رودباری سے کسی نے اس شخص کے بٹنے میں سوال کیا جو کہ کہتا ہے کہ میں ایسے در پر پہنچ گیا ہوں کہ احوال کا اختلاف بھریں کہ ان میں سے کتنا جواب دیکھ دو ضرور پہنچ گیا ہو مگر جنہم میں پہنچ میں گیا ہو۔

فتم من عبد سوا تعظیماً عن العبادۃ وجعل تلك وسائل على رعبهم **ومنهم من** وصل الایمان اسقط العبادات
قال فذا اشياء نصبت للعلم بعد المعاش وهذا نوع شرک فان الله لما علم ان معرفته ذات تعزید ووجوه الایمان ان یبقی من
لرعب خوف بالان لان الخلق قد عرفوا قدر الذل لها **وقال** لاهل المعرفة ویجوز رکب الله نفسه وعلم ان التعبدات
اکثرها یقتضی الانس بالامثال ووضع الجھل والامکنه والابنیۃ والحجرات للناس والاحتشال فابان عن حقائق
الایمان **فقال** تعالی لیس البر ان تولوا ووجهکم قبل المشرق والمغرب **وقال** تعالی بآل الله لھما علم ان الموعول علی
المقاصد لا ینکھ یضرب المعاش من غیر امتثال کما عول علیہ الملقح الباطنیۃ وشطاح الصوفی **وقد** روعن الشافعی رحمہ الله
قال وان رجلاً تصوف اول الذہار لای فی الظہر حتم یصلہ لحق **وعنه** ایضاً انه قال ما لزم احد الصوفیۃ الیہ
یوما فداد الیہ غفلة ابداً **والشاذلی الشافعی** رحمہ الله صرح للدين اذ اتوا تنکسوا واذ اخلوا کانوا ذناباً خفاً
وقال یحیی بن معاذ اجتنب محبة ثلثة اصناف من الناس العلماء الغافلون والقراء والمتصوف الجاهلون **وهو** کلام
السلف کانوا یعرفون من ادنی بطن وھجھ وعلیہا تمسک بالسنۃ **ولقد** حدثني ابو الفتح **قال**

ترجمہ میں ان اکثر یہ ہیں جو غیر خدا کی عبادت کرتے ہیں اور اسی عبادت کو خدا کی تعظیم جانتے ہیں اور اپنے خیال میں وسائل گردانتے
ہیں۔ اور اکثر ان میں ایسے ہیں جو توحید کے قائل ہیں لیکن عبادات کو ساقط کر دیا۔ اور کہتے ہیں کہ یہ نہیں عوام کیلئے مقرر ہیں کیونکہ
وہ معارف سے محروم ہیں حالانکہ یہ ایک قسم کا شرک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ جاننا کہ اس کی معرفت ایک تعزید اور مقام عالی کو پہنچ
ہے اور جو نہیں جانتا اس کی سمجھ سے باہر ہے لہذا دوزخ کی آگ سے ڈرایا کیونکہ آگ کے جلادینے کا اندازہ لوگ پہنچتے ہیں اور اہل معرفت
سے فوہا ویجوز رکب اللہ نفسه یعنی تم کو اللہ تعالیٰ خود اپنی ذات سے ڈراتا ہے اور نہ جاننا کہ عباد میں ایسی ہیں کہ جو اس امر کی تقضی
ہیں کہ سورتوں کی ساتھ اور بہات اور مقامات اور کلمات اور پتروں سے انسان کو انس ہو اور قبلہ رو ہونے سے مانوس ہو کر اپنا
کی تحقیقیں ظاہر نہیں اور فرمایا لیس البر ان تولوا ووجهکم رحمہ الله یعنی یہ کوئی بھی نہیں کہ تم مشرق و مغرب کی جانب منہ نہ کرو اور فرمایا۔
لن یزال اللہ لھما یعنی تم بائیں طرف یا بول کے گوشہ کی اللہ تعالیٰ کو ضرورت نہیں پس معلوم ہو گیا کہ مشتم علیہ غاصد ہیں اور فقط معارف
بغیر امتثال امر کے کافی نہیں پس طبع ملحدین بالغیہ اور اہل شیعہ صوفیہ نے اعتقاد کیا شاذلی رحمہ الله علیہ سے منقول ہے
کہ انہوں نے فرمایا۔ کہ اگر کوئی آدمی چاشت کے وقت صوفی بنے ظہر سے پہلے پہلے ضرور اجماع ہو جائے گا۔ اور نیز شاذلی
علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ کہ جو شخص چالیس روز صوفیہ کے پاس رہیگا پہر کہی اس کی عقل اسکے پاس نہ لگی شاذلی علیہ الرحمۃ
نے ایک شعر پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے ایسے لوگوں کو چھوڑ دو کہ جب تمہارے پاس آئیں تو سر جھکی لیں۔ اور مسکین بن
جائیں۔ اور جب تنہا ہوں۔ تو چالاک دست بھیرے بن جائیں پیچھے بن معاذ نے کہا تین قسم کے لوگوں کی صحبت
سے پرہیز کرو ایک ملا جو منافق ہیں دوسرے وہ لوگ جو عرب زبان میں اور تیسرے وہ صوفی جو جاہل ہیں سلف وہ تھے
کہ ذرا سی بدعت سے ہاتھ تھے اور اس کو چھوڑ کر سنت کو لازم پکڑنے لگے ابو الفتح نے ہم سے بیان کیا۔

جلسہ افتاء فی بعض الاربطۃ الغراء فقیہہ مثلاً فاقبل الشیخ ابو الخطاب الکوازی الفقیہ مشکا علی حق وقف باب
 الریاط فقال یغز علی لورانی اصحابنا القدماء وانا ادخل هذا الریاط قال المصنف علی هذا کان اصحابنا و
 مشائخنا فاما ما فی زماننا هذا فقد اصطلح الذیب والغم وقال ابن عقیل ونقلته من خطا لانا اذم الصوفیۃ
 لوجوه وجوب الشرع ذم من فعلها امتنا اثم اخذوا من الخیالۃ وهی الاربطۃ فانقطعوا الیہا عن الجماعات فی
 المساجد فلا هی مساجد ولا بیوت ولا خانات وصدوا فیہا للبطالة عن اعمال المعاش وندبوا انفسہم ذلک الیہا ثم
 للاکل والشرب والرقص والغناء وغولوا علی الترفیع المعتمدیہ والتحسین تلمیعا وشوا ذلک بالوان مخصوصۃ تم قبول
 الطعام والنفاق من الظلمة والفجاء وغاصی الاموال کالعداد ولا جاد وارباب المکوس ونصبیہم المخران فی
 السماء فکفم ضوء الشموع ولیمون الطرب وحدا والدعوة وقتا والغناء قولا واقتسام اثیاب الناس حکما ولا
 یخرجون عن بیت دعوا الیہ الا عن الزام دعوة اخرى یقولون انہا وجبت واعتقاد ذلک کف وفضلا فو
ومن اعتقد المکره والمحرّم فربما کان هذا الاعتقاد کافرا والناس یدین تحریمہ وکل ہتہ ویسلون
انفسہم الی شیئہم ولو کان لنا شیئہم نسلّم الیہ حالہ لکان ذلک الشیئہ ابابکر الصمدیق

ترجمہ کرہند فہم کسی رباط میں ایک فقیہ کی تعزیت کے لئے جو اشتغال کر گیا تھا بیٹھے۔ اتنے میں شیخ ابو الخطاب الکوازی فقیہ
 میرے ہاتھ کے سہارے وہاں آئے اور رباط کے دروازے پر کھڑی ہو کر لمبے میری شان سے بعید سے کہ میرے قدیمی اصحاب
 مجھ کو اس رباط میں داخل ہوتے تھے دیکھیں مصنف نے کہا کہ ہمارے شاخ واصحاب کا یہی طریقہ رہا ہے مگر اس ہمارے
 زمانہ میں بیٹھا اور کبریٰ ایک ہو گئے اور میں نے ابن عقیل کی کتاب سے نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں صوفیہ کو ان وہو نئے
 براکتا ہوں جسکے کرنیوالے کو شریعت تک پہنچتی ہے انہیں میں یہ بھی ہے کہ انہوں نے بطالت کا گریہ رباط میں اختیار کر لی ہیں۔
 مسجدوں اور جماعتوں کو چھوڑ کر باطلوں کے ہوسے ہیں یہ رباطیں نہ مسجدیں ہیں نہ گھر ہیں نہ سرزمین ہیں بطالت سے ان
 میں بیٹھ کر اعمال مباح سے جوڑنا ہے کہتا ہے میں اور بہائم کی مانند کہانے پینے ناچ گانے پر اپنے آپ کو جھکا رہا ہے اور فرقہ بندی اور
 حسن کی چمک دمک اور خاص رنگوں میں رنگے ہوئے کپڑے وغیرہ اقامت کیا ہے پھر ظالم اور بدکار اور مال غصب کر کے نئے شاخ و برگ نہیں
 پر محصول لگانے والے اور سپاہی چونگی لینے والے جو ان کو کھانا اور خیرات دیتے ہیں قبول کر لیتے ہیں اور گانے کے وقت ان کی
 صحبت میں امر و رہتے ہیں اور شمعیں روشن ہوتی ہیں۔ اور یہ لوگ طرب کو وجد اور دعوت کو وقت اور راگ کو قول اور گوگل
 کے کپڑے ہانٹ لینے کو حکم کہتے ہیں اور جس گھر میں ان کی دعوت ہوتی ہے اس میں سے بغیر دوسری دعوت لازم کے ہوسکتی
 باہر نہیں آتے اور کہتے ہیں کہ دوسری دعوت واجب ہو گئی حالانکہ عقیدہ کہ کافر اور ایسا کافر اسق بر اور جو شخص کمرہ و حرام کو قوت
 اس اعتقاد کو جو کافر ہو جائیگا اور اس دوسری دعوت کو بعض لوگ تسلیم اور بعض کمرہ بتاؤ میں صوفیہ پر ان کو اپنے پیڑ کے حوالے دیتے ہیں
 ہم لوگوں کا اگر کوئی ایسا شیخ ہوتا۔ کہ پناہ مال اس کے سپرد کر دیتے۔ تو حضرت ابو بکر صمدیق رضی اللہ عنہ ہوتے +

وقد قال ان اعوجت فتقوم ولم يقل فسلموا الى ثم انظر الى الرسول صلى الله عليه وسلم كيف اعترضه اهل
 فذل امر يقول ما بالنا لنقصم وقد امنّا واخر يقول تها ناعن الصلوات وانت توصل واشهر يقول امرنا بالانفس
 ولم تنسخ ثم ان الله تعالى يقول له الملائكة لتعمل فيما يقول موبه اهلكت باسلافك المسفها كما وانها
 هذه الكلمة جعلها الصوفية تزيها القلوب المتقد مين وسلطنة ساكوها على الامتبا ع والمريد ين كما قال
 تعالى فاستخف قومه فاطاعوه ولعل هذه الكلمة من القائلين منهم بان العبد اذا عرفت لم يضرها ما فصل
 وهذه نهاية الزندقة لان الفقهاء اجعلوا على انه لاحالة ينتهي اليها العارف الا ويضيق عليه التكليف
 كاحوال الانبياء يضايقون في الصغائر فالله الله في الاصفاء الى هو الاعاقر الغراغ الذين جمعوا بين مدارج
 العبال مرتعات وصوبين اعمال مختلفاء المخلدة اكل وبرقص وسماع ووجد واهل الحكام الشرع ولم يتبعوا الرناقة
 ان ترفض الشريعة حتى جاءت المتصوفة فوضوا اسماء فقالوا حقيقة والشرعية وهذا اقيم لان الشريعة ماضية
 لمصلح الخلق فما الحقيقة بعد ما تأسوا واقف في القوس من الفاء التي طائر كافر ام الحقيقة في الشريعة فغير وسرحد وع
 ترجمه حاله خود و حقه شده ابو بكر نے فرمایا اگر میں تجھے سمجھا دوں تو تم لوگ مجھ کو سب قبی پر لاؤ گے میں فرمایا کہ تم سکوت تسلیم کر لو
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر غور کرنا چاہئے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر کس طرح اعتراض کرتے تھے ایک حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی میں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہا تھا کہ ہم طرح اس میں ہیں پھر نکات میں تھک کر میں ایک اور صحابی نے آپ سے عرض کیا تھا کہ ہم کو
 تو آپ دور و دوری بنا کر رکھنے سے منع فرماتے ہیں حالانکہ آپ کہتے ہیں ایک دوسری صحابی بولے تھے کہ ہمارے تو آپ فصیح کا حکم دیتے ہیں۔ اور
 آپ فصیح نہیں فرماتے پھر اس سے اگلی نہ کر تو اللہ تم سے فرشتے کہتے ہیں الجملہ فیہا یعنی کیا تو زمین پر ایسی مخلوق پیدا کرے گا حضرت موسیٰ
 کہتے ہیں ام تم لکنا بما فعل السفهاء منا یعنی اسے خدا کیا تو بیوقوفوں کی حرکات پر ہلکا ہلکا کو تو اتنا ہی فصیح کا یہ کہ ہم کو اسے
 تسلیم کر لو مرن اپنے تقلیدین کا دل خوش کر نیو جو اور ایک حکومت ہے جہاں بیہ پروں اور مردوں چماتے ہیں جیسا کہ اللہ فرماتا ہے۔
 فاستخف قومه فاطاعوا یعنی لوگوں کو سادھی نے احسن بنایا او انہوں نے اسکی اطاعت کر لی اور شاید یہ کام بھی انہیں لوگوں کا ہے۔
 جو کہتے ہیں کہ بندہ جب معرفت حاصل کر لیتا ہے تو پھر وہ جو چاہے کرے اسکو کچھ ضرر نہیں پہونچتا حالانکہ یہ قول کمال از ندیقیت
 پر کونکر فقہا کا قول بالاتفاق ہے کہ عارف جمہالت پر زنی کرتا ہے تکلیف شری میں اس پر سختی ہوتی ہے جیسے انبیاء علیہم السلام کا حال ہو کہ خدا
 میں ہی اور پھر گرفت ہوتی ہواب خدا خدا کرنا چاہئے ہمارا اس قوم کی طرف کیا کوئی کان لگا سہ جو جن سے فارغ ہیں اور جنہوں نے غلام بنائے
 کے لباس اپنی حرقہ اور پٹیشنے اور ٹھٹھنوں کے اعمال کی کمانا اور پانچ اور گانا اور وجد اور احکام شرع کا چھوڑ دینا اختیار کر رکھے ہیں۔
 زندہ کی ذاتی برات انہی کی نہ نسبت کو چھوڑ دیا جائے اب سو فیہ آئے ہیں انہوں نے ایک نام مقرر کیا اور کہنے لگے کہ حقیقت اور بے نسبت
 اور ہر حالانکہ یہ قول قیوم ہے کہ کوئی نہ نسبت وہ ہے جسکو اللہ نے مخلوق کی مصلحتوں کے لئے مقرر فرمایا ہے تو بعد اسکے ہر ان باتوں کو جو خدا نے
 دلوں میں ڈالنا ہو اور کیا حقیقت ہوگی ایسا جو شخص شریعت کو چھوڑ کر حقیقت کو طلب کر دے ہلکا ہلکا اور دھوکا کھا کر بے بس ہے +

وان سمعوا احدا يروى حديثا قالوا صاكن ائمنوا واعلمهم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت فن
قال حدثنى ابن عبد بن حاتم قلت حدثني قبيصة عن ربي فهلكوا بجلد النحر اذ ان قلوب الانحر اذ انفتحت عليهم لاجل الامور
لان الفقهاء كالاطباء والنفقة في ثمن الدوا واصعبه والنفقة على هؤلاء كالفنقة على المغنيات وبعضهم للفقهاء
أكبر الزدقة لان الفقهاء يحصون دينهم بقتا دينهم عن ضلالهم وفسهم ولحق ثقيل كما يشق الزكوة وما اخف جود
المغنيات واعطاء الشعراء على المدائح وكذلك يقصرون لاجل الحجاب لمحدث وقد ابدلوا ازالة العقل بالحكم بشفعة
سمو السماع والوجد والتعرض للوجد المزيل للعقل حرام كفا الله الشريعة شر هذه الطائفة التي جامعة بين هشت
في الكيش وطبقة العيش ومضاع بالفاظ مغسولة ليس تحتها سوا اهل التكليف وهجران الشرع ولذلك
خصوصا على القلوب ولا دلالة على انهم باطل او ضخم من ناحية طباع ارباب الدنيا لهم كعبتهم ارباب الله و
المغنيات قال ابن عقيل فان قال قائل نعم ارباب نظافة ومحاربي وحسن اخلاق قال فقلت لولم
يصغوا لطريقة يجتهدون بها قلوب امثالكم لم يدعهم لهم عيش والذى وصفتم به رهبانية النصارى و
لورابت نظافة اهل التطويل على الموائد ومخائيل يفتد ادود ماشة المغنيات

النظرية

ترجمہ مرثیہ اگر کسی کو سنتے ہیں کہ نیرت روایت کرتا ہے تو کہتے ہیں کہ ان بیچاروں نے اپنا علم سے بھروسے لیا ہے اور نہیں اپنا
علم زہد باویدر سنی اسد تعالیٰ سے حاصل کیا ہے لہذا اگر یہ کہتے ہیں حدیثی الی عن جدی تو ہم کہتے ہیں حدیثی قبیصہ عن ربی
غرض صوفیہ نے ایسی خرافات سے نادانوں کو دلوں کو ہلاک کر دیا اور اسی سبب سے جہاں انکوائیاں جیتے ہیں کہہ کر کہتے ہیں کہ لڑا لڑا
کے ہیں اور دلوں کے لئے مچ کر بنا سخت ضرورت پر ہوا کرتا ہے اور ان صوفیہ کا دینا ایسے بے حیا گانہ والوں کو دیا جاتا ہے اور صوفیہ کا
علمائے بغض رکھنا بڑی بدیہی ہے کیونکہ علماء کو نکلو اپنے فتووں کے ذریعے سے ان کی گراہی اور فتوے رو کرتے ہیں اور حق ہمیشہ گران
گرتا ہے جیسے زکوٰۃ دینا گوار ہوتا ہے اور گانے والی عورتوں کو اجرت اور شاعروں کو قصیدوں کے صلے دینا کس قدر سبک معلوم
ہوتا ہے اور ایسے ہی صوفیہ کا الحدیث سے بغض رکھنا ہے صوفیہ نے شراب سے عقل زائل کر کے بدلے میں دوسری چیز اختیار
کی اور اسکا نام سماع اور وجد رکھا حالانکہ ایسے وجدیں پڑنا جو عقل کو زائل کرے حرام ہے اسد تعالیٰ شریعت کو اس گروہ کے شر سے محفوظ
کے کہ جسے یہ باتیں منع ہیں کہ مذہب پر شک والے ہیں اور غیب میں منائے ہیں اور ایسے معنی الفاظ سو لوگوں کو بھگتے ہیں جو محض مہل اور
پر تکلف میں اور شریعت کو چھوڑ بیٹھے ہیں اور اسی وجہ سے انکی عزت کو گونگے دلوں میں کم ہو گئی اس قسم کو باطل ہونی اور اس زیادہ روشن کوئی دلیل نہیں
کہ اہل دنیا کی طبیعتیں ایسے ہی محبت کرتی ہیں جیسے کھیل تاشے والوں اور گانہ والوں سے ابن عقیل نے کہا اگر کوئی کہے کہنے والا کہہ اچھے
لوگ ہیں جو صاف ستھرے ہیں اور مخرجوں میں پھر پھر ہیں اور بڑی خوش اخلاق میں ہیں جو ہر دو گنا کر گریہ لوگ اسبطائیہ نہ اختیار کرتے
جس سے تم یسوع کے دل کہیں نہیں تو انکا عیش باقی رہتا اور جس چیز کی تم انیس تمہیں کرتے تو وہ نصاحت کی رہبانیت ہو اور اگر تم دسترخوان
پر طفیلسوں کی اور بغداد کے محسنوں کی صفائی ستھرائی اور گانے والیوں کی خوش خلقی و نرم خوئی دیکھو

علمت ان طریقتہم طریقتہ الفکاکہ والخداع وهل یخرج الناس الا بطریقتہ اولسان فاذا لم یکن للمقوم قدم فالع
 ولا طریقتہ فیمایعندون قلوب ارباب الاموال واعلم ان حمل التکلیف صعب ولا اسهل علی اهل الخداعۃ من
 مفارقتہ الجائتہ ولا اصعب علیہم من حجو ومنع صدر عن اوامر الشرع ونواہیہ وما علی الشریعۃ اضر من التکلیف
 والمتصوفین فہولاء یفسدون العقائد بتوہمات شہبہ العقول وھولاء یفسدون الاعمال ویؤدمون قوانین
 الادیان یجیون البطالات وسماع الاصوات وما کان السلف کذلک بل کانوا فی باب العقائد عبید تسلیم فی
 باب الاخراج باب جد والشغل بالمعاش اولی من بطلان المہتۃ والوقوف علی الظواہر احسن توکل المتخلۃ وقد
 حجت طریقتہ الفریقین نغایۃ ھولاء الشک وغایۃ ھولاء الشطیم وقولہم عن اصحاب الحدیث
 اخذوا علمہم میتا عن میت فقد طعنوا فی النبوت ومن قال کل شیء قلی عن ربی فقد صرح انہ غفی عن الرسول صلی اللہ علیہ
 وسلم ومنہ صرح بذلك فقد کفر وھذا کلامہ مدسوسۃ فی الشریعۃ تحتھا ھذا الزندقۃ ومن رايہا
 یزیر علی العقل علمنا انہ قد عمل امر الشرع وما یومن هذا القائل حدیثی قلی عن ربی ان یتوکل من
 الفناء الشیطن فقد قال اللہ وان الشیاطین لیوھون الی اولیاءہم وھذا امر الظاہر لا تزلو دلیل المعصوم

ترجمہ تو سمجھ جاؤ کہ ان لوگوں کا طریقہ سفر ہے پین اور دغا بازی کا ہے آدمیوں کو کسی طریقہ سے دھوکا دیتے ہیں یا زبان سے اور جب
 ایک قوم کو نہ علم ہے بہرہ ہو اور نہ کوئی طریقہ نہ ہو تو وہ مال و دولت والوں کے دل کس چیز سے اپنی طرف کھینچیں اور جان لینا چاہتے
 کہ تکلیف برداشت کرنا بہت مشکل ہو اور دھوکا دینے والوں کے لئے جماعت کی مفارقت سے نیا وہ آسان اور شریعت کے
 اوامر و نواہی کی پابندی سے زیادہ دشوار کوئی چیز نہیں شریعت کو اہل کلام اور اہل تصوف سے بڑھ کر کسی نے مڑ نہیں پہنچایا اہل
 کلام تو قسبی شہادت کے دم میں ڈاکہ فساد کو فاس کرتے ہیں اور اہل تصوف اعمال میں فساد لاتے ہیں شریعتی قوانین کو نہ سمجھتے نہ ہیں۔
 بطالت اور فحش آوازی کو پسند کرتے ہیں۔ حالانکہ سلف ایسے تھے بلکہ قتادہ کے بارے میں تسلیم کے بندے تھے اور اعمال کے حق
 میں کمال جفاکش تھے ضوئہ کی بطالت سے اپنے سماش میں مشغول ہونا بہت ہے اور خواہر پر موقوف کرنا بیہودگی میں پڑنے سے
 اچھے ہے ان دونوں فرق کے طریق کو میں نے بیان کیا تو اہل کلام کی انتہا تو شک ہو اور اہل تصوف کا انجام شطی ہے صبیح نے براہل
 حدیث کی نسبت یوں کہا کہ انہوں نے سہ ہوں سے اپنا علم لیا ہے تو گویا نبوت پر طعن کیا اور جس نے یہ کہا کہ حدیثی قلی عن ربی
 تو میری ظاہر ہو کہ وہ رسول اصلی اللہ علیہ وسلم سے متفق ہے اور جب حدیثیہ معلوم ہوا تو وہ شخص کا فر ہو گیا اور شریعت کے نزدیک اس کلمے
 کے تحت میں یہ مذکور پایا جاتا ہے اور ہم جس شخص کو کہیں گے کہ نقل پر جو غیری کتابا تو جان بیٹھ گئے اسے امر شرع کو بیکار کر دیا۔
 اور یہ شخص جو کہتا ہے حدیثی قلی عن ربی اس بات سے کیوں بے خوف ہے کہ یہ شیطان
 کے الفا سے ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان الشیاطین لیوھون الی اولیائہم لیس فی شیطان اپنے
 اولیا کو وحی کرتے ہیں اور بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس شخص نے معصوم کی دلیل چھوڑ دی۔

وعول عنی ما یلقی فی قلبہ الذی لم یثبت حراستہ من الوسواس وهو لا یسبون ما یقربہم خاطر قال و
 لکنہ ارجح علی الشریعۃ کثیرا لا ان الذی یرویہا بالثقلۃ حفظ لاصلہا وبالفتحۃ حفظ المعناہا وہم سلاطین
 العلماء لا ینترکون لکذا ناب رأی یقول قال ابن عقیل والناس یقولون اذا احب الله مجربا بیت باجوا شرا
 الصوفیۃ قال وانا اقول مجربا دینہ لان الصوفیۃ قد اجازوا لیس النساء یفحوق من الرجال الا جانب
 فاذا حضروا السماء والطرب فربما جرت فی خلال ذلك معازلات واستحل بعض الاشیاء بعضا
 فصارت الدعویۃ عسرا للشخصین فلا یخرج القوم الا وقد تعلق قلب شخص الی شخص مال طبع الی طبع
 وتغیر المراءاة علی زوجها فان طابت نفس الزوج سمی بالدیوت وإن حبسہا طابت الفرقة الی من تلذس
 منہ المرقعة والاختلاط اسن لا ینفیق الخفاقی ولا یحجر علی الطباع ویقال تابت ذلالتہ والیسما الشیخ
 المخوفۃ وصارت من بناتہ ولم یقتعوا بان یقولوا ہلسنا لعب وضطاء حتی قالوا ہذا امن مقامنا
 الرجال ومرت علی ہذا السنون ویرد حکم الکتاب والسنتہ فی القلوب ہذا اکلہ من کلام ابن عقیل رضی
 عنہ ولقد کان ناقلا جیدا فقیہا عن **ابی محمد** عبد الرحمن بن عمر التمیمی قال انشدنا الحسن بن علی بن یونس

ترجمہ اور اس پر تمنا کیا جو اس کے دل میں تھا ہوتا ہے حالانکہ اس کے دل کا دوسرے سے محفوظ رہنا ثابت نہیں ان کو یوں کہوں
 میں جو بات آتی ہے اس کو خطرو کہتے ہیں ابن عقیل کہتے ہیں کہ شریعت پر غلہ کرنے والے بہت ہیں لیکن اس قدر بغیر عدل نقل کر اس
 کے اس کی حفاظت کے لئے ان کو روکتا ہے اور بغیر عدل فقہاء کے اس کے معنی کی حفاظت کیلئے ان کو روکتا ہے اور فقہاء علماء و دلائل شعائر
 ہیں جن کے سامنے کذابوں کا سر نہیں اٹھتا ابن عقیل نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ جو کوئی یہ چاہے کہ ہجرت دیکر اپنا گھر خراب کرے
 تو صرفیہ کی محبت میں رہی اور میں کہتا ہوں کہ فقط گہری نہیں بلکہ دین ہی غراب کرے کیونکہ صرفیہ نے عورتوں کو اپنی مردوں کے کپڑے
 پہنانا مانا کر کہا ہے جب یہ لوگ سلع و طرب کے جلسہ میں ہوتے ہیں تو انہ اس دربان میں عورتوں سے باتیں ہوتی ہیں ایک شخص کی
 آنکھیں ایک عورت کی طرف گڑ گڑا رہتی ہیں لہذا وہ دعوت کا جلسہ و شخصوں کے لئے بزم شادی ہو جاتا ہے حاضرین فصل ہائے نہیں پاؤ
 کہ ایک شخص کا دل دوسرے پر آتا ہے اور ایک طبیعت دوسری طبیعت پر ابل ہو جاتی ہے اور عورت اپنے خاوند سے بالجاتی ہے اب اگر
 خاوند اس امر پر رضامند ہو گا تو کس کو دیوث کہنا جائیگا اور اگر عورت کو روک کر کہیگا تو وہ اس سے طلاق مانگیگی اور جس نے فرقہ پہنایا ہے اس
 سے جائیگی اور ایسے شخص سے اختلاف رکھیگی جس میں حرارت کی طاقت ہو اور نہ طبیعت کو باز کر دے سکتا ہے اور لوگوں میں مشہور ہو جاتا ہے کہ
 فلاں عورت نے توبہ کی شیخ نے اس کو خرقہ پہنایا تاہم اسکی سیٹیوں میں شامل ہو گئی اور وہی پر قناعت نہیں کرتے کیوں کہیں یہ احب
 اور خطا ہو بلکہ یوں کہتے ہیں کہ مردوں کے مقامات ہیں اور ان عورتوں کے حق میں موت ہے اور کتاب و سنت کا حکم دلوں سے
 اٹھ جاتا ہے۔ ہر ایک ابن عقیل رحمہ اللہ کا کلام ہے حقیقت میں ابن عقیل بڑے نقاد و ادراعی درجہ کے فقیہ تھے۔ ابو محمد عبد الرحمن
 بن عمر تمیمی کہتے ہیں کہ حسین بن علی بن سیار نے چپ شمر کے ہاں جن کا ترجمہ یہ ہے +

دایت قوم اعلم ستمہ	الخیر محل الرکاء مبتدله	اعتزلوا الناس جو امہم	اسالت عنہم فقیل متکلمہ
صوفیہ للفضاء صابرة	ساکنۃ تحت حکمہ نزلہ	فقلت اذ ذاک ہوا لہم	اسلم من ذوق ہوا وذلہ
فلما ازل خادما لہم منسا	حتی تبینت انہم سفله	ان اکلوا کما اکلہم سرفا	اولیسوا کما شہرۃ مثله
سلا شیخہم الکبیر یعتبرا	عزفوا لا تغالہ عقلہ	واسئل عن وصف شار یغنی	من الا تراه قد جہلہ
علمہم یلہم اذا جلسوا	علم راع الوعاع ولخیلہ	الوقت والحال والحقیقۃ	والابرہان والعکس عندہم مثله
قد لبسوا الضوکی برحی	وہم شہر الذیاب والحدیثہ	وجانبوا الکسب المعاش لک	یستاصلوا الناس شرہا کلمہ
ولیس من عفة ولا وعة	لکن یجیل لمحۃ العطلہ	فقل لمن مال باخذ اہم	الیہم تب فانہم ببطلہ
واسنخزلہن من کلامہم		ولا تعاود لعشرۃ یجملہ	

قال لصورى والشردنى بعض شيوخنا

اهل التصوف مضوا	صار التصوف مفرقة	صار التصوف صیمة	وتواجد او مطبقة
	کذببت نفسک لیس ذا	سنن الطريق المحققة	
	تجدرى علیک صرونہ	وہموم سران مطرقتہ	

ترجمہ میں ایک قوم کو دیکھا جو ظاہر میں اچھے لوگ ہیں شگینہ و بانوتا لئے پھرتے ہیں + گوگوئے بر طرف ہو کر ایک جگہ بیٹھ بیٹھ گونسنے انکا حال پوچھا تو جواب ملا کہ اہل تول ہیں + صوفیہ میں اور قضاوی آبی پر صابر ہیں جو اسکا حکم نازل ہوا سپرٹھ ہوئے ہیں + پیچیدہ سگری ہیں کہہ کر وہ مل بھی لوگ انسان ہیں اور ان کے سوا سب رذیل ہیں لہذا ایک زمانہ تک انکی خدمت کرتا رہا مانتا کہ بعد میں ثابت ہوا کہ وہ لوگ کیٹھے ہیں۔ اگر کیا نے پورا نہ ہو تو انکا نام ابراف ہو اور اگر بیٹھے ہیں تو شہرت اور زعایش کیلئے ہوتا ہے + ان کے پر اور ان کے برس سے امتحان کے طور پر اسکا فرض دریافت کرو تو ضرور غافل پاؤ گے + اور کسی مشوق نادر و کرشمہ والے کی تریف پوچھو تو نا واقف نہ دیکو گے۔ جب وہ باہم جمع ہو کر بیٹھتے ہیں تو انکا علم وہی ہے جو چرواہوں کینوں اور رزفیلوں کا علم ہے + وقت اور حال اور حقیقت اور برہان اور عکس ان کے نزدیک سب برابر ہیں + انہوں نے صوف کا لباس اس لئے پہنا ہے کہ نیک معلوم ہوں حالانکہ وہ شہر پر بیٹھئے اور حیلہ ساز ہیں + کسب و معاش سے اس واسطے الگ ہو گئے ہیں کہ لوگوں کی بیگنی کرنا انکا مال شہرت سے کمنا بانیں کسب کا چہرہ دینا کچھ غفلت اور پرہیزگاری کے لحاظ سے نہیں بلکہ بیکاری کی راحت حاصل کر کے نیک فیض سے ہے + جو شخص اکل کر کچھ چرائی طرف مائل ہو اس سے کہہ کر کہ اسے دور ہو کہ وہ اہل بطالت ہیں + اور انکی کلام سے ہتھکار کر اور یہ دوبارہ جان دیا + ہمت میں نہ جاوے صوری کہتے ہیں کہ بعض شیخ نے کچھ چند شعر سننا کچھ ترجمہ ہی جو اہل تصوف تھی وہ گندہ گئی اپنے تصوف دروگونی ہو گیا ہی۔ یہ جینا اور وجہ کرنا اور تالیاں بجانا تصوف رہ گیا ہے تو زمانے کی گردش انھار ہا ہو اور تیری دل کی خواہشیں رکی ہوئی ہیں تمہارا نفس تم سے بھوت ہو تا ہے خیر داریہ طریق راست نہیں ہے +

الباب الحادى عشر فى ذكر تبليس ابليس على المتدينين بالشيعة لكرامات قال المصنف
 قد بينا فيما تقدم ان ابليس انما تمكن من الاكسان على قدر قلة العلم فكما قل علم الاكسان كثر تمكن ابليس منه
 وكما كثر العلم قل تمكن منه ومن العجا من ربه ضوع او نور فى السماء فان كان فى رمضان قال رأيت
 ليلة القدر والكان فى غير قال قد فتحت ابواب السماء وقد يتفوق الشئ الذى يطليه فيض ذلك
 كرامة وربه كان كرامة وربه كان انفا وربه كان اخذت بار وربه كان من جنح ابليس العاقل لا يسان
 شيطان هذا ولو كان كرامة وقل ذكرنا فى باب الزهاد عن مالك بن دينار وجيب العجب ان الشيطان
 يلعب بالقراء كما يلعب الصبيان بالبحر قال المصنف ولقد استغوى بعض ضعفاء الزهاد بان اسرا ما
 يشبه الكرامات حتى روى النبوة كان باقى راحة فى المسجد فيقرها ببيته فسيم وكان يطعمهم فاهة الصيف فى الشتاء
 ويقول اخرجوا حتى اريككم الملائكة واشياء كثيرة يلعب به الشيطان وكان رجل من اهل البصرة قد ادى بيت المقدس
 فدخل على الحارث فاخذ فى التمجيد ثم اخبره بامرته وانته بى معبوث مهمل فقال له ان كلامك حسن و
 لكن فى هذا نظروا فانظر فخرج البصرى ثم عاد اليه فطرح لاهمه فقال ان كلامك الحسن وقد وقع فى قلبه
ترجمه گيا رهواں باب ان لوگوں پر تبليس ابليس کے بيان میں جو کرامت کے شبہ کیفیت کو دین سمجھتے ہیں مصنف نے
 کہا ہمیشہ یہ بیان کر چکے ہیں کہ ابليس کم على کے مطابق انسان پر قابو پاتا ہے جس قدر ان کا علم کم ہوگا اس قدر اس پر ابليس زیادہ قابو پائے گا
 اور جتنا علم زیادہ ہوگا اتنا ہی اس کا قابو کم ہوگا عبادت کو نیا لوگوں سے کسی کو روشنی یا نور آسمان پر نظر آتا ہے تو اگر یہ کیفیت ماہ رمضان
 میں ہوتی ہے تو کہتا ہے کہ یہ شب قدر دیکھی ورنہ کہتا ہے کہ آسمان کے دروازے کھل گئے تھے بعض اوقات جس چیز کی اس کو تلاش
 ہوتی ہے اتفاق سے وہ بخاتی ہے تو اس کو کرامت خیال کر دیتا ہے حالانکہ کسی تو کرامت ہوتی ہے اور کسی اتفاقاً ہی ہوتا ہے۔ اور
 کہی اٹھتا ہوتا ہے اور کسی شيطان کے فریب سے ہوا کرتا ہے اور ماقبل کی ایسی باتوں سے تسکین نہیں ہوتی خواہ کرامت کہوں ہو۔
 ہم ناہوں کے باب میں اسکا ذکر کر چکے ہیں حالات بن دینار اور عیسیٰ عی کہتے ہیں کہ شیطان تاریوں کو ساتھ اس طرح کہینا جو عیسیٰ
 اس کے اخروں سے کہینے میں مصنف نے کہا کہ شیطان نے ایک کم عقل راہ کو بہو کا دیا کہ اس کو کرامت کے شبہ کچھ شہدہ کہا دیا
 تھے کہ اسے نبوت کا دعویٰ کیا وہ مسجد میں اگر فرش کو ہاتھ سے کریدتا تھا تو جو کنکریاں اس کے ہاتھ میں آتی تھیں تسبیح پر چا کر تھیں
 اور وہ شخص لوگوں کو گرمی کے سوسے ہاتھوں کھلایا کرتا تھا۔ اور کہا کرتا تھا کہ آتم کو فرشتے دکھا دوں اور بہت سی چیزیں دکھاتا تھا شیطان
 اس شخص کے ساتھ کھیل کرتا تھا اہل بصیرت میں سے ایک آدمی بیت المقدس کو گیا وہاں حادث سے ملاقات سے پہلے حمد الہی کی پراپنا
 قصہ سنایا۔ اور کہا کہ میں نبی مرسل خدا کی طرف سے معبوث ہوں بصری نے کہا کہ تمہارا کلام تو اچھا ہے۔ لیکن یہ مسائل غریب طلب
 ہے اس نے کہا غور کر یہ کہہ کر دہاں سے چلا آیا۔ پھر دوبارہ اس کے پاس گیا اس نے اپنا کلام دہرایا۔ بصری
 نے جواب دیا کہ تمہاری باتیں عمدہ ہیں۔ اور میرے دل میں گھر کر گئیں

وقد امنت بك هذا الدين المستقيم فاحر ان لا يحجب عني فاقبل البصيرة وداليه ويعرف مدخله وفخارجه واين
يجرب حتى صار من اخبر الناس به ثم قال له ائذن لي قال الى اين قال الى البصرة اكون اول داع له
بها قال فاذن له فخرج مسرعاً الى عيـد الملك وهو بالبصرة فلما دنى من سرادقه صاح الصيـح
فقال اهل العسكر وما فيكم قال نصيحه لا يبر المؤمنين فذ في من امير المؤمنين فامر عيـد الملك
ان ياذنوا له فدخل وعنده اصحابه قال وصاح النصيحه قال وما نصيحتك فقال اخفي ولا يكون عندك احد فاجـ
من كان عندك ثم قال اد فذني وعبد الملك على السرير قال ما عندك قال فحارث فلما ذكر الحارث طلع نفسه من السرير
فقال ابن هو قال يا امير المؤمنين هو بيت المقدس قد عرفت مدخله ومخارجه فقص عليه قصته كيف صنع به فقال وانت
اين بيت المقدس واميرها هل هنا فري بما شئت قال اجعل لي كل شعبة بيت المقدس وادفع كل شعبة الى رجل وربهم على
اقتربت بيت المقدس فاذا قلت اسرجوا جميعا وتقدم البصر وحده الى منزل الحارث فاتي الباب فقال للحاجب استاذن لي
على نبي الله قال في هذه الساعة يا يؤذن عليه حتى يصحوا قال اعلمه فدخل عليه فاعلم فامر به بفتح الباب قال ثم صاح البصر
اسرجوا فاسرجت الشموع حتى كانت كالنهار ثم قال من مركبكم فاضبطوه فدخل هو الى الموضوع الذي يعرفه

ترجمہ اور میں نے پڑا کیا ہے آیا یہ تہا را دین راستہ عا رث نے ہو کو حکم دیا کہ مجھ سے غائب نہ رہنا یعنی فرستو کر گیا اور اس کو پاس جانے آئے لگا اور اسکے اندر باہر کے سب نکھلنے سے معلوم کرنے لگا کہ کہاں کہاں چلا گیا کہ کھانکھانیتا ہی رہا تنگ ملک عا رث کے حاضر تھے تو بنوئیں سے ہو گیا۔ بعد اسکے اس سے بولا کہ اب آپ مجھ کو اجازت دیجئے عا رث نے پوچھا کہاں جانے کی اجازت مانگتے ہو جو اب دیا کہ ابھر سے جا کر سب سے پیشتر تو کوں کو آپ کے دین کی طرف بناؤں عا رث نے اجازت دی وہ شخص فوراً ابھر میں غیب الملک کو پاس گیا جب عبد الملک کے خیمہ سے قریب ہوا تو مدکر کو لولا کہ نصیحت نصیحت شکرد والوں نے پوچھا کہ کیسی نصیحت ہے جواب دیا کہ امیر المؤمنین کے لئے ایسی نصیحت لایا ہوں عبد الملک کو اطلاع ہوئی حکم دیا کہ اس کو اجازت دیں وہ شخص خیمہ میں داخل ہوا عبد الملک کو پاس اسکو اصحاب بیٹھے تھے کہتے ہیں کہ وہ چلایا ہوں نصیحت اس شخص نے کہ انکا خلوت کیجئے کوئی دوسرا آپ کو پاس نہ ہو عبد الملک نے سب کو باہر کر دیا اور کہا کہ قریب آگیا رہا ان کر وہ قریب آیا۔ عبد الملک تخت پر بیٹھا تھا پوچھا کہ کیا لایا ہے جواب دیا کہ عا رث کی خبر ہے عبد الملک نے جب عا رث کا نام آدینے آپ کا تخت سے گر دیا اور پوچھا کہ وہ کہاں سے جواب دیا کہ امیر المؤمنین وہ بیت المقدس میں ہے اس کے ساتھ باہر کے سب ہٹا کر معلوم کر لئے اسکا نام تھا یہ معلوم ہو کر ہرگز اٹھا ہوا نہ کیا عبد الملک نے فرمایا۔

منگو بہا کی وجہ بیت المقدس کی حکومت بخشی ہو چکہ توجہ سے کوہ ماروں کو ہٹا لگا کہ آپ مسجد کے لئے بیت المقدس کی تمام زمینیں یکجا کر لےئے اور ہر ایک شیعہ ایک ایک آوی کو دیجئے اور سب کو بیت المقدس کی حکومت و تربت اور انکو کیجئے جس تک ہم دونوں کو روشن کر دوں کہ روشن کر دوں سب شیعہیں روشن کر لیں یہ نہ ظاہر کرے وہ بھی اگر عا رث کے حکم پر گیا وہ اس کو کڑا ہو کر دریاں لگا دیتے کہ میں اپنی امدادی اجازت تو دریاں نے کیا یہ وقت اس سے لینے کا نہیں وہ شخص نہ لگا کہ خود اپنے

نشان در دیان گیا اور اس شخص کا تہ تیلا عا رث نے حکم دیا کہ دروازہ کھولا دھری نہ لگا کر کہ مارو شین کو تمام زمینیں روشن ہو گئیں گویا ان کو نقل آیا اور وہ کوں کو حکم دیا کہ جو کسی تمہاری طرف سے کہہ دے ہم کو گرفتار کر دو یہ کہ جو عا رث کی منزل میں گیا جس کو یہ سنا تھا

فطیہ فیلعینا فقالت احمایہ ہیتھا تزیدون ان تغتلبوا بنی السقطہ رفع الی السماء فطیہ فوجدہ فی سربینا
 ہیاک فادخل البصری ید فی ذلک السرب فاذا هو بہ فالخرجه الی خارج لثوق الی القوم اضبطوہ فربطوہ فبیتنا
 ہم لیسیرون بہ علی الیدین حتی اتوا بہ عبد الملک فلما سمع بہ امر بخشبہ فضبت فصلیہ واجر حلالی طعنه
 فاصاب ضلعاً من اضلاعہ فقلت لکونہ فیجمل الناس یصبحون الانبیاء لا یجوز فیہم السلام فلما رأی ذلک
 رجل من المسلمین تناول لکونہ فطعنه فقتلہ قال الولید بلغنی ان خالد بن یزید بن معاویہ دخل علی عبد الملک
 فقال لوضعتک ما امرتک یقتلہ قال ولم قال انما کان بہ المذہب فلو جئتنہ ذہب عنہ **فصل** قال المصنف
 وقد اغر اقوام بما یشبہ الکوفات فقال بعضهم اصیبت الیوم مہتمم بیدین علی وھی ستہ دراہم فبینا انا امشی علی
 شط الفرات اذا انا بستہ دراہم فاخذتھا فوزتھا فاذا ہی ستہ لا یزید ولا ینقص قال لہ ابو عمران تصدق
 بہا و ابو عمران ہوا راہم الخفی فقال لہ ابو عمران تصدق بہا فاھا لیست لک فانظر الی کلام الفقہاء و بعد
 الاختیار عنہم و کنت اعلمہا لھا القطعہ ولم یبلغت الی ما یشبہ الکرامۃ و انما امرہا تقریفھا کان مذہب
 الکوفیین انہ لا یجب التعریف للمادون الدینار و کانہ انما امرہ بالتصدق بہا لثلاثین انما کرامۃ اکرم بہا

ترجمہ وہاں وہ بڑا تو حارث کو دیا یا حارث کے اصحاب برسے کہ یہ سات تمہیں جینے کو قتل کرنا چاہتے ہو جو اسماں پر اوٹھ گیا۔
 بصری کے کونسا شیش کیا تو ایک گڑبے میں پایا جو اس نے تیار کر رکھا تھا بصری اپنا ہاتھ اس تنگ گڑبے میں ڈالا اور اسکو باہر نکالا۔
 اور حکم دیا کہ اسکی مشکیں باغہ لوگوں نے اسکو بکرا۔ اور گرفتار کر کے پڑاؤ پر ڈاؤ عبد الملک کے پاس لاسے حاجب عبد الملک نے
 اسکی خستہ سی تو ایک سولی نصب کرنے کا حکم دیا اور ایک آدمی سے کہا کہ اس کو نیزہ مارے اسنے مارا تو نیزہ اس کی ایک پسلی
 میں لگ گیا لوگ شور مچانے لگے کہ انبیاء پر ہتھیار چلانا روا نہیں مسلمانوں میں سے ایک شخص نے جو یہ کیفیت دیکھی تو بڑھ کر یہ
 بیا اور حارث کے جھونک کر اس کو مار ڈالا ولید نے کہا میں سننا ہے کہ عبد الملک کے پاس خالد بن یزید بن معاویہ
 لے کر گیا کہ اگر میں اسوقت موجود ہوتا تو تم کو اس کے مار ڈالنے کی اجازت نہ دیتا۔ عبد الملک نے کہا یہ کیوں جواب دیا کہ
 اس کو فقط وحشت تھی اگر تم اس کو بھیجا رکھتے تو زائل ہو جاتی **فصل** مصنف نے کہا کہ کرامت کے مشابہ کوئی
 کرشمہ دیکھ کر کنز صوفیہ بہک گئے ہیں ایک شخص بیان کرتا ہے کہ آج ہم کو پتہ دم کے لئے تشویش تھی جو مجھ پر تھیں تھے۔
 اتفاقاً رات کے کنارے جا رہا تھا کہ پچھترہ درم پرے پائے بیٹے ان کو اٹھالیا۔ تو ہرے پتہ تھے نہ کم نہ زیادہ اس شخص
 سے ابو عمران ابڑا ہنسیم خنی نے کہا کہ یہ درم خیرات کرو الکیونکہ تمہاری ملکیت نہیں فقہا کے کلام پر غور کرنا چاہئے۔ اور
 دیکھنا چاہئے کہ کیا فریب کمانے سے دور رہتے ہیں ان درموں کو لقطہ بتایا۔ اور کرامت کی طرف کچھ توجہ نہ کی۔ اور
 تعریف کا حکم اس لئے نہیں دیا کہ کوفیوں کے مذہب میں دینار سے کم کے لئے تعریف واجب نہیں۔ اور خیرات
 کرنے کا حکم شل اس واسطے دیا۔ کہ ہمیں وہ شخص اس کو کرامت نہ سمجھے۔

وقال اخرونهم احتجی بوا الی الوضوء فاذا انا بکون من جوه رسوله من الغضبة رأسه الین من امره
 بالسؤال وتوضأت بالماء وتركتهما وانصرفت **قال المصنف** انظر الی قلعة عقل هذا الرجل اذ لو کان فیها الفقه علم ان استعمال
 الغضبة لا یجوز لیکن قل علم فاستعمله فظن انها کرامة ولله تعالی لا یمکن بما یمنع من استعماله شرعا الا ان یکون
 اظهر له ذلك علی سبیل الامتحان **قصر قال المصنف** ولا علم للقلعة شرعا بتلبیس بلیس حد رعا من اشیا
 ظاهرها الکرامة وخافوا ان یکون من تلبیس **قال** وسمعت زهرون یقول کلین الطیر وذلك انی کنت فی البادية
 فمعت فوایت طیرا ابیض فقال لی یا زهرون انت نایه فقلت یا شیطان غری غیری فوثب فی الثالثة وصار علی کتفی و
 قال ما انا بالشیطان انت نایه ارسالت الیک ثم غاب غنی **وحصلنا** محمد بن عمر قال حدثنی زلفی قالت قلت
 للرابعة العذویة یا عمر لم لات اذین للناس یدخلون علی **قال** وما ارجو من الناس ان اتوفی حکم
 عنی ما اهل القدر یبلغن انهم یقرولون انی اجد الدرام تحت مصلاقی ویطبخون فی القدر
 بغیر نار **قالت** فقلت لها ان الناس ینترونها فیکل القول یقولون ان رابعة تصیب فی منزلها
 الطعم والشراب فهل تجدین شیئا فقالت یا بنه اخی لو وجدت فی منزلی شیئا ما مسست

ترجمہ ایک صوفی نے بیان کیا کہ مجھے ایک روز وضو کرنے کی ضرورت ہوئی کیا کیا دیکھا کہ میرے سامنے ایک لوٹا جو اہرات کا آیا اور ایک
 چاندی کی مسواک جس کا سر لاشم سے زیادہ نرم تھا یعنی وہ مسواک کی اور اس لوٹے کے پانی سے وضو کیا اور وہ دونوں چیزیں وہیں چھوڑ کر
 چلا آیا مصنف نے کہا اس شخص کی کم عقلی پر غور کرنا چاہئے۔ کیونکہ اگر یہ شخص دفعہ کو بھٹتا تو جان لیتا کہ پانڈی کا استعمال کرنا جائز نہیں لیکن چونکہ
 کم علم تھا۔ لہذا اسکا استعمال کیا اور سمجھا کہ وہ کرمست جو حالانکہ اللہ تعالیٰ اس چیز کے ساتھ کرام نہیں فرماتا جسکے استعمال سے شرعاً منع کیا
 ہے اں یہ ممکن ہو کہ بطور تمنا کے اسکے لئے ظاہر کیا ہو **فصل مصنف** نے کہا کہ اہل عقل نے جب جان لیا کہ بلیس کی فریب دہی بہت
 سخت ہے تو ان چیزوں سے پرہیز کیا جو بظاہر کرامت معلوم ہوتی ہیں اس خوف سے کہ کہیں یہی جس کا فریب نہ ہو **زہرون** سے
 بیٹے سنا کہتے تھے کہ مجھ سے پرندہ نے گفتگو کی واقعہ یہ ہے کہ ایک بار میں جنگل میں تھا وہاں لیٹ رہا بیٹے ایک سفید پرندہ دیکھا مجھ سے
 بولکہ اگر زہرون تم راہ ہوں سوئے ہوئے کہلے شیطان کسی دوست کو دہو کا دینا دوبارہ اسنے ایسا ہی کہا کہ میں نے یہی جواب دیا تیسری مرتبہ
 کو دکر میرے شانہ پر آٹھا اور بولکہ میں شیطان نہیں ہوں واقعی تم رستہ بھولے ہو ہو کہو خدا نے تمہارے پاس بھیجا ہے یہ کہہ کر غائب ہو گیا
 محمد بن عمرو نے ہمسے بیان کیا کہ مجھے زلفا نے ذکر کیا۔ کہ میں نے رابعہ عدویہ سے کہا۔ اے چچی تم لوگوں کو اپنے پاس آنے کی اجازت
 کیوں نہیں دیتی جو راہ راہ کیا کہ لوگوں سے امید ہی کیا ہے یہی ہے کہ میرے پاس آئیگی اور مجھ پر ایسی باتیں جو ذکر کرنا ان کیلئے جو
 میں نہیں کرتی سنتی ہوں کہ لوگ بیان کرتے ہیں اپنی ناز کو تو دہ پاتی ہوں اور میری ہند یا بنیر آگ کے پک جاتی ہے۔ زلفا کہتی ہیں
 بیٹے کہا لوگ تو تمہاری نسبت بہت سی باتیں بیان کرتے ہیں کہ رابعہ کو اپنے گھر میں کھانا اور پانی مل جاتا ہے۔
 کیا واقعی تم کو مٹا ہے جو اہل یادیا کہ اسے بھتیجی اگر مجھ کو مسیرے گھر میں کچھ ملتا بھی تو میں اسکو اتھ نہ لگاتی +

ولا وضعت يده عليه ولما أصبحت صائمة في يوم بارد فثار غثي نفسي إلى شيء من الطعام السفلي فأنظر عليه كان عند شيخكم
فقلت لو كان لي معه بصل عالمي فاذ أطارد جاء فسقط من منقاره بصصة فلما رأيته رجعت عما اردت وختت ان هذا
من الشيطان **ولقد بلغنا** اهل كاذرون وهيبا انه من اهل الجنة فاخذ بيها اشتد بكأوه وقال قد خفيت
ان يكون هذا من الشيطان **وبلغنا** ان ابا حصن النيسابوري خرج ذات يوم ومعه جملة من اصحابه في المسجدة
فجلس اصحابه حوله فكلمهم عليهم فطابت انفسهم ثم نظروا فاذا ابا يل قد نزل من الجبل فترك يده الشيخ فكل الشيع
بكاء شديد فلما سكن سالوه لجملة فقالوا يا استاذ تكلمت علينا وطابت قلوبنا فلما جاء هذا الوحش و
برك بين يديك ازجلك واليك قال نعم ريت اجتماعكم حوى وقد طابت قلوبكم فوقع في قلبي لوان لنا اشارة فاجتمعنا
ودعوتهم عليها فاجتمعنا هذا الخاطر حتى جاء هذا الوحش فنزل بين يدي فخذ لي ابي مثل فرعون الذي سأل
ربه ان يحرق له النيل فاجابه له **قلت** فما وصى ان يكون السبع ان يعطيني كل حظي في الدنيا وابقى في الآخرة
فغير الا شئ في هذا الذي ارعجنى ولقد اخذ رجل في زماننا ابريقا جديدا فترى فيه عسلا فليست تعرف بطعم
العسل واستصبح الا بريق في سفره فكان اذا غرغ به الماء من النهر وسقى اصحابه وجدوا طعم العسل

ترجمہ ایک روز بازارے میں سینے روزہ رکھا میرے نس نے کچھ گرم کھانا مانگا جس پر افکاروں میں سے پاس چربی تھی سینے جی میں کہا کہ اگر
اس کے ساتھ پیاز ہوتا تو اس میں ملائی تھی تنہا ایک پرندہ کیا اور اس کی بچہ میں سے ایک پیاز لڑا جب سینے اس کو دیکھا تو اپنے ارادہ
سے باز آئی اور دڑی کہ کہیں یہ شیطان کی طرف سے نہ ہو وہیب کی نسبت نے سنا ہے کہ لوگ خواب میں دیکھا کرتے تھے۔
کہ وہیب بڑھتی ہیں وہیب کو اس کی خبر ہوئی تو بہت روئے اور کہا میں دڑتا ہوں کہ کہیں یہ شیطان کا فریب نہ ہو۔ ابی
حفصہ یہ شاہد ہیں کہ نسبت سنا ہے کہ ایک روز باہر نکلے اور ان کے ساتھ ان کے سفر کے ہمراہی تھے ایک جگہ میں رہے اور ان کے
گردان کے اصحاب تھے ان کو کچھ باتیں سنائیں جس سے ان کے دل خوش ہوئے اتنے میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بارہ سنگا پہاڑ
اوپر اور شیخ کے سامنے اُبھٹا شیخ بہت روئے۔ جب کچھ ٹھہرے تو لوگوں نے عرض کیا اسے استاذ تم نے ہم کو حفظ
سنایا ہم خوشدل ہوئے جب یہ وحشی جانور آکر تمہارے سامنے بیٹھا تو تم کو بچا کر کیا اور لڑا دیا۔ جواب دیا کہ مان میں نے اپنے گرد
تمہارا جمع دیکھا اور تمہارے دل خوش ہوئے میرے دل میں یہ بات آئی کہ اگر اس وقت کوئی بکری ہوتی تو اس کو ذبح کرتا اور
تمہاری دعوت کرتا یہ ضرور ہوتا بھی طرح دل نشین نہ ہوتا تھا کہ یہ وحشی جانور آیا اور میرے سامنے بیٹھ گیا مجھ خیال پیدا ہوا کہ کہیں ہمز
فرعون کی مانند نہ ہوں کہ اس نے اللہ تعالیٰ سے دریائے نیل کے جاری ہو جانے کا سوال کیا تھا خدا نے اسکو جاری کر دیا میں نے سوچا
کہیں کوئی نیکو اس بات سے بخوف ہو سکتا ہوں کہ میرا کام حصہ اللہ تعالیٰ مجھ کو دینا میں عطا فرمائے اور آخرت میں فقیر تہیہ دست رہ جاؤ
اسی خیال نے مجھ کو بتا کر دیا ایلاد شخص نے ہمارے زمانے میں ایک کورالوٹا لیا اس میں شہد چھوڑا اس لوٹے نے شہد کا ناز جذب
کر لیا وہ شخص ایک سفر میں لوٹے کو ساتھ لے گیا جب تہر سیں باقی بھڑاتا تھا اور پانی سا تھوٹا ملا تھا وہ اس میں شہد کا ناز پاتا تھے۔

الباب الثانی عشر فی ذکر تلبیس ابلیس علی العباد قال المصنف قد بینا ان تلبیس ابلیس یقوی علی قدر قوتہ لیکمل وقد افتن فیما فتن به العوام لایکن ذکرہ لکشفہ وانما ذکرہ لہما یستدل بہ علی جنبہ طلبہ الحق فمن ذلک انہ یقال فی العوام فیعمل علی التفکر فی ذات اللہ صفاتہ فیستحکم **وقل** اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ عن ذلک ما اخبرنا بہ عنہ ابوہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسألون حتی یقال ہذا اللہ خلقنا فمن خلق اللہ قال فقال ابوہریرۃ قالہ فی المجلس یوما اذ قال لی رجل من اهل العراق ہذا اللہ خلقنا فمن خلق اللہ قال ابوہریرۃ فخطبت اصبی فی اذنی ثم صحت صدق اللہ وسوہ اللہ الواحد الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد **قال** المصنف فاما ہذا الحق الخلیۃ المحسوسہ ہذا ما راہی شیا الا مفعولا ولیل لہذا العالی الست تعلم ان خلق الزمان لا فی الزمان والمکان لا مکان فاذا كانت ہذا الارض وما فیہا لہ من مکان لا تحتہا شئ وحسک یفر من ہذا لہ ما لفت نیشا الا فی مکان فلا یطلب بالحق من لا یعرف بالحق شاور عقلک فانہ سلیم المشاورۃ وتارۃ یلبس ابلیس علی مقضیۃ الحق فیتقدرون التنبیہ وتارۃ یلبس علیہم من حجتہ العصبیۃ للذاہب فترى العالی یلاعن ویقاتلہ امر ما یعرف حقیقۃ فہذہم من یخصر بعضیۃ الی بکروہم من یخصر علیا ولم تدع فی ہذا من الحروب وقد جرى فی ہذا یزہل الکفر والہیۃ البصر علی السنیۃ من التقدیر والحد المالی یطول ذکرہ

ترجمہ باب بارہواں عوام پر تلبیس ابلیس کے بیان میں مصنف نے کہا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ شیطان کا قریب بقدر قوت ہوتا ہے کہ قوت پاتا ہے عوام کو ایسے ایسے فتنوں میں ڈال کر مہمہ کہہ کر دیکھتے کہ انکا ذکر کرنا غیر ممکن ہے ہم فقط اصول ذکر کرتے ہیں انہیں ہرگز مثل کو قیاس کرنا چاہیے وہ یہ کہ شیطان ایک عامی کے پاس آتا ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں غور کرنے پر برا کھینچ کر تاجی لہذا وہ عامی اللہ تعالیٰ کے لئے صورت قرار دیتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کی خبر دی ہے چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمانہ آیا گا کہ لوگ عجیب عجیب سوال کیا کریں گے حتیٰ کہ پوچھا جائے گا کہ کھڑا اللہ نے پیدا کیا ہے مگر اللہ کو کون سے پیدا کیا ابوہریرہ کہتے ہیں ایک روز میں بیٹھا ہوا تھا اتنے میں ایک خرقائی آدمی نے مجھ سے سوال کیا کہ کھڑا تو نہ لانے پیدا کیا خدا کو کون سے پیدا کیا ہے یہ سنا کر میں نے اپنے کانوں میں انگلی کر لی اور آیا واز بند کہا صدق اللہ وصدق رسولہ اللہ الواحد الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد مصنف نے کہا کہ یہ خرقائی اسلئے واقع ہوئی کہ جو اس غالب کر کے کہیں کو جو چیز نظر آتی ہے وہ کسی کی بنائی ہوئی ہوتی ہے اس عامی کو جواب دینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے زمان کو غیر زمان میں اور مکان کو غیر مکان میں پیدا کیا جبکہ یہ زمین اور جو کچھ اس میں ہو لا مکان میں ہو اور اسکی نیچے کچھ نہیں مالا نہ کہ تنہا اس اسکو بیعیہ جانتا ہے کیونکہ اسنے ہر چیز کو مکان ہی میں پایا تو وہ ذات کس طرح جس سے طلب کی جاسکتی ہے جسکو جس سے نہیں پہچان سکتے تم اس بار میں اپنی عقل سے مشاورت کرو کہ یہ کیسے ہوگی ابھی مشیر پر شیطان کبھی تھا خدا جس کے مطابق قریب دیکھ لے لہذا عوام تشبیہ کا عینہ دہرے کہتے ہیں اور کبھی تعصب مذہبی کی رو سے کہتا تھا جو لہذا ایک عامی ایسے لہر کا یہ میں جسکی وہ حقیقت نہیں جانتا کالی گھوڑ اور کھڑا مانی پر تیار ہو جاتا تو بعض تعصب خاص مرتد ہو کر کہہ لیا تو ہر ہر حضرت علی کو خاص کرتے ہیں اور اسبہت سی لڑائیوں میں اہل کفر اور اہل بابا جو میں باہم اپنی اپنی پسوں جنگ قتال اور زشت زلفی جی جکا

و تری کثیرا من یخاصم فی هذا من یلبس الخیر فی شرب الخمر و یقتل النفس ابوبکر و علی رضی اللہ عنہما برہان منهم
ومن العوام من یقول لربہ کیف نقض وعاقب **ومنہم** من یقول لربہ کیف نقض وعاقب **ومنہم** من یقول لربہ کیف نقض وعاقب **ومنہم** من یقول لربہ کیف نقض وعاقب
ومنہم من یشکر علی النعم فاذا جاء البلاء اعرض وکفر **ومنہم** من یقول ای حکمتی فی ہدم الاجساد بعد بنائہا
ومنہم من یستبعد البعث **ومنہم** من یحیل الیہ مقصودا ینتقل بہ لایفکرو فیقول انما ارید اصلہ و با غلب فاجزئ
ومنہم من یقول العوام قد غلب الصلیب ولما ذل علی اذ کان اکامرا وکل ہذا الالات ممکن ہا منهم البلیس
فصل قال المصنف ومن العوام من یرضی عن عقل نفسه فلا یشالی فی الفلذ العلماء فمتی خالفت قواہم عن رضہ اخذ
فصل قال المصنف **وقد کان** ابن عقیل یقول قد عشنت ہذا السنین فلو دخلت یدی فی صنعة صانع
فصل قال المصنف **وقد کان** ابن عقیل یقول قد عشنت ہذا السنین فلو دخلت یدی فی صنعة صانع
فصل قال المصنف **وقد کان** ابن عقیل یقول قد عشنت ہذا السنین فلو دخلت یدی فی صنعة صانع

لقال افسدتها علی فلو قلت انما اجل عالم لقال بارک اللہ فی علمک لیس ہذا من شغلاک وشغلہ ارحی
 لو تعاطیت فہمتہ والذی انا فیہ امر عقلی فاذا افیت علم یقل **فصل** قال المصنف ومن تلذیہ علیہم
 نقیم الملتزمین علی العلماء فلو رأوا حجة صوفی علی ارجل الناس فخلوہ خصموا اذا طأ طأ راسہ

ترجمہ اکثر لوگ جو اس بارے میں بحث کرتے ہیں وہ ہیں جو ریشم پہنتے ہیں شراب پیتے ہیں اور بیخا کو کو مار ڈالتے ہیں حضرت
 ابوبکر و علی رضی اللہ عنہما ایسے شخصوں سے بیزاری میں عوام میں سے بعض ایسے میں جو کہتے ہیں کہ یہ کیوں کر ہو سکتا ہو خدا خود ہی مقدر
 کر اور پھر عذاب کرے بعض کہتے ہیں خدا نے متقی کو سنگدست اور گنہگار کو فاع البال کیوں کیا بعض ایسے ہیں کہ غم کی نعمتوں کا شکر کرتے
 ہیں جب کوئی ملاتی ہے تو پھر جاتے ہیں اور کھڑے کرتے ہیں بعض کہتے ہیں کہ جسم کو بنا کر بگاڑ دینے میں کیا حکمت ہو بعض قیامت کو فالگ
 نہیں بعض ایسے ہیں کہ انکا مقصد برزخ یا کسی ملائمت ہونے کو کفر اختیار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم نازی رہنا نہیں چاہتے
 اکثر اوقات کوئی خارجہ نہر فی کسی مومن پر غالب آجائے اسکو مار ڈالے یا مارے تو عوام کہتے کہ صلیب غالب آگیا جب ایسا ہو تو ہم مار
 کیوں پڑیں اور یہ تمام آفتیں کہ جن سے عوام پر شیطان قابو پا گیا ہے اس لئے ہیں کہ یہ لوگ علم اور علمائے دور میں۔ اگر اہل علم
 سے دریافت کرتے تو وہ ان کو بتاتے کہ خدا نے انکو حکیم اور مالک ہے کچھ کچھ اعراض نہ ہوتا فصل مصنف نے کہا عوام میں بعض وہ
 ہیں جو اپنی عقل پر راضی ہیں اور علمائے خلاف کرنے میں کچھ پروا نہیں کرتے لہذا جب علماء کا فتویٰ ان کی غرض کے خلاف ہوتا ہو
 تو اسکو رد کرتے ہیں اور علمائے نفس نکالتے ہیں ابن عقیل کہا کرتے تھے کہ میں اتنے برسوں زندہ رہا جب کبھی کسی کام والے
 کو کام میں نہ دیکھتا تو اس کو کہتا تھا یہ تو کلمہ شرب کر دیا اگر بیٹے کا گم ہوا تو عالم آدمی ہوں تو جو بول دیکھتا تھا کہ علم میں برکت دیکھتا تھا
 کام نہیں اگر بیکر تو جو تو سمجھتا حالانکہ اسکا کام ایک امر حسی تھا اور میں جس شغل میں ہوں وہ امر عقلی ہے لہذا جب بیٹے اسکو فتویٰ دیتا تو
 قبول نہیں کیا فصل مصنف نے کہا عوام کو شیطان ایک یہ بھی دھوکا دیتا کہ زائد کو عالم نو پر شرف دیتے ہیں لہذا اگر صوف کا جبہ
 کسی جاہل سے جاہل آدمی پر بھی دیکھتے ہیں تو اسکی تعظیم کرتے ہیں خاص کر جبکہ وہ شخص پناہرہ جگہ سے

وختشم لم یقولوا ان هذا من فلان العالم انما طالب الدنيا وهذا زاهد لا يأكل عنبه ولا يطبخ ولا يتزوج فصاحوا
 منهم بفضل العلم على الزهد ايتا المذاهد بن علی شقیق محمد بن عبد الله علی الله علیه السلام الم یروا هو اهل رسول الله
 الله علیکم ینکثر التزویم ویصطفی السبایا دیا کل لمح الدجاج ویحب الخجول والعسل فصل قال المصنف و
 اکثر مینهم الى الغریاء فهم یوشروهم علی اهل بلدهم من قد خیروا الخیر وعرفوا عقیدته وانما ینبغی تسلیم النفوس
 الی من نجت معزته قال الله عز وجل فان انستم منهم رشدا فادفعوا الیهم اموالهم ومن الله سبحانه فی ارسل محمد
 صلے الله علیه وسلم الی الخلق بانهم یعرفون حاله فقال عز وجل لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم

وقال یعرفونه كما یعرفون ابناءهم ومنهم من یقول الدب کریم والعفو واسع والرجاء من الدین
 فیسمون عذیبهم واعتزله هم رجاء وهذا الذی اهلك عامة المذنبین قال ابو عمرو بن
 الفلامان الفززدی جلس الی قوم بیتا کدون رحمة الله فکان اوسهم فی الرجاء صدرا
 فقالوا له لم تقل المحدثات فقال اخبرونی لو اذنبت الی والدی ما اذنبته الی ربی عز وجل
 اتراها کانایطیبان نفسا ان یقید فانی فی التضرع قالوا لانما کان رجاءک قال فانی اذنی برحمت ربی منها

ترجمہ اور اس کے سائنشی شیعہ و مجز کا نظم کر دے اور کہتے ہیں کہ بھلا کیا یہ بزرگ اور کیا فلاں عالم وہ تو دنیا کا طالب ہے اور یہ حضرت زاهد ہیں
 نہ گنہگار ہے میں نہ چھوڑا چھوڑتے ہیں نہ کبھی نکاح کرتے ہیں جہالت کے سبب یہ نہیں جانتے کہ زہد سے علم افضل ہے محمد بن عبد الله علیہ
 علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ کر زہاد و کمونہ اختیار کر رکھا ہو کیا یہ لوگ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو نہیں دیکھتے کہ شادی کثرت سے کرتے
 تھے قید ہو کر عورتیں آتی تھیں ان سے اپنے لئے رفعت کرتے تھے مرغ کا گوشت کھاتے تھے شہداء و صلوا پند فرماتے تھے فصل مضم
 نے کہا کہ اکثر عوام کی توجہ اور رغبت ساز و ابیر و فی زہاد و فکی طرف ہو انکو اختیار کرتے ہیں اپنے شہداء و انکو چھوڑتے ہیں جبکی حالت
 آزمائش کے اور عقیدہ پہچان کے حالانکہ اپنے آپ کو اسی کے حوالے کرنا چاہتے جسکی معرفت کا استحسان ہو چکا امدت فرماتا ہو فان انستم
 منهم رشدا فادفعوا الیهم اموالهم یعنی جب تم یشیوں کو دیکھو کہ ان میں رشد ہو تو انکا مال ان کے حوالہ کر دو اور نیز امدت فرمے محمد رسول الله
 صلی الله علیہ وسلم کو خلعت کی طرف پہنچا کر احوال آپ کا مال خوب جانتی ہیں ارشاد ہوتا ہو کہ لقد من الله علی المؤمنین اذا
 بعث فیهم رسولا من انفسهم یعنی امدت نے اہل ایمان پر احسان فرمایا کہ ان کے پاس انہیں میں سے ایک رسول بھیجا اور فرمایا ۔
 یعرفونہ کما یعرفون ابناءہم یعنی یہ لوگ آپ کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے اپنی اولاد کو پہچانتے ہیں عرض عوام کہتے ہیں کہ خدا کریم ہو اور ہم کا خضر
 وسیع ہو اور رجاء میں ایمان باری ختم خیالی اور ہو گا کہ انکا نام رجا رکھا ہو اور اس بات فی عالم گنہگار و کمونہ ملک کر دیا ۔ ابو عمرو بن العلاء
 نے کہا کہ فززدی ایک جماعت میں بیٹھا جو رحمت آسمی کا ذکر کرتے تھے فززدی رحمت کرا سید و انہیں سب زیادہ فرخ سید تھا
 لوگوں نے اس کے کہ کہ تو کیا نام اس عورت کو کہتے ہیں کیوں الگ کیا انہی کو جاہد یا کہ بھلا محکمہ تو بتاؤ کہ جو نام میں اپنی پروردگار کا ناموں الگ ہی گناہ
 اپنے ماں باپ کا کر س تو کیا انکا دل اس بات کو گوارا کرے گا کہ مجھ کو توریں جو بندگیں لوگوں کی گناہیں بلکہ تجھے ہم کیلئے بولنا کہ تجا ہی نہ پروردگار

قال المصنف وهداهو نجمل المحض لان رحمة الله سبحانه ليست بركة طبع ولو كان كذلك لما نجز عصفور ولا
 اميت طفل ولا دخل احد الى جهنم قال **لا اصعب** كنت مع ابى نواس فقلت فاذا انا بسلام امر وليستلم الحجر الا سود فقال
 لى ابو نواس الله لا ابرح حتى اقبله عند الحجر فقلت ويلك اتق الله عز وجل فانك بيلد حرام وعند بيته فقال ما لي
 منه بد ثم دنا مني فحجوا الغلام فبادر ابو نواس فوضه خذ على خذ الغلام فقبله وان انا رى فقلت ويلك فى حرم
 الله تعالى فقال دع ذاك عنك فان ربه رحيم **ثم انشا يقول** وعاشقان التفخدا همدا
 عند استلام الحجر الا سود فاشتقا من غير ان يانثها كانهما كانا على موعده **وقال المصنف**
 انظروا الى هذه الجوراة اللثة نظروا الى الرحمة ونسى شدة العقاب بانتهاء تلك المحرمه **ولقد دخلوا**
 على ابى نواس فى مرض موته فقالوا له نب الى الله تعالى فقال اياى تخوفون حدثني حماد بن سلمة عن
 يزيد الرقاشي عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبى شفاعته والى اجابات شفاعته لاهل
 الكبار من امته افترى لا اكون منهم **قال المصنف** دخلنا هذا الرجل من وجهين احدهما انه نظر الى
 جانب الرحمة ولينظر الى جانب العذاب **والثانى** انه لى ان الرحمة انما تكون للساكنين في الغفران **وقال**

ترجمہ مصنف نے کہا یہ خیال محض جہالت ہے کیونکہ اسے سزا و تعالیٰ کی رحمت رقت طبع سے نہیں اور اگر ایسا ہوتا تو نہ کوئی چیز یا نہ جو
 بات اور نہ کوئی بچہ مرنے کوئی دفع میں جاتا **اصعب** نے کہا میں ابو نواس کے ساتھ کہیں تھا کیا دیکھتا ہوں کہ ایک امر و ایک امر سود کو بوسہ
 دیتا ہے ابو نواس مجھ کو کہنے لگا کہ اس میں حرام سود کے پاس سے لڑکے کا بوسہ لے بغیر نہ لگوں گے کہنا تجھ پر خدا کی بار خدا سے ڈر اس وقت تو جنت
 والے شہر میں ہے اور خدا کے گھر کے پاس ہے جواب دیا کہ میں اس میں مجبور ہوں۔ یہ کلمہ سنگ سود کے پاس گیا اور کہا یا ابو نواس بے زکر
 اپنا زنا سے لڑکے کے زنا سے پرہیز کر اس کا بوسہ لیتے کہا وائے بوجہ پر اسے تعالیٰ کے ہم میں اس کا رتا ہے بولا کہ یہ باتیں رہنے دو میرا پروردگار
 رحیم ہے پھر دوشعر پڑھے جسکا ترجمہ یہ ہے۔ عاشق و معشوق کے زنا سے حرام سود کو بوسہ دینے کے وقت باہم بیٹھے عاشق کی مراد
 برائی اور دونوں پر کچھ گناہ بھی نہ ہوا۔ گویا وہ دونوں وعدہ کر چکے تھے مصنف نے کہا اس جرأت پر غور کرنا چاہئے جس میں وہ رحمت
 کی طرف دیکھتا ہے۔ اور اس حرمت کی کے اوٹھا دینے پر عذاب کی سختی بھولتا ہے ابو نواس کی مرض موت میں
 لوگ اس کے پاس گئے اور کہنے لگے کہ اب تو بہ کرو۔ جواب دیا کہ کیا تم مجھے ڈراتے ہو مجھے سے حماد بن سلمہ نے بیان
 کیا کہ یہ زید رقاشی نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر ایک نبی کے لئے ایک شفاعت ہے
 اور میں نے اپنی شفاعت اپنی امت کے اہل کما لڑکے کے لئے پوشیدہ کر رکھی ہے تو کیا عجب کہ میں بھی ان میں سے ہوں۔

مصنف نے کہا اس شخص نے دو وجہ سے خطا کی ایک تو یہ کہ جانب رحمت کو دیکھا اور جانب عذاب پر غور نہ کیا دوسرے اسکا
 کو بھول گیا کہ رحمت فقط تو بہ کرنے والے کے واسطے ہے چنانچہ فرمایا وانی لغفران لمن تاب یعنی جو توبہ کرتا ہے۔ میں

اس کا بخشنے والا ہوں۔ اور فرمایا

ورحمتہ وسعت کل شئی فسا کہتا اللذین یبقون وهذا التلبیس هو الذی یرمک عاتۃ العوام فصل ومن الملوہ
من یقول هؤلاء العلماء ما یحفظون علی الحد وذلان یفعل کذا وذلان یفعل کذا فامری ناشر **ولیکشف** هذا
التلبیس ان الجاہل العالم فی باب التکلیف سواء فخلیۃ الحق للعالم لا یكون عذر الجاہل **و** بعضہم یقول ما قدر
یضہ عاقب من اناختہ واخذ وذبح لایضہ خطا عتہ لا تنفعہ وعفوہ اعظم من جرمی کما قال قائمہم من اناختہ
حتی اذ نبذ لا یغفر ذنبہ وھذا حماۃ عقیقۃ کانہم اعتقدوا انہ لا یواخذوا بذنوبہم اذ انا علوا انہم بالمخالفتہ قد
صاروا فی مقام کان سمع ابن عقیل رضی اللہ عنہ جلیلا یقول من اناختہ یعاقبہ اللہ فقال لہ انت الکی لومات اللہ جمیع
المخدراتی وبقیت انت الکیان قولہ تم یا ایہا الناس خطایا لک **ومنہم** من یقول ساتوب واصلم وکمن ساکن ملک
من ابلہ فاخطفہ الملوہ قبلہ **ولیس** من الجزم تعجیل الخطا وانظار الصواب **و**
ربہا لتنتہی التوبۃ وربہا لتصح وربہا لتقبل ثم لو قبلت تقی الحیاء من التعمیۃ ابن النور
خاطرہ لمصعبۃ حتی تذلہا سہل من معانہ التوبۃ حتی تقبل **ومنہم** من یتوب ثم یقض فیل
ابلیس بالمخا کذلک لعلہ یضعف عنہ **حدثنا** المبارک بن فضالۃ عن الحسن انہ قال

ترجمہ ورحمتہ وسعت کل شئی فسا کہتا اللذین یبقون یعنی میری رحمت ہر چیز سے وسیع ہے میں اس کو مستغیر کے لئے لازم
کر دوں گا یہی شیطان کا فریب مار عوام کو ہا کہ کرتا ہے فصل بعض عوام کہتے ہیں کہ یہ علماء لوگ حدود و آہی کی نگہداشت نہیں
کرتے فلاں ایسا کرتا ہے اور فلاں ایسا کرتا ہے بس میری حالت ٹھیک ہے اس شیطانی فریب کا انہار اسطور پر ہے کہ تکلیف
شرعی کے بارے میں جاہل اور عالم برابر ہیں انہذا عالم پر غرہش نفسانی کا غلبہ ہونا جاہل کے لئے غرہ ہونا بعض کہتے ہیں کہ
ہمارے گناہ ہی کس قدر ہیں جو ہم کو مذہب ہوگا اور ہم کون ہیں جن سے مواخذہ ہوگا ہمارے گناہ سے خدا کا کچھ نقصان نہیں اور ہمارا
اعلاست اسکا کوئی نقص نہیں اور اسکا عقوبت ہمارے جرم سے غلیم تر ہو جانا پڑا نہیں سے ایک شخص نے کہا خدا کے سامنے میری حقیقت
یہی کیا ہے کہ میں گناہ کروں اور وہ یہ گناہ نہ بخشے حالانکہ یہ بہت بڑی حماقت ہے شاید ان لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ اپنی
خدا و رسل سے مواخذہ کرتا ہے یہ نہیں جانتے کہ مخالفت کی وجہ سے یہ لوگ معاذ کے مقام میں ہونگے **ابن عقیل** نے ایک آدمی
کو سنا کہ بتاتا ہیں کون ہوں کہ خدا انکو عذاب کیلگا اس سے کہا کہ تو وہ ہے کہ اگر ایشہ نام مخلوقات کو موت کا وقت طواریقی بجا
تو ایسا انسان ہے کہ عذاب آہی ہوگا بعض عوام کہتے ہیں کہ ہم کیندہ تو بیکریں گے اور نیک بن جائیں گے حالانکہ بہت سے امیر کہنے لگے
اپنی امید سو رہ گئی اور موت نے چھپی ہے خاکمردیا خطا میں جلدی کرنا اور رستہ کی فقیر بننا گئی گناہ بسا اوقات تیرے میں نہیں
ہوتی اور اکثر توبہ ٹھیک نہیں ہوتی اور بعض دفعہ قبول نہیں ہوتی پھر اگر توبہ قبول ہی ہوگی تو گناہ کی شرمندگی ہمیشہ رہتی ہے انہذا
گناہ کو خیال کو ہٹانا معنی کہ درہرہ اس بات سے آسان ہو کہ توبہ کی محنت نہاؤ مٹھ کر قبول ہو جائے بعض ایسے ہیں کہ توبہ کرتے ہیں اس
پر توبہ والی میں شیطان نے یہ راہ کا ضعف معلوم کر کے ہس کو اپنے کمر میں چسوا لیا صبراً نہ سے نقصان نہ کیا کہ سنا

اذا نظر اليك الشيطان فراك ملاوقا على حاله الله فغاث فاذا راك ملاوقا على حاله ملك ورفضك واذا راك
 مرة هكذا ومرة هكذا اطعم فيك ومن تلبسه عليه من ان يكون لاحد هم نسب فيغاث بنسبه فهذا
 ان يكره من قول الله ملاوقا على وهذا يقول ان اقرب نسب من فلان العالم ومن فلان الزاهد هو الذي يكون امرهم
 على امرين احدهما ان من احب انسانا احب اولاده واهله والثاني ان هؤلاء لهم شفاعة واسق من شفاعة
 في اولادهم واهلهم وكل الامرين غلط اما الحجة فليست بحجة الله تعالى كحجة الادميين وانما يجب
 من اطاله فان اهل الكتب من اولاد يعقوب ولم يتفقوا بالانهم ولو كانت حجة الادميين تسري لیسکی
 البعض ايضا واما الشفاعة فقد قال الله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى ولما اذن نوح حل ابنه في
 السفينة قيل انه ليس من اهلک ولم يشفع ابراهيم في بیه ولا يمين في امه وقد قال عليه السلام
 لفاطمة رضی الله عنها لا تخف عناک من الله شيئا ومن غل ان ينجو بشفاعة ابیه کان کم من غل ان يشفع لک الله
فصل في تلبس عليه ان يعتمد احد هم على خطية غيره ولا يبالى بفعله بعد ما افترده من يقول
 ترجمه جب تک شيطان ہمیشہ خدا کی اطاعت میں دیکھتا ہے تو تیرا تم کو تیرا اور جب اپنا حکم پاتا ہے تو مجھ کو مجھ کو تیرا یہ ہوتا ہے اور جب
 ہے کہ تو کسی ویسا ہے اور کسی اسرائیل کو کتابے عوام کے لئے یہی ایک شيطان کا وہو کا ہے کہ کسی کا کوئی نسب ہوتا ہو۔ تو اپنے
 نسب پر ضرور ہوتا ہے کہ کہیں ایک بیکر کا اولاد سے ہوں اور دوسرے کتابے میں اولاد علی ہوں۔ تیسرا کتابے میرا نسب
 من ال عالم اطاعاں زیادہ سے زیادہ ہے۔ لوگ اپنے ام کی بنادواموں پر رہتے ہیں ایک تو یہ کہ جو شخص کسی آدمی سے محبت
 رکھے گا اس کی اولاد اور اس کے گھر والوں کو بھی پاس رہے۔ دوسرے یہ کہ ہر گون کے لئے شفاعت ہے اور ان کی
 شفاعت کی زیادہ مقدار اس کی اولاد سے جتنا کہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ ہر محبت سوائے تعالیٰ کی محبت ایسی نہیں جیسی
 آدمیوں کی محبت ہے۔ وہ تو اس شخص سے محبت رکھتا ہے جو اس کی اطاعت کرتا ہے۔ اہل کتاب بھی تو یعقوب
 علیہ السلام کی اولاد میں ان کو اپنے باپ دادا سے کچھ نفع نہیں اور اگر باپ کی محبت اثر کرتی ہے تو نفع بھی ضرور اثر
 کرنا ہی ہوتی ہر شفاعت تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولا يشفعون الا لمن ارضى یعنی شفاعت ایسی کرینگے جن کے لئے اللہ
 تعالیٰ راضی ہوگا نوح علیہ السلام نے جب انجیر میں کشتی میں بٹھانا چاہا تو ارشاد ہوا ان لیس من اہلک یعنی اسے نوح یہ
 تمہارا لڑکا تمہاری اہل میں سے نہیں ہے حضرت ابرہیم کی شفاعت اپنے باپ کے حق میں اور ہمارے نبی کی شفاعت
 اپنی ماں کے حق میں مقبول نہ ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تاکہ خدا کے ہاں میں تمہارا
 کچھ کام نہ آوے گا جو شخص یہ خیال کرتا ہو کہ اس کے باپ کی نجات سے اس کی بی نجات ہو جائیگی اس کی مثل ایسی ہے جیسے کوئی
 یوں بھید بیٹھ کر اس کے باپ کے کہانے سے اس کا پیٹ بھر جائیگا فصل عوام کو شيطان کا ایک قریب یہ بھی ہے
 کہ وہ مرد صالح کی محبت پر اعتماد کرتے ہیں اس کے بعد جو کچھ کریں اس کی پرواہ نہیں کرتے ایک انیس سے کہتا ہوں

ان اہل السنۃ علی خیر تم لا یقا شیئ عن المعاصی وکشف هذا التلیس ان یقال له الاعتقاد فرض والکن
عن المعاصی فرض فلا یکف احدا عن صاحبه وکن لا یقول الرافضۃ نحن یدعم عنا موالیہ اهل البیت وکن
فانه انما یدفع التقوی ومتم من یقول انا الانم الجماعۃ وافعل الخیر وهذ لیدفع عنی جوابہ کجواب الاول ومن
تبلیسہ علی الجیلین فی خلا موالئنا س فانہم لیسعون بالفتیان وقالوا الحق لا یزنی ولا ینکح
ویحفظ الحرم ولا یمتک ستر امرأۃ ومع هذا لا یفکاشون من اخذ اموال الناس ینسبون بغل الاکبا وعلی
الاموال ویسعون طریقہم الفتوة وریما حلف احدثہم بحتی الفتوة فلم یاکل ولم یشرب یجعلن اللباس لباس
السویل للداخل فی مذہبہم کالباس الصوفیۃ لمدار لرقۃ وریما یمسح احدہم لای عن ابنتہ او اختہ کلمۃ
لا تصلح وریما کان خفۃ قتلہا ویل یخون ان هذا فتوة وریما افترج احدہم بالصر علی الضرب
وعن عبد اللہ بن جبر اللہ کان یقول کنت کثیرا اسمع والذی یقول رحمہ اللہ بالاہبتم قتلتم من ابواہبتم قالوا لعل
لما یدئیلہای للصلاب اخرجت الشیاط اذ انا بانسان یحذب ثوبی من ورائی ویقول کمل

ترجمہ کریں اہل سنت میں سے ہوں اور اہل سنت خیر پر ہیں۔ اور پیرگنا سے دور نہیں رہتا یہ فرب اس طور سے دور
کیا جائے کہ اُن سے کہا جائے اعتقاد فرض ہو اور گناہوں سے بچنا بھی فرض ہے لہذا ان میں سے ایک دوسرے کو کفایت نہیں
کرتا اسی طرح رافضی کہتے ہیں کہ ہم اہل بیت کی محبت سے غلاب سے دور ہیں حالانکہ وہ جھوٹ کہتی ہیں کہ نہ تو فقط تقویٰ
غلاب کو دور کرتا ہے بعض کہتے ہیں کہ ہم جماعت کو لازم کہیںے ہوئے ہیں اور خیر کرتے ہیں یہ ہم سے غلاب کو دور کرے گا۔
اس کا جواب ہی وہی پہلا جواب ہے (عیاروں پر لوگوں کے مال لینے میں تبیس الیمیں کا بیان)
ان لوگوں کا نام جو انفر وہے اور کہتے ہیں کہ جو انفر وہے زنا کرتا ہے اور یہ جھوٹ بولتا ہے اور عورت کی حفاظت کرتا ہے اور کسی عورت
کی پردہ دری نہیں کرتا یہ لوگ باوجود ان سب باتوں کے لوگوں کا مال لوٹنے سے پرہیز نہیں کرتے اور اس بات میں شہو مین
کہ مال کے لئے اپنے کلیجے جلا دیتے ہیں اور اپنے طریقہ کا نام جو انفر وہے رکھا ہے اس اوقات ان میں سے کوئی قسم کہتا ہے کہ جنتی
الفتوة یعنی جو انفر وہی کی قسم پھر نہ کچھ کہتا ہے نہ پیتا ہے جو ان کے مذہب میں داخل ہو اس کا لباس با نجا مرتکر کرتے ہیں
جیسے صوفیہ نے مرد کا لباس مرتکر رکھا ہے اکثر اوقات ان میں سے کوئی اپنی بیٹی یا بہن سے ایسا کلمہ سناتا ہے جو حشران کو غلاب
ہو اور بسا اوقات وہ خوف ہو جاتی ہے۔ تو اس کو مار ڈالتا ہے۔ اور دعوے کرتے ہیں کہ یہ جو ان مردی ہے۔
اکثر اس پر فخر کرتے ہیں کہ ہم مار پیٹ پر صابر ہیں احمد بن حنبل کے بیٹو عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں اکثر اپنے
باپ سے سناتا تھا کہ کہہ کر تے تھے۔ ابو الیثم یرحمہ رحمہ کرے میں نے پوچھا۔ ابو الیثم کون ہے۔
جواب دیا کہ ایک لوہا ہے۔ جب منرا کے لئے مسیر سے اتار دیا جائے گئے اور کوڑے نکالے گئے میں نے
یکایک ایک آدمی کو دیکھا کہ میرے کپڑے پیچھے سے کھینچتا ہے اور مجھ سے کہتا ہے

تفرنی قلت لا قال اما ابوالہیثم العیاری اللص الطرارمکتوب فی دیوان امیر المؤمنین اسنے
ضربت ثمانیۃ عشر الف سوطاً بالتفاریق وضررت ذلك على طاعة الشیطان لاجل الدنيا فاصبر انت
فی طاعة الرحمن لاجل الدین **قال المصنف** ابوالہیثم هذا یقال له ایضاً لئلا یضرب
المثل بصیبره وقال له المتوکل ما یبلغ من جلدك قال املاً لی جراً باعقارب ثم ادخلت فیہ وانی
لیس لمسی ما یؤلمک واحداً اخر سوط من الالم ما یجد لاول سوط ولو وضعت فی نمی خرقۃ وانا
اضرب لاحترقت من حرارۃ ما یخرج من جوفی ولكن وطنت نفسی علی الصبر فقال له الفقیہ وحقاً مع
هذا اللسان والعقل ما یدعو الی ما انت علیہ من الباطل فقال احب الیاسد فقال المتوکل نحن
خلیدیه وقال الفقیہ انا خلیفک وقال یجل لخالدا یا خالدا ما اتم لحوم ودماء وولکم الضرب فقال بلی یولمنا
الضرب ولكن معاذ غریمة صبر لیست لکم **قال داود بن علی** لما قدم بخالد اشتہیت ان اراه
فمضیت الیہ فوجدتہ جالساً غار متکناً لذہاب لحم البیت من الضرب واذ احواله فیتان فجعلوا
یقولون ضرب فلان وفعل یفلان کذا فقال لهم لم تتحدون عن غیرکم افعلوا انتم حتی یحدث عنکم

ترجمہ کرتے ہوئے کہیں تک نہیں جاتا جواب دیا کہ میں ابوالہیثم عیاری طرارچرہوں جسکا نام امیر المؤمنین کے دفتر
میں لکھا ہوا ہے شوقی طور پر ہزار ہزار کوڑے کھائے ہیں اور یہ سب ضرب دنیا کے لئے شیطان کی اطاعت پر تھی لہذا تم
صبر کرو کہ دین کے لئے دھماں کی اطاعت پر ضرب کھاتے ہو **مصنف** نے کہا یہ ابوالہیثم وہ ہے جسکو ابو خالد ہمدانی کہتے
ہیں یہ شخص صبر کرنے میں ضرب الشل ہے خلیفہ متوکل باندے اس سے پوچھا کہ تیرا صبر کس حد تک ہے جواب دیا کہ
آپ ایک قبیلے میں بھیجے دیکھیں پہر میں اس میں اپنا ماتہ ڈال دوں حالانکہ جس چیز سے آپکو تکلیف ہوتی ہے اس سے مجھ
کو بھی ایذا پہونچتی ہے اور آخری کوڑے کی تکلیف مجھکو اسقدر ہوتی ہے جتنقدر پہلے کوڑے کی جب مجھ پر ضرب پڑتی
ہے اگر میں اسوقت اپنے موندہ میں کپڑے کا ٹکڑا رکھ دوں تو میرے اندر سے جو حرارت نکلتی ہے اسکو چلائے لیکن میں نے
اپنے نفس کو صبر پر قرار دیا ہے یہ سب اس سے فتح تے کہا وہ ہے جو تھیرا وہ جو اس زبان اور عقل کے کیا چیز نکلو اس طاقت
کی حالت پر آمادہ کرتی ہے جواب دیا کہ میں ریاست کو پسند کرتا ہوں متوکل یہ سنکر بو لاکہ ہم غلیدی میں فتح تے کہا کہ میں بھی
غلیدی ہوں کسی شخص نے خالد سے کہا اسے خالد تم میں ہی تو گوشت اور خون ہے کیا ضرب سے تم کو تکلیف نہیں ہوتی
جواب دیا کیوں نہیں ہوتی ضرب سے تکلیف ضرور ہوتی ہے لیکن ہم میں وہ قوی صبر ہے جو ہم میں نہیں ہے داود بن علی
نے کہا جب خالد پڑا آیا تو میں اسکو دیکھنا پایا اس کے پاس گیا اسکو دیکھا کہ بیٹھا ہے لیکن ایک جانب تو اس نہیں کپڑے کا ٹکڑا نہ
کیوبہ سے اسکے سر پر گوشت جاتا تھا اس کے گرد بہت سے جوان آدمی تھے وہ لوگ کہنے لگے کہ فلان نے آج کوڑے
کھائے اور فلان کے تہا کیا خالد نے ان سے کہا کہ تم دو سر کی باتیں کیوں کرتے ہو تم ہی ایسا کرو تاکہ لوگ تمہاری باتیں کریں

قال المصنف فانظروا الى الشيطان كيف يتلاعب فيصبرون على شدة الالم ليحصل لهم الذكر
 ولوصدوا على بسيل التقوى ليحصل لهم الاجر العجيب انهم يظنون حامل مرتبة وفضيلة مع ارتكاب الغزاة **فصل**
 ومن العوام من يفتد على نافلة ويضع فرايض مثل ان يحضر المسجد قبل الاذان ويتنفل فاذا صلى ما هو سابق
 الالم **ومنهم من** لا يحضر في اوقات الفرائض ويترك ليلة الرغائب **ومنهم من** يتعبد ويسكن وهو مغمور
 على الفواحش لا يترها كان قبل له قال سبعة وحسنه والدي غفور رحيم وهم من لم يقبلوا برأيه فيفسد اكثر
 ما يصلح ورايت رجلا منهم حفظ القرآن وتزهد ثم جأ نفسه هذا من الغش الفواحش **فصل** وقد ليس ابلليس
 خلق كثير من العوام يحضرون مجالس الذكر يذكرون ويكفون بذلك فلما منهم المقصود هو الحضور في مجلس الذكر
 لوعلموا ان المقصود ما هو العلم لا العلم الا ان زيادة في الفحمة عليه والى كسوف خافا يحضرون المجلس منذ سنين ويسكنون
 يفتنون ولا يتغير احد من اعتقاد من المعاملة بالريا والغش في البيع ويحجز اماكن الصلوة والقبية المسلمين والعقود للوالدين
 هؤلاء قلة ليس عليهم فرائض ان حضور المجلس بالكلام لا ليس من الدين **وذكر بعضهم** ان ابلليس العلم والمصلحة في كل
 ترجمه مصنف نے کہا مگر کرنا چاہئے شیطان ان لوگوں کے ساتھ کیا کہیتا ہے کہ تکلیف کی ستمی پر صبر کرتے ہیں تاکہ
 ان کو شہرت حاصل ہو اور اگر توڑے سے تقویٰ پر صبر کریں تو ان کو ثواب سے تعجب تو یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے حال کو مزید اور
 فضیلت خیال کرتے ہیں حالانکہ بڑے گناہوں کے مرتکب ہیں **فصل** اکثر عوام نفل پر اعتماد کرتے ہیں اور فرض کو ضائع
 کرتے ہیں مثلاً مسجد میں اذان سے پہلے آتے ہیں اور نفل پڑھتے ہیں پھر جب مقتدی ہو کر فرض ادا کرتے ہیں تو اہم پر
 سبقت کرتے ہیں بعض ایسے ہیں کہ فرض کے وقتوں میں نہیں آتے اور لیلۃ الرغائب یعنی ماہِ رجب کی ستائیسویں
 شب میں ہجوم کرتے ہیں بعض وہ ہیں کہ عبادت کرتے ہیں اور روتے ہیں حالانکہ حرمی بانویر اٹھے ہوئے ہیں اُن سے باز نہیں
 آتے اگر ان سے کوئی کہہ لے کہتا ہو تو کہتے ہیں کہ آدمی سے نیکی بدی دونوں ہوتی ہیں امدتہ غفور رحیم ہے جمہور عوام ایسی را
 سے عبادت کرتے ہیں لہذا جعفر بھائی کہتا ہے اس زیادہ برائی کہتا ہے جینے ایک عامی کو دیکھا کہ وہ ان حفاظ کیا اور زیادہ
 پھر اپنے آپ کو محبوب کر دیا یعنی اپنا عضو متاع کثرت والا حالانکہ یہ غش الفحش ہے **فصل** عوام میں غلبہ اکثر کو شیطان نے
 دیا ہوا دیدادہ و غفلت مجلسوں میں آتے ہیں ذکر سنتے ہیں اور اسی پر اکتفا کرتے ہیں اس خیال سے کہ ان کو کچھ نزدیک مقصود صلی
 فقط مجلس وعظ میں حاضر ہونا ہے کاش یہ جانتے کہ مقصود صلی تو عمل ہے جو جب آدمی سنی ہو ہی باتو یہ عمل نہ کرے گا تو محبت الہی
 میں اور زیادتی ہوگی میں بہت سی مخلوق کو جانتا ہوں کہ برسوں سے وعظ میں آتے ہیں اور روتے ہیں اور عجز کا اظہار کرتے ہیں
 حالانکہ کسی کی عادت میں تیرہ نہیں آیا معاملہ میں انکی وہی حالت ہو کہ ریاکار ہیں اور غریہ و فرخت میں دھوکا کرتے ہیں اور کچھ
 نماز سوائف نہیں مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں ماں باپ کے نافرمان ہیں ان لوگوں کو شیطان نے فریب دیا اور سمجھا دیا
 کہ مجلس میں آنا اور دنا سب گناہوں کو دور کرتا ہے اور بعض کو پڑھا دیا کہ علماء اور صالحین کو پاس بیٹھیں سو گناہ دور ہوتے ہیں +

فصل اول فی البس البس علی احوال من اربعۃ اوجہ احدها من جهة کینایا لایا کیف حصلت و
قد فی الرافی اکثر معاملاتهم و السوء حذر ان جهلوا فقال له خاخرة عن الابعاج و قول ربوا و هو تم عن الضمیر
البدلی علم انه قال لیا علی الناس من لای ایل الاخذ المال بجلال او حر و الثاني من جهة الظواهر فانه من
لا یفرج الزکوة انکاء علی الغف و من لای یفرج بعضہا ثم یغلبه الخ فیقول ان الخیر یدفع عنه و من لای یفرج
یحتاج الی اکتفاء علی مثل ان یحب المال قبل الخیر لیس تروہ و منهم من یحتاج باعطاء الفقیر ثواب یقوم
علیه یستقر دنا ید و هو یسأ و یدنا ین و یفقد ذلک الجاهل انه قد تخلص و من لای یفرج الزکوة
من لیس یستخرج طول الستة فی علی المصیقة اجرة و عن الفخا الی عن ابن عباس قال اول ما ضرب الدارم
اخذہ البس فقیله و وضعه علی عنیه و علی سرته و قال بک اطع و یک افقر رضیت من ابن ادم یحیی
للدنیا من ان یعبد فی و عن الاعمش عن شقیق عن عید الله قال ان الشیطان یرید ان الانسان یکلز بدلة فنادا
لعمیالہ اضبطکم فی مالہ فیمسعه ان ینفق منه شیئا و الثالث من حیث التکثر بالاموال فان الغنی فی نفسه خیرات
الفقیر و هذا یجمل لان الفصل بفضائل النفس الالزمة لہا لکلی جمع حجازا و خاخرة عنہا

ترجمہ فصل الدارم کو گو کہ چار صورت سے شیطان نے قریب دیا ایک تو مال حاصل ہونے کی جہت سے وہ کہہ کر راہ نہیں
کرتے کہ تو نہ کر حاصل ہوا ان کے اکثر معاملات میں حکم کھدار ہے وہ سکو بالکل ہوا یوں یوں حتی کہ ان کے تمام معاملات اجماع سے
خارج ہیں ابوہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اپنے زبانوں گو کہ پر ایک ایسا زمانہ آئیگا کہ آدمی
پر وہ نہیں لگا کہ اسکو طاعتی مال حاصل ہو یا حرام دوسری شکل کی جہت سے اکثر الدارم ایسے ہیں کہ غفلت الہی پر بھروسہ کر کے زکوۃ نہیں
نکالتے بعض ایسے ہیں کہ کچھ زکوۃ کیلئے نکالتے ہیں بہر حال بخیل غالب آتا ہی تو خیال کرتے ہیں کہ اسقدر نکالنا ہوا کافی ہو بعض ایسے
ہیں کہ زکوۃ کو ساقط کرنے کے لئے حیل کرتے ہیں مثلاً سال پورا ہونے سے پیشتر مال کو ہبہ کر دیتے ہیں اور پھر واپس لے لیتے
ہیں اور بعض اسطور پر حیل کرتے ہیں کہ فقیر کو ایک کپڑا دیتے ہیں اور اسکی قیمت انکو دس دینار بتاتے ہیں مالا کو وہ دس دینار کو برابر
ہوتا ہے اور یہ دینے والا خیال خیال کرتا ہے کہ زکوۃ سے رسی الذمہ ہو گیا اور بعض اس شخص کو زکوۃ دیتے ہیں جو مال بہر تک انکی موت
کرنا ہی اور در حقیقت وہ اہر ہوتی ہے فقہائے ابن عباس سے روایت کیا کہ کمال میں جب پہلا سلام ڈالنا لگیا تو شیطان نے
اسکو لیکر بوسہ دیا اور اسکو اپنی آنکھوں اور ناک پر لٹک کر کہا کہ تیرے ذریعہ سے میری کسرش بنانا چاہا اور تیری بدولت کا فخر
کرنا چاہتا ہے تو آدم کی اس بات سے خوش ہوں کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے میری پرستش کرنا ہی اعمش شقیق سے روایت کیا کہ اگر اللہ
کہا شیطان ہر عہدہ چیز کے ذریعہ اسکو کفر سے تباہ کرے جب تک اسکا تباہی تو سکھان میں لیٹ رہتا ہے اور وہ کچھ عورت کرے یا نہ کرے
تو میری کثرت مال کی حیثیت ہی اسطور پر کہ اپنے آپکو فقیر سے بہتر مانتا ہے مالا کہ نہ نادانی کہ نہ کثرت فیضان نفاصل سے مجاہل ہوتی
ہی جو نفس کے لئے لازم ہیں پھر جمع کرنے سے فضیلت نہیں حاصل ہوتی جو نفس سے خارج چیز ہے +

کہا قال الشاعر عفا الفضل عن فضل من غلب المال . هو فضل الناس في الانفس ليس الفضل في المال والارواح انما
 ففهم من ينفقها على وجه التبذير والاسراف تارة في البذيان الزائد على مقدار الحاجة وتورق في كسبها ونزخر في
 البتة وعمل الصور وتارة في اللباس الخاچ بصاحبه الى الكبر والتجلاؤه وتارة في الطعام الخارصة الى الشبهه
 الاسلام صاحبها من فعل محرم او مكروه وهو مسئول عن جميع ذلك وعن انس بن مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا ابن آدم لا تفرق قدامك يوم القيمة بين يدك لسعز وجل حتى تسأل عن اربع علم فيها افنته وجعل فيها
 البلية ومالك من اين اكتسبه واين انفقته ومنهم من ينفق في بناء المساكن القناطر الا انه يقصم الاربعة
 والسمعة ويقاد الذکر فيكتب على ما ينفق ولو كان عمله لله لا لكتبه بعله سيما انه فلو كان ان ينفق حائطا من غلوان يكتب
 اسمه عليه لم يفعل ومن هذا الجحش اخر اجماع الشعم في رمضان في الاثار طلبا للسمعة ومجاهداً لم طوبى المستعظم لان اجمع
 قليلا من دهن لا يذوق ثمرته المدم ما يؤثر اخر اجماع شعم في رمضان ولقد كان اغناء الفقهاء عن الشعم اولي ولا
 خرجت الاضواء الكثيرة الى الفخر الممنوع منه غلوان الرياء بعد عمله وقد كان احمد بن حنبل يفرح بالاسم في ذل
 ترجمه چنانچه کسی شام کا شرابے حکایت فرماتا ہے کہ ایک شخص کی توکمری بہتر ہے کہ توکمران کی نفیست تہ ذات میں
 ہوتی ہے حالت میں نفیست نہیں ہوتی چوتھے مال کے فخر کرنے میں بعض ایسے ہیں کہ بطور فساد و فحش کے صرف کرتے ہیں
 کبھی مکان بنواتے ہیں جو مقدار ضرورت سے زائد ہوتا ہے دیوار و کونو خوب آ رہند کرتے ہیں کمروں میں فرش ڈنگا کرتے ہیں
 تصویریں بناتے ہیں جو سب کو نظر آئیں جس سے کہ وہ غرور و ظاہر ہو اور کبھی کھانے ایسے کرتے ہیں جنہیں اسراف ہوتا ہے اور
 ان سب کو کچا کرنا الاحرام یا مکروہ فعل سے محفوظ نہیں رہتے حالانکہ اس سے ہر چیز کا سوال ہوگا انہیں میں ملک نے کہا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای فرزند آدم اللہ تم کے سامنے سے تیرے قدم نہ ہٹینگے یہاں تک کہ تجھ سے چار چیزوں کا سوال
 ہو ایک کہ کس کام میں رہا ہو کیا دوسرے جسم کو کس چیز میں مبتلا رکھا تیرے مال کہاں سے حاصل کیا چوتھے مال کس مجاہد
 کی بعض مالدار ایسے ہیں جو مسجد اور پل بنوانے میں مال خرچ کرتے ہیں مگر نمائش اور شہرت مقصود ہوتی ہے اور چاہتے ہیں کہ ان
 باقی رہے لہذا جو کہ اُسے بنوایا ہے اس پر سرزنش کیا جائیگی اور اگر اس کا یہ عمل خدا تمہارے کیلئے ہوتا تو علم الہی پر کفایت کرتا اگر اُس سے
 کہا جائے کہ ایک باغ خریدو دیواریں تیار کر کے بنو لے کہ اس پر اس کا نام لکھا جائے تو کبھی اس کا کیا قسم سے ان لوگوں کا
 یہ عمل ہو کہ رمضان شریف میں شہادت طلب کرنے کے لئے مسجدوں میں روشنی کے واسطے چراغ بجاتے ہیں حالانکہ انکی مسجدیں
 سال بہر تک اندھیری پڑی رہتی ہیں کیونکہ ہر رات انکا تہوڑا سا تیل دینا اس قدر تعریف اور معجز اثر ہے کہ بجا جعفر رضا
 شریف میں ایک شیعہ لکھتے ہیں تعریف ہوگی حالانکہ اس شمع کی قیمت دیکر متاجروں کو خوش کر دینا ہر ہوگا۔ اکثہ
 ایسا ہوتا ہے کہ بہت سی روشنی کرنے سے اسراف لازم آتا ہے جو ممنوع ہے مگر کیا کیا جائے۔ رہا اپنا عمل کرنا
 ہے احمد بن حنبل سب میں جایا کرتے تھے آپ کے ہاتھ میں ایک چراغ ہوتا تھا +

فیضعہ ویصلی ومنہم من اذا تصدق اعطی الفقیر والناس یرونہ فیجمع بین تصدعہم و بین اذلال الفقیر ومنہم من یجل مع الدنانیر فیکون فی الدینار قیرا طین ونحو ذلک یا کانت حرۃ فی تصدق یجانبہم مجمع مکشوفۃ لبقا لقل اعطی فلا یناروا بالعکس من ہذا جماعۃ من الصلین المتقدین یجاولونہ القرطاس الصغیر دیناراً ثقیلاً بید ورنہ علی دینار ونصف یسلمونہ الی الفقیر فی سیر فاذا رای القرطاس صغیراً قطعہ فاذا المسہ جدتد ویرکظنہ ودرہم نقرۃ نقر فاذا راہ ثقیلاً قطعہ یقارب الدینار فاذا وزنہ فراہ زائد علی الدینار اشتد فرحہ فالثواب یضاعف للمعطى عند کل مرتبہ

ومنہم من یتصدق علی الاجانب ینزلہ بالارہ قاربہ ہو اولی اخبارنا ہشام عن حفصۃ عن سلیمان بن عامر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الصدقۃ علی المسکین الصدقۃ علی ذی الرحمۃ ثلثان صدقۃ وصلۃ ومنہم من یرحم فضیلۃ الصدقۃ علی القرانۃ الا ان ینکون بلیتہما عدل وکۃ دنیویۃ فیتنعم من مواساتہ مع علمہ بفقوۃ ولو واساہ کان لہ اجر الصدقۃ والقرانۃ وجماعۃ الہوی **وقد روی** علی ابی یوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصدقۃ علی ذی العزم **المکاشفہ قال المصنف** وانا فضلت ہذہ الصدقۃ لثالثۃ الہوی

ترجمہ اسکو سامنے رکھ کر غور فرمائیے تھے۔ بعض مالداروں کا قاعدہ ہو کہ جب خیرات کرتے ہیں تو فقیر کو دیتے ہیں اور لوگ انکو دیکھتے ہیں اس میں اپنی بیج پاتے ہیں اور فقیر کا ذلیل کرنا منظور ہوتا ہے بعض ایسے ہیں کہ دینار لیتے ہیں اور وہ دینار کم و بیش پار وانگ ہوتا ہے اکثر اوقات کھوٹے دینار ہوتے ہیں سب کے سامنے کھو لکر ان کو خیرات کرتے ہیں تاکہ لوگ کہیں سلمان امیر نے دینار رضیوں کو دئے اور اس کے برخلاف متقدمین صلحا کا قاعدہ تھا کہ ایک چھوٹے سے کاغذ میں بیکار دینار جو ڈرہ وینار کے وزن سے زیادہ ہوتا تھا لپیٹ کر چیکے سے فقیر کو دیدیا کرتے تھے وہ فقیر جب کاغذ کو چھوٹا دیکھتا تھا تو خیال کرتا تھا کہ کچھ ذرا سا حکم اس میں ہو گا پھر جب اسکو ٹوٹتا تھا اور سکو گول پاتا تھا تو سمجھتا تھا کہ چاندی کا درہ ہے لہذا خوش ہوتا تھا پھر جب ٹوٹکر دیکھتا تھا کہ دینار سے زائد ہے تو اسکی خوشی بہت بڑھ جاتی تھی لہذا ہر مرتبہ پر دینے والے کا ثواب دو چند ہوتا جاتا تھا بعض مالدار اسکا کرنے میں کفر و غیور کو خیرات دیتے ہیں اور اپنے اقربا کو چھوڑتے ہیں حالانکہ ہر اقربا کو دینا ہشام نے قصصہ سے روایت کی کہ سلیمان بن عامر نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ اگر مسکین کو صدقہ دینا صرف ایک صدقہ ہی ہے اور رشتہ دار کو صدقہ دینا دو باتیں ہیں ایک صدقہ دوسرے صلہ رحم بعض امیر ایسے ہیں کہ اقربا کو صدقہ دینے کی فضیلت جانتے ہیں مگر ان میں باہم دنیاوی عداوت ہوتی ہے لہذا باوجود اقربا کی محبت اجماعاً کلم ہونے کے ان کی خبر گیری سے باز رہتے ہیں حالانکہ اگر انکی اعانت کرتے تو تین ثواب پاتے ایک صدقہ دوسرے خیرات تیسرے خوش نفسانی کا مال نام **ابو یوب انصاری** سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ افضل صدقہ وہ ہے جو کینہ رکھنے والے رشتہ دار کو دیا جائے مٹھنق نے کہا صدقہ افضل اسلئے ہو کہ خوش نفسانی کی مخالفت کی جاتی ہے

فان من تصدق علی ذی قرابا تہیجہ فقد انفق علی ہواہ ومنہم من یتصدقہ ویفیک علی اہلہ فی النفقۃ
اخبرنا ابو الزہرانیہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصدقۃ عن فخر غنی وابدأ
 بمن تعول وقال تصدقوا فقال رجل عندی دینار فقال تصدق بہ علی نفسا ثم قال عندی دینار اخر فقال تصدق
 علی زوجک قال عندی دینار اخر فقال تصدق بہ علی ولد لہ قال عندی دینار اخر فقال تصدق بہ علی خادمک قال
 عندی دینار اخر قال انت البصر **ومناہم من یجوز فی وصیتہ ویز وی الوارث ویرثہ** انہ مالہ یتصرف فیہ کما یشاء و
 ینسبہ الیہ بالمرض قد تعلقت حقوق الوارثین بہ **وقد قال** علیہ السلام من حاف عند الوصیۃ قد ذ
 فی الوبا والوبا واد فی جہنم وعن ام عتیش عن خیمۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 الشیطن یقول ما علیہ علیہ ابن آدم فان یعلی فی ثلث امراء باخذ المال من غیر حقہ وانفاقہ فی غیل
 حقہ ومنعہ من حقہ **فصل** **وقد لبس لبیس علی الفقراء** فہتم من یظہر الفقر وهو غنی فان
 اصناف لہ فی هذا السؤال واحذر من الناس فانما یستکثر من نار جہنم وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سال الناس اموالہم تکثیرا فانما یشاء الیہ **جہنم**

ترجمہ کہ جو شخص اپنے رشتہ داروں کو محبت کی وجہ سے صدقہ دے گا تو وہ اپنی خوش قسمت پر غرور کرے گا بعض مالدار ایسے ہیں کہ
 غیرت کرتے ہیں اور اپنے گروہ کو نفقہ دینے میں تنگی کرتے ہیں ابو زہرانیہ نے بیان کیا کہ جیسے جابر بن عبد اللہ سے سنا کہتے تھے۔
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل صدقہ وہ ہے جو بعد اپنی فراغت کے ہوا اور پہلے انگو دو جو تمہاری عیال میں اور نیز ایک
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ دو ایک آدمی نے عرض کیا کہ میرے پاس ایک دینار ہے آپ نے فرمایا اس کو اپنے اوپر بٹھا
 کر دو اسے کما میرے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اس کو اپنی بی بی پر خرچ کر وہ دو لاسیے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اسے
 اپنی اودا کو دو کہنے لگا میرے پاس ایک اور دینار ہے فرمایا اس کو اپنے نوکر کو بخشو اس نے کہا میرے پاس ایک اور دینار ہے
 فرمایا اب تم جانتا تمہارا کام جانے بعض کا تمامہ ہو کر وصیت کریں جس سے تمنا ذکر کرتے ہیں اور وارث کو محروم رکھتے ہیں اور سمجھتے
 ہیں کہ یہ بار مال ہے جس سے چاہیں اس میں تصرف کریں اور یہ نہیں یاد رکھتے کہ انکے پیار ہوتے ہیں وارثوں کے حقوق اس مال کو
 مستحق ہونگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وصیت کرتے وقت خیات کرے گا وہ بائیس بھیجے گا یا لگا۔ اور وہ دوزخ میں
 ایک جگہ لگا نام ہے احسن نے غیرت سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان کہتا ہے کہ فرزند تم بھی غائب
 نہیں آتا اور غائب ہی آتا تو میں اس کو تین باتوں کا حکم کرتا ہوں مال کا غیر حق سے لینا غیر حق میں صرف کرنا حق سے باز کرنا
 فصل فقر اگر کسی شیعہ نے نے فریب یا بعض فقیر ایسے ہیں کہ فقر کا اظہار کرتے ہیں حالانکہ غنی ہوتے ہیں اب اگر اس کی ساتھ وہ مال
 کرنے میں اور لوگوں سے کہہ دیتے ہیں تو فضا آتش دوزخ میں جگرتے ہیں ابو ہریرہؓ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فتنہ یا جہنم شخص مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے سوال کرتا جو وہ آگ کے انگارے یا گچھے سے ہے

فلیدستقل منه اویستکثر فان لیقبل هذا الرجل من الناس شیئا وکان مقصوده باظهار الفقرات
یقال رجل زاهد فقد رایا و ازکرم نغمة لبس عندہ بظہر علیہ الفقر لئلا ینفق فی ضمن لجله الشکر من
اللہ وقد ذکرنا فیما تقدم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا ذا الحیة فقال هل لك من مال قال نعم
قال فلیبرنعة اللہ علیہ فان کان فقیرا محتاجا لمستحب لہ لکن الفقر واظهار البخل فقد کان فی السلف
من یعمل مفتاکا وادھوان لہ دارا وکلیت الہ فی المساجد ومن تلبیس ابلیس علی الفقر
الہدی نفسخیر من الغیر اذ قد اذہب فیما ارغب ذلک الفقی فیہ هذا غلط وان لخیوۃ لیست بالوجود والعدم انما
ہو وادع ذلک وقد لبس ابلیس علیہ السلام بالجور ان مع العادات وذلک من اکثر اسباب ہلاکہم فمن
ذلک انہم یقلد فی الالباء والاسلاف فی اعتقادہم فترے الرجل یعلش خمسین سنتہ علی ما کان علیہ ابوہ ولا یبظر
علی صواب کان امر علی خطاء ومن ہذا تقلید الیہود والاصحاب والجاہلیۃ اسلامہم وذلک لک المسلمون
یحرمون فی صلاتہم وعبادتہم مع العادۃ فترے الرجل یعلش سنین یصل علی صورۃ ما یرى الناس یصلو ولا یمیم الفاتحۃ
ترجمہ اب چاہے کم کرے یا زیادہ کرے اور اگر نہ تھن لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا اور اظہار فقر سے اس کی مراد یہ ہے۔
کہ لوگ اس کو روزیہ کہیں۔ تو روزیہ کا رہے اور اگر اللہ تعالیٰ نے جو نعمت بخشی ہے اس کو چھپا کر فقر کا اظہار اس کے کرتا
ہے کہ غیرات نہ کرنا پڑے تو اپنے بخل کے ساتھ خدا کا شکر گزار ہے اور ہم بیشتر ذکر کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ایک شخص کو پچھتے پڑتے حال میں یکجا دریافت فرمایا کہ تیرے پاس کچھ مال ہے۔ جواب دیا مان فرمایا کہ بچہ خدا
کی نعمت کا اظہار کرنا چاہئے اور اگر فقیر محتاج ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ فقر کو چھپائے اور بخل کا اظہار کرے کیونکہ
سلف میں اکثر ایسے بزرگ تھے جو اپنی ہمت ایک کنبی رکھتے تھے اور خیال دلاتے تھے کہ انکا کوئی گھر ہے حالانکہ رات کو
نقطہ مسجد میں سو رہا کرتے تھے فقر پر ایک شیطان کا فریب یہ ہے کہ اپنے آپ کو مالدار سے اچھا سمجھتے ہیں اس لئے
کہ جس چیز کی الدار کو رغبت ہے یہ لوگ اس سے بے رغبت میں حالانکہ یہ بات غلط ہے کیونکہ نیرہ و مسکین ایک چیز کے
عدم و وجود پر موقوف نہیں بلکہ اس کے علاوہ ایک اور امر پر منحصر ہے اکثر عوام کہ شیطان نے فریب دیا کہ عادت
کے موافق عمل جاری رکھیں اور یہی اسباب اکثر انکی باکثرت کے ہیں ان باتوں میں سے ایک یہ کہ عوام اپنے اعتقاد میں
اپنے باپ و ابا اور بزرگوں کی تقلید کرتے ہیں تم دیکھتے ہو کہ ایک آدمی پچاس برس تک اسی طریق پر زندگی بسر کرتا ہے
جس پر اس کا باپ تھا اور اس بات کو نہیں دیکھتا کہ نظائر تھا یا صواب پر اسی قسم کی تقلید ہیود و نصارے اور اہل ثنات
اپنے اسلاف کی کرتے تھے اور اسی طرح مسلمان اپنی نسا ز اور عبادتوں میں عادت کے موافق عمل
کرتے ہیں ایک آدمی برسوں زندہ رہتا ہے اور جس طرح لوگوں کو دیکھتا ہے اسی طرح نماز پڑھ لیا کرتا ہے۔ حالانکہ

ولا یدری ما الواجبات ولا یسهل علیہ ان یعرف ذلك اھانا بالین ولو انہ اراد
 تجارۃ لسال قبل سفرہ عما یفتق فی ذلك الیل ثم تری احدھم یرکم قبل الامام ویسجد قبل الامام
 ولا یعلم انہ اذا رکع قبلہ فقد خالفہ فی رکن فاذا رفع قبلہ فقد خالف فی رکنین فبطلت
 صلاتہ واربما یسلم عند تسلیم الامام فقد بقی علیہ من التسمیہ الواجب شیء وذاك امر لا یجملہ
 الامام فتكون صلوٰتہ باطلۃ واربما یلتزم احدھم فریضۃ وزاد فی نافلہ واربما ھمل غسل بعض
 کا لقلب واربما کان فی بدلتہ خاتمہ قد حصرت لا یصیح فلا یدیرہ وقت الوضوء ولا یصل الماء الی ما تحتہ
 فلا یصح الوضوء واربما یسجد شرا وھو فاکثر عقودھم فاسدۃ وھم لا یعرفون حکم الشرع فیہا ولا یخف
 علی احدھم ان یقلد فقیہا فی رخصتہ استثقالا منہم للدخول تحت حکم الشریعۃ وقل ان یدبغوا شیئا الا
 ونبہ غش وغلطیہ لم یحب والجلاد یغطی عیوب الذہب الودی حتی ان المرأة تضع الغزل فی الذلذہ وتندی
 ثقل وزنہ ومن جری بانہم مع العادۃ ان احدھم یتوانی فی صلوٰتہ المفروضۃ فی رمضان ویفطر علی الحرام
 ویغالب الناس واربما قبل ولو ضرب بالخشب لم یضرطہ العادۃ لان العادۃ استیشاع القسط
 ترجمہ اور نہ یہ جانتا ہے کہ واجبات کیا ہیں اس قدر سیکھ لینے کی توفیق اس کو اس لئے نہیں ہوتی کہ دین کو فضول سمجھتا ہے
 اور اگر تجارت کا ارادہ کرے تو سفر سے پیشتر اس شہر کے اخراجات کا حال پوچھتا پھر یہ ہر تم دیکھتے ہو کہ ایک آدمی امام سے پہلے
 رکوع اور سجود کرتا ہے اور اتنا نہیں جانتا کہ جب امام سے پہلے رکوع کیا تو ایک رکن میں اس کی مخالفت کی اور پھر جب امام سے
 سر اٹھا یا تو دو رکنوں میں مخالفت ہو گئی لہذا اسکی نماز بطل ہوئی بسا اوقات امام کے ساتھ سلام پیر دیتا ہے حالانکہ
 اوس پر تشدد واجب باقی رہ گیا جو جسکا ذمہ دار امام نہیں لہذا اس کی نماز بطل ہوگی اکثر اوقات بعض لوگ فرض چھوڑ
 ہیں اور نوسل زیادہ پڑھتے ہیں اور بسا اوقات وضو میں بعض عضو مثلاً ایڑی خشک رہ جاتی ہے اکثر اوقات ہاتھ میں
 انگلی ٹھکی ہوتی ہے جو انگلی میں تنگ ہوا کرتی ہے وضو کے وقت اسکو پھرتے نہیں اور اسکے نیچے پانی نہیں پہنچتا لہذا
 وضو صحیح نہیں ہوتا۔ رہے ان کے صحابہ است خسرید و فروخت میں ان کی یہ حالت ہے کہ اکثر فاسد
 ہوتی ہے اور وہ شریعت کا حکم نہیں جانتے ان کو گو پیہر یا ام دشوار گذرنا ہے کہ معاملات میں کسی فقیہ کی تقلید کریں کیونکہ
 حکم شرعی کے تحت میں جہل ہونا ناپسند کرتے ہیں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ کوئی خیرین فروخت کریں اور اس میں کھوٹ
 نہ ہو اور اس کا عیب نہ چھپا یا گیا ہو۔ رومی سولے کا عیب جلا دیکر چھپاتے ہیں ختم کہ عورت صوت کا تکرار
 اسکو ترک کر لیتی ہے تاکہ وزن بھاری ہو جائے عوام کا عادت کے موافق عمل ایک یہ بھی ہے کہ رمضان
 شریف میں نماز فرض میں تاخیر کرتے ہیں اور حرام پرا فطار کرتے ہیں اور لوگوں کی غیبت کرتے ہیں اور بے وقار
 ہوتے لیتا ہے حالانکہ اگر کوئی بھی مارا جائے تو عادت کے طور پر روزہ نہیں تو بچا کیونکہ عادتاً روزہ توڑنا برا سمجھا جاتا ہے

ومنہم من یدخل فی الریاء بالاسیجار فیقول معی عشر دینار الا اعلات فی غیرہا فان انفقہا
 ذہبت وانا استاجرہا واداکل اجرة الدار ظانمہ ان ہذا امر قریب منهم من رهن الدار علی شئ
 یؤدی الربا ویقول ہذا موضع ضرورة وریبہا کانت لہ دار اخری و فی بیئہ آلات لوبہا کما استغنی عن
 الدہن والاسیجار و لکن یحاف علی جاہہ ان یقال قد یالہ دارہ او انہ یستعمل الخرف مکان العیور
 مباحروافیہ علی العادات اعتمادہم علی قول الکاهن والمجیم والعرف قد شاع ذلک بلین الناس
 واستمرت بلعادات الہکابر نقل ان تری احد امہامہ یسافرو ویفعل ثوبا ویحتججہ لا سأل
 المجیم وعمل بقولہ ولا یخلو دلاہم من تقویر وکم دازلہ لیس فیہا مصحف و فی العجیم عن
 النبی صلعم انہ سئل عن الکاهن فقال لیس بشئ ثقا لو ایا رسول اللہ انہم یجد ثمننا احیانا
 بشئ یرکون حقا فقال رسول اللہ صلعم تلک الکلمہ من الحق یخطہا الیٰ حق فینفرہا فی
 اذن ولیہ تقر الدجاجة فیخلطون فیہا اکثر من مائتہ کذبہ و فی عظیم مسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ قال من اتی خرافا سألہ عن شئ لیتقبل لہ صلوة اربعین لیلة وروی ابو داود من حدیث ابی ہریرۃ
 ترجمہ بعض عوام وہیں کہ کوئی پیسہ اجرت پر لینے سے بیان میں داخل ہو جائے ہیں کوئی کہتا ہے کہ یہ کسی کے پاس نہیں
 دینا میں اس کے سوا اور کچھ نہیں اگر خیر پیچ کر ڈالوں گا تو یک بائینگے میں ان سے ایک مکان اجرت پر لیں اور اسکی اجرت
 کہاؤں شخص خیال کرتا ہے کہ اسکی یہ حرکت درست ہے بعض ایسے ہیں کہ مکان کو کچھ نقد پر رہن رکھتے ہیں اور اس کا سوا
 اور کرتے ہیں کہتے ہیں کہ یہ ضرورت کی جگہ ہے اکثر اوقات کیا شخص کے پاس دو مکان ہوتا ہے اور اس کے گھر میں اس قدر رہتا
 ہوتا ہے کہ اگر کسی کو بیچ دے تو رہن رکھنے کی ضرورت نہ پڑے اور کرایہ لینے کی حاجت نہ ہو لیکن اس کو اپنے ہاؤس پر تیار کرنا
 ہوتا ہے کہ کہیں لوگ دیوں نہ کہنے لگیں فلاں شخص نے اپنا مکان بیچ دیا وہ شخص تباہ کی جگہ مٹی کے برتن استعمال کرتا ہے
 ایک اٹکا عادت کی موافق عمل کرتا ہے کہ کابھن اور نجومی اور مال کے قول پر اعتماد کرتے ہیں اور یہ امر لوگوں میں شائع
 ہے ہمیشہ سے بڑی بوزموں کی عادت رہی کہ تریسا ہوتا ہے کہ کوئی شخص سفر کرے یا کہیں سے بدلے یا حاجت کرتے ۔ اور
 انجمنی سے پوچھ کر اسکے قول پر عمل نہ کرے ان کے گھر خیر سے خالی نہیں رہتے اور بہت سے ایسے گھر ہیں جنہیں
 کوئی قرآن شریف نہیں پڑھتا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ کسی نے اپنے کامن کے بدلے میں پوچھا فرمایا
 کہ کوئی چیز نہیں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کابھن لوگ کبھی کہیں ایسی بات بیان کرتے ہیں جو ٹھیک ہوتی ہے یا نہ ہو وہ کہہ
 حق ہوتا ہے جو کہ حق نہ ہو اسکی بات اور اگر اپنے ملی کے کان میں پھونکے تیار جو صلیط مرغی جو بچہ ماکہ ایک نہ انہا بقی ہے اور اس
 میں سو سے زیادہ جھوٹی باتیں ملا دیتا ہے صحیح مسلم میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جو شئی
 کو پاس رکھو اور جس کچھ پوچھتے تو جالیس روز اسکی ناز مقبول نہ ہوگی ابو داود میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتى کاهنا فصدقه بما یقول فقد برئ مما انزل علی محمد
ومن عاد اتهم لیس المحرم الخلع بالذهب ویرسما تورع احدہم عن لیس المحرم برثہ لیسہ
فی وقت کا خطیب یوم الجمعۃ ومن عاد اتہا اہمال انکار المنکوحۃ ان الرجل یرى اخاہ او
قریبہ یشرب الخمر ویلیرس المحرم فلا ینکح علیہ ولا یتغیر بل یحالیظ الخاطیہ حبیب ومن
عاد اتهم ان ینفی الرجل علی باب دارہ مصیطۃ یضیق بہا طریق المسلمین المارۃ وتسد
یجمع علی باب دارہ ماء مطر ینکح علیہ اذا التذلل یمعل وقدر رشداً کثیراً فلو ذق ذائقہ فیہ
وجب علیہ الضمان وانما بکن نہ سبب الا ذی المسلمین ومن عاد اتهم حول الحمار بلا منکر و فیرم
اذا دخل بئرہ و فیرم مرنہ و رمی بہ علی فخذ یدہ فترى جوانب البیتہ و یسلو نفسه الی
الدلک فیرى بعض عورتہ لان العورۃ من الرکبۃ الی السراۃ ثم ینظر
ہو الی عورات الناس ولا یکاد یغض ولا ینکروا ومن عاد اتہا ترک الیقیم بحق الزوجۃ ویرسما
اضطر وہا الی ان تسقط ہرہا ویظن الزوج انه قد سقط عندہ وقد عیب الرجل الی احد شریکینہ عن الاخذ

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کاہن کے پاس جائے اور اس کی بات یہ کہے تو وہ شخص اس سے بیزاری ہے۔ جو
محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے عواہر کی عبادتوں میں یہ بھی ہے کہ ریشم اور سونے کی انگوٹھی پہنتے ہیں اور اکثر بعض
آدمی ریشم کے پہنتے ہیں پر یہ نہ کرتے ہیں یہ خاص وقت میں پہنتے ہیں مثلاً خطیب جمعہ کے دن اور نیکان کی عادت میں سے
ہے کہ بری بات پر انکار کرنا جمل جانتے ہیں حتیٰ کہ ایک آدمی اپنے بہائی یا رشتہ دار کو دیکھتا ہے کہ شراب پیتا ہے یا ریشم کی ٹکڑے
پہنتا ہے اور شپرا نکا نہیں کرتا اور نہ اوس سے کچھ شیدہ ہوتا ہے بلکہ بڑے دوست کی طرح اس سے میل جول رکھتا ہے
ایک انکی عادت یہ بھی ہے کہ آدمی اپنے گھر کے دروازے پر چبوتریاں لٹا دیتے ہیں جس سے مسلمانوں کا عام رشتہ تنگ ہو جاتا ہے۔ کبھی
اس کے گھر کے دروازے پر بہت سا بارش کا پانی جمع ہو جاتا ہے جس کا دور کرنا سپر واجب ہے اور وہ نہیں کرتا بعض وقت اپنے
گھر کے دروازے پر چبوتریاں لٹا دیتا ہے اور زیادہ پانی ڈالتا ہے ایسے کوئی وہاں پھیل کر گر پڑے تو سپر نیکان واجب ہے اور اسکا
اسکو گناہ ہو کہ مسلمانوں کی اذیت کا سبب بن گیا ہے ایک ان لوگوں کی عادت ہے کہ حمام میں بغیر تہنہ کے غسل ہوتے ہیں
اور بعض ایسے ہیں کہ جب تہنہ باندھے غسل ہوتے ہیں تو سمیٹ کر تہنہ کو رالوں پر ڈال دیتے ہیں جس سے سیرین کے دونوں
جانب نمرتے ہیں اور بدن ملنے والے کے سامنے ٹپھ جاتے ہیں وہ بعض شرمگاہ دیکھتا ہے کہ نہ شرمگاہ گھٹنے سے ناف تک
ہے پر خود وہ شخص دوسرے لوگوں کی شرمگاہ میں دیکھتا ہے اور نہ باہم آنکھیں نیچی کرتے ہیں اس پر اشارہ کرتے ہیں ایک انکی
عادت ہے کہ بی بی کا حق پورے طور پر ادا نہیں کرتے بعض وقت بی بی کو اس بات پر مجبور کرتے ہیں کہ وہ اپنا ہر صراف کر دے
اور خاوند خیال کرتا ہے کہ اس کے ذمہ سہ بی بی کا ہر صراف ہو گیا بعض آدمی اپنی ایک بی بی کی جانب دوسری بی بی سے زیادہ متوجہ ہوتا ہے

فیجور فی القدر مہمہا و نابذل کھٹانا ان الامر فیہ قہرب و قدر وی ابو ہریرۃ رض عن النبہ
صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من کانت لہ امرتان عییل الی احدہما علی الاخر کجا یوم القیامت یجر
احدی شقیہ ساقطاً او مائللاً و من عادیہم ادقان المیت فی التابوت و ہذا افضل مکروہ و المغاللات
فی الکفن و انہا ینبغی ان یکون وسطاً و یدفعون معہ حملۃ من الثیاب و ہذا احرام لانہ اضاعۃ للمال
و یموت النوح علی المیت و فی صحیح مسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التائخۃ اذ المیت قبل موتہا
تقامیم القیامت و جلدہا سہل من قطران و ودع من جرب و فی الصحیحین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
انہ قال لیس منکم من شق لیکوب و لطم الخدود و دعی دعو الجاہلیۃ و یلبسون بعد الموت اذون الذلیل
و یموتون علی ذلک شہراً او سنۃ و ریداً لیموتوا ہذا المدة فی سطم و من عادیہم زیارۃ القبور فی لیلۃ
الاضیف من شعبان و یقا و النار عندہا و لخذ تراب القبر العظیم قال ابن عقیل لما صعب التکلیف
علی الجہال و الطغام عدوا عن اوضاع الشیع الی تعظیم اوضاع و وضعہا لانفسہم فہملت علیہم اذ لم
یدخلوا بہا تحت امر غیرہم و قال وہم کفار عنہ

ترجمہ ہذا تقسیم میں حصے تجاؤ کرتے ہیں اس بات کو سہل انکاری سمجھ کر خیال کرتے ہیں کہ اس میں کوئی قبائ
بنین ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپؐ نے فرمایا جس شخص کی دو
بی بیوں اور ایک کی دوسری سے زیادہ وقعت کرے قیامت کے دن اس حالت میں آئیگا کہ اپنا ایک بازو کا
وہڑھینچتا ہوگا جو گرتا ہوایا جھکتا ہو ایوگا ایک ان لوگوں کی عادت ہے کہ میت کو تابوت میں رکھکر دفن کرتے
ہیں۔ اور یہ فعل مکروہ ہے اور کفن کو گراں قیمت رکھتے ہیں حالانکہ کفن اوسط و عہد کا ہونا چاہیے اور میت کے ساتھ
اس کے سب کپڑے دفن کرتے ہیں حالانکہ یہ جسم لم ہے کیونکہ اس میں آل کا ضائع کرنا ہے اور میت پر نوے و ماتم قائم
رکھتے ہیں صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوہ کرنے والی عورت اگر مرنے سے پہلے
تو یہ نیکو قیامت کے دن کپڑی کی جالیگی اور اس کے جسم پر ایک گندہ بک کا رتا اور غار رش کی کرتی ہوگی صحیحین
میں ہو کہ آپؐ نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں جو گریبان پہنائے اور سونہ پر طابچے لٹائے اور باہریت کا کفر بکے یہ لوگ
میت کے بعد کم درجہ کا لباس پہنتے ہیں اور مہینوں اور برسوں یہ حالت رکھتے ہیں اکثر اس بدت میں کوٹھے پر نہیں سوتے
ایک ایسی عادت ہو کہ شہبان کی چند برسوں رات کو قبروں کی زیارت کرتے ہیں اور وہاں جا کر آگ جلاتے ہیں اور بڑی بزرگ
کی قبر سے مٹی لیتے ہیں ابن عقیل نے کہا جب یاہوں اور کہانے کے بندو پر شرعی تکلیفیں سخت پڑیں تو انہوں
نے شرعی طریقے چھوڑ کر ان طریقوں کی تعظیم شرعی کی جسکو خود انہوں نے اپنے لئے مقرر کیا جو طریقے ان کو آسان
معلوم ہوئے کیونکہ ان کی بدولت کسی غمیبہ کے حکم کے ماتحت ہو کر زہری لوگ سیر نزدیک کا فر ہیں +

بہذا الاصل مثل تعظیم القبر والترابھا بما فی الشرع عنہ من إلقاء الذیران وتقبیلھا وتخلیقھا
 وخطاب لونی بالحوادث وکتب الرقاع فیہا یا مولا فی افضل بی کذا وکذا واخذ التربة تبرکاً وافاضہ
 الطیب علی القبور وشد الرجال الیہا والقاء الخرق الشجر اقدس اعبر عبد اللات والعزیز الخفی فی ہذا
 من یحقق فی ذکوة فیال عن **حکم** یکوفہ والویل لمن یقبل مشہد
الکف ولم یتمسک بعیطان مسجد المأمونۃ یوم الاربعاء ولم یقل الحمالون علی جنازۃ
 ابی بکر الصدیق امجد وعلی ولم یکن معاً نیاحہ او لم یعقد علی ابیہ ارجاءاً بحص
 والجمد ولم یسئ ثیابہ الی الذیل ولم یرق ماء الورد علی القبر ویدفن معہ ثیابہ **فصل**
واما تبلیس بلیس علی النساء فکثیر جد او قد افوت کتابا للنساء ذکر
 فیہ ما یعلق بہن من جمیع العادات وغیرہا وانا اذ کوھنہا کلمات فمن ذلک ان المذہب طہر من الخبیث
 بعد الزوال فتغتسل بعد العصر **فصل** العصر وحدہ لوقد وجبت علیہا الطہر وہی لا تعلمہ فیہن
 من توخر الغسل یومین وتحیی بغسل ثیابہا ودخول الحمام وقد توخر غسل الجنائزۃ فی اللیل

ترجمہ جنہوں نے ایسے طریقے نکالے مثلاً قبروں کی تعظیم کرتے ہیں اور ان سے پٹھے میں شریعت نے انہیں باتوں
 سے منع کیا ہے کہ قبر و قبر گاہ جلانی جائے اور ان کو بوسہ دیا جائے اور اپنے حلقہ باندھا جائے اور اپنی حاجتوں میں سبت کو
 خطاب کیا جائے اور اس ضمنوں کے قلم جائیں کہ ہے میرا قاتل میرے لئے ایسا ایسا کرو جیسے اور تیرا قبر کی مٹی میں چائے
 اور قبر و قبر و قبر و قبر کی جائے اور دور دور سے قبر و قبر و قبر کے آئیں اور خرتے دشت پر ڈالے جائیں۔ یہ سب
 حرکتیں ان لوگوں کی پیروی ہے جو لات وغری کو پوجتے تھے تم کو کوئی ان لوگوں میں ایسا نہ ملیگا جو زکوۃ کے بارے میں
 تحقیق کرے اور وہ حکم دریافت کرے جو اس پر لازم ہے ان کے نزدیک قابل افسوس وہ شخص ہے جو مشہد الکف
 کو بوسہ دے اور چار شنبہ کے روز مسجد المأمونہ کی دیواریں نہ چھوئے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت
 ابوبکر صدیق و حضرت علی رضی اللہ عنہما کا جنازہ حاملوں نے نہیں اڑھایا تھا اسکی ساتھ نوحہ خوانی ہوتی تھی انکی قبریں
 چوسنے اور اینٹ سے گچھ کی گئیں نہیں اسن تک ان کے کپڑے پاک نہیں کئے اور قبر گلاب کا عرق نہیں چھڑکا اور
 پتروں سمیت لگو دفن نہیں کیا **فصل** عزتوں کو جو شیطان نے فریب دیے ہیں وہ بہت کثرت سے ہیں بیٹے جداگانہ
 عورتوں کے لئے ایک کتاب کہی ہے جس میں ان کے متعلق تمام عادات وغیرہ کا ذکر کیا ہے اس مقام پر چند جگہ بیان کرتا
 ہوں ان میں سے ایک یہ کہ عورت زوال کے بعد حیض سے پاک ہوتی ہے اور عصر کے وقت غسل کرتی ہے اور فقط
 عصر کی نماز ادا کرتی ہے حالانکہ ظہر واجب ہو چکا اور یہ اسکو نہیں جانتی بعض عورتیں ایسی ہیں کہ دو دو دن تک نہیں غسل
 کرتیں اور عذر پیش کرتی ہیں کہ کہہوں کو وہ ہونا ہی اور حکم میں جانا ہے رت کو غسل جنابت میں تاخیر کرتی ہیں +

الی ان تطعم الشمس فاذا دخلت الحمام لم تكتسب بمیزر ونقول مات دخل علی الا الثلاثة انا واختی وجاریتی
وهن نساء مثلی فمن استنذر وهد اكله حرام فان تاخیر الغسل من غیر عذر لا یجوز ولا یصل المرأة ان تنظر
من المرأة بایں سرتها وکبتها ولو كانت لیسها او اهلها الا ان تكون البنت صغیرة فاذا بلغت سبع سنین استنذر
واستتر منها وقد تصل المرأة قاعدة وهي تقدر علی القيام بالصلاة حیثین باطله وقد تحجیم بنیاسة
ثوبها ببول طفلها وهي تقدر علی غسله ولو ارادت الخروج الی الطريق لتبایة واستعارت وانما
هان عندها امر الصلوة وقد لا تعرف من واجبات الصلوة شیئا ولا تسال وقد تنكشف من هذه
الحرمة ما یصل صلوتهما وتستهلین به وقد تستهلن المرأة باسقاط الحیل ولا تدری انهن اذا
اسقطت ما قد نفخ فیہ الروح فقد قتلت مسلمات تستهلن بالکفارة الواجب علی
علیها عند ذلک فانه یجب علیها ان تتوب وتودی دیتہ الی ورثتہ وهي غرة عبد
او امة قیمتها نصف عشر حرة ایه او امة ولا یرث الا من ذلک شیئا ثم تعق رقبة فان لم یجد مما یشترک
ممتنابین وقد کتب المرأة عشرتها مع الزوج وربها کلمة بالکفر ولا تقول هذا ابو اولا دے

ترجمہ یہاں تک کہ ان نکل آتا ہے اور جب کوئی عورت حامل میں جو حمل ہوتی ہے تو تہ بند نہیں باندھتی اور کہتی ہے
کہ میرے پاس فقط تین ہی شخص توکتے ہیں میں بول بری بہن ہے لو نڈی ہے یہ سب بھی میری طرح عورتیں ہیں۔ پھر
پروہ کس سے کہوں حالانکہ یہ تمام باتیں حرام میں غسل میں باعذر تاخیر کرنا جائز نہیں اور نہ عورت کو یہ روایت کہ دوسری
عورت کا جیم ناف سے گھنٹوں تک نیچے نیچے خواہ بیوی ہو یا ماں ہو یا اگر لڑکی چھوٹی ہو تو کچھ حج نہیں لیکن جب سات برس کی
ہو جائے تو اس سے پروہ کرنا چاہئے اور اسکو بھی پروہ کرنا چاہئے بعض اوقات عورت نیچھا کرنا پڑتی ہے حالانکہ کھڑے ہوئی
قدرت رکھتی ہے ایسی حالت میں نماز پل ہوتی ہے کسی غلطی سے کرتی کہ کچھ نیچے نیچے نہیں کر دئے حالانکہ اس کے
دھوئے پر قادر ہے اور کہیں جلنے کا ارادہ کرے تو خوب تہہ کرے اور مالک کہتا ہے بدے مگر ناز اس کے نزدیک ایک ام
ہل ہے اکثر عورتیں ناز کے واجبات کچھ نہیں جانتی ہیں اور کسی سے نہیں پوچھتیں اکثر یہ عورت کا وہ بدن نماز میں کھلتا
ہے جو ناز کو باطل کرنا ہے اور وہ اس میں کچھ قیامت نہیں خیال کرتی بعض عورتیں حمل ساقط کر دیتے کو آسان سمجھتیں ہیں۔ اور
یہ نہیں جانتیں کہ روج و سیدہ کو ساقط کر دینا تو ایک مسلمان کا عین گنہگار ہے اور واجب ہوا اسکی کچھ پرواہ نہیں کرتیں۔
گناہ یہ کہ عورت نوکر یا عورت اس کی دیت اس کے وارثوں کو دے اور وہ دیت ایک غلام یا لونڈی ہے جسکی قیمت
اس بچے کے ماں یا باپ کی دیت کا جیسواں حصہ ہو اور اس دیت کے مال سے اس ماں کو جس نے حمل ساقط کیا کچھ ورثہ نہ ملے
اگر دیت نہ دے سکے تو ایک غلام آزاد کرے اگر غلام آزاد نہ کر سکے تو دو عینے کے روزے رکھے کبھی عورت اپنے خاوند
کے ماتہ رستے سے نہ کرنا کہتی ہے اور کبھی خاوند کو جسے گھلوں سے پاؤں کرتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ یہ تو میری اولاد کو پاؤں

وما یبیتنا هذا ونخرج بغير اذنه وتقول ما خرجت بمعصية و نفس خرجها الاثر من منه فتنة
وفیه من تلازم المقابر وتحمل لا علی نروح وقد صح عن رسول صلعم انه قال لا تحل لامرأة ان تومن بالله
والیوم الاخران تحل علی میت الا نروح اربعة اشهر وعشر او قد بدعوا هذا وجها الی فرأشه وتابی
وتظن ان هذا الخلفان لیس بمعصية وقد اقبلنا ابو حاتم عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم اذا دعا الرجل امرأة الی فرأشه فابت و بات وهو علیها ساخط لعنتها الملائكة حتی تصیر
الخرجاء فی الصبیحین وقد تقرط المرأة فی ملک زوجها ولا تحل لها ان تخرج من بیتہ شیئا الا ان یاذن
لها او تعلم رضاه وقد أعطی من یلعب بها بالحیض ومن یسکر وتسمى ذلک عطفاء وکل
هذا حرام وقد تستملین بشعب اذان الاطفال وهو حرام فان اخلت وحضرت مجلس
الوعظ فربما لیست خروقة من ید الشیخ الصوفی وصالحته وصارمت من نبات فخرجت
الی عجائب وینبغی ان تلف عنان القلم اقتصارا علی هذه النبذة فان هذا امر یطوئ ولویسلنا
النبذة المذکورة فی هذا الکتاب وشیدنا ردنا علی من ردنا علیہ بالاحادیث والاشار

ترجمہ اور ہم دونوں میں یہ معاملہ ہوا فائدہ کے بغیر اجازت کہیں چلی جاتی ہے۔ اور کہتی ہے کہ کچھ کسی گناہ میں تو نہیں گئی
تھی حالانکہ فقط اس کا گھر سے نکالنا فتنہ سے خالی نہیں بعض عورتیں ایسی ہیں کہ تو برونہ مار کر میٹھ رہتی ہیں اور شوہر کے سوا کوئی
کے لئے مانتی لباس پہنتی ہیں سوگ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث ہے کہ آپ نے فرمایا جو عورت
اندھلی اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اسکو جائز نہیں کہ کسی میت کے سوگ میں بیٹھے بجز اپنے شوہر کے کہ اس کا
چار مہینے دس روز تک کرے بعض اوقات عورت کو اسکا شوہر اپنے بستر پر ملتا ہے وہ انکار کر دیتی ہے اور سمجھتی ہے
کہ یہ خلاف کرنا کوئی گناہ نہیں ابو حاتم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جب آدمی اپنی بی بی کو اپنے بچھونے پر بلائے اور وہ انکار کرے جس سے رات بھر اسکا شوہر اس پر ناراض رہے
تو صبح تک فرشتے اس عورت پر لعنت کرتے رہتے ہیں یہ حدیث صحیحین میں ہے۔ کبھی عورت اپنے شوہر کے مال میں تصرف
کرتی ہے حالانکہ اسکو جائز نہیں کہ شوہر کے گھر سے بغیر اسکی اجازت کے کوئی چیز نکالے یا اسکی رضا مندی جان لے۔
بعض اوقات اس شخص کو کچھ دیتی ہے جو اس کے لئے لکھریوں سے لکھتا ہے یا اسکو شوہر کی محبت کے لئے تعویذ لکھ کر پھونک
چڑھ کر دیتا ہے حالانکہ یہ سب حرام ہے اور کبھی لڑکوں کے کان چھلانے میں کچھ مضائقہ نہیں سمجھتی حالانکہ یہ حرام ہے اور اگر
ایسی باتوں سے بچی رہی اور مجلس وعظ میں آئی تو بسا اوقات شیخ صوفی کے ہاتھ سے غرقہ پہنتی ہے اور اس سے مصافحہ
کرتی ہے اور ان بزرگ کی ٹیلیوں میں داخل ہو جاتی ہے اور عجائب حرکاتیں سمجھتی جاتی ہے ہم کو اسی قدر بیان پر اقتصار
کر کے عنان قلم کو روکنا چاہئے کیونکہ یہ امر بہت طویل ہو اگر ہم بیانات مذکورہ ہی کو شرح و بسط سے بیان کریں۔

اجتعت مجلدات واما ذکرنا السیر لیل دل علی الکثیر وقد اقتتعا فی ذکر فاحش القیم من
افعال الغالطین بنفس حکایتہ دون دہلان الامر فیہ ظاہر والله یعصمنا من الزلل بمنہ و
کرمہ انہ جواد کریم **الباب الثالث عشر** فی ذکر تبلیس ابلیس علی جمیع الناس بطول
الامل کہ قحط علی قلب ہادی و نصہ فی حب الاسلام فلا یزال ابلیس یدخلہ و یقول لا تعجلوا عمل فی النظر
فی سوفہ حتی تموت علی کفرہ و کذلک یسوف العاصی بالتوبۃ فیعمل لہ غرضہ من الشهوات و یمنیہ الاتابۃ کما
قال الشاعر تعجل الذنب کما تشنہی و تعامل التوبۃ من قابل و کہ من عازم علی الجحیم سوفہ و کہ ساء الی
مقام فضیلۃ تبطلہ فیرما عزم الفقید علی اعادۃ درسہ فقال استرح سالمۃ و انتب العابد فی
اللیل لیصلہ فقال لہ علیہ وقت و لا یزال یحبب الکسل و یسوف بالعمل و یسند الامر
الی طول الامر و یدفعی الحماز ان یعمل علی التحزم و التحزم بدار الوقت و تراء التسویف و الاعراض
عن الامر فان الحفی لا یؤمن و الفوات قد یبعث و سبب کل تقصیر فی خیر او میل الی شر طول
الامل قال انسان لا یزال یحس نفسہ بالذبح عن الشر و لا یتقبل علی التحیز الا انہ یعد نفسہ بذلک و لا یریب

ترجمہ تو یہ کتاب کئی جلدوں میں جمع ہوئے تھے تھوڑا سا بیان کیا ہے امتعالی ہم کو خطاوں اور لغزشوں سے بچائے رہے۔
اور نیک بات اور نیک کام کی توقع ہے **تیسرا باب** طول امل کے ساتھ تمام لوگوں پر تبلیس ابلیس کے بیان
میں مصنف نے کہا کہ تیرہ جلدی اور نافرمانی کے دل میں محبت اسلام گذرتی ہے ابلیس ہمیشہ اسکو مشغول رکھتا ہے اور
کہتا ہے کہ جلدی نہ کرو اور اچھی طرح سمجھو جو بھلے اسی طرح اسکو تارہتا رہتا ہے حتیٰ کہ اسی کفر پر مرقماتا ہے اسی طرح گنگا کو توبہ
کے لئے تارہتا ہے اور اسکو شہوات سے غرض حاصل کرنے میں جلدی کرتا ہے اور توبہ کر لینے کی آرزو لاتا ہے چنانچہ کسی
شاعر کا شعر ہے جسکا ترجمہ یہ ہو تو جو ہش کیموافق گناہ میں جلدی کر اور آئندہ سال توبہ کرنے کی امید رکھ بہت سے لوگ
جنہوں نے نیکی کا ارادہ کیا شیطان نے ان کو تال دیا اور بہت سے لوگ جنہوں نے مقام فضیلت پر پہنچنے کی کوشش
کی شیطان نے ان کو دوسری طرف لگا دیا بسا اوقات فقیہ آدمی اپنے درس کو دوبارہ دیکھنا چاہتا ہے شیطان اس سے کہتا ہے
تھوڑی دیر آرام کرو یا عبادت کر نیو الارات کو نماز پڑھنے کے لئے اٹھا ہے۔ اس سے کہتا ہے کہ ابھی تیرے لئے بہت
وقت ہے اس طرح ہمیشہ کسل اور سستی کی محبت دلاتا رہتا ہے اور عمل میں ٹالاکرتا ہے اور نہایت طول امل پر حالت پہنچ
جاتی ہے لہذا عقل نہ کرو چاہئے کہ دور اندیشی پر عمل کرے وقت کا خیال رکھے اور آئندہ پر کام موقوف رکھنا چھوڑ دے
اور امید کرنے سے روگردانی کرے کیونکہ جس شخص کو خوف دلایا گیا ہے وہ مڈ نہیں ہو کرتا اور نفوت شدہ چیز کبھی بچا
جایا کرتی ہے اور تمام نیکی میں کوتاہی اور ہادی میں رغبت کرنے کا سبب طول امل ہے اور آدمی ہمیشہ اپنے جی میں باتیں کیا
کرتا ہے کہ یہ باتیں چھوڑ کر نیکیاں کرے لیکن اس کا نفس یہ وعدہ ہی دیتا رہتا ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں

انہ من امل ان یمشی سار بالنها (سیرافا ترا ومن امل ان یصل علی باللیل ہل اضعیفاً ومن صلو
الموت عاجل اجل وقد قال ع صل صلوۃ مودع وقال بعض السلف ان الذکر سوف فانھا اکبر جنس >
یلیس ومثل العالم علی الحزم والمساکن اطول الامل کمثل قوم کا نوافی سفر فد خلوا قریۃ قضی الحاکم
فاشتری ما یصلح لتام سفره وجلس متاعہا للرجیل قال المفسر سأتا فیہا اقبتا شہدا فضر بوق الرجیل فی
الحال فاغبط المتحرز واعطبط الاسف المفرط فہن امثل الناس فی الدنیا فہما المستعد
المستیقظ فاذا جاء ملک الموت لم یندم ومنہم المغرور المسوق یتعمر عریب الدم موت
الرحلۃ واذا کان فی الطبع حب التوائی وطلول الامل ثم جاء ایلایس یحس علی الفصل
بیتقصر ما فی الطبع صعبت المجاہدۃ الا انہ من الذیہ لنفسہ علم انہ فی صف حریب وان عدوہ
لا یفر عنہ فان فرق الظاہر باطن لہ مکیدۃ واقام لہ کیتا وحقن لسان
اللہ عز وجل السلامۃ من کید العدو وفتن الدنیا انہ قریب یجیب

ترجمہ کہ جس شخص کو امید ہو کہ شام تک چلیگا تو دن بھر سست رفتار رہیگا اور جبکو صبح تک زندگی کی امید ہوگی۔ تو
رات میں کم کام کریگا اور جو کوئی موت کی سورت سامنے تصور کرے گا وہ کوشش میں نہ گرم ہوگا رسول اللہ صلی
اسد علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم چار نازاں ادا کیا کرو کسوختی اور جستری نماز سمجھا کر کسی بزرگ نے کہا ہے کہ میں تم کو لفظ تقصیر
سے ڈرتا ہوں کیونکہ یہی لفظ شیطان کا اثر الشکوہ مطلب یہ ہے کہ یوں نہ کہنا چاہئے کہ میں غریب ایسا کروں گا یا آئندہ چل کر
دیکھا جائیگا شخص دور اندیشی پر عمل کرتا ہے اور جو طول امل کی وجہ سے ٹھہر جاتا ہے ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ
لوگ سفر میں گئے اور ایک گاؤں میں جہل ہوئے دور اندیش آدمی گیا اور سفر کے لئے جو ضروری چیزیں تھیں وہ ان سے
خرید لیں اور کوچ کرنے کے لئے تیار ہو بیٹھا کوٹاہی کر نیوالے نے دل میں کہا کہ غریب تیار ہو جاؤ لگاؤ لگاؤ اکثر ہنسیاں ایک ہینہ
قیام کیا ہے اتنے میں ایک دم کوچ کا تقاریرچ گیا دور اندیش ڈر فوراً اپنی گٹھری سنبھالی اور کوٹاہی کر نیوالا افسوس اور رشک
کرتا ہوا سیطرح جب ملک الموت آجائے گا تو پہلے شخص کو کچھ مذاحت نہ ہوگی اور دوسرے ہینے آئندہ پر کام اٹھا رکھا اور وہو کا کہنا یا
موت کے وقت نام نہ ہو کر شور وغل مچائیگا جب طبیعت میں کاملی اور طول امل کی محبت ہوتی ہے پھر شیطان اگر اہارتا
ہے کہ مقتضائے طبیعت پر عمل کرے تو جفا نشی اور محنت گراں گذرتی ہے مگر جو شخص اپنے نفس کو بیدار کرے وہ جان لے گا۔
کہ میں لڑائی کے صف میں ہوں اور دشمن بھاگتا نہیں اور اگر بھاگ بھی جاتا ہے تو خفیہ طور پر اس کے لئے کوئی مکر و فریب
کوٹاہی لہذا وہ شخص دشمن کے لئے کمینہ کاہ قائم کرے گا ہم اسد تعالے سے سوال کرتے ہیں کہ دشمن کے مکر سے بھوکو سنا
رکھے اور دنیا کے فتنوں اور نفس کی شرارتوں سے بچائے اسی کا نام قریب مجیب الغرض دنیا کی لوگوں کی مثال یہ ہے بعض انہیں
وہ بھی ہیں جو مستعد اور بیدار دل میں اسد تعالے کو بھی انہیں میں سے کرے آمین۔

تمت

خدمتِ الطبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین۔ والصلاة والسلام علی سولہ عجل والہ واصحابہ اجمعین۔ البعد۔ اہل بیت
پر ظاہر ہے کہ ہر کام کے لیے اسکے درجہ کے موافق موافق ہوتے ہیں۔ معمولی کام کے لیے معمولی مانع ہوتا ہے اور
کام کے لیے بڑا چونکہ شریعت اسلام ایک عظیم الشان امر ہے لہذا اس قاعدہ کے موافق ضروری ہے کہ اس پر عمل کرنے
کے موافق بھی زبردست ہوں۔ چنانچہ یہ بات بدلتہ دکھائی بھی دے رہی ہے۔ نفسانی خواہشیں الگ مانع ہیں اور
شیطانی وسوسے علیحدہ سزاوار ہیں۔ معذرتاً شیطان اپنے خیالات اس خوبصورتی سے ظاہر کرتا ہے کہ دشمنی
کرتا ہے اور دوست کا دوست بنا رہتا ہے۔ لہذا اس شاہراہ پر چلنے والے کو ضرور یہ درود نفسانی اور
شیطانی ہتھکنڈوں سے واقف ہو۔ اگرچہ شیطان اپنے کام سے کبھی غافل نہیں انہایت سرگرمی اپنا کام کرتا ہے
لیکن جس قدر زمانہ نبوت سے قریب آتا ہے قدر ہکا اپنے کام میں ناکامی ہوتی رہی اور جس قدر زمانہ نبوت سے بعد ہوتا
گیا اسکی کامیابی ترقی کرتی گئی۔ اور اس کے رہتو پر چلنے کے لیے کثرت سے لوگ آمادہ ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ آج مکائد
شیطانی کا بازار کھلا ہوا ہے اور ہر قدم پر شیطانی جال بچھا ہوا ہے۔ جب حکماء اسلام نے یہ حالت دیکھی تو منتظر
طور پر خاص مکائد شیطانی کے بارے میں کتابیں لکھیں اور اسکے تمام فریبوں کو نہایت تشریح کے ساتھ بیان کیا انہیں
یہ کتاب تبلیغیس اٹلیس بھی ہے۔ اس کتاب میں یہ بات نہایت تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے کہ شیطان مختلف
خیالات کے لوگوں کو کیا کیا روپ بدل کر دکھاتا ہے چونکہ موجودہ زمانہ کے لیے ایسی کتاب کی اشد ضرورت ہے۔ لہذا اس
کتاب کا شائع کرنا مناسب بلکہ ضروری معلوم ہوا۔ لیکن چونکہ یہ کتاب عربی تھی۔ اردو خوان نفع نہیں اٹھا سکتے تھے لہذا
اصل کتاب مع ترجمہ کے شائع کی گئی تاکہ علماء اور اردو خوان تمام حضرات برابر فائدہ اٹھائیں۔

خادم الاسلام
عاجزید محمد عبدالسلام ابن استیہ محمد نظم مالک مطبع فاروقی دہلی

۱۵۔ ذی الحجہ ۱۳۲۳ ہجری

